

نور المحرمات

شرح اردو

مفت مولانا محمد تقی عثمانی

فضل محمد عثمانی

جامعہ اشفاق العارفین جامعہ العلوم اسلامیہ
خاندان مولانا مفت مولانا محمد تقی عثمانی

ناشر

المکتبۃ العربیۃ

0331-3788677, 0300-9268449
Email : mustaqimilwani@yahoo.com

انتساب

میں اپنی اس محنت شاقہ کو اپنی مادر علمی اور عالمی مرکز علمی
جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کی طرف منسوب کرتا ہوں

جس کے سایہ عاطفت میں

بندہ نے محدث العصر حضرت اقدس حضرت مولانا محمد یوسف بنوری رحمۃ اللہ
اور صدر مدرس حضرت اقدس حضرت مولانا فضل محمد سواتی رحمۃ اللہ سے

احادیث مقدسہ کی سند حاصل کی۔

فضل محمد یوسف نرائی

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|-------------------------------------|-----------|---|
| ۴۲ | کنواری سے نکاح کرنا زیادہ بہتر ہے | ۲۱ | عرض حال |
| ۴۳ | آزاد عورتوں سے نکاح کرنے کی فضیلت | ۲۳ | کتاب النکاح |
| ۴۵ | نیک بخت بیوی کی خصوصیت | ۲۵ | نکاح کیوں ضروری ہے؟ |
| ۴۵ | نکاح آدھادین ہے | ۲۷ | نکاح کب ضروری ہو جاتا ہے؟ |
| ۴۶ | کون سا نکاح بابرکت ہے | ۲۷ | نکاح کے مستحبات |
| | باب النظر الی المخطوبۃ | ۲۸ | نکاح کی اقسام |
| ۴۷ | وبیان العورات | ۲۸ | (۱) نکاح عام |
| ۴۷ | فقہاء کا اختلاف | ۲۸ | (۲) نکاح استبضاع |
| ۴۷ | دلائل | ۲۸ | (۳) نکاح تعین و نامزدگی |
| ۴۷ | جواب | ۲۸ | (۴) نکاح الرایات |
| ۴۸ | اپنی منسوبہ کو دیکھ لینا مستحب ہے | ۲۹ | (۵) نکاح الخدن |
| ۴۸ | سوال | ۲۹ | (۶) نکاح متعہ |
| ۴۸ | جواب | ۲۹ | (۷) نکاح البدل |
| | کسی عورت کے جسم کا حال | ۲۹ | (۸) نکاح شغار |
| ۴۹ | اپنے شوہر سے بیان مت کرو | ۲۹ | جوانوں کو نکاح کرنے کا حکم |
| ۴۹ | عورتوں اور مردوں کے لئے چند ہدایات | ۳۱ | تقبیل کی ممانعت |
| ۵۱ | دیور سے پردے کا حکم | ۳۲ | دیندار عورت سے نکاح کرنا بہتر ہے |
| ۵۱ | علاج معالجہ اور عورت | ۳۳ | نیک بخت عورت دنیا کی بہترین دولت ہے |
| ۵۲ | اجنبی عورت پر نظر پڑ جانے کے مسائل | ۳۷ | تین چیزوں میں نحوست |
| ۵۳ | اچانک نظر پڑ جانے کا علاج | ۳۸ | اپنے نکاح کے لئے کنواری عورت کو ترجیح دو |
| ۵۵ | ہر عورت کو شیطان جھانک کر دیکھتا ہے | ۴۰ | وہ تین شخص جن کی اللہ ضرور مدد کرتا ہے |
| ۵۶ | شادی شدہ لونڈی کا حکم | ۴۰ | عورت کے ولی کے لئے ایک ضروری ہدایت |
| ۵۷ | ران جسم کا مستورہ حصہ ہے | ۴۱ | زیادہ بچے پیدا کرنے والی عورت سے نکاح کرو |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|---|-----------|---|
| ۷۲ | دلائل | ۵۷ | فقہاء کا اختلاف |
| ۷۲ | جواب | ۵۷ | دلائل |
| ۷۳ | بغیر گواہوں کے نکاح صحیح نہیں ہوتا | ۵۸ | الجواب |
| ۷۴ | عورت کا سکوت دلیل رضا ہے | ۵۸ | بغیر ضرورت تنہائی میں بھی ستر نہ کھولو |
| | غلام کا نکاح اسکے آقا کی اجازت | ۵۸ | عورت مرد کو دیکھ سکتی ہے یا نہیں؟ |
| ۷۴ | کے بغیر صحیح نہیں ہوتا | ۶۰ | اجنبی عورت کے ساتھ تنہائی میں نہ رہو |
| ۷۵ | بالغہ اپنے نکاح کے معاملہ میں خود مختار ہے | ۶۰ | انسانی جسم میں شیطان کا تصرف |
| ۷۵ | بالغہ عورت کا نکاح ولی کو کرنا مستحب ہے | ۶۱ | مالکہ کا اپنے غلام سے پردے کا حکم |
| ۷۶ | باپ پر اولاد کے تین حقوق ہیں | ۶۲ | فقہاء کرام کا اختلاف |
| ۷۷ | لڑکی کے بالغ ہوتے ہی اس کا نکاح کر دو | ۶۲ | دلائل |
| ۷۹ | باب اعلان النکاح والخطبة والشرط | ۶۲ | الجواب |
| ۸۰ | نکاح کے وقت دف بجانا جائز ہے | ۶۳ | شرم و حیاء کا انتہائی درجہ |
| ۸۱ | صرف ڈھول بجانا یا اشعار پڑھنا کیسا ہے؟ | | مستورہ اعضا کھولنا بھی حرام ہے |
| ۸۲ | شوال کے مہینے میں نکاح کرنا سنت ہے | ۶۵ | اور اسکو دیکھنا بھی حرام ہے |
| ۸۳ | مہر ادا کرنے کی تاکید | | باب الولی فی النکاح |
| ۸۴ | کسی دوسرے کی منسوبہ کو اپنے نکاح کا پیغام نہ دو | ۶۶ | وإستئذان المرأة |
| ۸۵ | ایک سوکن دوسری سوکن کے لئے بدخواہ نہ بنے | ۶۶ | ”مسئلة ولاية الاجبار“ |
| ۸۶ | نکاح شغار کی ممانعت | ۶۷ | ولایت اجبار میں فقہاء کا اختلاف |
| ۸۶ | فقہاء کا اختلاف | ۶۷ | دلائل |
| ۸۷ | متعہ کی ممانعت | ۶۹ | بیوہ کو اپنا نکاح رد کرنے کا اختیار |
| ۸۹ | متعہ کب حرام ہوا؟ | ۷۰ | نکاح کے وقت حضرت عائشہؓ کی عمر |
| ۹۰ | نکاح کا خطبہ | ۷۱ | کسن لڑکی کا نکاح ولی کی اجازت کے بغیر نہیں ہوتا |
| ۹۳ | خطبہ کے بغیر نکاح بے برکت رہتا ہے | ۷۱ | فقہاء کرام کا اختلاف |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|--|-----------|---|
| | وہ عورتیں جنہیں بیک وقت نکاح | ۹۳ | نکاح کا اعلان کرنا مستحب ہے |
| ۱۰۷ | میں رکھنا ممنوع ہے | ۹۴ | شادی میں اشعار گائے جانے کی اجازت |
| ۱۰۸ | باپ کی بیوی سے نکاح کرنا حرام ہے | | ایک عورت کے دو نکاحوں میں |
| ۱۰۸ | مدت رضاعت کا زمانہ | ۹۵ | پہلا نکاح درست ہے |
| ۱۰۹ | رضاعی ماں کا حق کس طرح ادا ہوگا | ۹۵ | متعد ابتداء اسلام میں جائز تھا |
| ۱۱۰ | رضاعی ماں کی تعظیم و تکریم کا ایک نمونہ | ۹۶ | متعد کا حکم منسوخ ہو گیا ہے |
| ۱۱۱ | چار سے زیادہ نکاح کی ممانعت | ۹۷ | جائز اشعار سننا اور گانا جائز ہے |
| ۱۱۱ | فقہاء کا اختلاف | ۹۸ | باب المحرمات |
| ۱۱۱ | دلائل | ۹۸ | حرمت نکاح کے اسباب |
| ۱۱۲ | جواب | ۹۹ | مندرجہ ذیل عورتوں کو نکاح میں اکٹھا نہ کرو |
| ۱۱۲ | دو بہنوں کو نکاح میں رکھنا منع ہے | ۱۰۰ | مسئلہ حرمة الرضاۃ |
| ۱۱۳ | مسئلہ اسلام احد الزوجین | ۱۰۰ | فقہاء کا اختلاف |
| ۱۱۵ | فقہاء کرام کا اختلاف | ۱۰۰ | دلائل |
| ۱۱۵ | دلائل | ۱۰۱ | الجواب |
| ۱۱۶ | پہلے دعویٰ کی دلیل | ۱۰۲ | رضاعت کی مستثنیٰ صورتیں |
| ۱۱۶ | عقلی دلیل | ۱۰۲ | رضاعی ماں کا شوہر رضاعی باپ ہے |
| ۱۱۶ | دوسرے دعویٰ کی دلیل | ۱۰۳ | رضاعی بھتیجی سے نکاح کرنا حرام ہے |
| ۱۱۷ | الجواب | ۱۰۴ | رضاعت کی مقدار |
| ۱۱۷ | حضرت ابوالعاصؓ کا واقعہ اور تحقیق | ۱۰۴ | مدت رضاعت کا زمانہ |
| ۱۱۸ | الجواب | | ثبوت رضاعت میں ایک عورت کی |
| ۱۱۹ | کون کونسی رشتہ والی عورتیں محرمات میں داخل ہیں | ۱۰۵ | گواہی معتبر ہے یا نہیں؟ |
| ۱۱۹ | اپنی بیوی کی بیٹی سے نکاح کی ممانعت | ۱۰۶ | فقہاء کا اختلاف |
| | | ۱۰۶ | میدان جہاد میں گرفتار عورتوں سے جماع کا حکم |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|--|-----------|--|
| ۱۴۰ | مہر میں سے کچھ حصہ علی الفور دینا بہتر ہے | ۱۲۰ | باب المباشرة |
| ۱۴۱ | مہر مثل واجب ہونے کی ایک صورت | ۱۲۰ | مسئلة العزل |
| ۱۴۲ | ام المؤمنین ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر | ۱۲۲ | مقدار کو کوئی نہیں روک سکتا |
| ۱۴۳ | مشروط اسلام کا بیان | ۱۲۳ | مدت رضاعت میں جماع جائز ہے |
| ۱۴۵ | باب الولیمة | ۱۲۵ | میاں بیوی ایک دوسرے کا راز فاش نہ کریں |
| ۱۴۵ | دعوتوں کا بیان | ۱۲۶ | ایام حیض میں بیوی کے پاس نہ جاؤ |
| ۱۴۶ | عرب جاہلیت کے ویسے | ۱۲۷ | بیوی سے بد فعلی کرنے والا ملعون ہے |
| ۱۴۷ | ولیمہ کرنے کا حکم | ۱۲۷ | لواطت کی سزا |
| ۱۴۷ | ام المؤمنین حضرت زینبؓ کا شاندار ولیمہ | ۱۳۰ | مسئلة خيار العتق |
| | عورت کی آزادی کو اس کا مہر | ۱۳۰ | فقہاء کا اختلاف |
| ۱۴۸ | قرار دیا جاسکتا ہے یا نہیں | ۱۳۱ | علت اختلاف |
| ۱۴۹ | حضرت صفیہؓ کے ولیمہ کا ذکر | ۱۳۱ | منشأ اختلاف |
| ۱۵۰ | حضرت ام سلمہؓ کا ولیمہ | ۱۳۱ | دلائل |
| ۱۵۰ | ولیمہ کی دعوت قبول کرنا چاہئے | ۱۳۱ | جمہور کے دلائل: |
| ۱۵۰ | ولیمہ میں صرف مالداروں کو بلانا انتہائی برا ہے | ۱۳۲ | احناف کے دلائل |
| ۱۵۱ | اجازت مانگ کر دعوت میں جانا چاہئے | ۱۳۲ | الجواب: |
| ۱۵۳ | زیبائش و آرائش سے حضور اکرمؐ کا اجتناب | ۱۳۵ | باب الصداق |
| ۱۵۴ | طفیلی کی مذمت | ۱۳۶ | مہر کا مسئلہ |
| ۱۵۴ | کئی دعوتوں میں کس کو ترجیح ہوگی | ۱۳۶ | مقدار مہر میں فقہاء کا اختلاف |
| ۱۵۵ | دعوت و ولیمہ صرف دو دن تک ہے | ۱۳۷ | دلائل |
| ۱۵۵ | فخر و مقابلہ کرنے والوں کی دعوت کھانا منع ہے | ۱۳۷ | الجواب: |
| ۱۵۶ | فاسق کی دعوت قبول نہ کرو | ۱۳۸ | ازواج مطہراتؓ کے مہر کی مقدار |
| ۱۵۷ | نیک مسلمان کی دعوت کھانے میں شک نہ کرو | ۱۳۹ | بھاری مہر کی ممانعت |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|---|-----------|---|
| ۱۷۶ | ایلاء کا مطلب | ۱۵۸ | باب القسم |
| ۱۷۷ | حضور اکرمؐ کے ایلاء کا قصہ | ۱۵۸ | ازواج مطہرات کی تعداد |
| ۱۸۰ | واقعہ: | ۱۵۹ | حضور اکرمؐ کی کثرت ازواج کی بحث |
| ۱۸۱ | حسن معاشرت کا بہترین نمونہ | ۱۶۰ | عورت اپنی باری اپنی سوکن کو دے سکتی ہے |
| ۱۸۲ | مردوں پر تبصرے نہ کرو | | سفر میں ساتھ لیجانے کے لئے |
| ۱۸۲ | اطاعت گزار بیویوں کے فضائل | ۱۶۲ | بیویوں میں قرعہ اندازی |
| ۱۸۳ | ایک اور فضیلت | ۱۶۲ | نئی دلہن کے لئے باری مقرر کرنے کا مسئلہ |
| ۱۸۳ | مشکل وقت میں بھی شوہر کی اطاعت کرو | ۱۶۳ | فقہاء کرام کا اختلاف |
| ۱۸۴ | شوہر کو تکلیف مت پہنچاؤ | ۱۶۳ | دلائل: |
| ۱۸۴ | میاں بیوی کے حقوق | ۱۶۳ | جواب: |
| ۱۸۵ | بد زبان بیوی کو طلاق دیدو | ۱۶۵ | قلبی محبت قسم سے مستثنیٰ ہے |
| ۱۸۶ | شرعی حد سے بڑھ کر عورتوں کو مارنے کی ممانعت | ۱۶۵ | بیویوں میں برابری نہ کرنے کی سزا |
| ۱۸۷ | میاں بیوی میں تفریق ڈالنے والا ہم میں سے نہیں | ۱۶۵ | ازواج مطہرات میں باری مقرر کرنے کی تفصیل |
| ۱۸۷ | اپنے اہل و عیال پر شفقت کرنا کمال ایمان ہے | | باب عشرة النساء و مالک |
| | حضور اکرمؐ اور حضرت عائشہؓ | ۱۶۸ | واحده من الحقوق |
| ۱۸۸ | کے درمیان دلچسپ گفتگو | ۱۶۸ | عورتوں کی تخلیقی کمزوری کا خیال رکھو |
| ۱۸۹ | غیر اللہ کو سجدہ کرنا جائز نہیں | ۱۷۰ | عورتوں کے ساتھ حسن معاشرت اختیار کرو |
| ۱۹۰ | نافرمان بیوی کو مارنے پر مواخذہ نہیں ہوگا | ۱۷۰ | کچی ہر عورت کو ورثہ میں ملی ہے |
| ۱۹۰ | بیوی شوہر کی اجازت کے بغیر نفل روزہ نہ رکھے | ۱۷۱ | بلا ضرورت بیوی کو مارنے کی ممانعت |
| ۱۹۲ | سخت حکم میں بھی شوہر کی اطاعت کرو | ۱۷۲ | بچیوں کی گڑیاں |
| ۱۹۳ | نافرمان بیوی کی عبادت قبول نہیں ہوتی | ۱۷۳ | مسجد نبویؐ میں جہاد کی مشق |
| ۱۹۴ | بہترین بیوی کی پہچان | ۱۷۵ | شوہر کو ناراض کرنے سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے |
| ۱۹۵ | امانت دار بیوی کی فضیلت | ۱۷۵ | سوکن کو چلانے کے لئے جھوٹ بولنا حرام ہے |

مضمون

صفحہ نمبر

مضمون

صفحہ نمبر

| | | | |
|-----|---|-----|--|
| ۲۰۹ | حالت اکڑاہ میں طلاق کا مسئلہ | ۱۹۶ | باب الخلع والطلاق |
| ۲۱۰ | فقہاء کا اختلاف | ۱۹۷ | خلع کا طریقہ |
| ۲۱۰ | دلائل:- | ۱۹۷ | ناپسند شوہر سے طلاق حاصل کی جاسکتی ہے |
| ۲۱۱ | جواب:- | ۱۹۷ | فقہاء کا اختلاف |
| ۲۱۲ | دیوانے کی طلاق واقع نہیں ہوتی | ۱۹۷ | دلائل:- |
| ۲۱۲ | سکران کی طلاق کا حکم | ۱۹۸ | جواب:- |
| ۲۱۳ | تین شخص مرفوع القلم ہیں | ۱۹۹ | طلاق کی تعریف اور اقسام |
| ۲۱۳ | تعداد طلاق میں مرد کا اعتبار ہے یا عورت کا؟ | ۲۰۰ | طلاق کی اقسام |
| ۲۱۴ | فقہاء کا اختلاف | ۲۰۰ | طلاق احسن:- |
| ۲۱۴ | دلائل | ۲۰۰ | طلاق حسن:- |
| ۲۱۵ | جواب | ۲۰۰ | طلاق بدعی |
| ۲۱۵ | سخت مجبوری کے بغیر خلع لینے پر وعید | ۲۰۱ | حیض کی حالت میں طلاق دینے کی ممانعت |
| ۲۱۵ | عورت کے پورے مال کے عوض خلع کرنا مکروہ ہے | ۲۰۱ | بیوی کو طلاق کا اختیار دینا |
| ۲۱۶ | بیک وقت تین طلاق دینا حرام ہے | ۲۰۲ | کسی چیز کو اپنے اوپر حرام کرنے کا حکم |
| ۲۱۷ | مسئلة الطلاق الثلاثة | ۲۰۳ | حضور اکرمؐ کے شہد پینے کا واقعہ |
| ۲۱۸ | تین طلاق کا حکم | ۲۰۴ | طلاق کوئی اچھی چیز نہیں |
| ۲۱۹ | دلائل:- | ۲۰۵ | نکاح سے پہلے طلاق دینے کا مسئلہ |
| ۲۲۲ | جوابات | ۲۰۶ | فقہاء کا اختلاف |
| ۲۲۵ | باب المطلقة ثلاثا | ۲۰۶ | دلائل |
| ۲۲۶ | حلالہ کا بیان | ۲۰۶ | جواب |
| ۲۲۶ | حلالہ کی مکروہ تحریمی صورت | ۲۰۷ | طلاق بستہ کا مسئلہ |
| ۲۲۷ | ایلاء کا مسئلہ | ۲۰۸ | فقہاء کا اختلاف |
| ۲۲۹ | ظہار کا حکم | ۲۰۹ | ہنسی مذاق میں بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|---|-----------|---|
| ۲۵۶ | غیرت کی صورتیں | ۲۳۳ | ظہار کے دیگر مسائل |
| ۲۵۷ | وہ چار عورتیں جن سے لعان نہیں ہوتا | ۲۳۶ | باب اللعان |
| ۲۵۸ | لعان کے بجائے گناہ کا اعتراف زیادہ بہتر ہے | ۲۳۶ | لعان کا اصطلاحی مفہوم |
| ۲۵۸ | شیطان میاں بیوی کو آپس میں بدظن کرتا ہے | ۲۳۶ | لعان کی حقیقت :- |
| ۲۶۰ | باب العدة | ۲۳۷ | لعان کی حکمت |
| ۲۶۱ | مسئلة النفقة والسكنى فى العدة | ۲۳۷ | لعان کے نتیجہ میں فقہاء کا اختلاف |
| ۲۶۲ | مطلقہ مغلطہ کے نفقہ و سکنی میں فقہاء کا اختلاف | ۲۳۷ | دلائل :- |
| ۲۶۲ | دلائل :- | ۲۳۸ | زنا میں قتل کرنے کا حکم |
| ۲۶۳ | الجواب | ۲۳۸ | تشریح لغات |
| ۲۶۴ | فوائد الحدیث :- | ۲۴۱ | لعان کرنے والوں کا محاسبہ آخرت میں ہوگا |
| ۲۶۵ | حالت عدت میں گھر سے نکلنے کا حکم | ۲۴۱ | آیت لعان کا شان نزول |
| ۲۶۶ | فقہاء کا اختلاف | | زنا کی تہمت چار گواہوں کے |
| ۲۶۶ | دلائل | ۲۴۳ | ذریعے ثابت ہوتی ہے |
| ۲۶۷ | حاملہ کی عدت وضع حمل ہے | ۲۴۴ | اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی غیرت مند نہیں |
| ۲۶۷ | عدت کے ایام میں سرمہ لگانے کی ممانعت | ۲۴۶ | خیالی شبہات کی بنیاد پر تہمت نہ لگاؤ |
| ۲۶۸ | فقہاء کا اختلاف | ۲۴۷ | ولد زنا کا نسب زانی سے ثابت نہیں |
| ۲۶۸ | کافرانہ نظام نے عورت پر ظلم کیا اسلام نے مقام دیا | ۲۴۸ | اثبات نسب میں قیافہ شناس کا قول معتبر ہے یا نہیں؟ |
| ۲۶۹ | کتنے عرصے تک سوگ کرنا جائز ہے؟ | ۲۴۹ | فقہاء کا اختلاف |
| ۲۷۰ | عدت والی عورت عطریات سے اجتناب کرے | ۲۵۰ | اپنے باپ کا انکار کرنے والا دوزخی ہے |
| ۲۷۱ | حالت عدت میں مکان تبدیل کرنے کا حکم | ۲۵۱ | ایک شقی القلب باپ کی شقاوت |
| ۲۷۲ | سات قسم کی عورتوں پر سوگ نہیں | ۲۵۲ | بدکار بیوی کو طلاق دیدینا اولیٰ ہے |
| ۲۷۳ | عدت کے ایام میں بناؤ سنگار منع ہے | ۲۵۳ | اثبات نسب کے سلسلہ میں ایک |
| ۲۷۴ | معتدہ عورت زیور استعمال نہ کرے | | واضح ہدایت و ضابطہ |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|--|-----------|---|
| ۲۹۷ | باپ بیٹوں یا دو بھائیوں میں جدائی نہ ڈالو | ۲۷۵ | مطلقہ کی عدت کے بارے میں ایک بحث |
| ۲۹۷ | کون لوگ برے ہیں | ۲۷۶ | مطلقہ کی عدت کا ایک نادر مسئلہ |
| | جہاد کی وجہ سے اس امت میں یتیموں | ۲۷۸ | باب الاستبراء |
| ۲۹۹ | اور غلاموں کی کثرت ہوگی | ۲۷۸ | استبراء کی تفصیل |
| | باب بلوغ الصغیر و | ۲۷۹ | استبراء کے بغیر جماع حرام ہے |
| ۳۰۱ | حضانہ فی الصغیر | ۲۸۰ | استبراء رحم کا ایک مسئلہ |
| ۳۰۱ | بلوغ کی عمر پندرہ سال ہے | ۲۸۱ | باکرہ لونڈی کیلئے استبراء کا حکم |
| ۳۰۲ | بلوغ بالسنین میں فقہاء کے اقوال | ۲۸۲ | باب النفقات و حق المملوک |
| ۳۰۳ | تنازع کی صورت میں بچہ کی پرورش کا حق کس کو ہے؟ | ۲۸۳ | بیوی کو شوہر کے مال میں تصرف کرنے کا حکم |
| ۳۰۵ | مدت پرورش کے بعد تحنیر غلام کا مسئلہ | ۲۸۴ | اسلام میں غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کا حکم |
| ۳۰۶ | فقہاء کا اختلاف | ۲۸۶ | غلاموں کو ناشائستہ حرکات نہیں کرنا چاہئے |
| ۳۰۶ | دلائل | ۲۸۷ | غلام پر زنا کا بہتان لگانا جرم ہے |
| ۳۰۷ | جواب | ۲۸۹ | اولاد کی کمائی پر باپ کا حق ہے |
| ۳۱۰ | کتاب العتق | ۲۸۹ | مرہی کے حق میں یتیم کے مال کا حکم |
| ۳۱۱ | برودہ کو آزاد کرنے کا اجر | ۲۹۰ | امت کے نام نبی مکرمؐ کا پیغام |
| ۳۱۲ | سب سے افضل عمل کونسا ہے | ۲۹۱ | غلاموں کے حقوق ادا کرنے کی تاکید |
| ۳۱۵ | عالم کیلئے روایت بالمعنی جائز ہے | ۲۹۲ | کس غلاموں کو ان کے سرپرستوں سے جدا نہ کرو |
| ۳۱۷ | کسی غلام کے حق میں سفارش کرنا بہترین صدقہ ہے | ۲۹۳ | غلام پر احسان کرنے کا اجر |
| | باب اعتاق العبد المشترك | ۲۹۴ | نمازی کو مارنے کی ممانعت |
| ۳۱۸ | وشری القرب و العتق فی المرض | ۲۹۴ | مملوک سے درگزر کرنے کا حکم |
| ۳۱۸ | مسئلۃ اعتاق العبد المشترك | ۲۹۵ | مملوک کے بارے میں ایک ہدایت |
| ۳۱۹ | فقہاء کا اختلاف | ۲۹۶ | جانوروں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کا حکم |
| | | ۲۹۶ | یتیم کے مال کے بارے میں حکم |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|---|-----------|--|
| ۳۳۰ | معق غلام کے مال کا حکم | ۳۲۰ | ۱- اعتاق میں تجزی کی بحث |
| ۳۳۰ | فقہاء کا اختلاف | ۳۲۰ | چند اصطلاحی الفاظ کی تشریح |
| ۳۳۰ | دلائل | ۳۲۱ | فقہاء کے دلائل |
| ۳۳۱ | جواب | ۳۲۲ | مسئلة الاعتاق فی مرض الموت |
| ۳۳۱ | پورا غلام آزاد کرنے کی ترغیب | ۳۲۳ | فقہاء کا اختلاف |
| ۳۳۲ | مشروط آزادی کا ایک واقعہ | ۳۲۳ | دلائل |
| ۳۳۳ | مکاتب کے احکام | ۳۲۴ | جواب |
| ۳۳۳ | عورتوں کو اپنے مکاتب غلام سے پردہ کا حکم | ۳۲۴ | باپ کا حق کیسے ادا ہو سکتا ہے |
| ۳۳۴ | مکاتب کی طرف سے جزوی ادائیگی کا مسئلہ | ۳۲۴ | فقہاء کا اختلاف |
| ۳۳۶ | مالی عبادت کا ثواب میت کو پہنچتا ہے | ۳۲۵ | دلائل |
| ۳۳۷ | فروخت شدہ غلام کا مال کس کو ملیگا؟ | ۳۲۵ | جواب |
| ۳۳۸ | بَابُ الْاِيْمَانِ وَالنُّدُوْر | ۳۲۵ | مدبر غلام کو بیچنا جائز ہے یا نہیں؟ |
| ۳۳۸ | بحث اول اقسام قسم | ۳۲۶ | فقہاء کا اختلاف |
| ۳۳۹ | بحث دوم کفارہ قسم | ۳۲۶ | دلائل |
| ۳۳۹ | بحث سوم قسم کے سوا | ۳۲۷ | جواب |
| ۳۳۹ | بحث چہارم مذکر کی قسمیں | ۳۲۷ | تنبیہ |
| ۳۴۱ | غیر اللہ کی قسم کھانے کی ممانعت | ۳۲۷ | ذی رحم محرم ملکیت میں آتے ہی آزاد ہو جاتا ہے |
| ۳۴۳ | غیروں کے مذہب پر قسم کھانے کا حکم | ۳۲۸ | فقہاء کا اختلاف |
| ۳۴۴ | اگر قسم توڑ دینے میں بھلائی ہو تو توڑنا چاہئے | ۳۲۸ | دلائل |
| ۳۴۵ | مسئلة اداء الكفارة قبل الحنث | ۳۲۸ | مسئلة بيع ام الولد |
| ۳۴۵ | فقہاء کا اختلاف | ۳۲۹ | فقہاء کا اختلاف |
| ۳۴۵ | دلائل | ۳۲۹ | دلائل |
| ۳۴۶ | جواب: | ۳۲۹ | جواب |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|--|-----------|---------------------------------------|
| ۳۶۳ | صدقہ کرنے میں اپنی ضرورت کو ملحوظ رکھنا چاہئے | ۳۳۶ | امارت کا مطالبہ نہ کرو پھنس جاؤ گے |
| ۳۶۴ | غیر معین نذر کا کفارہ | ۳۳۷ | نا جائز قسم پر ڈٹ جانا مناسب نہیں |
| ۳۶۵ | کفار سے مشابہت نہ رکھو | | تنازع کی صورت میں قسم دینے والے |
| ۳۶۶ | فتح کی تمنا میں دف بجانے کی نذر | ۳۳۸ | کی نیت کا اعتبار ہوگا |
| ۳۶۷ | تہائی مال کا صدقہ کافی ہے | ۳۳۹ | لغو قسم پر مواخذہ نہیں ہوگا |
| ۳۶۸ | کسی خاص جگہ میں نماز پڑھنے کی نذر | ۳۳۹ | غیر اللہ کے نام کی قسم کھانا شرک ہے |
| ۳۶۹ | نذر کا کوئی جزاء اگر ممکن العمل نہ ہو تو کیا کرے | ۳۵۰ | ”امانۃ“ کی قسم کھانے کا حکم |
| ۳۷۰ | پیادہ حج کرنے کی نذر کا حکم | ۳۵۱ | اسلام سے بیزاری کی قسم کا حکم |
| ۳۷۱ | فقہاء کا اختلاف | ۳۵۱ | حضور اکرمؐ کی ایک قسم کا مطلب |
| ۳۷۱ | دلائل | ۳۵۲ | قسم کے ساتھ ”انشاء اللہ“ ملانے کا حکم |
| ۳۷۱ | جواب: | ۳۵۳ | باب فی النذور |
| ۳۷۳ | جان قربان کرنے کی نذر کا مسئلہ | ۳۵۴ | نذر ماننے کا پس منظر |
| ۳۷۴ | عجیب مسئلہ | ۳۵۶ | نذر معصیت میں کفارہ کا حکم |
| ۳۷۴ | ذبح اللہ حضرت اسماعیلؑ تھے یا حضرت اسحاقؑ؟ | ۳۵۶ | فقہاء کا اختلاف |
| ۳۷۶ | کتاب القصاص | ۳۵۶ | دلائل |
| ۳۷۶ | قصاص کی تعریف | ۳۵۷ | جواب: |
| ۳۷۷ | قتل کی اقسام | ۳۵۷ | لطیفہ |
| ۳۷۷ | موجبات قتل | ۳۵۷ | قسم اور نذر کا کفارہ یکساں ہے |
| ۳۷۸ | قصاص کا حق کس کو ملیگا | ۳۵۷ | ناممکن باتوں کی نذر کو پورا نہ کرو |
| ۳۷۸ | جان کے بدلے جان ہے | ۳۵۹ | مشی الی بیت اللہ کی نذر کا حکم |
| ۳۸۹ | فقہاء کا اختلاف | | نذر ماننے والے کے ورثاء پر نذر |
| ۳۸۹ | دلائل | ۳۶۱ | پوری کرنا واجب ہے یا نہیں؟ |
| ۳۸۹ | جواب: | ۳۶۱ | ایصال ثواب کا مسئلہ |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|--|-----------|--|
| ۳۹۷ | قیامت کے دن مقتول کا استغاثہ | ۳۸۰ | مرتدہ عورت کے بارے میں فقہاء اختلاف |
| ۳۹۸ | اپنی مظلومیت کے دن حضرت عثمانؓ کی تقریر | ۳۸۰ | دلائل |
| ۳۹۸ | ہر قاتل خیر کی توفیق سے محروم رہتا ہے | ۳۸۱ | الجواب: |
| ۳۹۹ | ناحق قتل ناقابل معافی جرم ہے | ۳۸۱ | قیامت میں کونسا قضیہ پہلے اٹھایا جائیگا |
| ۴۰۰ | باپ سے اولاد کیلئے قصاص نہیں لیا جائے گا | ۳۸۲ | جس شخص نے کلمہ پڑھ لیا وہ معصوم الدم ہو گیا |
| ۴۰۱ | ہر آدمی اپنے جرم کا خود ذمہ دار ہے | ۳۸۳ | کلمہ گو کا قتل کرنا منع ہے |
| ۴۰۲ | بیٹے سے باپ کا قصاص لیا جائے گا | ۳۸۴ | معاهد کو قتل کرنے کی ممانعت |
| ۴۰۲ | غلام کے قصاص میں آزاد کو قتل کیا جاسکتا ہے یا نہیں | ۳۸۵ | خودکشی کرنے والے کے بارہ میں وعید |
| ۴۰۳ | ”فقہاء کا اختلاف“ | ۳۸۷ | خودکشی کے بارے میں ایک سبق آموز واقعہ |
| ۴۰۳ | دلائل: | ۳۸۸ | مقتول کے ورثاء کو قصاص اور دیت میں اختیار ہے |
| ۴۰۳ | جواب | ۳۸۹ | فقہاء کا اختلاف |
| ۴۰۴ | دیت کی مقدار اور اونٹوں کے نام | ۳۸۹ | دلائل |
| ۴۰۵ | فقہاء کا اختلاف | ۳۹۰ | عورت کے مرد قاتل کو قتل کیا جاسکتا ہے |
| ۴۰۵ | دلائل | ۳۹۱ | فقہاء کا اختلاف |
| ۴۰۶ | کفر کے مقابلہ میں سب مسلمان ایک ہاتھ کی طرح ہیں | ۳۹۱ | دلائل: |
| ۴۰۸ | قتل خطاء کا حکم اور قتل بالمشغل کی تعریف | ۳۹۲ | جواب |
| ۴۰۹ | اسلام میں انسانی خون کی اہمیت | ۳۹۲ | مساوات فی القصاص |
| | قیامت کے دن مقتول اپنے قاتل کو پکڑ کر | ۳۹۲ | اللہ والوں کی شان |
| ۴۱۰ | اللہ سے فریاد کرے گا | ۳۹۳ | ذمی کے بدلے مسلمان سے قصاص لینے کا مسئلہ |
| ۴۱۱ | قاتل کی مدد کرنے والے کے بارے میں وعید | ۳۹۴ | فقہاء کا اختلاف |
| ۴۱۲ | قاتل کے مددگار کی سزا کیا ہے؟ | ۳۹۵ | دلائل |
| ۴۱۲ | فقہاء کا اختلاف | ۳۹۶ | خون مسلم کی اہمیت |
| | | ۳۹۶ | قتل مسلم بہت بڑا جرم ہے |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|---|-----------|---|
| ۴۳۲ | قتل شبہ عمد میں قصاص نہیں ہے | ۴۱۳ | باب الدیات |
| ۴۳۲ | زخم خوردہ آنکھ کی دیت | ۴۱۳ | دیت کی اقسام |
| ۴۳۴ | عطائی ڈاکٹر مریض کے نقصان کا ذمہ دار ہے | ۴۱۵ | عورت کے پیٹ میں بچے کی دیت |
| ۴۳۴ | مسئلہ | ۴۱۶ | عاقلہ کون لوگ ہیں؟ |
| ۴۳۵ | دیت کی معافی کا ایک واقعہ | ۴۱۷ | فقہاء کا اختلاف |
| ۴۳۵ | قتل شبہ عمد اور قتل خطا کی دیت | ۴۱۷ | پتھر کے ذریعہ ہونے والے قتل میں دیت واجب ہوگی |
| ۴۳۶ | پیٹ میں بچے کی دیت | ۴۱۹ | قتل خطا اور شبہ عمد کی دیت |
| ۴۳۸ | باب مالا یضمن من الجنایات | ۴۲۰ | جسم کے مختلف اعضاء کی دیت |
| ۴۳۸ | وہ افعال و اعمال جن میں تاوان نہیں | | اونٹوں کی موجودگی میں ان کی قیمت |
| ۴۳۸ | جانوروں کے نقصان پر تاوان کا مسئلہ | ۴۲۱ | ادا کرنے میں اختلاف |
| ۴۳۹ | مدافعت میں کوئی تاوان واجب نہیں ہوتا | ۴۲۲ | دیت میں برابر، سربراہ اعضاء کا بیان |
| ۴۴۰ | مسئلہ | ۴۲۴ | ذمی کافر کی دیت مسلمان کی دیت کا نصف ہے |
| ۴۴۱ | جان و مال کی حفاظت میں مارا جانے والا شہید ہے | ۴۲۵ | کافر کی دیت کی مقدار |
| ۴۴۲ | کسی کے گھر میں جھانک کر دیکھنا جائز نہیں ہے | ۴۲۵ | فقہاء کا اختلاف: |
| ۴۴۲ | خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رد عمل | ۴۲۶ | دلائل |
| ۴۴۳ | خواخوہ کنکریاں نہ پھینکا کرو | ۴۲۶ | جواب |
| ۴۴۴ | مجلسوں میں ہتھیار سنبھال کر رکھنا چاہئے | ۴۲۷ | قتل خطا کی دیت پر احناف کا متدل |
| ۴۴۵ | کسی مسلمان کی طرف ہتھیار سے اشارہ نہ کرو | ۴۲۸ | حدیث پر شوافع کے اعتراض کا جواب |
| ۴۴۵ | اسلام کے طرز کے برخلاف لوگ | ۴۲۹ | دیت مقرر کرنے کے لئے بنیاد کیا چیز ہے؟ |
| ۴۴۷ | مخلوق خدا کو تنگ کرنے والوں کی سزا | ۴۳۰ | فقہاء کا اختلاف |
| ۴۴۸ | ظالم پولیس اور فیشن زدہ عورتوں کے بارے میں وعید | ۴۳۰ | دلائل: |
| ۴۵۰ | کسی کو چہرہ پر نہ مارو | ۴۳۰ | جواب: |
| ۴۵۱ | غیر کے گھر میں بلا اجازت جھانکنے والا قابل تعزیر ہے | ۴۳۱ | دیت مقتول کے در ثاء کا حق ہے |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|--|-----------|---|
| ۴۶۸ | مرتد اور قزاقوں کی سزا | ۴۵۲ | تیز دھارا آ لہ کسی کے ہاتھ میں دینے کا طریقہ |
| ۴۷۰ | لاش کی چیر پھاڑ اور مشلہ کی ممانعت | ۴۵۲ | انگلیوں کے درمیان تسمہ چیرنے کی ممانعت |
| ۴۷۱ | جانوروں کے ساتھ آنحضرتؐ کا جذبہ رحمت | ۴۵۲ | دین کی حفاظت میں مارا جانے والا شہید ہے |
| ۴۷۲ | ایک باطل فرقہ کے بارے میں پیش گوئی | ۴۵۳ | باب القسامۃ |
| | تین صورتوں میں ایک مسلمان کو | ۴۵۳ | بحث اول قسامہ کی حقیقت |
| ۴۷۳ | سزائے موت ہو سکتی ہے | ۴۵۵ | بحث دوم لوٹ کی صورت |
| ۴۷۵ | اسلام کی عزت کا کفر کی ذلت سے سودا مت کرو | ۴۵۵ | بحث سوم مفہوم قسامہ میں فقہاء کا اختلاف |
| ۴۷۶ | مسلمان کافروں میں مخلوط نہ رہیں | ۴۵۵ | قسامہ میں احناف کی ترتیب اور مسلک |
| ۴۷۷ | نا جائز قتل کو صرف ایمان روکتا ہے | ۴۵۵ | شوافع اور مالکیہ کی ترتیب اور مسلک |
| ۴۷۷ | بھگوڑے مرتد غلام کی سزا موت ہے | ۴۵۶ | دلائل |
| ۴۷۸ | شاتم رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سزا | ۴۵۷ | الجواب : |
| ۴۷۹ | سحر اور ساحر کا حکم | ۴۵۷ | دفع تضاد |
| ۴۸۰ | بغاوت کی سزا قتل ہے | ۴۵۸ | قسامت میں مدعی سے قسم لی جائے یا مدعا علیہ سے |
| ۴۸۱ | خوارج کے متعلق پیش گوئی | ۴۶۰ | قسم کی ابتداء مدعا علیہ سے ہونی چاہئے۔ |
| ۴۸۳ | خوارج کا تاریخی پس منظر اور ان کا شرعی حکم | | باب قتل اہل الردۃ |
| ۴۸۷ | کتاب الحدود | ۴۶۱ | و السعۃ بالفساد |
| ۴۸۸ | حدود اللہ کی حکمت و برکت | ۴۶۲ | ارتداد کی صورتیں |
| ۴۸۹ | بارگاہ نبوت سے زنا کے ایک مقدمہ کا فیصلہ | ۴۶۲ | مرتدوں اور فساد یوں کو قتل کر دینے کا بیان |
| ۴۹۱ | تغریب عام یعنی سال بھر جلاوطن کرنے کا حکم | ۴۶۳ | کسی کو آگ میں جلانے کی سزا نہ دو |
| ۴۹۱ | فقہاء کا اختلاف | ۴۶۳ | فرقہ خوارج کی نشاندہی |
| ۴۹۱ | دلائل: | ۴۶۵ | خوارج کی شرعی حیثیت کیا ہے |
| ۴۹۲ | جواب | ۴۶۶ | خوارج کے بارے میں حضورؐ کی پیش گوئی |
| ۴۹۲ | اعتراف زنا پر حد جاری کرنے کا حکم | ۴۶۷ | مسلمان کے قتل سے آدمی کفر کے قریب ہو جاتا ہے |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|---|-----------|--|
| ۵۱۲ | شبہ کا فائدہ ملزم کو ملنا چاہئے | ۴۹۲ | فقہاء کا اختلاف |
| ۵۱۳ | زنا بالجبر میں صرف مرد پر حد جاری ہوگی | ۴۹۲ | دلائل |
| ۵۱۳ | ایک زنا کی دوسزائیں | ۴۹۳ | جواب |
| ۵۱۵ | بیمار مجرم پر حد جاری کرنے کا طریقہ | ۴۹۳ | غیر محسن زانی کی سزا اور احسان کی شرطیں |
| ۵۱۶ | لواطت کی ابتداء اور سزا | ۴۹۴ | اسلام میں رجم کا ثبوت اور محسن زانی کی سزا |
| ۵۱۶ | سزائے لوطی میں فقہاء کی آراء | ۴۹۵ | غیر شادی شدہ عہدت کے حمل کا حکم |
| ۵۱۷ | جانور کے ساتھ بد فعلی کرنے والے کی سزا | ۴۹۵ | شادی شدہ زانیہ اور زانی کو سنگسار کرو |
| ۵۱۸ | اغلام بازی بدترین گناہ ہے | ۴۹۶ | جمع بین الرجم و العجلہ کا حکم |
| ۵۱۹ | حد زنا اور حد قذف کے جمع ہونے کی ایک صورت | ۴۹۷ | اللہ تعالیٰ کی کتاب زمین پر نہ رکھو |
| ۵۱۹ | حضرت عائشہؓ پر تہمت لگانے والوں کی سزا | ۴۹۸ | تنبیہ: |
| ۵۲۱ | زنا بالجبر میں مجبور پر حد نہیں | ۴۹۹ | رجم کا ایک واقعہ اور اس میں آداب و مسائل |
| ۵۲۱ | ماعزہ کے واقعہ زنا کی ایک اور تفصیل | ۵۰۲ | حد قائم کرنے سے گناہ معاف ہو جاتا ہے |
| ۵۲۲ | زنا اور رشوت کی کثرت کا قوموں پر وبال | ۵۰۶ | بدکار لونڈی کی سزا کا حکم |
| ۵۲۳ | سزائے لوطی کی مختلف صورتیں | ۵۰۶ | غلام کی حد کا حق کس کو حاصل ہے |
| ۵۲۳ | کون کون لوگ ملعون ہیں | ۵۰۶ | فقہاء کا اختلاف |
| ۵۲۳ | اپنی بیوی سے لواطت حرام ہے | ۵۰۷ | دلائل: |
| ۵۲۵ | جانور سے بد فعلی پر حد مقرر نہیں تعزیر ہے | ۵۰۷ | جواب: |
| ۵۲۵ | حد جاری کرنے میں کوئی فرق و امتیاز نہ کرو | ۵۰۸ | مریض پر حد جاری کرنے کا مسئلہ |
| ۵۲۶ | حد جاری کرنے کے دور رس فوائد | ۵۰۹ | اقرار کے بعد انکار کا حکم |
| ۵۲۷ | باب قطع السرقة | ۵۱۰ | حضرت ماعزہؓ کا اعتراف جرم |
| ۵۲۷ | سرقة کی تعریف | ۵۱۰ | دوسروں کے عیوب پر پردہ ڈالا کرو |
| ۵۲۷ | سرقة کی تفصیلات میں فقہاء کرام کا اختلاف | ۵۱۱ | کسی حاکم کو حد معاف کرنے کا اختیار حاصل نہیں |
| ۵۲۷ | دلائل: | ۵۱۲ | عزت داروں کی لغزشوں سے درگزر کرنا چاہئے |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|--|-----------|---|
| ۵۴۱ | فقہاء کا اختلاف | ۵۲۸ | جواب: |
| ۵۴۱ | دلائل: | ۵۲۸ | نصاب سرقہ میں جہور کا آپس میں اختلاف |
| ۵۴۲ | جواب: | ۵۲۹ | دلائل: |
| ۵۴۳ | باب الشفاعة فی الحدود | ۵۲۹ | جواب |
| ۵۴۳ | حد ثا لے کے لئے سفارش منع ہے | ۵۳۱ | پھل وغیرہ کی چوری میں قطع ید کی سزا ہے یا نہیں؟ |
| | حدود میں رکاوٹ ڈالنے والا | ۵۳۱ | فقہاء کا اختلاف |
| ۵۴۵ | اللہ تعالیٰ کی مخالفت کرتا ہے | ۵۳۲ | دلائل: |
| ۵۴۶ | اقرار جرم پر چوری کی سزا | ۵۳۲ | جواب: |
| ۵۴۸ | باب حد الخمر | ۵۳۲ | غیر مملوکہ پہاڑی جانوروں پر چوری کا اطلاق نہیں ہوگا |
| ۵۵۰ | آنحضرتؐ کے زمانے میں شراب نوشی کی سزا | ۵۳۳ | لٹیرے کی سزا قطع ید نہیں |
| ۵۵۱ | حد خمر کی سزا کیلئے ۸۰ کوڑے متعین ہو گئے | ۵۳۴ | خان قطع ید کا سزا وار نہیں |
| ۵۵۲ | شرابی کو قتل کر دینے کا حکم منسوخ ہے | ۵۳۵ | سفر جہاد میں چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے |
| ۵۵۳ | در بار نبوت میں شرابی کی تحقیر و تذلیل | ۵۳۶ | دو بارہ سہ بارہ چوری کرنے کی سزا |
| ۵۵۴ | شرابی کو سزا دو عار دلاؤ لیکن بددعا نہ کرو | ۳۶ | فقہاء کا اختلاف |
| ۵۵۵ | ثبوت جرم کے بغیر سزا نہیں | ۵۳۶ | دلائل: |
| ۵۵۶ | تمام حدود میں ہلکی سزا حد خمر کی ہے | ۵۳۸ | سزا کو باعث عبرت بنانا جائز ہے |
| ۵۵۷ | حد خمر کا تعین تمام صحابہ کے مشورہ سے ہوا | ۵۳۸ | جب شبہ آ گیا تو ہاتھ نہیں کاٹا جاسکتا ہے |
| ۵۵۸ | باب ما لا یدعی علی المحدث | ۵۳۹ | فقہاء کا اختلاف |
| ۵۵۸ | کسی گناہگار پر لعنت بھیجنا ناجائز ہے | ۵۳۹ | دلائل: |
| ۵۵۹ | سزا یافتہ مسلمان کو طعنہ دینا جرم ہے | ۵۳۹ | مجرم کو معاف کر دینے کا حق حاکم کو حاصل نہیں |
| | جس گناہ پر حد جاری ہو چکی ہے اس پر | ۵۴۰ | اگر غلام اپنے مالک کی چوری کرے تو |
| ۵۶۰ | آخرت میں مواخذہ نہیں ہوگا | | اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا |
| | | ۵۴۰ | نفس چور کا ہاتھ کاٹا جائے یا نہیں؟ |

مضمون

صفحہ نمبر

مضمون

صفحہ نمبر

| | | | |
|-----|---|-----|--|
| ۵۷۳ | شراب دوائیں بلکہ بیماری ہے | ۵۶۲ | باب التعزیر |
| ۵۷۳ | شراب نوشی کا وبال | ۵۶۲ | تعزیر کا ثبوت |
| ۵۷۵ | نشہ آور چیز کی قلیل مقدار بھی حرام ہے | ۵۶۲ | حد اور تعزیر میں فرق |
| ۵۷۵ | مسکر چیز کا ایک چلو بھی حرام ہے | ۵۶۳ | تعزیر میں کتنے کوڑے مارے جائیں؟ |
| ۵۷۶ | شراب کن چیزوں سے بنتی ہے | ۵۶۳ | فقہاء کا اختلاف |
| ۵۷۶ | شراب کسی صورت میں قابل احترام نہیں | ۵۶۳ | دلائل: |
| ۵۷۷ | شراب کے برتن بھی توڑ ڈالو | ۵۶۳ | جواب: |
| ۵۷۷ | تمباکو اور اس سے تیار ہونے والی اشیاء کا حکم | ۵۶۳ | مجرم کو منہ پر کوڑے نہ مارو |
| ۵۷۹ | شراب نوشی کی کسی حال میں اجازت نہیں ہے۔ | ۵۶۵ | بدزبانی کی سزا و تعزیر |
| ۵۸۰ | شراب اور جوئے کی ممانعت | ۵۶۶ | مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کی تعزیر |
| ۵۸۰ | شرابی جنت میں داخل نہیں ہوگا | ۵۶۷ | باب بیان الخمر و وعید شاربھا |
| ۵۸۱ | نبی اکرم ﷺ آلات غنا کے مٹانے کے لئے آئے تھے | ۵۶۷ | خمر اور حرام مشروبات کی اقسام |
| ۵۸۲ | تین قسم لوگوں پر جنت حرام ہے | ۵۶۸ | دیگر انبیاء اور مشروبات کا حکم |
| ۵۸۲ | شراب نوشی بت پرستی کے مترادف ہے | ۵۶۹ | مطلب حدیث: |
| ۵۸۳ | کتاب الامارۃ والقضاء | ۵۷۰ | خمر کس چیز سے بنتی |
| ۵۸۳ | اسلام میں اسلامی ریاست کا تصور | | جو شخص اس دنیا میں شراب پئے گا وہ جنت |
| ۵۸۵ | تشکیل خلافت کے تین طریقے | ۵۷۱ | کی شراب سے محروم رہے گا |
| ۵۸۷ | قضاء اور قاضی | ۵۷۱ | شرابی کے بارے میں وعید |
| ۵۸۸ | امیر کی اطاعت اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے | ۵۷۲ | مخلوط پھلوں سے نبید بنانے کا حکم |
| ۵۸۹ | مقرر کردہ امیر کی اطاعت ضروری ہے | ۵۷۲ | کیا شراب سے سرکہ بنانا جائز ہے؟ |
| ۵۹۰ | غیر شرعی حاکم کا حکم ماننا واجب نہیں | ۵۷۳ | فقہاء کا اختلاف |
| | مرتکب کفر اور تارک صلوة بادشاہ | ۵۷۳ | دلائل: |
| ۵۹۱ | کے خلاف بغاوت جائز ہے | ۵۷۳ | جواب: |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|--|-----------|--|
| ۶۰۷ | رعایا کی بھلائی حاکم پر لازم ہے | ۵۹۲ | فرمانبرداری بقدر طاقت واستطاعت |
| ۶۰۸ | بدترین حاکم وہ ہے جو اپنی رعایا پر ظلم کرے | | ملت کی اجتماعیت میں رخنہ ڈالنے |
| ۶۰۸ | حکایت: | ۵۹۲ | والے کے بارے میں وعید |
| ۶۰۹ | نرم خو حاکم کے حق میں آنحضرتؐ کی دعا | ۵۹۳ | تعصب کے خلاف تنبیہ |
| ۶۰۹ | عادل حکمران کا عظیم مرتبہ | ۵۹۳ | تارک صلوٰۃ حاکم کا حکم |
| ۶۱۰ | ہر حاکم و امیر کے ہمراہ ہمیشہ دو متضاد طاقتیں رہتی ہیں | | حاکم کی بے راہ روی پر اس کو ٹوکنہ ہر مسلمان کی ایک |
| ۶۱۱ | آنحضرتؐ کے ہاں حضرت قیس بن سعد کا منصب | ۵۹۵ | ذمہ داری ہے |
| ۶۱۱ | عورت کو اپنا حاکم بنانے والی قوم کبھی فلاح نہیں پاسکتی | ۵۹۶ | اپنا حق چھوڑ دیں گے اور دوسروں کا ادا کریں گے |
| | ملت کی اجتماعی ہیئت میں تفرقہ | | امام کی اطاعت سے دست بردار ہونے والے کے |
| ۶۱۲ | ڈالنے والے کیلئے وعید | ۵۹۷ | بارے میں وعید |
| ۶۱۳ | امیر اور والی کی اہانت نہ کرو | ۵۹۸ | بنی اسرائیل کی سیاست انبیاء کرام کے ہاتھ میں تھی |
| ۶۱۴ | خالق کی نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت جائز نہیں | ۵۹۹ | امارت اسلامیہ کے خلاف بغاوت |
| ۶۱۴ | قیامت میں ہر بادشاہ باندھ کر لایا جائے گا | | کرنے والا واجب القتل ہے |
| ۶۱۵ | قیامت کے دن امراء و حکام کی افسوسناک حالت | | جو شخص امت میں تفرقہ پیدا کرے |
| ۶۱۶ | اکثر چودھری دوزخ میں جائیں گے | ۶۰۰ | اس کو موت کے گھاٹ اتار دو |
| ۶۱۶ | ظالم حاکم سے تعاون حرام ہے | ۶۰۲ | حکومت و امارت کے طالب نہ بنو |
| ۶۱۷ | سربراہان حکومت کی حاشیہ نشینی دین و دنیا | ۶۰۲ | حکومت کے ملنے اور چلے جانے کی مثال |
| | کی تباہی کا باعث ہے | ۶۰۳ | حکمرانوں کا انجام |
| ۶۱۸ | گمنامی راحت کا باعث ہے اور شہرت آفت کا باعث | ۶۰۴ | طالب منصب کو منصب نہ دیا کرو |
| ۶۱۸ | پٹواریوں اور ٹول ٹیکس لینے والوں کے لئے وعید | ۶۰۵ | حکومت و امارت سے انکار کرنے والا |
| ۶۱۹ | امام عادل کی فضیلت | | بہترین شخص ہے |
| ۶۱۹ | ظالم حاکم کے سامنے حق گوئی سب سے بہتر جہاد ہے | ۶۰۵ | ہر شخص اپنے ماتحتوں کی اصلاح کا ذمہ دار ہے |
| | | ۶۰۷ | ظالم و ظالم حاکم کے بارے میں وعید |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|--|-----------|---|
| ۶۲۳۷ | مصیبت زدہ رعایا پر دروازے بند نہ رکھو | | حکمرانوں کے صالح مشیر اس کی |
| ۶۲۳۵ | حضرت عمر فاروق کا اپنے گورنروں کے نام فرمان | ۶۲۰ | فلاح کا باعث ہوتے ہیں |
| ۶۲۳۶ | باب العمل فی القضاء والخوف منه | ۶۲۱ | حاکم کی بدگمانی رعیت کو برباد کر دیتی ہے |
| ۶۲۳۶ | غصہ کی حالت میں کسی کا فیصلہ نہ کیا جائے | | حق تلفی کرنے والے حاکم کے خلاف تلوار |
| ۶۲۳۷ | قاضی کو اجتہاد کا اختیار ہے | ۶۲۲ | اٹھانے سے صبر کرنا بہتر ہے |
| ۶۲۳۸ | منصب قضاء ایک ابتلاء ہے | ۶۲۳ | مسلمانوں کی آپس کی جنگوں میں شریعت کا حکم |
| ۶۲۳۹ | قاضی بننے کی خواہش نہ کرو | ۶۲۳ | امام عادل کی فضیلت |
| ۶۲۳۹ | جنتی اور دوزخی قاضی | ۶۲۴ | حکمرانوں کے ظلم سے آنحضرتؐ کا خوف |
| ۶۲۳۸ | قیاس اور اجتہاد برحق عمل ہے | ۶۲۵ | بلا وجہ نہ تو امین بنو اور نہ حاکم بنو |
| ۶۲۴۱ | خصمین کا بیان سن کر فیصلہ کرو | ۶۲۶ | حکومت کے تین مرحلے |
| ۶۲۴۲ | قیامت کے دن ظالم حاکم کا انجام | ۶۲۷ | حضرت معاویہؓ کے حق میں آنحضرتؐ کی پیش گوئی |
| ۶۲۴۲ | قیامت کے دن قاضی کی حسرت ناک آرزو | ۶۲۸ | جیسے عمل کرو گے ویسے ہی حکمران مقرر ہوں گے |
| ۶۲۴۳ | عادل حاکم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی توفیق ہوتی ہے | ۶۲۸ | عادل بادشاہ روئے زمین پر خدا کا سایہ ہوتا ہے |
| ۶۲۴۵ | باب رزق الولاية وهدایاہم | | قیامت کے دن سب سے بلند مرتبہ |
| ۶۲۴۶ | بحث اول قاضی و حاکم کی تنخواہ کے جواز پر دلائل | ۶۲۹ | نرم خور عادل حکمران ہوگا |
| ۶۲۴۶ | دلیل اول | ۶۲۹ | کسی مسلمان کو صرف ڈرانا دھمکانا بھی ممنوع ہے |
| ۶۲۴۶ | دلیل دوم: | ۶۳۱ | باب ما علی الولاية من التيسير |
| ۶۲۴۶ | دلیل سوم: | ۶۳۱ | حاکموں کو چاہئے کہ اپنی رعایا کے ساتھ نرمی کریں |
| ۶۲۴۶ | دلیل چہارم: | ۶۳۲ | حضرت معاویہؓ کو آنحضرتؐ کی نصیحت |
| ۶۲۴۷ | بحث دوم قاضی کے تحفے تحائف | ۶۳۲ | قیامت کے دن عہد شکن کی رسوائی |
| ۶۲۴۸ | حضور اکرمؐ مال تقسیم کرنے والے تھے | ۶۳۲ | حشر میں غدار کی سزا |
| ۶۲۴۹ | وقت کا خلیفہ بیت المال سے وظیفہ لے سکتا ہے | | رعایا کی ضروریات پوری نہ کرنے والے |
| ۶۵۰ | عادل کی اجرت | ۶۳۳ | حکمران کے بارے میں وعید |

| صفحہ نمبر | مضمون | صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|--|-----------|--|
| ۲۶۳ | بہترین گواہ کون ہے | ۲۵۰ | حضرت معاذؓ کو ہدایت |
| ۲۶۵ | جھوٹی گواہی دینے والوں کے بارے میں پیش گوئی | ۲۵۰ | بلا تنخواہ حاکم کتنا خرچ لے سکتا ہے |
| ۲۶۶ | قسم کے لئے قرعہ اندازی کا مسئلہ | ۲۵۱ | بیت المال میں خیانت سے بچو |
| ۲۶۷ | ایثار و صلح کی ایک صورت | ۲۶۲ | رشوت دینے لینے والے پر آنحضرتؐ کی لعنت |
| ۲۶۸ | قابض کے حق میں فیصلہ | ۲۶۲ | حلال ذرائع سے کمایا ہوا مال اچھی چیز ہے |
| ۲۶۹ | دو مدعیوں کے درمیان متنازع مال کی تقسیم | ۲۵۳ | سفارش کرنے والا کوئی ہدیہ قبول نہ کرے |
| ۲۷۰ | مدعا علیہ کی قسم | ۲۵۵ | باب الاقضية والشهادات |
| ۲۷۱ | مدعا علیہ کو ہر حال میں قسم کا حق حاصل ہے | ۲۵۵ | مدعی کا دعویٰ گواہوں کے بغیر معتبر نہیں ہے |
| ۲۷۲ | قسم کھانے والے کو خوف خدا دلاؤ | | عدالت میں جھوٹی قسم کھانے والے |
| ۲۷۳ | جھوٹی قسم کھانا گناہ کبیرہ ہے | ۲۵۶ | کے بارے میں وعید |
| ۲۷۴ | قسم کی حیثیت مکان و زمان کی وجہ سے بڑھ جاتی ہے | | جھوٹی قسم سے کسی کا حق دبانے |
| ۲۷۵ | جھوٹی گواہی شرک کے برابر ہے | ۲۵۷ | والے پر جنت حرام ہے |
| ۲۷۵ | کن لوگوں کی گواہی معتبر نہیں ہے | ۲۵۸ | کیا قاضی کا فیصلہ ظاہر و باطن میں نافذ ہو جاتا ہے؟ |
| ۲۷۷ | گنوار دیہاتی کی گواہی کسی شہری پر معتبر نہیں | ۲۵۸ | فقہاء کا اختلاف |
| ۲۷۸ | صاف اور واضح بیان تیار کر کے عدالت میں جاؤ | ۲۵۸ | محل اختلاف |
| ۲۷۹ | ملزم کو قید کرنا شرعی سزا ہے | ۲۵۹ | دلائل |
| ۲۸۰ | دونوں خصمین کو قاضی کے سامنے بٹھایا جائے | ۲۶۰ | ناحق مقدمہ بازی کرنے والے کے لئے وعید |
| | | ۲۶۰ | ایک گواہ کے ساتھ قسم ملانے کا حکم |
| | | ۲۶۱ | فقہاء کا اختلاف |
| | | ۲۶۱ | دلائل: |
| | | ۲۶۱ | جواب: |
| | | ۲۶۲ | منکر قسم ہی کھائے گا خواہ فاسق کیوں نہ ہو |
| | | ۲۶۳ | کسی پر جھوٹا دعویٰ کرنے والا دوزخی ہے |

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المتوحد بجلال ذاته المتفرد بكمال صفاته احمده تعالى على جليل نعمائه
اللهم لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك ولك الشكر على جزيل
عطائك وكثير آلائك.

والصلوة والسلام الايمان الاكملان على رسلك وانبائك خصوصاً على سيد
الرسل وهادى السبل وخاصة اصفائك جيش الانبياء والمرسلين وخاتم النبيين محمد بن
عبدالله رسول الله وحبيب الله صلوات الله وسلامه عليه سيد المرسلين وعلى آله واصحابه
وازواجه وذرياته اجمعين.

امابعد : اللہ تعالیٰ کا اکھلاہ شکر ہے کہ اس نے بندہ عاجز و کمزور کو توفیق عطا فرمائی اور خاص اپنے فضل و کرم سے
مشکوٰۃ جلد اول تا کتاب الصلوٰۃ کی ایک جلد توضیحات شرح مشکوٰۃ کی تکمیل فرمائی۔

توضیحات اردو شرح مشکوٰۃ کی جلد اول کی تکمیل کے بعد میں نے مناسب سمجھا کہ مشکوٰۃ کی جلد ثانی کتاب النکاح
سے بھی ایک جلد منظر عام پر آنا چاہئے پتھرا احباب نے بھی مشورہ دیا کہ مشکوٰۃ جلد ثانی کی اردو شرح کی بہت ضرورت ہے
کیونکہ اس حصہ پر اردو زبان میں زیادہ کام نہیں ہوا ہے مجھے چونکہ اس سال پھر جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ناؤن میں مشکوٰۃ
جلد ثانی کا سبق ملا ہے تو میرے لئے بھی اس حصہ پر کام کرنا آسان ہے اور عام طلبہ اور احباب تدریس حضرات کے لئے بھی
اس میں فائدہ ہے اس لئے میں نے بے انتہاء مسروریات کے باوجود آج بروز بدھ مورخہ ۸ ذیقعدہ ۱۴۲۲ھ صبح سویرے اس
مبارک کام کا آغاز کر دیا اللہ تعالیٰ سے انتہائی عاجزی کے ساتھ دست بستہ ہو کر دعائے نکر تاہوں کہ مشکوٰۃ جلد اول اور جلد ثانی
دونوں کی شرح کی تکمیل میں میری مدد فرمائے اور جو پتھرا لکھتا ہوں اسے قبولیت عامہ و خاصہ عطا فرمائے۔

امین امین لا ارضی بواحدہ

حتى اضم اليها الفين اميناً

ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وتب علينا انك انت التواب الرحيم.

بدھ ۸ ذیقعدہ ۱۴۲۲ھ

برطانی ۲۳ جنوری ۲۰۰۲ء

کچھ اس کتاب کے متعلق

”توضیحات اردو شرح مشکوٰۃ“ کے متعلق تمام تفصیلات پہلی جلد میں آچکی ہیں یہاں چند باتوں کی طرف بطور یاد دہانی اشارہ کرتا ہوں، میں نے اس شرح میں یہ طرز اختیار کیا ہے کہ سب سے پہلے مشکوٰۃ شریف کی مکمل حدیث اعراب کے ساتھ لکھا ہے پھر اس کا مکمل ترجمہ لکھا ہے اور اس کے بعد ”توضیح“ کے عنوان سے لغوی اور فقہی تشریح کی ہے فقہی مذاہب بیان کرتے ہوئے میں نے اس کا خیال رکھا ہے کہ مباحث نہ زیادہ طویل ہوں اور نہ زیادہ مختصر بلکہ اعتدال کا پورا پورا خیال رکھا ہے اور کسی شاذ قول کا نہ تذکرہ کیا ہے اور نہ جمہور علماء کے اقوال سے ہٹ کر کسی کے تفرد پر اپنا مسلک قائم کیا ہے۔

☆ حدیث میں اگر تشریح و توضیح کی ضرورت نہ ہو تو میں نے صرف ترجمہ لکھ کر حدیث کو درج کیا ہے اس لئے اس شرح میں مشکوٰۃ شریف کی تمام احادیث پر مشتمل مشکوٰۃ شریف کا پورا نسخہ درج ہو گیا ہے جس سے علماء اور طلباء کے علاوہ عوام الناس بھی آسانی سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

☆ میں نے جن شروحات سے اس شرح کے لکھنے میں استفادہ کیا ہے ان کا نام بھی لکھا ہے وہ کسی بھی حوالہ کے لئے کافی ہیں توضیحات جلد اول کے ص ۴۰ پر ان شروحات کے نام آپ ملاحظہ کر سکتے ہیں، الگ حوالہ جات کا ہر جگہ اہتمام نہیں کیا گیا ہے، اگرچہ اکثر حوالے تشریحات کے ضمن میں بھی دئے گئے ہیں۔

☆ میں نے ۱۴۱۷ھ میں مشکوٰۃ شریف کا دوسرا حصہ پڑھنا جب شروع کر دیا تھا اس سال میں نے روزانہ جتنا سبق پڑھایا تھا اس کی تاریخ اسلامی ماہ و سال کے حوالے سے لکھ دیا تھا میں نے اسی طرح تاریخیں درج کر دیں اس سے ہر مدرس کے لئے یہ آسانی ہوگی کہ وہ درسی نصاب پڑھانے میں کس رفتار سے سفر کر رہا ہے اور جس دن وہ جس مقام کو پڑھا رہا ہے اس تاریخ میں ان کی منزل کس مقام پر ہونی چاہئے؟ مشکوٰۃ کا حصہ دوم بھی چونکہ شوال سے شروع ہو کر رجب میں ختم ہوتا ہے تو اس میں بھی پہلے حصے کی طرح شوال سے تاریخ لکھی گئی ہے۔

☆ میں نے فقہی مذاہب بیان کرنے میں یہ اسلوب اپنایا ہے کہ پہلے مذاہب متبوعہ کا ذکر کیا ہے پھر اسی ترتیب سے ان کے دلائل کا ذکر کیا ہے اور پھر مسلک احناف کو ترجیح دی ہے اور دوسرے حضرات کے دلائل کے جوابات دیئے ہیں یہ آسان تر طریقہ ہے، میں نے کسی تعصب سے کام نہیں لیا ہے البتہ فقہاء احناف کے شاہراہ اعظم کو نظر انداز بھی نہیں کیا ہے۔

☆ میں نے مشکوٰۃ کے حصہ اول میں احادیث مبارکہ پر جس انداز سے تحقیقی اور فقہی بحث کی ہے اسی طرح میں نے مشکوٰۃ شریف کے حصہ دوم میں کتاب النکاح سے آخر تک طرز اپنایا ہے تاکہ ایسا نہ ہو کہ حصہ اول میں خوب تفصیل ہو اور حصہ

دوم میں تعطیل ہو۔

☆ میں نے اس شرح میں بڑی کوشش کی ہے کہ ایک مدرس کے لئے مناسب تدریس کی حد تک یہ شرح مفید ثابت ہو اور ان کی تدریسی ضروریات اس سے پوری ہوں۔ ہاں تمام طبائع پر اس کا محیط ہونا ممکن نہیں کیونکہ ”پسند اپنی اپنی نصیب اپنا پنا“ معروف مقولہ ہے۔ میں نے طلباء کے لئے اس شرح کو آسان اور مفید بنانے کی بھی بھرپور کوشش کی ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ اس عاجز بندے کی یہ کمزور کوشش مقبول فرمائے اور اسے دانستہ اور نادانستہ غلطیوں سے پاک فرما کر پایہ تکمیل تک پہنچادے اور بندہ ناچیز کے جوڑ جوڑ کی مغفرت کا ذریعہ بنادے آمین یا رب العالمین

وَذَلِكْ فِي ذَاتِ الْاِلَهِ وَاِنْ يَشَا

يُبَارِكْ عَلَى اَوْصَالِ شَلُوْ مَمَزَّعْ

وصلی اللہ علی نبیہ الکریم

۲۶ سوال ۱۲۱ھ

کتاب النکاح الفصل الاول

قال الله تعالى: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَثُلَّةً وَرُبَاعً﴾

نکاح من وجہ عبادت ہے اور من وجہ معاملہ ہے اس لئے عبادات اور معاملات کے بعد ذکر کیا گیا، لفظ نکاح لغت میں ضم اور طے کو کہتے ہیں اور ”ثقب“ سوراخ کو بھی کہتے ہیں نکاح میں دونوں مفہوم موجود ہیں۔ شاعر ساحر ابو طیب کہتا ہے۔

انْسَاعُهَا مَمْغُوطَةٌ وَخِفَافُهَا مَمْكَوْحَةٌ وَطَرِيقُهَا عَذْرَاءُ

اس شعر میں ”مَمْكَوْحَةٌ“ کا لفظ زخم اور سوراخ کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

نکاح کی اصطلاحی تعریف عربی الفاظ میں فقہاء کرام کے ہاں اس طرح ہے، ”النَّكَاحُ هُوَ عَقْدٌ وَضِعَ

لِلْمَلِكِ الْمُتَعَةِ بِالْأَنْثَى قَصْدًا“

اردو میں نکاح کی تعریف اس طرح کی جاتی ہے، نکاح اس عقد اور معاہدہ کا نام ہے جو مرد اور عورت کے درمیان

قرار پاتا ہے جس سے ان دونوں کے درمیان زوجیت کے تعلقات قائم ہو جاتے ہیں۔

اغوی اور اصطلاحی معنی قریب قریب ہیں کیونکہ عقد میں ضم ملنا بھی ہے اور وطی میں ثقب بھی ہے شوافع حضرات کے

ہاں ”نکاح“ عقد میں حقیقت ہے اور وطی میں مجاز ہے اسمہ احناف کے ہاں نکاح وطی میں حقیقت ہے اور عقد میں مجاز ہے بعض

فقہاء کے ہاں نکاح وطی اور عقد میں مشترک ہے قرینہ اور مقام سے کسی ایک معنی کا تعین اور امتیاز آتا ہے۔

اس میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ نکاح ایک مسنون شرعی طریقہ ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ آیا نکاح

معاملات کے قبیلہ سے ہے یا عبادات کے قبیلہ سے ہے شوافع کے ہاں نکاح معاملات کے اقسام میں سے ایک قسم ہے جو باقی

”عقود اور فسوخ“ کی طرح ایک رضا کارانہ عقد ہے یہی وجہ ہے کہ ان کے ہاں طرفین یعنی میاں بیوی جس طرح راضی

ہو گئے یہ عقد مکمل ہو جائے گا کسی مقرر مقدار مہر کی پابندی نہیں البتہ مہر کے نام سے کچھ نہ کچھ ہونا چاہئے۔ (میاں بیوی راضی

کیا کر یگا قاضی)

نیز یہاں یہ بحث بھی ہے کہ شوافع کے ہاں ”تخلى بالعبادة النافلة“ نکاح سے افضل ہے اس مدعا پر وہ حضرات

یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے ”سید او حصور“ فرمایا ہے اور ”حصور“ وہ ہوتا ہے جو شادی

بیاہ نہ کرے اور مسلسل عبادت میں لگا رہے۔

امام ابوحنیفہ اپنی گہری نگاہ اور شرعی نقطہ نگاہ کی بنیاد پر فرماتے ہیں کہ نکاح پر نوح انسانی کا دار و مدار ہے یہ انسان کے توالد و تناسل کا ذریعہ ہے یہ دو افراد کا آپس میں کوئی ذاتی بندھن یا صرف شخصی اور طبعی خواہش ہی نہیں بلکہ یہ عمل انسانی معاشرہ کے وجود، اس کی تشکیل، اس کی بقاء اور اس کی ترقی کا بنیادی ستون ہے، یہی وجہ ہے کہ تخلیق آدم علیہ السلام سے لیکر شریعت محمد یہ تک تمام آسمانی مذاہب اور شریعتوں میں نکاح مسلسل چلا آیا ہے کوئی شریعت ایسی نہیں آئی جو اس عمل نکاح سے خالی رہی ہو، اگرچہ بعض شریعتوں میں بعض عبادات میں تغیر و تبدل آتا رہا ہے لیکن شرائط و ضوابط کے تغیر کو چھوڑ کر نفس نکاح کا وجود ہر مذہب میں رہا ہے کسی آسمانی مذہب نے یہ اجازت کبھی نہیں دی ہے کہ بغیر عقد و نکاح اور بغیر معاہدہ و معاقدہ مرد اور عورت کا جنسی تعلق قائم ہو۔

نکاح کیوں ضروری ہے؟

انسان کے اندر دو قوتیں نمایاں طور پر موجود ہیں جس کے افراط و تفریط اور اس کی بے قاعدگی سے انسان تباہ و برباد ہو جاتا ہے (۱) قوت غضبیہ (۲) قوت شہویہ۔
قوت غضبیہ میں افراط اور زیادتی ”تھوڑ“ اور ظلم ہے اور اس میں تفریط اور کمی ”جھین“ اور بزدلی ہے اور اس میں توسط اور اعتدال شجاعت ہے جو شرعاً مطلوب و مقصود ہے۔
قوت شہویہ میں افراط فسق و فجور اور زنا ہے اور اس میں تفریط خمود و جمود اور نامردی ہے اور اس کا وسط ”عفت“ ہے جو مطلوب و مقصود ہے۔

نکاح میں انسان کی یہی دو بنیادی قوتیں قابو میں آ کر کنٹرول ہو جاتی ہیں اور انسان کی زندگی میں اعتدال کا راستہ پیدا ہو جاتا ہے، مثلاً رشتہ ازدواج میں منسلک ہونے سے آدمی کے تعلقات میں وسعت پیدا ہو جاتی ہے کوئی اس کا سر بن جاتا ہے کوئی ساس ہے کوئی بہنوئی اور کوئی سالہ ہے قسم قسم کے رشتے پیدا ہو جاتے ہیں اور دور دور تک جا کر پھیلتے ہیں اس سے آدمی کے غضب کے مواقع کم ہو جاتے ہیں تو قوت غضبیہ میں اعتدال آتا ہے۔

☆ اسی طرح ایک شخص مثلاً کمزور ہے ان کی افرادی قوت نہ ہونے کے برابر ہے رشتہ ازدواج میں منسلک ہونے سے ان کو افرادی قوت حاصل ہو جاتی ہے نئے رشتہ داروں کی طرف سے ان کی پشتی اور مدد و نصرت ہوتی ہے تو ان کو حوصلہ مل جاتا ہے بزدلی سے بچ جاتا ہے اب یہ شخص نہ ظالم رہتا ہے اور نہ مظلوم بلکہ اس کے درمیان شجاعت کے مطلوبہ مقام پر قائم رہتا ہے۔

☆ اسی طرح نکاح قوت شہویہ کو اعتدال پر لاتا ہے مثلاً قضاء شہوت کے لئے جب صحیح اور جائز محل آدمی کو مل جاتا ہے تو فسق و فجور اور حیوانیت سے محفوظ ہو جاتا ہے۔ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر چودہ سال کی

لڑکی اور پندرہ سال کے لڑکے کو نکاح کا پابند بنایا جائے تو بڑی حد تک زنا کا وجود ختم ہو جائے گا۔

اسی طرح طویل عرصہ تک عدم نکاح سے جو عضو مخصوص میں تذائل و نمود و نمود اور نامردی پیدا ہو جاتی ہے صحیح نکاح سے آدمی اس مصیبت سے محفوظ رہتا ہے۔

☆ جالینوس نے لکھا ہے کہ انسان کے کسی عضو کو جب اس کے تخلیقی عمل سے دیر تک روکا جائے تو وہ اپنا تخلیقی عمل چھوڑ کر بیکار ہو جاتا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ نکاح کرنے سے آدمی اپنی اصلی صفت اعتدال اور عفت پر قائم رہتا ہے نہ فسق و فجور اور زنا میں پڑتا ہے اور نہ نامردی کا شکار بنتا ہے خلاصہ یہ کہ نکاح سے جنسی ہیجان میں مکمل سکون آ جاتا ہے۔

☆ فوائد نکاح میں یہ بھی لکھا ہے کہ اس سے انسان کے عزائم اور حوصلوں میں بلندی آتی ہے کیونکہ شوہر بننے کے بعد آدمی سوچتا ہے کہ خود کماؤں کا خود کھاؤں گا بیوی بچوں اور رشتہ داروں کو کھلاؤں گا اس سے انسان میں اچھی صفات مثلاً ہمت سخاوت عزیمت و جرات آتی ہے نیز نکاح کرنے والا مجاہدات کا عادی ہو جاتا ہے کیونکہ پورا گھریلو نظام ان کے سر پر آ پڑتا ہے، اس سے وہ سستی کا ہلی لا پرواہی اور غفلت جیسی بری صفات سے بچ جاتا ہے۔

☆ نیز نکاح صالح اولاد کا واحد ذریعہ ہے اور صالح اولاد میں دین اور دنیا کے بڑے بڑے فوائد موجود ہیں، اسی طرح تند مزاج آدمی کے مزاج میں ٹھراؤ آتا ہے بیوی کی فرمائشوں کو سن کر مزاج میں اعتدال آتا ہے۔

قوم کا نمائندہ اور پیشوا جب گھر جاتا ہے تو بیوی اسے دھنیہ اور ہلدی لانے کے لئے بازار دوڑاتی ہے یہ چل کر خود سامان خرید کر لاتا ہے اس سے اس کی زندگی میں عاجزی آتی ہے اور نخوت و تکبر سے بچ جاتا ہے اور اس کی روحانی اصلاح ہو جاتی ہے۔ چنانچہ مرزا مظہر جان جانا رحمۃ اللہ علیہ کے مزاج کا حال ہر واقف حال پر عیاں ہے کہ وہ کتنے نازک طبع تھے ان کی بیوی اتنی ہی بداخلاق تھی جتنا کہ یہ حضرت نازک مزاج تھے آپ فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے میری اصلاح کے لئے مجھے اس طرح بیوی دے رکھی ہے۔

ان بیشمار فوائد کو دیکھ کر امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نکاح کرنا نفلی عبادات سے افضل ہے اور محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی ”سنت نکاح“ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے عدم نکاح سے بدرجہا افضل اور قابل عمل ہے اگر حضرت یحییٰ نے نکاح نہیں کیا تو محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی نکاح کئے ہیں اگر حضرت یحییٰ علیہ السلام نے نکاح کی ترغیب اپنی امت کو نہیں دی تو نہ سہی محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہا نکاح کی ترغیب دیدی ہے، جو رجال قال اور رجال حال کے لئے شاہراہ اعظم ہے۔

علماء سے سنا ہے کہ بایزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میرا مقام احمد بن حنبلؒ سے اونچا تھا لیکن وہ مجھ سے آگے بڑھ گئے اس لئے کہ وہ شادی شدہ تھے اور میری شادی نہیں۔

نکاح کب ضروری ہو جاتا ہے؟

مسک احتناف میں نکاح اس وقت فرض ہو جاتا ہے جبکہ نکاح نہ کرنے کی صورت میں جنسی ہیجان کی وجہ سے زنا میں پڑ جانے کا یقین ہو اور حق مہر ادا کرنے پر شوہر قادر ہو یہی مطلب ہے فقہاء کرام کے اس جملہ کا کہ ”وعند التوقان فرض“ یعنی دو طاقوں کی موجودگی میں نکاح فرض ہو جاتا ہے۔ ہاں اگر اس صورت میں بیوی پر ظلم کرنے کا خوف ہو تو پھر فرض نہیں۔

نکاح اس وقت واجب ہو جاتا ہے جب جنسی ہیجان کا غلبہ ہو مگر زنا میں پڑنے کا یقین نہ ہو صرف خطرہ ہو اور حق مہر اور نان و نفقہ پر آدمی قادر ہو اور بیوی پر ظلم کا کوئی خطرہ نہ ہو۔

مندرجہ بالا دونوں صورتوں میں جب اعتدال ہو تب نکاح سنت مؤکدہ ہو جاتا ہے، اعتدال کا مطلب یہ ہے کہ جنسی ہیجان کا غلبہ نہیں اور نان و نفقہ پر آدمی قادر ہے۔ عام اوقات میں نکاح احتناف کے ہاں بھی مباح ہے جیسا کہ شوافع کے ہاں نکاح مطلقاً مباح ہے اس صورت میں شریعت مطہرہ نے نکاح کی بہت ترغیب دیدی ہے اس کو نصف ایمان قرار دیا ہے اور صالح مستقبل کا ضامن بتایا ہے۔

نکاح اس وقت مکروہ ہو جاتا ہے جب بیوی پر ظلم کرنے کا خوف و خطرہ لاحق ہو کہ مزاج اتنا سخت ہو کہ اگر نکاح کیا تو ظلم کا خطرہ ہے۔ نکاح اس وقت حرام ہو جاتا ہے جبکہ نکاح کرنے کے بعد بوجہ بد مزاجی بیوی پر ظلم کرنا یقینی ہو۔

مندرجہ بالا صورتوں کی روشنی میں ہر شخص یہ فیصلہ کر سکتا ہے کہ کن حالات میں نکاح کرنا فرض ہے اور کن حالات میں واجب یا سنت یا مستحب ہے اور کن حالات میں نکاح نہ کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔

نکاح کے مستحبات

آنے والی احادیث میں نکاح کے سارے مستحبات آئیں گے مگر میں ابتدا میں چند مستحبات کا ذکر کرتا ہوں تاکہ تمام مباحث پر روشنی پڑ جائے۔

☆ مستحب یہ ہے کہ آدمی پہلے مخطوبہ منسوبہ عورت کو دیکھ لے دونوں جانب سے تمام احوال کو ٹٹولا جائے کیونکہ یہ عمر بھر کا سودا ہے۔

☆ یہ بھی مستحب ہے کہ بیوی عمر میں کم ہو شان و شوکت میں کم ہو اور مال میں بھی کم ہوتا کہ شوہر کو غلام نہ بنائے۔

☆ یہ بھی مستحب ہے کہ عورت خوبصورتی میں شوہر سے زیادہ ہو بخیرگی حلم و ادب اور وقار و تحمل میں شوہر سے زیادہ ہو اور کنواری ہو۔

☆ یہ بھی مستحب ہے کہ نکاح اعلانیہ ہو دونوں طرف سے بزرگ حضرات کھلے مقام یا مسجد میں تقریب میں شریک ہوں۔

نکاح ایجاب و قبول سے منعقد ہو جاتا ہے جس میں دونوں صیغہ ماضی کے ہوں یا ایک صیغہ مستقبل یعنی حال کا ہو۔ مردوں

میں سے دو گواہ ہوں، یا ایک مرد و دو عورتیں بطور گواہ ہوں اور دوران کار بیکار شرائط نہ ہوں۔

نکاح کی اقسام

عرب میں جاہلیت کے دور میں آٹھ قسم کے نکاح ہوتے تھے، اسلام نے ان میں سے صرف ایک قسم کو جائز قرار دیا اور باقی تمام کو رد کر دیا۔

(۱) نکاح عام:

یہ وہی نکاح تھا جو آج کل مسلمانوں میں رائج ہے عرب میں جب یہ نکاح اپنے خاندان میں ہوتا تو لڑکی کا باپ لڑکی کے حق میں یہ دعا کرتا تھا کہ اللہ تجھے اس گھر آنے میں خوش رکھے تیری اولاد پھیل جائے تجھے اللہ تعالیٰ لڑکے دیدے اور عزت و عظمت کے ساتھ رکھے۔ اور اگر لڑکی دوسرے خاندان میں یا بی جاتی تو باپ یوں دعا مانگتا تھا اللہ تجھے خوش رکھے تیرا پانی میٹھا ہو تجھے اللہ لڑکے نہ دے کیونکہ اس سے ہمارے دشمن بڑھیں گے تم اپنے شوہر کی عزت کرو سسرال کی خدمت کرو ان کے عزیز و اقارب کی قدر کرو۔ یہ نکاح عرب میں عام شرفاء کا نکاح تھا اور اس کا نام نکاح الشرفاء بھی تھا۔

(۲) نکاح استبضاع:

عورت جب حیض سے پاک ہو جاتی تو شوہر کہتا تھا کہ فلاں سردار سے جا کر جماع کرو تا کہ شریف بہادر اور نجیب بچہ پیدا ہو جائے عورت ایسا کرتی اور حمل کے ظہور تک شوہر اپنی بیوی سے جماع نہیں کرتا تھا۔

(۳) نکاح تعین و نامزدگی:

عورت نوبت بنوت دس آدمیوں سے جماع کرتی جب لڑکا پیدا ہو جاتا تو یہ عورت ان سب مردوں کو بلائی کوئی بھی آنے سے انکار نہیں کر سکتا تھا پھر یہ عورت ان سے کہتی، تم نے جو کچھ میرے ساتھ کیا ہے وہ تمہیں معلوم ہے اے فلاں یہ لڑکا تیرا ہے وہ شخص اس سے انکار نہیں کر سکتا تھا اور یہ لڑکا اس نامزدگی اور تعین سے اس شخص کا ہو جاتا تھا۔

(۴) نکاح الرایات:

یہ بازاری اور فاحشہ عورتوں کا نکاح تھا ان میں سے ہر عورت اپنے گھر کے اوپر جھنڈا نصب کرتی تھی اور جو شخص بھی زنا کرنا چاہتا تھا ان کو معلوم ہو جاتا اور وہ ان کے پاس چلا آتا جب بچہ پیدا ہو جاتا تو یہ لوگ قیافہ شناس کو بلاتے تھے وہ دیکھ کر فیصلہ کرتا تھا کہ یہ بچہ فلاں شخص کے مشابہ ہے لہذا یہ اس کا بچہ ہے۔

(۵) نکاح الخدان:

یہ یار باشی کا چھپا ہوا نکاح تھا اس میں دوستی اور یارانہ کے طور پر خفیہ زنا ہوتا تھا اسلام نے اس کو ﴿ولا متخذات اخدان﴾ کہہ کر رد فرمایا ہے۔

(۶) نکاح متعہ:

یہ موقت سازشی نکاح ہوتا تھا کہ کوئی شخص کسی شہر یا گاؤں جاتا وہاں ٹھہرنے اور سامان سنبھالنے اور جنسی خواہش پورا کرنے کی غرض سے بغیر کسی گولہ کے کچھ معاوضہ پر کسی عورت سے نکاح کرتا تھا اور ان کے ہاں ٹھہر جاتا تھا، آج کل شیعہ روافض کے ہاں اس کا پورا انتظام اور سہولیات موجود ہیں اسلام نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے۔

(۷) نکاح البدل:

جاہلیت میں ایک شخص دوسرے سے کہتا تھا کہ تم میرے لئے اپنی بیوی سے الگ ہو جاؤ میں تیرے لئے اپنی بیوی سے علیحدہ ہو جاؤں گا یہ ان کے ہاں نکاح کی ایک صورت تھی اسلام نے اس کو منع کر دیا مگر آج کل بے غیرت دنیا داروں میں یہ رواج وقتی طور پر نائٹ کلبوں میں ہوتا ہے۔

(۸) نکاح شغار:

یہ دو لڑکیوں کے تبادلے کی صورت ہے جس کے بیچ میں مہر نہیں ہوتا ہے۔ مثلاً ایک شخص دوسرے سے کہتا تھا کہ یہ میری بیٹی ہے اس کو تم اپنے نکاح میں اپنی بیٹی کے عوض قبول کر لو، وہ جواب میں کہتا تھا کہ تم میری بیٹی کو اپنی بیٹی کے عوض میں قبول کر لو اور ان دونوں لڑکیوں کے درمیان مہر نہیں ہوتا تھا۔

شغار اور شغار کہتے کے پیشاب کے وقت ٹانگ اٹھانے کو کہتے ہیں، گویا یہاں ہر ایک نے دوسرے کو کہا کہ میں تیری لڑکی اور تم میری لڑکی کی ٹانگ اٹھاؤ اور یہی دونوں کا مہر ہے، اسلام نے اس کو منع کر دیا ہے۔ (بحوالہ رسوم جاہلیت)

انوار ۲۹ شوال ۱۴۱۱ھ

جوانوں کو نکاح کرنے کا حکم

﴿۱﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ (متفق عليه)

صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُمْ صَلَّ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ.

حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے جوانوں کے گروہ! تم میں سے جو شخص جماعت کے لوازمات (یعنی بیوی بچوں کا نفقہ اور مہر ادا کرنے) کی استطاعت رکھتا ہو، اسے چاہئے کہ وہ نکاح کر لے، کیونکہ نکاح کرنا نظر کو بہت جھکاتا ہے اور شرم گاہ کو بہت محفوظ رکھتا ہے (یعنی نکاح کر لینے سے اجنبی عورت کی طرف نظر مائل نہیں ہوتی اور انسان حرام کاری سے بچتا ہے) اور جو شخص جماع کے لوازمات کی استطاعت نہ رکھتا ہو اسے چاہئے کہ وہ روزے رکھے کیونکہ روزہ رکھنا اس کو خسی کرنے کا فائدہ دیگا۔ (یعنی جس طرح خسی ہونے سے جنسی ہیجان ختم ہو جاتا ہے اسی طرح روزہ رکھنے سے بھی جنسی ہیجان ختم ہو جاتا ہے) (بخاری و مسلم)

توضیح

يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ: معشر اس جماعت کو کہتے ہیں جو کسی خاص وصف پر مشتمل ہو، مثلاً معشر الرجال مردوں کی جماعت، معشر النساء عورتوں کی جماعت، معشر الجن جنات کی جماعت، معشر الشيوخ بوڑھوں کی جماعت اور معشر الشباب جوانوں کی جماعت کو کہتے ہیں۔

شباب: جمع ہے اس کا مفرد شاب ہے، شبان اور شبیہ بھی جمع آتی ہے، جوان کو کہتے ہیں، جوانی کی آخری عمر اور آخری حد میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے، شوافع حضرات کے ہاں جوانی کی آخری حد تیس سال ہے ائمہ احناف کے ہاں ایک شخص چالیس سال تک جوان کہلائے جانے کا حق رکھتا ہے اور بلوغ کے وقت سے جوانی شروع ہو جاتی ہے۔

البائة: ”ای مؤنة البائة“ یہ کلمہ چار لغات پر پڑھا جاتا ہے (۱) ”بائة“ اس میں مد بھی ہے اور تاء بھی ہے (۲) ”باء“ اس میں مد تو ہے لیکن آخر میں تاء نہیں ہے (۳) ”باهة“ اس میں مد نہیں مگر آخر میں ایک ہا اور ایک تاء ہے (۴) ”باهة“ اس میں مد نہیں ہے مگر آخر میں ہا موجود ہے۔ باہ اور مباهات جماع اور نکاح کے معنی میں آتا ہے جو دراصل ہمزہ کے ساتھ مباءة مکان دینے کے معنی میں ہے کیونکہ جو شخص نکاح کرتا ہے وہ بیوی کو جگہ اور مکان دیتا ہے۔ باہ قوت باہ کو بھی کہا جاتا ہے، اب دیکھنا یہ ہے کہ یہاں حدیث میں اس لفظ کا کیا معنی ہے اور مراد کیا ہے۔

شارحین حدیث میں سے علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ اس لفظ سے جماع اور نکاح دونوں مراد لیا جاسکتا ہے اور جماع مراد لینا رائج ہے، لیکن اس صورت میں مضاف محذوف ماننا پڑیگا یعنی مؤنة الجماع واسباب الجماع، اس محذوف کی اس لئے ضرورت پیش آئی کہ بعد میں ومن لم يستطع کا جملہ آیا ہے اس کا عطف ”باءة“ پر صحیح نہیں کیونکہ معنی یہ ہو جائے گا کہ جو شخص تم میں سے جماع کی طاقت نہیں رکھتا تو وہ روزے رکھے، یہ معنی غلط ہے کیونکہ جو شخص جماع پر قادر نہیں اسے شہوت

کنٹرول کرنے کے لئے روزے رکھنے کی کیا ضرورت ہے وہ تو پہلے سے جماع پر قادر نہیں ہاں اگر ”باءۃ“ کے لفظ سے نکاح مراد لیا تو پھر یہ عطف صحیح ہو جائے گا۔

مسلم شریف کے شارح علامہ محمد بن خلیفہ متوفی ۸۲۸ھ مسلم شریف کی شرح ابی میں فرماتے ہیں کہ ”الباءۃ“ نکاح ہی کے معنی میں ہے جماع کا معنی مراد لینا غلط ہے کیونکہ اس صورت میں ومن لم یستطع کا مفہوم غلط ہو جائے گا یعنی جس کو جماع کی طاقت نہیں وہ روزے رکھے یہ غلط ہے اس لئے نکاح ہی مراد ہے علامہ ابی کی تشریح زیادہ بہتر اور آسان تر ہے۔
اغض :۔ نگاہ نیچے رکھنے کے معنی میں ہے یعنی نکاح کرنے سے آدمی غلط نظر بازی سے بچ جاتا ہے۔

واحصن للفرج :۔ شرم گاہ کی حفاظت اور آدمی کے پاک دامن رہنے کے معنی میں ہے نکاح کرنے سے آدمی حرام کاری سے محفوظ ہو جاتا ہے۔ یہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کے دو بڑے فائدے بتائے ہیں ایک یہ کہ نکاح سے آدمی غلط نظر بازی سے بچتا ہے، دوسرا یہ کہ حرام کاری سے بچتا ہے۔

ومن لم یستطع :۔ اس جملے کا عطف اس سے پہلے من استطاع کے جملے پر ہے اور ”باءۃ“ نکاح کے معنی میں ہے تب معنی صحیح ہوگا، اور اگر بقاء جماع کے معنی میں لیا جائے جیسا کہ علامہ طبری کی رائے ہے تو پھر مضاف محذوف ماننا پڑے گا تا کہ معنی درست ہو جائے یعنی مؤنة الباءۃ ای اسباب الجماع۔

وجاء :۔ خصیتین کے کچلنے کو وجاء کہتے ہیں اس سے مراد کسر شہوت ہے کیونکہ خصیتین مرکز شہوت ہے۔
فعلیہ بالصوم :۔ علی لزوم اور رکوب کے مفہوم میں استعمال ہوا ہے جس سے یہ اشارہ کیا گیا کہ ایک دو روزوں سے یہ مقصد حاصل نہیں ہوگا بلکہ مسلسل روزے رکھنے سے حاصل ہوگا کیونکہ روزہ رکھنے سے انسانی رگوں میں خون کا دوڑنا بند ہو جاتا ہے اور شیطان اسی خون کے راستوں سے داخل ہوتا ہے تو اس کا داخلہ جسم میں بند ہو جاتا ہے جس سے مستی کے راستے بند ہو جاتے ہیں، ورنہ روزہ سے آدمی خسی نہیں ہوتا صرف شہوت کنٹرول ہو جاتی ہے۔ جانوروں کو بدھیا بنانے میں شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ ما کو اللحم چھوٹے جانوروں کا خسی کرنا جائز ہے بڑوں کا جائز نہیں ہے اور حرام جانوروں کا خسی کرنا مطلقاً ناجائز ہے۔ احناف کے ہاں جانوروں کے خسی کرنے کا ذکر تو ہے مگر مزید تفصیل نہیں ہے۔

تبتل کی ممانعت

﴿۲﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ رَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ التَّبْتُلَ وَلَوْ أُذِنَ لَهُ لَا حَتَّصِينَا (متفق علیہ)

اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان ابن مظعونؓ کو تبتل (یعنی نکاح

ترک کرنے) سے منع کر دیا تھا، اگر آنحضرتؐ ان کو بتل کی اجازت دیدتے تو ہم بھی خفی ہو جاتے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

التبتل: عورتوں سے انقطاع اور ترک نکاح کو بتل کہتے ہیں۔
امرء القیس کہتا ہے۔

تضیی الظلام بالعشی کاٹھا منارة ممسی راہب متبتل

محبوبات کے اندھیرے کو اس طرح روشن کر دیتی ہے جیسے کسی راہب تارک دنیا کے روشنی کا مینار ہوتا ہے
حضرت مریم کو بتل ترک نکاح کی وجہ سے کہتے ہیں اور حضرت فاطمہ کو بتل یا تو اس لئے کہتے ہیں کہ انہوں نے دنیا کو ترک کیا تھا اور یا اس لئے کہ وہ اس امت کی عورتوں سے حسب نسب، دین اور درجہ کے اعتبار سے الگ تھلگ اور ممتاز تھیں۔
تبتل رہبانیت ہے جو نصاری کے ہاں اعلیٰ عبادت ہے ان کے ہاں لذائذ دنیا اور عورتوں کے نکاح اور اختلاط سے بچنا تقویٰ ہے۔ اگرچہ خود راہب دیگر تمام گناہوں میں آلودہ پڑا ہو کسی نے خوب کہا ہے۔

وَالْوَطْ مِنْ رَاهِبٍ يَدْعِي بِأَنَّ النِّسَاءَ عَلَيْهِ حَرَامٌ

مگر اسلام افزائش نسل، کثرت اولاد اور عورتوں بچوں میں رہتے ہوئے عبادت کرنے کو افضل قرار دیتا ہے۔
بایزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ نے شاید فرمایا کہ میرا درجہ امام احمد بن حنبل سے بڑا تھا لیکن وہ مجھ سے مقام میں آگے بڑھ گئے کیونکہ انکے بیوی بچے ہیں اور میں مجرد ہوں بہر حال نکاح میں تکثیر امت کا راز مضمحل ہے اور اس سے بقاء جہاد کے لئے افراد مہیا ہوتے ہیں جو نہایت ضروری ہے۔

حضرت عثمان بن مظعونؓ نے اسی ترک نکاح کو حضور اکرمؐ سے مانگا تھا کہ بس عورتوں اور بیوی بچوں کے جھگڑوں اور بکھیڑوں سے فارغ ہو کر خوب عبادت کروں گا لیکن حضور اکرمؐ نے ان کا مطالبہ مسترد فرما دیا جس پر حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے فرمایا کہ اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عثمان کو ترک نکاح کی اجازت دیتے تو ہم بتل سے بدھکر اپنے آپ کو خفی کر کے رکھ دیتے تاکہ شہوت کا مادہ ہی ختم ہو جائے۔ حضرت سعدؓ نے یہ کلام بطور مبالغہ فرمایا ہے حقیقتہً خفی کرنے کا نہ ارادہ تھا نہ یہ مقصد تھا کیونکہ اسلام میں یہ ناجائز ہے۔

دیندار عورت سے نکاح کرنا بہتر ہے

﴿۳﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ لِمَالِهَا وَلِحَسَبِهَا وَلِحِمَالِهَا وَلِدِينِهَا فَاطْفَرُ بَذَاتِ الدِّينِ تَرِبْتُ يَدَاكَ (متفق عليه)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی عورت سے نکاح کرنے کے بارہ میں چار چیزوں کو ملحوظ رکھا جاتا ہے اول اس کا مالدار ہونا، دوم اس کا حسب نسب والی ہونا، سوم اس کا حسین و جمیل ہونا اور چہارم اس کا دیندار ہونا۔ لہذا دیندار عورت کو اپنا مطلوب قرار دو خاک آلودہ ہوتیرے دونوں ہاتھ۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

ولحسبہا: آدمی کی اپنی ذات اور اس کے باپ دادا اور خاندان میں شرعی اعراف و جو اچھی صفات ہوتی ہیں اس کا نام حسب نسب ہے۔ حسب کا لفظ بالخصوص عورت کے خاندان کے نسب پر بولا جاتا ہے خاندان کی نسب رفقہ و عظمت کا اثر اولاد پر پڑتا ہے، انسان کی یہ فطری خواہش ہوتی ہے کہ وہ ایسی عورت سے نکاح کرے جو خاندان کے اعتبار سے بلند ہو باعزت اور باحیثیت ہوتا کہ اس کی اولاد میں یہ خصوصیات آجائیں، بعض لوگ چاہتے ہیں کہ انکا نکاح اچھی خاصی مالدار عورت سے ہو جائے۔ بہت سارے لوگوں کی یہ بھی خواہش ہوتی ہے کہ انکا نکاح حسین و جمیل عورت سے ہو جائے کچھ نیک اطوار اور دیندار لوگ یہ چاہتے ہیں کہ انکی بیوی نیک و دیندار اور شریف ہو۔

خلاصہ یہ کہ عام طور پر لوگ نکاح کے سلسلے میں ان چار چیزوں کا بطور خاص خیال رکھتے ہیں اسلام نے ان ترجیحات کو مسترد نہیں کیا ہے بلکہ ان میں سے دینداری اور نیک اطواری کو باقی صفات پر ترجیح دیدی ہے، شریعت نے دینداری کو اس لئے ترجیح دی ہے کہ اس میں انسان کی دنیا کی بھلائی ہے اور آخرت کی بھی بھلائی ہے کیونکہ دینداری میں پائیداری ہے باقی تینوں چیزیں عارضی اور زوال پذیر ہیں لہذا اہل دین و دیانت اور اہل عقل و مروت کو چاہئے کہ انکے سامنے دین سب پر مقدم ہو جس کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے منتخب فرمایا ہے۔

فاظفر: ظفر اس کامیابی کو کہتے ہیں جو کامیابی کا آخری درجہ اور پسند کی آخری منزل ہو، جس میں فوائد جلیلہ کا حصول ہو، یہ امر ارشادی ہے دین کو اولیت دی گئی ہے بقیہ ترجیحات کی نفی مقصود نہیں۔

تربت یداک: یہ کلمہ واضح نے بددعاء کے لئے وضع کیا ہے لیکن عرب اپنے محاورات میں اس کو دیگر معانی کے لئے بھی استعمال کرتے ہیں۔ مثلاً انکار کے لئے سرزنش کے لئے، کسی کام پر برا بیچتہ کرنے کے لئے اور تعجب کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے یہاں بددعاء مقصود نہیں بلکہ برا بیچتہ کرنا مقصود ہے جسے ترغیب بھی کہہ سکتے ہیں اردو میں اس کے لئے ”تیرا ناس ہو“ کے الفاظ مناسب ہونگے۔ عربی میں پورا جملہ اس طرح بنے گا ”تربت یداک ان لم تفعل ما امرتک“

نیک بخت عورت دنیا کی بہترین دولت ہے

﴿وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا كُلُّهَا مَتَاعٌ وَخَيْرُ

مَتَاعُ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ (رواہ مسلم)

اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پوری دنیا ایک متاع ہے اور دنیا کی بہترین متاع نیک بخت عورت ہے۔ (مسلم)

توضیح

متاع :۔ دنیا کا وہ قلیل و کثیر ساز و سامان جن سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے متاع کہلاتا ہے، مختصر الفاظ میں یوں کہو کہ متاع وہ چیز ہے جس سے تھوڑا سا عارضی فائدہ اٹھایا جائے اور پھر فنا ہو جائے امام لغت شیخ اصمعیؒ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ ان کو تین چیزوں یعنی، متاع، تبارک، اور رقیم، کی حقیقت معلوم کرنے کی تلاش تھی کہ ان تینوں الفاظ کی اصلی مفہوم اور حقیقت کیا ہے چنانچہ وہ دیہات کی طرف نکل گئے تاکہ صحرائین فصحاء عرب سے اس کی حقیقت معلوم کر سکیں جب آپ دیہات میں ایک کنوئیں کے پاس پہنچ گئے تو آپ نے دیکھا کہ کنوئیں پر ایک لڑکی برتن دھورہی ہے جس کے پاس برتن دھونے کے لئے میلا کچیلہ اور چکنا ہٹ سے آلودہ کپڑا تھا اصمعیؒ یہ منظر دیکھ رہا تھا کہ ایک کتا آیا اور یہی گندہ کپڑا منہ میں اٹھا کر پہاڑ کے اوپر چڑھنے اور بلند ہونے لگا۔ اس لڑکی نے فریاد کے انداز میں اپنی والدہ کو اس طرح پکارا ”يَا أُمَّاهُ جَاءَ الرَّقِيمُ وَ أَخَذَ الْمَتَاعَ وَ تَبَارَكَ إِلَى الْجَبَلِ“ اصمعیؒ نے جب اپنے تینوں مقاصد ایک جملہ میں سن لئے تو خوشی سے جھومنے لگے۔

مطلب یہ کہ متاع کی حقیقت چھترہا اور دست پناہ اور برتن دھونے کا گندہ کپڑا ہے۔ اور سورہ کہف میں جو رقیم کا لفظ آیا ہے اس سے کتا مراد ہے اور قرآن میں جہاں تبارک کا لفظ آیا ہے اس سے اللہ کی بلندی اور عظمت مراد ہے، نیک عورت کو اس لئے متاع اور نفع کا سامان کہا گیا کہ یہ مفت میں چوکیدار ہے شوہر کی خدمتگار ہے اچھا وفادار نسل بردار ہے اور غمگسار ہے خیر خواہ مشورہ کار ہے اور یہی بہترین روزگار ہے۔

﴿۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكْبُنِ الْإِبِلَ صَالِحُ

نِسَاءٍ قُرَيْشٍ أَحْنَاهُ عَلَى وَلَدٍ فِي صِغَرِهِ وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ (متفق علیہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اونٹوں پر سوار ہونی والی عورتوں میں بہترین عورتیں قریش کی ہیں جو چھوٹے بچوں پر بہت شفیق ہوتی ہیں اور اپنے شوہر کے اس مال کی جوانی کے قبضہ میں ہوتا ہے بہت زیادہ حفاظت کرتی ہیں (بخاری و مسلم)

توضیح

رکبن الابل :۔ اس سے عرب کی عورتیں مراد ہیں کیونکہ اونٹوں پر سواری عرب عورتوں کی عادت اور ان کی خصوصیت ہے یہ ان کی تعریف ہے

احناہ علی ولد:۔ حنا یعنی نضر سے شفقت کے معنی میں ہے ”ولد“ کو نکرہ لایا تا کہ عموم آجائے کہ کسی کا کوئی بھی ولد ہو خواہ اپنا ہو یا سابقہ بیوی کا ہو جو اس کی تربیت میں ہو ہر ایک پر شفقت کرنے والی ہے۔

”حناہ“ وہ عورت جو یتیم بچے کو پالے ورنہ حناہ نہیں یا اگر یتیموں کو چھوڑ کر نکاح کرے تو پھر بھی حناہ نہیں ہے اس حدیث میں عرب اور بالخصوص قریش کی عورتوں کی تعریف ہے۔

اب یہاں سوال یہ ہے کہ ”احناہ“ میں ضمیر مذکر کا کیوں لایا جبکہ ضمیر بظاہر عورتوں کی طرف لوثی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ مذکر کی ضمیر ”الصنف“ کی طرف لوثی ہے مراد ہذا الصنف ہے یا ”من ركب الاہل“ کی طرف لوثی ہے جو کلام کے مفہوم میں موجود ہے، اسی طرح ارعہ کی ضمیر بھی ماں کی طرف لوثی ہے جو کلام کے مفہوم میں ہے۔

﴿۶﴾ وعن أسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتركت بعدي فتنة أضرب على الرجال من النساء (متفق عليه)

اور حضرت اسامہ ابن زیدؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اپنے بعد کوئی ایسا فتنہ نہیں چھوڑا جو مردوں کے حق میں عورتوں کے فتنے سے زیادہ ضرر رساں ہو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

فتنة اضر:۔ عورت کو اگر اس کی جبلتی اور تخلیقی فطرت، یا کوئی ظاہری شریعت قابو نہ کرے اور یہ فطری اور شرعی چیزیں اسکی اصلاح نہ کریں تو عورت عین فساد ہے اور مردوں کے حق میں یہ سب سے بڑا ضرر رساں فتنہ ہے۔ اول تو اس لئے کہ عام طور پر مردوں کے طبائع عورتوں کی طرف مائل ہوتی ہیں، دوسرے یہ کہ مرد زیادہ تر عورتوں کی خواہشات پورا کرنے کے پابند ہوتے ہیں اور عورت کا کل سرمایہ یہ ہے کہ وہ مرد کو دنیا کے آرائشوں زیبائشوں کی طرف مائل کرتی ہے اور دنیا کی محبت میں گرفتار کر دیتی ہے اور دنیا کی محبت ہر برائی اور فتنہ کی جڑ ہے۔ لہذا عورت صرف فساد کا ذریعہ نہیں بلکہ عین فساد ہے۔

دنیا میں سب سے پہلا قتل قابیل نے عورت کی وجہ سے کیا تھا اور وہ بھی اپنے بھائی کو مارا تھا۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے ﴿زین للناس حب الشهوات من النساء﴾ الخ میں عورتوں کو نفس شہوات قرار دیکر تمام شہوات میں سرفہرست رکھا۔

خلاصہ یہ کہ عورت اگر صالحہ ہو تو یہ حوا کی بیٹی اور خور ہے اور اگر مفسدہ ہو تو یہ شیطان کی خالہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے اس فتنہ کو ”بعدي“ سے جوڑ کر اشارہ فرمادیا کہ ان کا فتنہ میرے انتقال کے بعد بڑھتا جائیگا۔

﴿۷﴾ وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا حلوة خبيثة وإن

اللّٰهُ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا النِّسَاءَ فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنَىٰ إِسْرَآئِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ (رواه مسلم)

اور حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا شیریں اور سبز (جاذب نظر) ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس دنیا کا خلیفہ بنایا ہے اس لئے وہ ہر وقت دیکھتا ہے کہ تم اس دنیا میں کس طرح عمل کرتے ہو، لہذا دنیا سے بچو اور عورتوں (کے فتنے) سے بچو کیونکہ بنی اسرائیل کی تباہی کا باعث سب سے پہلے فتنہ عورتوں ہی کی صورت میں تھا۔ (مسلم)

توضیح

حلوۃ خضرة: یعنی میٹھی شیریں سبز جاذب نظر ہے، شیریں چیز کو طبعیت چاہتی ہے اور سبزہ زار چیز بھی نظروں میں بھاتی ہے اسی طرح دنیا بھی دونوں آنکھوں میں بڑی پیاری لگتی ہے۔
واللہ مستخلفکم: یعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو اس دنیا میں اپنا خلیفہ بنا رکھا ہے تم خلیفہ ہو اصل مالک اللہ تعالیٰ ہے تم صرف نائب اور وکیل کے طور پر اس میں رہ رہے ہو۔
فاتقوا الدنیا: یعنی دنیا ایک پُر فریب جال ہے اس میں پھنس نہ جاؤ دنیا فانی اور ناپائیدار ہے اپنا بیڑا اس خطرناک سمندر میں غرق نہ کرو۔

یار ناپائیدار دوست مدار دوستی رانہ شائید ایں غدار

دنیا تخذاعنی کانی لست اعرف حالها مدت الی یمینھا فقطعتها و شمالھا
منع الالہ حرامھا و انا اجتنبت حلالھا
اور عورتوں کے مکرو فریب سے بچو یہ بہت مکار عیار دغا رشتار ہیں ﴿ان کید کن عظیم﴾ ان کا کردار ہے تم کو ہلاک کر کے رکھ دیگی۔

شاہوں کے تاج چھینے راجوں کے راج چھینے گردن کشوں کی گردن نیچا دکھا کے چھوڑا

فان اول فتنۃ بنی اسرائیل: اس حدیث میں بنی اسرائیل پر عورتوں کی وجہ سے جو فتنہ آیا تھا اس کا مصداق دو واقعے ہو سکتے ہیں

حکایت! حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو لیکر جہاد کی غرض سے شام کے علاقہ میں جبارون (عمالقہ وغیرہ) کے مقابلہ میں نکلے آئے، اس قوم میں بلعم ابن باعور کے نام سے ایک مستجاب الدعوات شخص رہتا تھا قوم نے ان سے کہا کہ موسیٰ

کے خلاف بددعا کرو تا کہ موسیٰ اپنے لشکروں کے ساتھ واپس چلا جائے اس نے کہا تو بہ کرو وہ پیغمبر ہیں اگر بددعا کی تو ہلاک ہو جاؤں گا۔ ان لوگوں نے عورتوں اور تحفوں کے ذریعے ان کو بددعا پر آمادہ کیا بلعم اپنے گدھے پر سوار ہو کر بددعا کے لئے نکلا گدھے نے گویا ہو کر کہا!

اے نادان بلعم! تجھ پر افسوس ہے کہاں جا رہے ہو اپنے ساتھ مجھے بھی ہلاک کر رہے ہو؟ تم مجھے آگے بڑھا رہے ہو اور فرشتے مجھے پیچھے دھکیل رہے ہیں بلعم گدھے سے اتر کر پیدل چلنے لگا اور جا کر ایک مقام پر بددعا کی، بددعا الٹ گئی اب وہ اپنی قوم کو بددعا دے رہے ہیں قوم نے کہا بلعم یہ کیا کر رہے ہو؟ اس نے کہا میں کیا کروں بے اختیار زبان سے تمہارے لئے بددعا نکل رہی ہے، اس کے ساتھ بلعم کی زبان منہ سے باہر آئی اور سینہ پر لٹک گئی۔

بلعم نے قوم سے کہا میری دنیا و آخرت تو تباہ ہو گئی اب تم موسیٰ اور اس کے لشکر کو روکنے کے لئے اپنی خوبصورت عورتوں کو سنوار کر لشکر کے اندر بھیج دو اور ان عورتوں سے کہہ دو کہ ہر سپاہی کی ہر خواہش پوری کریں۔

چنانچہ یہ عورتیں جا کر لشکر اسلام میں فتنہ ڈالنے لگیں لیکن کسی نے ان کی طرف نہیں دیکھا مگر زمزم نام کے ایک سردار نے ایک عورت سے زنا کیا جس کے نتیجے میں بنی اسرائیل میں ایک وبائی بیماری پھیل گئی جس سے ستر ہزار فوجی مر گئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس گناہ کی تلاش کے لئے آدمی بھیجے ایک آدمی نے زمزم اور اس کے ساتھ اجنبی عورت کو قتل کر دیا تب عذاب ٹل گیا۔ ہو سکتا ہے اس حدیث میں اس قصہ اور اس فتنہ کی طرف اشارہ ہو۔

حکایت ۲! دوسرا قصہ یوں پیش آیا کہ بنی اسرائیل میں عامل نام کے ایک شخص نے اپنے چچا یا چچا زاد بھائی کو اس لئے قتل کیا کہ اس کی بیٹی یا اس کی بیوی سے نکاح کرے، سورت بقرہ کا لمبا قصہ اسی واقعہ کے متعلق ہے، ہو سکتا ہے کہ اس حدیث میں اس قصہ کی طرف اشارہ ہو۔

تین چیزوں میں نحوست

﴿۸﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّومُ فِي الْمَرْأَةِ وَالْدَّارِ وَالْفَرَسِ (متفق عليه) وَفِي رِوَايَةِ الشُّومُ فِي ثَلَاثَةٍ فِي الْمَرْأَةِ وَالْمَسْكَنِ وَالِدَّابَّةِ.

اور حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت، گھر، اور گھوڑے میں نحوست ہوتی ہے۔ (بخاری و مسلم) اور ایک روایت میں یوں ہے کہ آپ نے فرمایا نحوست تین چیزوں میں ہوتی ہے عورت میں، مکان میں اور جانور میں۔

توضیح

الشوم: شوم بدشگونی نحوست اور بے برکتی کو کہتے ہیں یہ ”یمن“ یعنی برکت کی ضد ہے۔

سوال! یہ حدیث ان تمام احادیث سے معارض ہے جن میں بدشگونی اور نخوت کی نفی کی گئی بلکہ ”الطیورۃ شرک غرمایا گیا ہے؟ جواب! اس سوال کے کئے جوابات ہیں اول جواب یہ کہ یہ کلام فرض و تقدیر کے طور پر ہے کہ فرض کر لو اگر نخوست ہوتی تو ان تین چیزوں میں ہوتی مگر نخوست نہیں ہے اس لئے ان تین میں بھی نہیں ہے۔

دوسرا جواب! یہ کہ خود حضرت ابو ہریرہؓ اس نخوست کی تشریح و توضیح میں فرماتے ہیں کہ عورت کی نخوست یہ کہ بد اخلاق ہو گھوڑے کی نخوست یہ کہ سرکش ہو سوار ہونے نہیں دیتا ہو گھر کی نخوست یہ کہ تنگ ہو۔ تو یہاں حدیث میں شوم سے بدشگونی نہیں بلکہ بدی اور برائی مراد ہے۔ بعض نے کہا کہ منحوس عورت وہ ہے جو بانجھ ہو گھر کی نخوست یہ کہ اس کا پڑوسی بیکار ہو گھوڑے کی نخوست یہ کہ اس پر جہاد نہ کیا جائے۔

تیسرا جواب! یہ کہ واقعی اللہ تعالیٰ نے ان تین چیزوں میں نخوست کی خاصیت رکھی ہے یہ تاثیر بالخاصہ ہے اس لئے یہ تین چیزیں بدشگونی اور طیرہ کی عام احادیث سے مستثنیٰ ہیں ”وما من عام الا وقد خص عنه البعض“

اپنے نکاح کے لئے کنواری عورت کو ترجیح دو

﴿۹﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ فَلَمَّا قَفَلْنَا كُنَّا قَرِيبًا مِنَ الْمَدِينَةِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي حَدِيثٌ عَاهِدٌ بَعْرُسٍ قَالَ تَزَوَّجْتُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَبْكَرُ أَمْ ثَيِّبٌ قُلْتُ بَلْ ثَيِّبٌ قَالَ فَهَلَّا بَكَرًا تُلَاعِبُهَا وَتُلَاعِبُكَ فَلَمَّا قَدِمْنَا ذَهَبْنَا لِنَدْخُلَ فَقَالَ أُمْهِلُوا حَتَّى نَدْخُلَ لَيْلًا أَوْ عِشَاءً لَكِنِّي تَمْتَشِطُ الشَّعِثَةَ وَتَسْتَحِدُّ الْمَغِيبَةَ (متفق علیہ)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ ایک جہاد میں ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے چنانچہ جب ہم (جہاد سے) واپس ہوئے اور مدینہ کے قریب پہنچے تو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میری نئی نئی شادی ہوئی تھی (کہ میں جہاد میں چلا گیا اب اگر حکم ہو تو میں آگے چلا جاؤں تاکہ اپنے گھر جلد سے جلد پہنچ سکوں) آپؐ نے فرمایا تم نے نکاح کیا ہے؟ میں نے عرض کیا ہاں! آپؐ نے پوچھا تمہاری (بیوی) کنواری تھی یا بیوہ تھی؟ میں نے عرض کیا کہ بیوہ تھی، آپؐ نے فرمایا تم نے کنواری سے کیوں نکاح نہیں کیا تاکہ تم اس کے ساتھ کھیلتے اور وہ تمہارے ساتھ کھیلتی، پھر جب ہم مدینہ پہنچ گئے اور ہم سب نے اپنے اپنے گھروں میں جانے کا ارادہ کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ ابھی ٹھہر جاؤ ہم رات میں (یعنی شام کے وقت) گھروں میں داخل ہوں گے تاکہ جس عورت کے بال پر اگندہ ہوں وہ کنگھی چوٹی کر لے اور وہ عورت جس کا خاوند موجود نہیں تھا (بلکہ ہمارے ساتھ جہاد میں گیا تھا) اپنے زائد بال صاف کر لے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

فی غزوة: اس سے غزوہ تبوک مراد ہے۔ ”قفلنا“ میدان جہاد اور غزوہ سے واپس گھر لوٹ کر آنے کو قفل کہتے ہیں۔
تلاعبھا وتلاعبک: اس جملہ سے میاں بیوی کے درمیان کھیل کود اور حقوق زوجیت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ حضرت جابر کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے باکرہ اور کنواری سے نکاح کی ترغیب دی حضرت جابرؓ نے اس کی معقول وجہ یہ بتائی کہ میری آٹھ بہنیں ہیں اگر میں کنواری لڑکی سے شادی کر کے لاتا تو وہ بھی ان کے ساتھ ایک لڑکی بن کر رہتی میں نے چاہا کہ ایک شبیہ بیوہ تجربہ کار عورت سے شادی کر لوں تاکہ وہ ان کی ماں بن کر تربیت کرے۔

ندخل لیلاً: یہاں سوال یہ ہے کہ دوسری حدیث میں رات کے وقت داخل ہونے کو منع فرمایا اور یہاں رات کے دخول کے لئے انتظار کا حکم دیا گیا ہے، یہ تعارض ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ رات کا دخول اس وقت منع ہے کہ پہلے عورت کو اطلاع نہ ہو اور عورت کی تزئین و آرائش کے بغیر اچانک یہ شخص اندر گھس آیا اور ادھر بیوی صاحبہ میلی کچیلی چڑیل کی طرح بیٹھی ہوئی تھی اس سے دونوں کے تعلقات کو سخت نقصان پہنچ سکتا ہے تو یہ منع ہے اور یہاں رات کے دخول سے پہلے عورتوں کو اطلاع ہوگئی تھی ان کو تیاری اور آرائش و زیبائش کا موقع مل گیا تھا تو یہ جائز ہے کیونکہ یہ صورت اس ممنوع صورت سے الگ ہے۔
لکی تمتشط: اشتط کنگھی کرنے کو کہتے ہیں ”الشعثة“ پراگندہ بال عورت کو کہتے ہیں جب دیر تک شوہر گھر سے غائب رہتا ہے تو عورت عموماً بال سنوارنے سے غافل رہتی ہے یہی شعثہ ہے۔

تستحد المغيبة: استحد احدید سے ہے لوہا استعمال کرنے کے معنی میں آتا ہے ”المغيبة“ اس عورت کو کہتے ہیں جس کا شوہر کافی عرصہ سے غائب ہو۔ میم پر ضمہ ہے۔

اب یہاں پہلا سوال یہ ہے کہ یہاں عورت کے لئے استرے کا استعمال بتایا گیا ہے یہ کیسا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ عورت کے لئے استرے کا استعمال نامناسب بھی ہے اور نہ عورتیں اس استعمال کو صحیح طریقہ سے پورا کر سکتی ہیں یہاں استحد کا لفظ ازالہ بال سے کنایہ ہے، خواہ نورہ سے ہو یا بالصفاء وغیرہ سے ہو۔ عورتوں کے لئے اصل طریقہ ”تشف“ یعنی بال نوچنے کا ہے لیکن اس لفظ کو بوجہ قباحت ظاہر نہیں کیا گیا تو استحد کا لفظ استعمال کرنا پڑا۔ یہی وجہ ہے کہ یہاں ”المغيبة“ کا لفظ آیا ہے اور اس سے پہلے الشعثہ کا لفظ آیا ہے حالانکہ وہ کنگھی کرنے والی پراگندہ بال عورت بھی المغيبة ہے اس کا شوہر بھی غائب رہا ہے لیکن یہاں عورت کے زیر ناف بال کے لمبے ہونے کا ذکر چھوڑ کر اس کو مغيبة کے نام سے یاد کیا گیا ہے تاکہ عورتوں کے پوشیدہ مسائل پر ممکن حد تک پردہ ڈالا جاسکے تو المغيبة کا لفظ درحقیقت عورت کے زیر ناف بال کے لمبے ہونے سے کنایہ ہے اس کا ذکر بوجہ قباحت چھوڑا گیا ہے اور الشعثہ میں قباحت نہیں تھی اس لئے اس کا ذکر کیا گیا اس کو المغيبة کہنے کی

ضرورت نہیں تھی۔ مردوں کے لئے زیر ناف بال کی صفائی میں استرے کا استعمال زیادہ بہتر اور باعث قوت مردی ہے اور عورتوں کے لئے ”نصف“ یعنی نوچنا زیادہ بہتر ہے۔

۳۰ سوال ۱۰۱

وہ تین شخص جن کی اللہ ضرور مدد کرتا ہے

الفصل الثانی

﴿۱۰﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ حَقَّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمُ الْمَكَاتِبُ الَّتِي يُرِيدُ الْأَدَاءَ وَالنَّائِكُ الَّذِي يُرِيدُ الْعَفَاةَ وَالْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

(رواہ الترمذی والنسائی وابن ماجہ)

حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسے تین شخص ہیں جن کی مدد اللہ پر (اس کے وعدہ کے مطابق) واجب ہے ایک تو وہ مکاتب جو اپنا بدل کتابت ادا کرنے کا ارادہ رکھتا ہو، دوسرا وہ نکاح کرنے والا شخص جو حرام کاری سے بچنے کی نیت رکھتا ہو، اور تیسرا اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والا۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح

حق علی اللہ :: لفظ حق کو اس لئے اختیار کیا کہ آنے والے تین امور انسان کے لئے بڑے شاق اور گراں ہیں جو انسان کی کمزور ذکر رکھ دیتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ خصوصی مہربانی اور نصرت و مدد نہ فرمائے تو کوئی شخص انکو پورا نہیں کر سکتا ہے۔
المکاتب :: مکاتب اس غلام کو کہتے ہیں کہ اس کے مالک نے اسے کہہ دیا ہو کہ اگر تم مجھے اتنا روپیہ کما کر دیدو گے تو تم آزاد ہو جاؤ گے، یہ رقم بدل کتابت کہلاتی ہے اس کے ادا کرنے پر غلام آزاد ہو جاتا ہے لیکن اگر اس کا ایک روپیہ بھی باقی ہو تو تو مکاتب غلام رہیگا اس غلام کو زکوٰۃ دینا بھی جائز ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے اوپر احسان و اکرام کے طور پر انکی اعانت واجب فرمادی ہے۔

اسی طرح ناکح ہے اور اسی طرح مجاہد فی سبیل اللہ ہے کیونکہ ناکح پاکدامنی چاہتا ہے اور مجاہد تو اللہ تعالیٰ کے دین کی سربلندی کے لئے جان کی بازی لگاتا ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ انکی اعانت فرماتا ہے کہ یہ بے غرض لوگ ہیں۔

عورت کے ولی کے لئے ایک ضروری ہدایت

﴿۱۱﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَاطَبَ إِلَيْكُم مِّنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَخُلُقَهُ

فَزَوَّجُوهُ إِنْ لَا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ عَرِيشٌ (رواه الترمذی)
اور حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہارے پاس کوئی شخص نکاح کا پیغام بھیجے اور تم اس شخص کی دینداری اور اخلاق سے مطمئن ہو تو (اس کا پیغام منظور کر کے) اس سے نکاح کر دو اگر ایسا نہ کرو گے تو زمین پر فتنہ اور بڑا فساد برپا ہو جائے گا۔ (ترمذی)

توضیح

فَزَوَّجُوهُ: یعنی ایک نیک سیرت و نیک صورت آدمی نے پیغام نکاح دیا تو لڑکی کے اولیاء کو چاہئے کہ اس پیغام پر عمل کر کے لڑکی اس کے نکاح میں دیدیں اور بیکار شرائط نہ لگائیں، جیسا کہ دنیا کے لوگوں کی عادت ہے کہ وہ اہل ثروت مالداروں کو ڈھونڈتے پھرتے ہیں اور اچھے اخلاق و اطوار اور دینداری کو نہیں دیکھتے ہیں پھر طرح طرح کی شرائط رکھتے ہیں اس وجہ سے مرضی کا رشتہ جلدی نہیں ملے گا تو لڑکی گھر میں موت تک بٹھٹی رہیگی جب مردوں اور عورتوں کی بیاہی اور شادیوں میں یہ رکاوٹیں آجائیں گی تو زنا عام ہو جائے گا اس کے نتیجے میں جھگڑے اٹھیں گے اور طویل فساد شروع ہو جائے گا۔ حدیث میں خطاب عورت کے اولیاء کو ہے کبھی کبھی پیغام ٹھکرانے سے باہمی بغض و حسد اور عناد و فساد اور عداوت کا میدان بھی گرم ہو جاتا ہے۔

اس حدیث کی وجہ سے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ پیغام نکاح آنے کے بعد صرف دین کو دیکھنا چاہئے اس کے علاوہ ”کفو“ میں کسی شرف اور خاندانی تناسب کو نہیں دیکھا جائے گا لیکن جمہور علماء کرام فرماتے ہیں کہ کفو کے لئے چار اشیاء کا ہونا ضروری ہے (۱) دین (۲) حریت (۳) نسب حسب (۴) حرفت و پیشہ۔

زیادہ بچے پیدا کرنے والی عورت سے نکاح کرو

﴿۱۲﴾ وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجُوا الْوُدُودَ الْوُلُودَ فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ (رواه ابو داؤد والنسائی)

حضرت معقل بن یسارؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم ایسی عورت سے نکاح کرو جو اپنے خاندان سے محبت کر نیوالی ہو اور زیادہ بچے پیدا کر نیوالی ہو کیونکہ میں دوسری امتوں کے مقابلہ میں تمہاری کثرت پر فخر کروں گا۔ (ابوداؤد، نسائی)

توضیح

الولدود الودود: عورت اگر کثیر الاولاد ہو مگر اپنے شوہر سے محبت کرنے والی نہ ہو تو یہ بھی باعث تسکین قلب اور جاذب نظر

ہیں ہوتا اور اولاد نہیں بانجھ ہے تو مقصد نکاح اور مطلوب فوت ہو جاتا ہے پھر بھی باعث اطمینان نہیں لیکن اگر یہ دونوں وصف عورت میں آجائیں تو وہ مرغوبہ بھی ہے اور محبوبہ مطلوبہ بھی ہے۔

زال! یہ کیسے معلوم ہوگا کہ فلاں لڑکی محبت کرنے والی ہوگی فلاں نہیں ہوگی اور فلاں کثیر الاولاد ہوگی اور فلاں نہیں ہوگی؟
براب! اس کا آسان جواب یہ ہے کہ ہر عورت کے خاندان اور ان کے رشتہ داروں سے پتہ چلتا ہے کہ اس خاندان کی لڑکیاں کس طرح ہوتی ہیں۔

فانی مکاتوبکم! یہ جملہ ماقبل کے لئے علت ہے ”مکاتراہی مفاخر“ یعنی دیگر امتوں کے مقابلے میں تمہاری کثرت پر فخر کروں گا کہ میرے پیروکار زیادہ ہیں جب تم زیادہ ہو گئے تو میں اس مقابلہ میں ان پر غالب آ جاؤں گا۔

اس حدیث میں کثرت اولاد کی ترغیب ہے لہذا یہ غلط ہے کہ ”بچے دو ہی اچھے“

اگر کثرت اولاد پر لوگوں کو اس لئے اعتراض ہے کہ یہ بچے معاشرہ پر بوجھ بنیں گے تو ان کو یہ حقیقت نظر انداز نہیں کرنا چاہئے کہ یہی آج کے بچے کل کے معاشرہ کی ترقی کا ذریعہ ہیں اور اگر کم ہی کرنا ہے تو میدان جہاد کھول دو ادھر سے بچے جوان ہوں گے اور ادھر جا کر شہید ہوں گے اللہ کی رضا اور دین کی ترقی حاصل کریں گے جس میں دین بھی ہے دنیا بھی ہے۔

اور اگر اہل باطل اور کفار کا کثرت اولاد پر اس لئے اعتراض ہے کہ مسلمانوں کے ہاں بچے زیادہ پیدا ہوتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ تم جلتے رہو تم جلتے رہو گے اور مسلمان بڑھتے رہیں گے تم لاکھ دوائی ایجاد کرو اور ناجائز خاندانی منصوبے بناؤ مسلمانوں کے غیور اور شرم و حیاء سے بھرپور جوان تمہارے منصوبوں کو خاک میں ملائیں گے اور زیادہ سے زیادہ بچے لائیں گے۔

کنواری سے نکاح کرنا زیادہ بہتر ہے

﴿۱۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَالِمٍ بْنِ عُثْبَةَ بْنِ عُثَيْمٍ بْنِ سَاعِدَةَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالْأَبْكَارِ فَإِنَّهُنَّ أَغْذَبُ أَفْوَها وَأَنْتَقَى أَرْحَامًا وَأَرْضَى بِالْيَسِيرِ (رواہ ابن ماجہ مرسلًا)

اور حضرت عبد الرحمن ابن سالم ابن عویم ابن ساعدہ انصاری اپنے والد حضرت سالم سے اور وہ عبد الرحمن کے دادا (یعنی حضرت عتبہ تابعی) سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تمہیں کنواری عورتوں سے نکاح کرنا چاہئے کیونکہ وہ شیریں دہن (یعنی کنواری عورتیں شیریں زبان و خوش کلام ہوتی ہیں اور وہ بدزبانی فحش گوئی میں مبتلا نہیں ہوتیں) اور زیادہ بچے پیدا کرنے والی ہوتی ہیں نیز وہ تھوڑے پر بھی راضی رہتی ہیں (یعنی تھوڑا مال و اسباب پانے پر بھی راضی رہتی ہیں) اس روایت کو ابن ماجہ نے بطریق ارسال نقل کیا ہے۔

توضیح

اعذب افواھا:۔ عربی محاورہ میں محبوبہ کے منہ کی تھوک کی جب تعریف کی جاتی ہے تو اس کو اعذب کہتے ہیں یہاں منہ بول کر تھوک مراد لیا گیا ہے۔ شاعر ساحر نے محبوبہ کی تھوک کو مٹھاس میں شہد سے بڑھکر بتایا ہے۔

مظلومة القدفی تشبیہه غصنا مظلومة الریق فی تشبیہه ضربا

ضرب شہد کو ہتے ہیں۔ ”اعذب افواھا“ یا تو اس کی زبان اور کلام کی مٹھاس سے کنایہ ہے کہ باکرہ کی زبان میں بوجہ شرم و حیا زبان دارازی نہیں ہوتی ہے، کیونکہ اس کا اس سے پہلے کسی شوہر سے واسطہ نہیں پڑا ہے۔

یا اس سے کنایہ ہے کہ باکرہ کی شکل و صورت میں بناوٹ اور سجاوٹ ہوتی ہے جو عذوبت کا ذریعہ ہے یہ کیفیت شبیہ میں نہیں ہوتی ہے۔

وہ لب کہ جیسے ہوشاخ گلاب پر غنچہ جو بات بھی نہ کرے باکمال لگتا ہے

یا حقیقہ باکرہ کی تھوک بوجہ بکارت لذیذ ہوتی ہے جیسا کہ پہلے لکھا گیا ہے کہ منہ بول کر تھوک مراد لیا گیا ہے۔ اس حدیث میں باکرہ کی دوسری خصوصیت یہ بیان کی گئی ہے کہ باکرہ بوجہ بکارت زیادہ بچے پیدا کرتی ہے۔

وانفق ارحاما:۔ انفق اوسع کے معنی میں ہے ”ای اکثر اولادا“ یعنی رحم میں قوت غریزی اور حرارت زیادہ ہونے کی وجہ سے نطفہ کو جلدی قبول کر کے بچے زیادہ پیدا کرتی ہے۔ نائق اس عورت کو کہتے ہیں جس کی اولاد کثیر ہوں۔ شاعر حماسی کہتا ہے۔

ابی لهم ان يعرفوا الضیم انهم بنون نائق کانت کثیرا عیالها

یعنی کثیر الاولاد عورت کے بہت سارے بیٹے ہیں وہ ظلم اور ذلت کو نہیں پہچانتے ہیں۔

نقیق عربی میں میٹھکنے کے معنی میں ہے گویا یہ عورت اولاد کو مسلسل پھینک رہی ہے ”وارضی بالیسیر“ اس جملہ میں باکرہ کی تیسری خصوصیت یہ بیان کی گئی ہے کہ باکرہ ہر چیز میں جتنا حصہ اس کو دیا گیا اس پر راضی رہتی ہے خواہ وہ جماع ہو یا سامان ہو یا طعام ہو یا سلام کلام ہو کیونکہ اس نے کسی اور شوہر کو نہیں دیکھا ہے بلکہ اس میدان کی پہلی شہسوار ہے تو قلیل و کثیر پر راضی رہتی ہے۔ بخلاف بیوہ عورت کے کہ اس نے اس سے پہلے ایک اور شوہر کی شہسواری کی ہے تو وہ اس دوسرے شوہر کو ہر چیز میں تولتی رہتی ہے۔

یہ حدیث اور اس سے پہلے حضرت معقل کی حدیث آپس میں مفہوم و مضمون کے ساتھ عجیب انداز میں مربوط ہے۔ پہلی حدیث میں محبت والی عورت کا ذکر تھا اور جس عورت میں محبت ہوتی ہے اس کی زبان اور الفاظ میٹھے ہوتے ہیں تو دوسری حدیث میں اس کا ذکر آگیا یہ اس عورت کی ظاہری خوبی ہوئی اور ”ارضی بالیسیر“ سے اس کی قناعت اور صبر و تحمل کا پتہ چلایا اس

عورت کی باطنی خوبی ہوئی جو اس دوسری حدیث میں مذکور ہے اور جس انسان میں دل اور زبان کی خوبی جمع ہوگئی وہ کامیاب انسان ہوتا ہے۔ شاعر کہتا ہے۔

لسان الفتی نصف ونصف فؤادہ فلم یبق الا صورة اللحم والدم

الفصل الثالث

﴿۱۴﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ تَرَ لِلْمُتَحَابِّينِ مِثْلَ النِّكَاحِ .
حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اے شخص) تو نے نکاح کی مانند ایسی کوئی چیز نہیں دیکھی ہوگی جو دو محبت کرنے والوں کے درمیان محبت کو زیادہ کرے۔

لِلْمُتَحَابِّينِ :۔ یعنی نکاح کے ذریعے سے میاں بیوی کے آپس کی محبت اتنی بڑھ جاتی ہے کہ ایک دوسرے میں فنا ہو جاتے ہیں دو سے متجاوز ہو کر طرفین کے خاندان آپس کی محبت میں جڑ جاتے ہیں گویا خونی رشتہ سے یہ رشتہ محبت میں بڑھ جاتا ہے ایک دوسرے پر فدا ہوتے ہیں۔

دوسرا مطلب یہ ہے کہ پہلے دونوں میں پاکیزہ محبت تھی اس کے بعد دونوں میں نکاح ہو گیا تو نکاح والی محبت اتنی زیادہ ہو جاتی ہے کہ کسی نے اس طرح کی محبت نہ دیکھی ہوگی نہ سنی ہوگی اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح کے بغیر محبت ناقص ہے اور نکاح میں جماع ہے جس میں محبت کی تکمیل ہے۔

آزاد عورتوں سے نکاح کرنے کی فضیلت

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ طَاهِرًا مُطَهَّرًا فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَائِرَ .

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص اس بات کا خواہشمند ہو کہ وہ پاک کی حالت

میں اور پاکیزہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے تو اسے چاہیے کہ آزاد عورتوں سے نکاح کرے۔

فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَائِرَ :۔ وجہ یہ کہ لونڈی میں وہ خصوصیات نہیں جو حرائر میں ہوتی ہیں اس کا بُرا اثر شوہر پر بھی پڑتا ہے اور پھر اس کے برے خصائل اور پست ہمت کا اثر اولاد پر بھی پڑتا ہے۔ لونڈی خود ادب و تہذیب سے خالی ہوتی ہے اس لئے انکی اولاد بے تربیت اور بد تہذیب بن سکتی ہے۔ اس کے برعکس حرہ کی اعلیٰ صفات کا اثر شوہر اور اولاد پر پڑتا ہے تو وہ پاکیزہ ہوں گے حرائر جیسا سلیقہ اور تربیت لونڈیوں میں کہاں ہو سکتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ اسلام اپنے پیروکاروں کو کامل انسان اور کامل صفات والا دیکھنا چاہتا ہے یہ صفات حرائر اور شریف زادیوں میں ہیں لونڈیوں میں نہیں۔

نیک بخت بیوی کی خصوصیت

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَقُولُ مَا اسْتَفَادَ الْمُؤْمِنُ بَعْدَ تَقْوَى اللَّهِ خَيْرًا لَهُ مِنْ زَوْجَةٍ صَالِحَةٍ إِنْ أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ وَإِنْ نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَّتْهُ وَإِنْ أَقْسَمَ عَلَيْهَا أَبْرَتْهُ وَإِنْ غَابَ عَنْهَا نَصَحَتْهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهِ (رَوَى ابْنُ مَاجَهَ الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةَ).

اور حضرت ابوامامہؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”مومن بندہ اللہ تعالیٰ کے تقویٰ کے بعد جو سب سے بہتر چیز اپنے لئے منتخب کرتا ہے وہ نیک بخت اور خوبصورت بیوی ہے، ایسی بیوی کی خصوصیت یہ ہے کہ اگر (شوہر) اس کو کوئی حکم دیتا ہے تو وہ اس کی تعمیل کرتی ہے، جب وہ اس کی طرف دیکھتا ہے تو وہ (اپنے حسن اور پاکیزگی اور اپنی خوش سلیقگی و پاک سیرتی سے) اس کا دل خوش کرتی ہے، جب وہ اس کو قسم دیتا ہے تو وہ اس قسم کو پورا کرتی ہے اور جب اس کا خاندان موجود نہیں ہوتا تو وہ اپنے نفس کے بارے میں (اور شوہر کے مال میں) خیر خواہی کرتی ہے (کہ اس کو ضائع و خراب ہونے سے بچاتی ہے اور اس میں کوئی خیانت نہیں کرتی) (مذکورہ بالا تینوں حدیثیں ابن ماجہ نے نقل کی ہیں۔

بعد تقوی اللہ:۔ یعنی دینداری اور تقویٰ کے بعد سب سے بہتر چیز صالح عورت ہے جو مفت کی خدمت گار ہے غم گسار و اطاعت گزار ہے شوہر کے تمام احساسات کا محافظ ہے جس میں دین و دنیا دونوں کا فائدہ ہے۔

اس حدیث میں ”تقوی اللہ“ یعنی خوف خدا اور دین اسلام کو دو حصوں میں تقسیم کیا گیا آدھا حصہ نیک عورت سے نکاح ہے اور باقی آدھا اس کے علاوہ ہے، اس حدیث کا مضمون آنے والی حدیث کی طرح ہے کہ نکاح کرنا آدھا دین ہے۔ احياء العلوم میں امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ انسان کو تباہ کرنے والی عمومی طور پر دو چیزیں ہیں ایک بطن ہے اور دوسرا فرج ہے، نکاح سے فرج کا مسئلہ حل ہو جاتا ہے۔ اس حدیث میں زوجہ صالحہ کی تشریح و تفصیل ہے خلاصہ یہ کہ عورت اگر صالحہ ہے تو شوہر کے اوامر و نواہی اور اسکے اشارہ آبرو پر لبیک کہتی ہے، شوہر موجود نہ ہو پھر بھی خیر خواہ ہوتی ہے۔ اور اگر مفسدہ ہو تو پھر فساد ہی فساد ہے۔

اقسم علیہا:۔ مطلب یہ کہ شوہر نے بیوی سے متعلق کوئی قسم کھائی کہ یہ کام نہیں کریگی یا کریگی تو نیک بیوی شوہر کی قسم کا پورا پورا خیال رکھتی ہے۔

نکاح آدھا دین ہے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَزَوَّجَ الْعَبْدُ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ نِصْفَ

الدِّينِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي نِصْفِ الْبَاقِي.

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس بندہ نے نکاح کیا اس نے آدھا دین پورا کر لیا اب اس کو چاہئے کہ باقی آدھے کے بارہ میں خدا سے ڈرے۔“

توضیح

نصف الدین:۔ یعنی انسان میں دو قوتیں اور دو چیزیں ایسی ہیں جس سے پورے دین میں فساد آنے کا احتمال ہے۔ ایک شہوت بطن کی قوت ہے اور دوسرا شہوت فرج کی قوت ہے۔ شہوت بطن شہوت فرج کا نصف ہے تو نکاح سے شہوت فرج کی حفاظت ہو جاتی ہے لہذا نصف دین کی حفاظت نکاح سے ہو گئی، باقی نصف کی حفاظت دیگر اچھے افعال و اعمال اور عبادات کے ذریعے سے کرنا چاہئے، تاکہ ایمان کامل ہو جائے۔

کون سا نکاح بابرکت ہے

﴿۱۸﴾ وعن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم إن أعظم النكاح بركة أيسره مؤنة (رواهما البيهقي في شعب الإيمان)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”بلاشبہ بہت زیادہ برکت والا نکاح وہ ہے جو محنت کے لحاظ سے آسان ہو۔ یہ دونوں روایتیں بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کی ہیں۔“

توضیح

ایسر مؤنة:۔ یعنی آسان اور کم خرچ بالانشین نکاح وہ ہے کہ عورت کا مہر کم سے کم ہو بوقت نکاح شوہر پر ناجائز شرائط نہ لگائی جائے شوہر کی حیثیت سے زیادہ مال و اسباب کا مطالبہ عورت نہ کرے جہیز کا بوجھ بیوی پر نہ ڈالا جائے اور دیگر رسومات و بدعات سے نکاح پاک ہو۔

باقی جہاں لڑکی کو فرخت کر کے مہر کے نام سے والدین مال کماتے ہیں یہ ظلم اور حرام کی کمائی کے علاوہ بڑی بے غیرتی بھی ہے ایسے علاقوں کے علماء پر فرض ہے کہ وہ خود بھی اس ظلم سے دور رہیں اور عوام کو بھی خوب نصیحت کر کے منع کر دیں۔

باب النظر الی المخطوبة و بیان العورات

منسوبہ کودیکھنے اور مستورہ اعضاء کو چھپانے کا بیان

المخطوبة: خطبہ، مخاطبہ اور مخاطب ایک دوسرے سے کلام کرنے کے معنی میں ہے، خطبہ وعظ کے کلام اور خطبہ نکاح کے پیغام کو کہتے ہیں یہاں یہی نکاح کا پیغام مراد ہے۔ عورات جمع ہے اس کا مفرد عورۃ ہے اصل اور حقیقت میں عورۃ انسان کی شرمگاہ اور مستورہ اعضاء کو کہا جاتا ہے یہ عار سے مشتق ہے کیونکہ ان اعضاء کے ظاہر ہونے سے انسان کو عار لاحق ہوتا ہے اسی لئے عورۃ کا لفظ مستورات پر بولا جاتا ہے۔

النظر الی المخطوبة: مخطوبہ وہ عورت ہے جس کے نکاح کا پیغام دیا گیا ہو جس کو اردو میں منسوبہ کہتے ہیں، نکاح سے پہلے مخطوبہ کودیکھنا جائز ہے یا ناجائز ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

اہل ظواہر کے نزدیک مخطوبہ کو کسی صورت میں دیکھنا جائز نہیں ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک ایک قول کے مطابق مطلقاً ممنوع ہے اور ایک قول کے مطابق عورت کی اجازت سے جائز ہے بغیر اجازت منع ہے۔ جمہور فقہاء اور عام علماء فرماتے ہیں کہ مخطوبہ کودیکھنا مطلقاً جائز ہے خواہ انکی اجازت ہو یا نہ ہو۔

دلائل:

اہل ظواہر نے مشکوٰۃ شریف ص ۲۶۹ پر حضرت علیؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے اس میں یہ الفاظ ہیں ”یاعلی لا تتبع النظرة النظرة“ اہل ظواہر کہتے ہیں کہ اس سے مطلقاً دیکھنے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔

جمہور نے کئی احادیث سے استدلال کیا ہے زیر بحث باب میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ص ۲۶۸ پر ہے جس میں ”فانظر الیہا“ واضح الفاظ آئے ہیں، اسی صفحہ پر فصل ثانی میں حضرت جابرؓ کی روایت ہے اس کے ساتھ مغیرہ بن شعبہؓ کی روایت ہے ان احادیث میں واضح طور پر مخطوبہ کودیکھنے کا حکم ہے اور تاکید ہے تو یہ کس طرح ممنوع ہو سکتا ہے۔ نیز یہ زندگی کا مسئلہ اور معاملہ ہے تو خوب تسلی کرنی چاہئے۔

جواب:

اہل ظواہر نے حضرت علیؓ کی جس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ غلط استدلال ہے کیونکہ اس حدیث کا تعلق احیاء

کی بد نظری سے ہے اور ہماری بحث مخطوبہ منسوبہ میں ہے۔ ہاں اختلاف سے بچنے کے لئے بہتر صورت یہ ہے کہ کسی تجربہ کار عورت کو اس لڑکی کے ہاں بھیجا جائے وہ تسلی سے دیکھ کر صورت حال بتا دیگی، لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ مخطوبہ کودیکھنے کی مردوں کو جو اجازت ہے وہ صرف چہرہ اور ہتھیلیوں کے ایک باردیکھنے کی اجازت ہے دیگر اعضاء نہیں اور بار بار باردیکھنا بھی نہیں۔

اپنی منسوبہ کودیکھ لینا مستحب ہے

الفصل الاول

۱۰۰ عن اَبی هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْاَنْصَارِ قَالَ فَانْظُرْ اِلَيْهَا فَاِنَّ فِيْ اَعْصَنِ الْاَنْصَارِ شَيْئًا (رواه مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں ایک انصاری عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہوں (اس بارے میں آپ کی کیا ہدایت ہے) آپ نے فرمایا ”تم اس عورت کو دیکھ لو (تو اچھا ہے) کیونکہ (بعض) انصاریوں کی آنکھوں میں کچھ خرابی ہے۔ (مسلم)

فَاِنَّ فِيْ اَعْصَنِ الْاَنْصَارِ شَيْئًا :۔ یعنی مشورہ کا تقاضا یہی تھا جس طرح کہ حضور اکرمؐ نے اس شخص کو صاف صاف بتلادیا کیونکہ ”المستشار مؤتمن“ کہ جس سے مشورہ لیا جاتا ہے وہ امین بنایا جاتا ہے تو ان کو صاف بتلانا چاہئے۔
”نشئی“ اس سے مراد یہ کہ انصاری عورتوں کی آنکھیں نیلی ہوتی ہیں، یا مطلب یہ کہ اس میں پیلا پن ہوتا ہے۔

سوال!

اب شارحین نے یہاں یہ سوال اٹھایا ہے کہ حضور اکرمؐ کو اجنبی عورتوں کی آنکھوں کا کیسا علم ہوا؟

جواب!

پہلا جواب یہ کہ مردوں پر عورتوں کو قیاس کیا مردوں کی آنکھیں ایسی تھیں۔ دوسرا جواب یہ کہ وحی کے ذریعے سے معلوم ہوا۔ تیسرا جواب یہ کہ آنحضرتؐ امت کے روحانی باپ تھے آپ سے شرعاً کسی کا پردہ نہیں تھا یا یہ کہ پردہ کا حکم آنے سے پہلے آپ نے دیکھ لیا تھا۔ یا امہات المؤمنین کے ذریعے سے معلوم ہو گیا تھا۔

یہ چند جوابات ہو گئے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ سوال بالکل بے وزن اور بے جا ہے کیونکہ ایک ہی ماحول و معاشرہ میں رہتے ہوئے اپنی قوم و طبقہ کے حالات سے کون واقف نہیں ہوتا۔ کیا انصاری عورتیں سب بالغہ پیدا ہوئیں تھیں ان پر بچپن کا زمانہ نہیں گذر اٹھا یا انکی آنکھوں پر پیدائش کے وقت سے بلوغ تک پردے پڑے تھے کسی کی نظر ان پر نہیں پڑی؟

کسی عورت کے جسم کا حال اپنے شوہر سے بیان مت کرو

﴿۲﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبَاشِرُ الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ فَتَنْتَعِبَهَا لِرُؤُوسِهَا كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا (متفق علیہ)

اور حضرت ابن مسعود کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کوئی عورت اپنا برہنہ جسم کسی دوسری عورت کے برہنہ جسم سے نہ لگائے اور نہ اس عورت کے جسم کا حال اپنے خاوند کے سامنے بیان کرے (کیونکہ اپنے خاوند کے سامنے کسی اجنبی عورت کے جسم کا حال بیان کرنا ایسا ہی ہے) جیسا کہ ایک خاوند اس عورت کے جسم کو خود دیکھ رہا ہو۔ (بخاری و مسلم)

لاتبشیر المرأة... تاثیر... البشیر بالبشرۃ مراد ہے یعنی کوئی عورت برہنہ جسم کے ساتھ کسی عورت کے برہنہ جسم کو مس نہ کرے۔ علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ اس سے دیکھنا اور چھونا دونوں مراد ہے۔ یہ حکم دس سال کے بعد کی عمر میں مردوں اور عورتوں سب کو شامل ہے یہاں دو عورتوں کو منع کیا گیا ہے کیونکہ اس سے وہ عورت دوسری عورت کے جسم کی خصوصیات گداز پن وغیرہ معلوم کر لے گی اور پھر اپنے شوہر کے سامنے بیان کرے گی گویا وہ اسلود دیکھ رہا ہے یہ بہت معیوب عمل ہے اس قبیح فعل میں ایک تو بے شرمی، بے حیائی اور بے غیرتی ہے دوسرا یہ کہ اگر اس بیان سے اس کا شوہر اس عورت پر فریفتہ ہو گیا تو وہ فتنہ میں پڑ جائے گا اور خود یہ عورت کف افسوس ملتی رہے گی۔

عورتوں اور مردوں کے لئے چند ہدایات

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ وَلَا يَفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَلَا تَفْضِي الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ (رواہ مسلم)

اور حضرت ابو سعید راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کوئی مرد کسی دوسرے کے ستر کو نہ دیکھے، کوئی عورت کسی دوسری عورت کے ستر کی طرف نہ دیکھے، دو برہنہ مرد ایک کپڑے میں جمع نہ ہوں اور نہ دو برہنہ عورتیں ایک کپڑے میں جمع ہوں۔ (مسلم)

توضیح

”لا ينظر الرجل“ مردوں اور عورتوں کے جسم کے جن حصوں کی طرف دیکھنا شریعت نے ممنوع قرار دیا ہے اس کو ستر کہا جاتا ہے، مرد و عورت کے ستر کی حدود اس طرح ہیں۔

مرد کا ستر اس کے ناف کے نیچے سے لیکر گھٹنوں کے نیچے تک ہے مرد کے اس حصہ کودیکھنا مردوں اور عورتوں کے لئے حرام ہے ہاں ان کی بیوی اور لونڈی کے لئے جائز ہے۔

عورت کا ستر دوسرے عورت کے لئے زیر ناف سے گھٹنوں تک ہے لہذا کوئی بھی عورت کسی عورت کے اس حصہ کو نہ دیکھے یہ حرام ہے، ہاں شرعی عذر اس سے مستثنیٰ ہے عورت کا پورا جسم اجنبی مرد کے لئے ستر ہے ہاں چہرہ اور ہتھیلی بوجہ مجبوری اس حکم سے مستثنیٰ ہیں یہ عورتوں کی مجبوری ہے مردوں کودیکھنے کی ترغیب نہیں ہے۔ اجنبی مرد کسی جوان لڑکی کے جسم کے کسی حصہ کو چھو نہیں سکتا ہے۔

مرد کو اپنی بیوی اور لونڈی سے جب جماع حلال ہے تو ان کے تمام اعضاء کودیکھنا بھی جائز ہے عورت کا ستر اس کے محرم کے حق میں زیر ناف سے گھٹنوں کے نیچے تک ہے اور پیٹھ اور پیٹ بھی ستر میں داخل ہے اس کے علاوہ ستر نہیں۔ خوبصورت مرد کو شہوت کی نگاہ سے دیکھنا عورتوں کے لئے حرام ہے اور مرد کا جسم چھونا بھی حرام ہے غلام اپنی مالکہ یعنی مالک کی بیوی کے حق میں اجنبی مرد کی طرح ہے، یعنی غلام سے پردہ کرنا ضروری ہے۔

دو برہنہ مرد ایک کپڑے میں اکٹھا نہ سوائیں اسی طرح دو برہنہ عورتیں بھی ایک کپڑے میں نہ سوائیں اگرچہ محل فتنہ نہ ہو پھر بھی یہ بے حیائی ہے جو ممنوع ہے۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ اصل ضابطہ شہوت اور ہیجان ہے جب ہیجان آجائے تو پھر جائز مقامات کودیکھنا بھی ناجائز ہو جاتا ہے۔ بیچڑا اور خواجہ سرا بھی اجنبی مردوں کی طرح ہیں۔

﴿۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا لَابِيتَنَّ رَجُلٌ عِنْدَ امْرَأَةٍ ثِيْبٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَا كَاكْحًا أَوْ ذَا مَحْرَمٍ (رواہ مسلم)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”خبردار! کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ شب نہ گزارے الا یہ کہ وہ مرد ناکح یعنی خاوند یا محرم ہو۔ (مسلم)

توضیح

لابیبتن:۔ رات گزارنے سے یہاں مراد تنہائی میں ملنا ہے رات میں ہو یا دن میں ہو دونوں ناجائز ہے۔
ثیْب یعنی بیوہ کو اس لئے خاص کیا کہ باکرہ میں حیاء مانع اور حجاب ہوتی ہے تو وہاں فتنے کا اتنا خطرہ نہیں جتنا کہ ثیْبہ میں ہے نیز ثیْبہ اس میدان کی شہسوار اور تجربہ کار ہے اس کو اپنی عادت جلدی مجبور کر سکتی ہے۔ یا ثیْبہ کے لفظ سے بلا زوج عورت مراد ہے خواہ بیوہ ہو یا کنواری ہو یہ تشریح زیادہ بہتر ہے۔

محرم:۔ دائی محرم وہ ہوتا ہے جس کے ساتھ عورت کا نکاح کبھی بھی کسی صورت میں ممکن نہ ہو۔

دیور سے پردہ کا حکم

﴿۵﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكُمْ وَالْدُخُولَ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الْحَمَوَ قَالَ الْحَمَوُ الْمَوْتُ (متفق علیہ)

اور حضرت عقبہ ابن عامرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (اچھی) عورتوں کے پاس جانے سے اجتناب کرو (جب کہ وہ تنہائی میں ہوں یا نگلی کھلی بیٹھی ہوں) ایک شخص نے (یہ سن کر) عرض کیا کہ یا رسول اللہ! حمو کے بارہ میں آپ کا کیا حکم ہے؟ (کیا ان کے لئے بھی یہ ممانعت ہے) آپ نے فرمایا ”حمو، تو موت ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

الحمو الموت:۔ حمو کی جمع اسماء آتی ہے یہ عورت کے ان رشتہ داروں کو کہتے ہیں جو شوہر کی جانب سے ہو مگر یہاں شوہر کا باپ اور شوہر کا بیٹا اس سے مستثنیٰ ہیں یہاں اس لفظ کا پہلا مصداق شوہر کے بھائی ہیں جو اس عورت کے دیور کہلائے جاتے ہیں۔ حدیث میں دیور کو موت کہہ کر یہ تنبیہ کی گئی ہے کہ یہ خطرناک چیز ہے اس سے بچ کر رہو۔

عرب جب کسی کو کسی چیز سے ڈراتے ہیں تو اس چیز کو موت یا آگ سے یاد کرتے ہیں مثلاً وہ کہتے ہیں ”الاسد الموت“ شیر سے بچو وہ موت ہے ”السلطان النار“ بادشاہ کے قریب نہ جاؤ وہ موت ہے ”الحمو الموت“ یعنی دیور سے اس طرح بچو جس طرح موت سے بچتے ہو، کیونکہ اس کا قتلہ پُر خطر ہے گھر کے افراد میں سے ایک فرد ہے گھر کا بھیدی ہے شرعی مسئلہ اسی طرح ہے کہ دیور سے شرعی پردہ ہے مگر میرے محترم و مکرم استاذ حضرت مولینا فضل محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ سوات والے نے درس مشکوٰۃ میں ہمیں یہ حدیث پڑھاتے ہوئے فرمایا کہ اگر عورت جوان ہے ابھی تک ان کے بچے بھی نہیں گھر بھی خالی ہے شوہر کے والدین بھی گھر میں نہیں تو اس حالت میں دیور کے لئے جائز نہیں کہ بھابھی کے ہاں جائے ہاں دیور بالکل اجانب کی طرح بھی نہیں ہے اگر گھر میں دوسرے افراد مثلاً ساس، سر، یا عورت کے اپنے بچے موجود ہوں تو پھر دیور اندر جا سکتا ہے یہ اتنا اچھی نہیں جتنا دوسرے لوگ ہوتے ہیں۔

بہارِ فقہ جلد ۱۱ ص ۱۱۱

علاج معالجہ اور عورت

﴿۶﴾ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ اسْتَأْذَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِجَامَةِ فَأَمَرَ أَبَا

طَبِیَّةٌ اَنْ يَّحْجَمَهَا قَالَ حَسِبْتُ اَنْهٗ كَانَ اَخَاهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ اَوْ غُلَامًا لَّمْ يَحْتَلِمْ (رواہ مسلم)
اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سینگ کی کھنچوانے کی اجازت مانگی تو آپ نے حضرت ابوطیبہؓ کو سینگ کھینچنے کا حکم دیا، حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ ابوطیبہؓ کو سینگ کھینچنے کا حکم دینے کی وجہ یہ تھی کہ وہ حضرت ام سلمہؓ کے دودھ شریک بھائی تھے یا ابھی بالغ نہیں ہوئے تھے۔ (مسلم)

فی الحجامة:۔ حجامہ سینگ کھنچوانے پہنچنے لگوانے کو کہتے ہیں احادیث میں اسکی بہت زیادہ ترغیب دیدی گئی ہے اور اس امت کے لئے اسکو علاج کا بڑا ذریعہ قرار دیا گیا ہے سینگ کرانے سے بلد پریش اور اس سے پیدا ہونے والی تمام بیماریوں کا مؤثر علاج ہو سکتا ہے۔ حضرت ام سلمہؓ نے کسی بیماری کے علاج کے لئے اسکی اجازت اس لئے مانگی کہ سینگ کا یہ عمل مرد کر رہا تھا آنحضرتؐ نے اجازت دیدی اور ابوطیبہؓ حجام کو اس کے لئے متعین فرمایا اب یہاں یہ سوال اٹھتا ہے کہ ابوطیبہؓ اجنبی مرد نے حضرت ام سلمہؓ کے جسم کو کیسے دیکھا؟

حضرت جابرؓ اس سوال کو دفع کرنے کے لئے دو جواب دیتے ہیں۔ پہلا جواب یہ دیا ہے کہ میرا خیال ہے کہ ابوطیبہؓ ام سلمہؓ کا دودھ شریک بھائی تھا۔ دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ وہ نابالغ لڑکا تھا۔

بہر حال ان دو جوابات کے علاوہ تیسرا جواب اور مسئلہ یہ ہے کہ اگر علاج کی ضرورت ہو اور بیماری کی مجبوری ہو تو طبیب مریض عورت کے جسم کا صرف متاثرہ حصہ دیکھ سکتا ہے ہاں غیر ضروری مقامات پر کپڑا ڈالنا چاہئے۔ اگر عورت طبیب اور ڈاکٹر ہو تب بھی مسئلہ اسی طرح ہے۔ افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ آج کل ہسپتالوں میں ڈاکٹر عورتیں اور مرد دونوں شوقیہ طور پر مریضوں کے جسم کے غیر ضروری مواضع دیکھتے رہتے ہیں۔

اجنبی عورت پر نظر پڑ جانے کے مسائل

﴿وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَظَرِ الْفَجَاءَةِ فَأَمَرَنِي أَنْ أَصْرِفَ بَصَرِي﴾ (رواہ مسلم)

اور حضرت جریر بن عبد اللہؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی اجنبی عورت پر ناگہاں نظر پڑ جانے کے بارے میں پوچھا تو آپ نے مجھے یہ حکم دیا کہ میں اپنی نظر (نوراً) پھیر لوں۔ (مسلم)

توضیح

نظر الفجاءة:۔ بغیر قصد و ارادہ اچانک کسی اجنبی عورت پر نظر پڑ جانے کو ”نظر الفجاءة“ کہا گیا ہے۔ شریعت میں یہ اچانک

نظر ایک بار معاف ہے لیکن نظر پڑنے والے شخص پر واجب ہے کہ فوراً اپنی نظر پھیر لے اگر وہ پہلی بار نظر کو مسلسل جمائے رکھتا ہے تو پہلی نظر پر بھی گناہ گار ہو جائے گا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت بوجہ مجبوری چہرہ کھول سکتی ہے یہ انکی مجبوری ہے لیکن کسی شخص کو اجازت نہیں کہ وہ ان کی مجبوری سے فائدہ اٹھا کر ان کے چہرہ میں مطالعہ شروع کرے یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے مؤمنین کو نگاہ نیچے رکھنے کا حکم دیا ہے۔ حضرت امام غزلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نگاہ زنا کی بنیاد ہے اسکی حفاظت بہت ضروری ہے۔

اس حدیث کے بعد والی حدیث نمبر ۸ میں ہے کہ اجنبیہ پر اچانک نظر پڑ جانے کا علاج یہ ہے کہ اگر ان کو شہوت آئی ہو تو جا کر اپنی بیوی سے جماع کر لے۔ آئندہ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عورت فتنے میں خالص شیطان کی طرح ہے لہذا ان کو شدید ضرورت کے بغیر گھومنا پھرنا ناجائز نہیں اور پرکشش اور جاذب لباس میں تو کسی صورت میں باہر نکلنا جائز نہیں کیونکہ یہ شیطان کا سب سے بڑا جال ہے جس سے مرد شکار ہوتے ہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مردوں کو لازم ہے کہ وہ اجنبی عورتوں اور ان کے لباس کو نہ دیکھیں اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مرد دن کے وقت اپنی بیوی سے جماع کر سکتا ہے آئندہ حدیث نمبر ۱۱ تک تمام احادیث کی تشریح و توضیح کی ضرورت نہیں یہ تشریح سب کے لئے کافی ہے۔

﴿۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ تُقْبِلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ وَتَذْبِرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ إِذَا أَحَدُكُمْ أَعْجَبَتْهُ الْمَرْأَةُ فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِ فَلْيَعْمِدْ إِلَى امْرَأَتِهِ فَلْيَوَاقِعْهَا فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ (رواه مسلم)

اور حضرت جابر راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”عورت شیطان کی صورت میں آتی ہے اور شیطان کی صورت میں جاتی ہے، لہذا جب تم میں سے کسی کو کوئی اجنبی عورت اچھی لگے اور وہ اس کے دل میں گھر کرنے لگے تو اس کو چاہئے کہ وہ فوراً اپنی بیوی کے پاس چلا جائے اور اس سے مباشرت کرے کیونکہ یہ مباشرت اس چیز کو ختم کر دیگی جو اس کے دل میں پیدا ہو گئی ہے (یعنی جنسی خواہش) (مسلم)

الفصل الثانی

﴿۹﴾ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ (رواه ابو داؤد)

حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ نکاح کا

پیغام بھیجے تو اگر وہ اس (عورت کے ان اعضاء) کو دیکھنے پر قادر ہو جو اس کو نکاح کی رغبت دلاتے ہیں (یعنی ہاتھ اور چہرہ) تو ایک نظر دیکھ لے۔ (ابوداؤد)

﴿۱۰﴾ وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ خَطَبْتُ امْرَأَةً فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ نَظَرْتُ إِلَيْهَا قُلْتُ لَا قَالَ فَانْظُرِي إِلَيْهَا فَإِنَّهُ أُحْرَى أَنْ يُؤَدَّمَ بَيْنَكُمَا.

(رواہ احمد والترمذی والنسائی وابن ماجہ والدارمی)

حضرت مغیرہ ابن شعبہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک عورت سے منگنی کا ارادہ کیا تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ کیا تم نے اس عورت کو دیکھا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ نہیں، آپ نے فرمایا کہ تم اس عورت کو ایک نظر دیکھ لو کیونکہ تم دونوں کے درمیان الفت و محبت پیدا ہونے کے لئے اس کو ایک نظر دیکھ لینا مناسب و بہتر ہے۔ (احمد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

اچانک نظر پڑ جانے کا علاج

﴿۱۱﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً فَأَعَجَبَتْهُ فَأَتَتْهُ سَوْدَةُ وَهِيَ تَصْنَعُ طَبْخًا وَعِنْدَهَا نِسَاءٌ فَأَخْلَيْنَهُ فَقَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ قَالَ أَيُّمَا رَجُلٍ رَأَى امْرَأَةً تُعْجِبُهُ فَلْيَقُمْ إِلَى أَهْلِهِ فَإِنَّ مَعَهَا مِثْلَ الَّذِي مَعَهَا (رواہ الدارمی)

اور حضرت ابن مسعود کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر ایک عورت پر پڑی تو وہ آپ کو اچھی لگی، چنانچہ آپ (فورا) ام المؤمنین حضرت سودہ کے پاس تشریف لائے وہ اس وقت خوشبو تیار کر رہی تھیں اور چند عورتیں ان کے پاس بیٹھی ہوئی تھیں، ان عورتوں نے خلوت کر دی (یعنی حضرت سودہ کے پاس سے اٹھ کر باہر آ گئیں) پھر آپ نے اپنی ضرورت پوری کر دی (یعنی حضرت سودہ سے مجامعت فرمائی) اور فرمایا کہ جس مرد کی کسی ایسی عورت پر نظر پڑ جائے جو اسے اچھی لگے تو اسے چاہئے کہ وہ (فورا) اپنی بیوی کے پاس چلا جائے (اور اس کے ذریعے سے جنسی تسکین حاصل کرے تاکہ اس کی جنسی خواہش پوری ہو جائے اور برے خیالات میں مبتلا نہ ہو) کیونکہ اس کی بیوی کے پاس بھی وہی چیز ہے جو اس عورت کے پاس ہے۔ (دارمی)

توضیح

فاعجبتہ:۔ سوال یہ ہے کہ حضور اکرم کو اس طرح خیال کیوں اور کیسے آیا آپ تو معصوم ہیں؟؟

اس کا ایک جواب یہ ہے کہ بشری اور طبعی تقاضا کے تحت آپ کو اس عورت کی پسندیدگی کا خیال آیا یہ خیال صرف

”ہا جس“ اور ”خاطر“ کے درجہ میں تھا جس پر کوئی مواخذہ نہیں لہذا مسئلہ بے غبار ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ حضور اکرمؐ کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے عملاً اس مسئلہ کو ظاہر فرمایا تا کہ امت کے لئے تعلیم اور نمونہ کا ذریعہ بن جائے اور تعلیم امت کے لئے کبھی کبھی مکروہ تنزیہی فعل کا ارتکاب بھی مباح قرار دیا گیا ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ اچانک کی نظر تھی جس پر کوئی گرفت نہیں ہے۔ فان معہا:۔ یعنی اصل مقصود قضائے شہوت ہے وہ تو اپنی بیوی سے بھی پوری ہو سکتی ہے اس میں کوئی تفاوت نہیں ہاں حکم میں تفاوت ضرور ہے کہ اپنی بیوی سے جماع حلال ہے اور اجنبی عورت سے حرام ہے۔

ہر عورت کو شیطان جھانک کر دیکھتا ہے

﴿۱۲﴾ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَرْأَةُ عَوْرَةٌ فَإِذَا خَرَجَتْ اسْتَشْرَفَهَا الشَّيْطَانُ (رواہ الترمذی)

اور حضرت ابن مسعودؓ راوی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت پردہ میں رہنے کی چیز ہے، چنانچہ جب کوئی عورت (اپنے پردے سے) باہر نکلتی ہے تو شیطان اس کو مردوں کے نظر میں اچھا کر کے دکھاتا ہے۔ (ترمذی)

توضیح

المرأة عورة:۔ یعنی عورت قابل پردہ چیز ہے یہ ”عار“ سے ہے اس کے ظاہر ہونے اور بے پردہ ہونے سے مرد کو عار لاحق ہو جاتا ہے۔ عورت کا بے پردہ ہونا ایسا ہے جیسا شرمگاہ بے پردہ ہو جائے جب اس کو کوئی برداشت نہیں کر سکتا تو عورت کی بے پردگی کیسے برداشت کرتا ہے، لیکن حقیقت میں مردوں کی غیرت پر پردہ پڑ گیا ہے لسان العصر اکبر الہ آبادی نے کیا خوب فرمایا ہے۔

بے پردہ کل جو آئیں نظر چند پیمیاں اکبر زمین میں غیرت قومی سے گڑ گیا

پوچھا جوان سے آپ کا پردہ وہ کیا ہوا؟ کہنے لگیں کہ عقلوں پہ مردوں کی پڑ گیا

استشرفها الشیطان:۔ ”استشرف“ جھانک کر دیکھنے کو کہتے ہیں خاص کر تعجب کے وقت آدمی جب ہاتھ کو آنکھوں کے اوپر آبرو پر رکھ کر دیکھتا ہے وہ استشراف ہے، اب شیطان کے جھانکنے کے کئی مطلب ہیں۔

مطالب حدیث:۔ علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ اس جھانکنے کا پہلا مطلب یہ ہے کہ شیطان اس عورت کو مردوں کے سامنے خوبصورت بناتا ہے اور اس کے ذریعے سے لوگوں کو گمراہ کرتا ہے اور خود اس عورت کو بھی گمراہ کرتا ہے۔

صاحب آکام المرجان فی احکام الجنان نے اپنی اس کتاب میں لکھا ہے کہ شیطان عورت کی سرین کے اوپر پتلی کمر کے نیچے بیٹھ کر لوگوں کو اس کی طرف راغب کرتا رہتا ہے۔

علامہ طبیبی کے نزدیک اس حدیث کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ جھانکنے سے بدکار لوگوں کا جھانکنا مراد ہے یعنی جب عورت گھر سے بے پردہ ہو کر نکلتی ہے تو فساق و فجار اس کو جھانک کر دیکھتے ہیں اور ان کے دلوں میں یہ دوسوہ اور خباثت چونکہ شیطان پیدا کرتا ہے اس لئے ان کے فعل کی نسبت شیطان کی طرف کی گئی ہے یعنی شیطان سے مراد فساق و فجار لوگ ہیں۔ تیسرا مطلب یہ ہے کہ شیطان چاہتا ہے اور اس سے خوش ہوتا ہے کہ عورت ذات کھلے میدان میں آئے تاکہ شیطان اس کو خوب جی بھر کر دیکھے اور وہ شیطان کے سامنے کھڑی ہو۔

چوتھا مطلب اور حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ شیطان باہر نکلی ہوئی عورت پر جھانک کر اپنی خبیث نگاہ ڈالتا رہتا ہے تاکہ اس کے اثر سے یہ پاکیزہ اور طیبہ عورت رذیلہ اور خبیثہ بن جائے۔ علامہ طبیبی کی یہ آخری توجیہ بہت عمدہ ہے۔

﴿۱۳﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ يَا عَلِيُّ لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَإِنَّ لَكَ الْأُولَىٰ وَلَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ (رواه أحمد والترمذی و ابوداؤد والدارمی)

اور حضرت بريدہ راوی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ سے فرمایا کہ اے علیؑ نظر پڑنے کے بعد پھر نظر نہ ڈالو (یعنی اگر کسی عورت پر ناگہاں نظر پڑ جائے تو اس کے بعد دوبارہ اس کی طرف نہ دیکھو) کیونکہ تمہارے لئے پہلی نظر تو جائز ہے (جبکہ اس میں قصد و ارادہ کو قطعاً دخل نہ ہو) مگر دوسری نظر جائز نہیں ہے۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد، دارمی)

شادی شدہ لونڈی کا حکم

﴿۱۴﴾ وَعَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا زَوَّجَ أَحَدُكُمْ عَبْدَهُ أَمَتَهُ فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَىٰ عَوْرَتِهَا وَفِي رِوَايَةٍ فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَىٰ مَا ذُوْنَ السَّرَّةِ وَفَوْقَ الرُّكْبَةِ (رواه ابوداؤد)

اور حضرت عمر ابن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص اپنے غلام کا نکاح اپنی لونڈی سے کر دے تو پھر اس لونڈی (کی شرمگاہ) کو نہ دیکھے (کیونکہ نکاح کے بعد وہ اپنے آقا کے لئے حرام ہو جاتی ہے) اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ وہ (اس لونڈی کے جسم کے) اس حصے کو نہ دیکھے جو ناف کے نیچے سے زانو کے اوپر تک ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح

فلا یَنْظُرَنَّ: یعنی جب آقا نے اپنی لونڈی کا نکاح اپنے غلام سے کر دیا تو اب یہ لونڈی دوسرے شخص کی بیوی بن گئی، لہذا اب آقا کے لئے یہ لونڈی اجنبی عورت کی طرح بن گئی اب اس کے گھٹنوں سے اوپر اور ناف سے نیچے اور اس کے علاوہ دیگر مستورہ اعضاء کی طرف دیکھنا آقا کے لئے جائز نہیں ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

لیکن امام شافعی فرماتے ہیں کہ بیاہ ہونے کے بعد لونڈی کا ستر آقا کے لئے مردوں کے ستر کی طرح ہو جائے گا یعنی گھٹنوں سے اوپر اور ناف سے نیچے کا پردہ اب ضروری ہے پہلے آقا کے لئے ضروری نہیں تھا کیونکہ اس کے لئے اس سے جماع کرنا جائز تھا مگر اب اس کا یہ حصہ ممنوع اور باقی حصے مردوں کی طرح ہو جائینگے یعنی اسکی پیٹھ اور پیٹ وغیرہ اعضاء ستر سے خارج رہیں گے۔

ران جسم کا مستورہ حصہ ہے

﴿۱۵﴾ وَعَنْ جَرْهَدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَا عَلِمْتُ أَنَّ الْفَخْدَ عَوْرَةٌ.

(رواہ الترمذی و ابوداؤد)

اور حضرت جرہد کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ ران ستر ہے (یعنی ران جسم کا وہ حصہ ہے جسے چھپا ہوا ہونا چاہئے)۔ (ترمذی، ابوداؤد)

توضیح

ان الفخذ عورۃ: آیا ران مستورہ اعضاء میں داخل ہے یا ران ستر نہیں ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام مالکؒ اور اہل ظواہر کے ہاں ران عورت نہیں ہے۔ جمہور ائمہ فرماتے ہیں کہ ران عورت ہے۔

دلائل:

اہل ظواہر اور امام مالکؒ نے نبی کریمؐ کے اس عمل سے استدلال کیا ہے جو حضرت انس رضی اللہ عنہ اس طرح بیان کرتے ہیں کہ ہم غزوہ خیبر کے لئے نبی کریمؐ کے ساتھ چل دیئے صبح کے وقت میں ابو طلحہؓ کے پیچھے حضور اکرمؐ کے ساتھ اونٹنی پر سوار ہوا میرے قدم آنحضرتؐ کے قدم کے ساتھ مس ہو رہا تھا یعنی ران آپس میں مس ہو رہی تھیں معلوم ہوا عورت نہیں۔

جمہور کے دلائل اس مسئلہ میں بہت زیادہ ہیں اور واضح اور صریح احادیث سے وہ استدلال کرتے ہیں ایک حدیث تو یہی زیر بحث حضرت جرہد کی روایت ہے جو مشکوٰۃ ص ۲۶۹ پر مذکور ہے اسی صفحہ میں اس سے پہلے عمرو بن شعیب کی روایت ہے کہ لونڈی کے گھٹنوں سے اوپر اور ران سے نیچے مت دیکھو طرز استدلال اس طرح ہے کہ لونڈی کے اعضاء مستورہ وہی ہیں جو مرد کے ہیں لہذا ران عورت ہے یہ جمہور کی دوسری دلیل ہے

جمہور کی تیسری دلیل اس کے بعد حضرت علیؓ والی روایت ہے جس میں زندہ اور مردہ آدمی کی ران کو دیکھنا ممنوع

قراردیا گیا ہے اس کے علاوہ باب کی آخری مرسل روایت بھی جمہور کی دلیل ہے۔

الجواب:

اہل ظواہر اور مالکیہ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ خیبر کے سفر میں اگر مس فخذ کا واقعہ پیش آیا ہو تو وہ مجبوری اور سواری پر غیر اختیاری طور پر ہوا ہوگا جس کو ضابطہ نہیں بنایا جاسکتا ہے یا وہ مس فخذ حائل کے ساتھ تھا کہ بیچ میں کوئی کپڑا حائل تھا۔ بہر حال وہ ایک جزئی واقعہ ہے اور وہ بھی محتمل ہے اور دوسری طرف کثیر مقدار میں واضح احادیث ہیں ان پر عمل کرنا زیادہ بہتر ہے۔

﴿۱۶﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ يَا عَلِيُّ لَا تُبْرِزْ فِخْذَكَ وَلَا تَنْظُرْ إِلَى فِخْذِ حَيٍّ وَلَا مَيِّتٍ (رواه ابو داؤد وابن ماجہ)

اور حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ اے علی اپنی ران کو (لوگوں کے سامنے) مت کھولو اور نہ زندہ شخص کی ران دیکھو اور نہ مردے کی ران دیکھو۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

﴿۱۷﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَحْشٍ قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَعْمَرٍ وَفِخْذَاهُ مَكْشُوفَتَانِ قَالَ يَا مَعْمَرُ غَطِّ فِخْذَيْكَ فَإِنَّ الْفِخْذَيْنِ عَوْرَةٌ (رواه فی شرح السنۃ)

اور محمد ابن جحشؓ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت معمرؓ کے پاس اس حال میں گزرے کہ ان کی دونوں رانیں کھلی ہوئی تھیں چنانچہ آپؐ نے فرمایا کہ اے معمر اپنی رانوں کو چھپالو کیونکہ ران ستر ہے۔ (شرح السنۃ)

بغیر ضرورت تنہائی میں بھی ستر نہ کھولو

﴿۱۸﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكُمْ وَالتَّعَرَّى فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يَفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْغَائِطِ وَحِينَ يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَحْيُوهُمْ وَأَكْرِمُوهُمْ (رواه الترمذی)

اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم برہنہ ہونے سے اجتناب کرو (اگرچہ تنہائی کیوں نہ ہو) کیونکہ پاخانہ اور بیوی سے مجامعت کے اوقات کے علاوہ تمہارے ساتھ ہر وقت وہ فرشتے ہوتے ہیں (جو تمہاری نگرانی و حفاظت اور تمہارے اعمال لکھنے پر مامور ہیں) لہذا تم ان فرشتوں سے حیاء کرو اور ان کی تعظیم کرو۔ (ترمذی)

عورت مرد کو دیکھ سکتی ہے یا نہیں؟

﴿۱۹﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِثْمُونَةَ إِذْ أَقْبَلَ ابْنُ أُمِّ

مَكْتُومٌ فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجَبًا مِنْهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ هُوَ أَغْمَى لَا يَبْصُرُنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَعَمِيَا وَإِنْ أَنْتُمَا أَلَسْتُمَا تَبْصِرَانِيهِ.

(رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد)

اور حضرت ام سلمہؓ راوی ہیں کہ (ایک مرتبہ) وہ اور ام المومنین حضرت میمونہؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھیں کہ اچانک ابن ام مکتوم (جو ایک نابینا صحابی تھے) آگئے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (ابن مکتوم کو دیکھ کر) ان دونوں ازواج مطہرات سے فرمایا کہ ان سے چھپ جاؤ۔ ام سلمہ کہتی ہے کہ (آپ کا یہ حکم سن کر) میں نے عرض کیا کہ کیا وہ نابینا نہیں ہے، جو ہمیں نہیں دیکھ سکتے، آپ نے فرمایا کیا تم دونوں بھی اندھی ہو؟ کیا تم ان کو نہیں دیکھ رہی ہو؟ (یعنی وہ اندھے ہیں تم تو اندھی نہیں ہو) (احمد، ترمذی، ابوداؤد)

توضیح

افعمیاء وان انتماء:۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت اجنبی مرد کی طرف نہیں دیکھ سکتی ہے۔ جس طرح مرد کا اجنبی عورت کی طرف دیکھنا حرام ہے اسی طرح عورت کا شہوت کے ساتھ مطلقاً اجنبی مرد کی طرف دیکھنا بھی حرام ہے۔

اب اس حکم پر حضرت عائشہؓ کی روایت سے اعتراض آتا ہے جس میں حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں اس وقت سیاہ فام حبشیوں کو دیکھتی تھی جبکہ وہ مسجد میں اپنے نیزوں اور تلواروں سے کھیل رہے تھے۔ ان دو قسم متعارض روایات کی وجہ سے بعض علماء نے تو حرمت ہی کی بات کی ہے لیکن عام علماء فرماتے ہیں کہ اگر فتنہ سے امن ہو تو عورت اجنبی مرد کو دیکھ سکتی ہے۔ حضرت عائشہؓ کی روایت اس پر دلالت کرتی ہے کیونکہ یہ واقعہ ۹ھ کا ہے جبکہ حضرت عائشہؓ کی عمر ۱۶ سال تھی، نیز قرآن کریم نے عورتوں کو پردہ اور حجاب کا حکم دیا ہے تاکہ مرد ان کو نہ دیکھے اور مردوں کو پردہ اور حجاب کا حکم نہیں دیا گیا اگر عورتوں کا دیکھنا ناجائز ہوتا تو مردوں کو پردے کا حکم دیا جاتا۔

بہر حال دیکھنے کا یہ جواز مشروط ہے کہ شہوت نہ ہو اور فتنے کا خطرہ نہ ہو اگر شہوت اور فتنہ کا خطرہ ہو تو پھر دیکھنا حرام ہے ہاں زیر ناف اور گھٹنوں سے اوپر حصہ کو دیکھنا ہر حال میں حرام ہے، کھلاڑیوں کے کھیل میں اگر ان کھلے ہوں تو مردوں اور عورتوں دونوں کو دیکھنا حرام ہے اور بہتر یہی ہے کہ عورت بلا ضرورت مرد کو نہ دیکھے۔

وَمِثْمُونَةٌ:۔ اس لفظ کا عطف ”انہا“ میں ”ان“ کے اسم پر ہے اس لئے اسکو منصوب پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔

الستما تبصرانہ:۔ یہ جملہ اس سے پہلے جملہ کے استفہام انکاری کے لئے بطور تقریر اور ثبوت فرمایا اس زبرد تو بیخ اور اس روایت کی ممانعت کو علماء حدیث اور فقہاء نے تقویٰ اور احتیاط پر حمل کیا ہے اور عدم فتنہ اور عدم شہوت کی صورت سے مربوط کیا ہے۔

﴿۲۰﴾ وَعَنْ بَهْزَبْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَمْلَكَتٍ يَمِينُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ خَالِيًا قَالَ قَالَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَ مِنْهُ (رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

اور حضرت بہز ابن حکیم اپنے والد مکرم (حضرت حکیم) سے اور وہ بہز کے دادا (حضرت معاویہؓ ابن جیدہ) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنا ستر چھپائے رکھو علاوہ اپنی بیوی یا لونڈی کے (کہ ان کے سامنے اپنا ستر چھپانا ضروری نہیں ہے) حضرت معاویہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے بتائیے کہ آدمی جب خلوت (تنہائی) میں ہو تو کیا وہاں بھی اپنا ستر چھپائے رکھے؟ آپؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ لائق تر ہے کہ اس سے شرم کی جائے۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

اجنبی عورت کے ساتھ تنہائی میں نہ رہو

﴿۲۱﴾ وَعَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا كَانَ ثَالِثَهُمَا الشَّيْطَانُ (رواه الترمذی)

اور حضرت عمرؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جب بھی کوئی مرد کسی اجنبی عورت کے ساتھ تنہائی میں یکجا ہوتا ہے تو وہاں ان میں کا تیسرا شیطان ہوتا ہے۔ (ترمذی)

توضیح

ظاہر ہے شیطان ان دونوں کے درمیان کسی اصلاح کے لئے نہیں آئے گا بلکہ فساد اور فتنہ ڈالنے کے لئے آئے گا عورتوں کا یہ کہنا غلط ہے کہ دل صاف رکھو کچھ نہیں ہوگا اگر دل صاف ہوتا تو اجنبی مردوں کے ساتھ اختلاط کیوں کرتیں؟ یاد رکھو! فتنہ سے اصل حفاظت حجاب اور پردہ ہے، بے پروگی میں قرآن پڑھانے والا قرآن طاق میں رکھ کر گناہ شروع کر دیگا الا ماشاء اللہ۔

انسانی جسم میں شیطان کا تصرف

﴿۲۲﴾ وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَلْجُوا عَلَى الْمُغِيبَاتِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدَّمِ قُلْنَا وَمَنْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَمَنْ لِي وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ (رواه الترمذی)

اور حضرت جابر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ان عورتوں کے پاس (تنہائی میں) نہ جاؤ جن کے خاوند موجود نہ ہوں کیونکہ تمہارے جسموں میں خون کی جگہ شیطان دوڑتا رہتا ہے (یعنی شیطان کا بہکاوا اور اس کا تصرف انسان کے تمام رگ و پوست میں سرایت کرتا رہتا ہے) ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا شیطان آپ کی رگوں میں بھی دوڑتا ہے؟ آپ نے فرمایا! ہاں میرے جسم میں بھی دوڑتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے شیطان کے مقابلہ پر میری اعانت فرمائی ہے چنانچہ میں اس سے محفوظ رہتا ہوں۔ (ترمذی)

توضیح

مجری الدم:۔ یہ کلام یا تو تشبیہ اور مجاز پر محمول ہے، یعنی جس طرح خون رگوں میں دوڑتا ہے اسی طرح شیطان بھی دوسرے کے ذریعے انسانی جسم میں دوڑتا ہے۔ یا یہ کلام حقیقت پر مبنی ہے کہ جہاں جہاں خون جاتا ہے وہاں تک شیطان داخل ہو کر جاتا ہے اور نظر نہیں آتا ہے جس طرح کہ خون نجی نظر نہیں آتا ہے۔

المغیبات:۔ میم کے ضم کے ساتھ یہ لفظ مغیبتہ کی جمع ہے، اس عورت کو کہتے ہیں جس کا شوہر سفر پر ہو اور اس کا گھر خالی ہو۔ حدیث میں ایسی عورتوں کا بطور خاص اس لئے ذکر فرمایا کہ ایک عرصہ سے شوہر کی عدم موجودگی کی وجہ سے ایسی عورت جماع کا زیادہ مشتاق رہتی ہے تو اس کے ساتھ خلوت رکھنا زیادہ باعث فتنہ ہے اور شیطان تو چھپا ہوا دشمن ہے جو ہر وقت وار کرنے کے انتظار میں رہتا ہے۔

اسلم:۔ یہ لفظ اسلم بھی ہے اور اسلم بھی ہے پہلا صیغہ ماضی کا ہے اور دوسرا مضارع متکلم کا صیغہ ہے اگر ماضی کا صیغہ ہے تو ترجمہ اس طرح ہوگا کہ شیطان نے اطاعت گزاری اختیار کی ہے اور اگر متکلم کا صیغہ ہے تو اس کا ترجمہ اس طرح ہوگا کہ میں اس سے محفوظ رہتا ہوں۔ بہر حال یہ صیغہ اسلام کے معنی میں نہیں ہے کیونکہ شیطان مردود ہے وہ اسلام قبول نہیں کرتا ہے۔

مالکہ کا اپنے غلام سے پردے کا حکم

﴿۲۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى فَاطِمَةَ بَعْدَ قُدْوِهِبَ لَهَا وَعَلَى فَاطِمَةَ ثَوْبٌ إِذَا قَنَعَتْ بِهِ رَأْسَهَا لَمْ يَبْلُغْ رَجُلِيهَا وَإِذَا غَطَّتْ بِهِ رَجُلِيهَا لَمْ يَبْلُغْ رَأْسَهَا فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَلْقَى قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْكَ بَأْسٌ إِنَّمَا هُوَ أَبُوكَ وَغُلَامُكَ (رواہ ابوداؤد)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہؓ کے پاس تشریف لائے، اس وقت حضرت فاطمہؓ کی خدمت میں وہ غلام بھی موجود تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عطا کیا تھا اور حضرت فاطمہؓ کے جسم پر ایک ایسا (چھوٹا) کپڑا تھا کہ جب وہ اس سے اپنے سر کو چھپاتی تھیں تو پاؤں کھلے رہ جاتے تھے اور جب

اس سے اپنے پاؤں کو چھپاتی تو سر کھلا رہ جاتا تھا، چنانچہ جب آنحضرتؐ نے حضرت فاطمہؓ کو اس پریشانی میں دیکھا (کہ وہ شرم و حیا کی وجہ سے اپنے پورے جسم کو چھپانے کی غیر معمولی کوشش میں کامیاب نہیں ہو رہی ہیں) تو فرمایا کہ (اتنی کیوں پریشان ہوتی ہو) اس میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ (جس سے تم اتنی شرم رہی ہو) وہ کوئی غیر نہیں ہے بلکہ تمہارا باپ ہے یا تمہارا غلام ہے۔ (ابودود)

توضیح

انما هو ابوک و غلامک: یہاں یہ بحث فقہاء کرام کے درمیان چل پڑی ہے کہ آیا مالکہ عورت کا غلام اس عورت کا محرم ہوتا ہے یا اجانب کی طرح ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے

فقہاء کرام کا اختلاف

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک عورت کا غلام اسکے محارم میں سے ہے ان سے کوئی پردہ نہیں ہے۔
امام ابوحنیفہؒ امام غزالیؒ اور علامہ نوویؒ کے نزدیک عورت کا غلام اس کے لئے بمنزلہ اجنبی ہے جن سے مکمل پردہ ہے اس عورت کے چہرہ اور کفین کے علاوہ بدن کے کسی حصہ کو غلام نہیں دیکھ سکتا ہے۔

دلائل:

مالکیہ اور شوافع زیر بحث حضرت انسؓ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں ان حضرات نے سورت نور کی آیت ﴿وَلَا يَسْلُبْنَ ذِيْنَتَهُنَّ اَوْ مَمْلٰكَتٍ اِيْمَانِهِنَّ﴾ سے بھی استدلال کیا ہے کہ یہاں ما کا لفظ عام ہے لہذا عورت اپنے مملوک غلام اور لونڈی دونوں کے سامنے مواضع زینت ظاہر کر سکتی ہے۔

ائمہ احناف اپنی دلیل میں مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت پیش کرتے ہیں کہ ”تستر المرأة من غلامها“ اسی طرح مصنف عبدالرزاق میں مذکور مجاہد اور حضرت طاؤسؓ والی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ ”لا ينظر المملوك الى شعر سيدته“

صاحب ہدایہ نے عقلی دلیل اس طرح پیش کی ہے کہ جب غلام آزاد ہو جاتا ہے تو اس کا نکاح اپنی سابقہ مالکہ عورت سے جائز ہے اگر یہ محارم میں سے ہوتا تو نکاح کیسے جائز ہوتا۔

الجواب:

سورت نور کی آیت میں ”ماملکت ایمانہن“ سے لڑکیاں اور مملوک لونڈیاں مراد ہیں لڑکے مراد نہیں حضرت

سعید بن مسیب اور حضرت حسن بصری اور حضرت سمرہ بن جندب فرماتے ہیں کہ ”لاتغرنکم سورة النور فانها في الاناس دون الذکور“ باقی حضرت انسؓ کی مذکورہ روایت کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ غلام نابالغ ہو، یا جواب یہ ہے کہ یہاں مظنہ شہوت اور فتنہ کا احتمال نہیں تھا بہر حال یہ ایک جزوی واقعہ ہے اس میں کئی احتمالات ہو سکتے ہیں ہمیں قاعدہ اور ضابطہ کو اپنانا چاہئے

الفصل الثالث

﴿۲۴﴾ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَهَا وَفِي الْبَيْتِ مُخَنَّثٌ فَقَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ أَخِي أُمِّ سَلَمَةَ يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنْ فَتَحَ اللَّهُ لَكُمْ غَدَا الطَّائِفَ فَإِنِّي أَذْلُكَ عَلَى ابْنَةِ غِيلَانَ فَإِنَّهَا تُقْبِلُ بِأَرْبَعٍ وَتُذَبِّرُ بِثَمَانٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلَنَّ هَؤُلَاءِ عَلَيْكُمْ (متفق عليه)

ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ (ایک دن) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف فرما تھے اور گھر میں ایک مخنث (بھی موجود) تھا وہ مخنث حضرت عبداللہ بن امیہ سے کہہ جو حضرت ام سلمہ کے بھائی تھے کہنے لگے کہ عبداللہ! اگر اللہ تعالیٰ نے کل آپ لوگوں کو طائف پر فتح بخشی تو میں آپ کو غیلان کی بیٹی دکھلاؤں گا جو چار کے ساتھ آتی ہے اور آٹھ کے ساتھ جاتی ہے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (جب مخنث کی یہ بات سنی تو) فرمایا کہ یہ مخنث تمہارے پاس نہ آیا کریں۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

وفي البيت مخنث: مخنث وہ عورت نما شخص ہوتا ہے جس کے اعضاء عورتوں کی طرح ہوں رنگ ڈھنگ اور آواز عورتوں والی ہو اور یہ عورت نما شخص بالکل عورتوں کے مشابہ ہو، مخنث ہونا اور عورتوں سے مشابہت کبھی خلقتی اور پیدائشی ہوتی ہے لہذا وہ شرعاً قابل مذمت نہیں ہے کیونکہ اس کے اختیار میں نہیں۔

ہاں اگر مشابہت مصنوعی ہو اور مرد نے کسی مقصد اور غرض کے لئے اپنے آپ کو عورتوں کے مشابہ بنا رکھا ہو تو یہ موجب لعنت اور حرام ہے اور یہ تصنع مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے ناجائز ہے۔

صحابیات اور امہات المؤمنین نے مخنث کو ﴿غیر اولی الاربابہ من الرجال﴾ سمجھ رکھا تھا کہ یہ لوگ عورتوں کے خط وخال سے کوئی رغبت و خواہش نہیں رکھتے ہیں لیکن جب اس مخنث نے عورتوں کے ٹھیک ٹھیک محاسن کا ذکر کیا تو حضور اکرمؐ نے ان کو گھروں میں داخل ہونے سے اور عورتوں کے ساتھ اختلاط رکھنے سے منع فرمادیا کیونکہ معلوم ہو گیا کہ یہ لوگ ”غیر اولی

الاربۃ“ میں سے نہیں یہی حکم خصی اور مجبوب الذکر آدمی کا بھی ہے کہ وہ بھی ”غیر اولی الاربۃ“ میں سے نہیں ہے۔
ابنۃ غیلان :۔ غیلان طائف کا سردار تھا اسکی بیٹی کا نام بادیہ تھا یہ فرہ ہونے کی وجہ سے اچھی خاصی پُرکشش اور ہر گوشت تھی
اسی دلکش منظر کو اس مخنث نے کھینچا ہے۔

تدبر بثمان :۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ موٹا پے کی وجہ سے اس کے جسم میں شکنیں بنی ہوئی ہیں۔ جو سامنے کی طرف
چار شکنوں کی دھاریاں پیچھے کی طرف جاتی ہیں ایک کوکھ کی دائیں جانب اور ایک بائیں جانب جاتی ہیں اب
چار لکیریں سامنے کی طرف تو چار ہی ہیں مگر پیچھے کی طرف جا کر کمر سے پہلے پہلے ختم ہو جاتی ہیں تو ہر دو جانب میں چار کی جگہ
آٹھ شکنیں بن جاتی ہیں تو اس عورت کے سامنے آنے سے چار اور جانے میں آٹھ شکنیں دکھائی دیتی ہیں۔ یہی نقشہ اس مخنث
نے کھینچا ہے کہ ”تقبل باربع وتدبر بثمان“

﴿۲۵﴾ وَعَنِ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ حَمَلْتُ حَجَرًا ثَقِيلًا فَبَيْنَا أَنَا أُمَشِي سَقَطَ عَنِّي ثَوْبِي فَلَمْ
أَسْتَطِعْ أَخْذَهُ فَرَأَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي خُذْ عَلَيْكَ ثَوْبَكَ وَلَا
تَمْشُوا عُرَاةً (رواہ مسلم)

اور حضرت مسور بن مخرمہ کہتے ہیں (ایک مرتبہ اپنی کسی ضرورت کے تحت) میں نے ایک بڑا بھاری بھتر اٹھایا
اور اسے لیکر چلا تو (راستہ میں) میرا کپڑا (میرا تہبند) میرے بدن سے گر پڑا (جس کی وجہ سے میرا ستر کھل گیا) مگر
میں (بوجھ کی وجہ سے فوری طور پر) اپنے کپڑے کو اٹھا نہیں سکا اور اسی دوران نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے
(برہنگی کی حالت میں) دیکھ لیا، چنانچہ آپؐ نے فرمایا کہ (فورا) اپنا کپڑا اٹھاؤ (اور ستر پوشی کرو اور پھر آپؐ نے یہ حکم
دیا کہ) ننگے نہ چلا کرو۔ (مسلم)

شرم و حیاء کا انتہائی درجہ

﴿۲۶﴾ وَعَنِ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا نَظَرْتُ أَوْ مَا رَأَيْتُ فَرَجَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطُّ (رواہ ابن ماجہ)
ام المؤمنین حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کبھی نظر نہیں اٹھائی۔ یا یہ فرمایا کہ
(میں نے آپؐ کا ستر) کبھی نہیں دیکھا۔

﴿۲۷﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَنْظُرُ إِلَى مَحَاسِنِ امْرَأَةٍ
أَوْ لَمَرَّةٍ ثُمَّ يَغْضُ بَصَرَهُ إِلَّا أَخَذَتْ اللَّهُ لَهُ عِبَادَةً يَجِدُ حَلَاوَتَهَا (رواہ احمد)
اور حضرت ابو امامہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جس مسلمان کی نظر پہلی مرتبہ (بلا قصد

وارادہ) کسی عورت کے حسن و جمال کی طرف اٹھ جائے اور پھر (فورا) اپنی نظر پھیر لے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے ایک عبادت پیدا کرے گا جس سے وہ شخص لذت حاصل کریگا (احمد)

مستورہ اعضاء کھولنا بھی حرام ہے اور اسکو دیکھنا بھی حرام ہے

﴿۲۸﴾ وَعَنِ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ بَلَّغْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ النَّاطِرَ وَالْمَنْظُورَ إِلَيْهِ (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

اور حضرت حسن بصری سے بطریق ارسال روایت ہے، انہوں نے فرمایا کہ مجھے (صحابہ سے) یہ حدیث پہنچی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص پر کہ جس نے (بلا عذر و بغیر اضطراب) دیکھا اور اس پر کہ جس کو دیکھا گیا اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ (بیہقی)

توضیح

النَّاطِرُ وَالْمَنْظُورُ إِلَيْهِ: یعنی قصد اور شہوت کے ساتھ اجنبی عورت کو دیکھنے والا ملعون ہے اسی طرح اعضاء مستورہ کو دیکھنے والا بھی ملعون ہے۔

اسی طرح ”منظور الیہ“ یعنی جن کی طرف دیکھا جاتا ہے وہ بھی ملعون ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ وہ کیوں ملعون ہے دیکھنے والے کا تو قصور ہے مگر اس کا کیا قصور ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ منظور الیہ میں یہ قید ہے کہ اس نے بغیر عذر و اضطراب اپنے آپ کو نگاہ کیا ہے نمائش کر رہا ہے خواہ عورت ہو یا کسی مرد کے مستورہ اعضاء ہوں۔ ہاں اگر منظور الیہ بے اختیار ہو یا معذور و مجبور ہو وہ اس وعید سے خارج ہے۔

اس روایت سے چڑی پہننے والے کھلاڑی سوئمنگ کے شوقین قلم اور قلم اشارہ عریان تصاویر اور ٹیلی ویژن، ویسی آر، سب اس لعنت کے تحت آتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ ان تمام بلاؤں سے مسلمانوں کی حفاظت فرمائے اور مسلمان نماز وفاق حکمرانوں کو مسلمان بنادے اور اسلامی ممالک کو ان فحاشیوں سے نجات دلا دے۔ آمین یا رب العالمین

۲۰ یقعدہ ۱۴۱۷ھ

باب الولی فی النکاح وإستئذان المرأة

ولی نکاح اور عورت کی اجازت کا بیان

ولی لغت میں منتظم امور اور کارساز کے معنی میں ہے یہ ولایت سے ماخوذ ہے جو ”تنفیذ الحکم علی الغیر“ کو کہتے ہیں یہاں ولی سے مراد وہ شخص ہے جو کسی عورت کے نکاح کا اختیار رکھتا ہو اور اس معاملہ کا قانونی ذمہ دار ہو۔ سب سے پہلے کسی عورت کے نکاح کی ولایت کا اختیار عورت کے اس رشتہ دار کو حاصل ہوتا ہے جو عصبہ بنفسہ ہو، اور عصبات کی ترتیب وہی ہوگی جو میراث اور وراثت میں ہوتی ہے۔

حق ولایت حاصل ہونے کے لئے آدمی کا آزاد ہونا شرط ہے عاقل ہونا ضروری ہے بالغ ہونا اور مسلمان ہونا لازم ہے لہذا غلام مجنون، بچہ اور کافر ولی نہیں بن سکتا ہے۔ تاکہ کامل شفقت اور مکمل حکمت کی روشنی میں زندگی کا یہ لمبا معاملہ کسی نقصان کا شکار نہ ہو جائے، اسلام کی نظر میں چونکہ نکاح اور انسانی شرافت کا بہت زیادہ لحاظ رکھا گیا ہے اس لئے ولی کی اجازت اور عورت کی اجازت سے اس معاملہ کو شرافت کی روشنی میں جوڑا گیا ہے۔ تاکہ نامناسب جگہ میں نکاح کر کے عورت اپنے خاندان کو رسوا نہ کرے اور دوسری طرف عورت بے بس ہو کر حیوانات کے زمرے میں شامل نہ ہو جائے اس لئے اس ”باب ولی النکاح“ میں وہ تمام احادیث آئیں گی جن میں طرفین کے احساسات و جذبات کا پورا پورا لحاظ رکھا گیا ہے انسانی حق خود ارادی کے اصول کے تحت اس معاملہ میں عورت کی حیثیت ذرا طاقتور اور مستحکم ہے لیکن شرافت اور شرم و حیا کے میدان میں ولی کا پلہ بھاری ہے، لہذا اس باب میں جن احادیث میں بظاہر تعارض نظر آئے گا اس کو اسی طرفین کے حقوق کے تناظر میں دیکھنا چاہئے پھر کوئی تعارض نہیں رہیگا۔

”مسئلة ولاية الاجبار“

الفصل الاول

﴿عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُنْكَحُ الْأَيِّمُ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ وَلَا تُنْكَحُ الْبُكَرُ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ إِذْنُهَا قَالَ أَنْ تَسْكُتَ (متفق عليه)﴾

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اییم (یعنی بیوہ بالغہ) کا نکاح نہ کیا جائے جب تک کہ اس کا حکم حاصل نہ کیا جائے، اسی طرح کنواری عورت (یعنی کنواری بالغہ) کا نکاح نہ کیا جائے جب تک کہ

اس کی اجازت حاصل نہ کر لی جائے (یہ سن کر) صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ اس (کنواری عورت) کی اجازت۔۔ کیسے حاصل ہوگی (کیونکہ کنواری عورت تو بہت شرم و حیا کرتی ہے) آپؐ نے فرمایا اس کی اجازت یہ ہے کہ وہ چپ رہے (یعنی کوئی کنواری عورت اپنے نکاح کی اجازت مانگے جانے پر اگر بسبب شرم و حیا زبان سے ہاں نہ کرے بلکہ خاموش رہے تو اس کی یہ خاموشی بھی اجازت سمجھی جائے گی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

الْاِیْمُ :۔ اِیْم کا لفظ شد کے ساتھ ہے یہ اس عورت کو کہتے ہیں جس کا شوہر نہ ہو خواہ باکرہ ہو یا شیبہ ہو، مطلقہ ہو یا شوہر کا انتقال ہو گیا ہو۔ لیکن یہاں اس حدیث میں صرف شیبہ مراد ہے یعنی جن کی بکارت زائل ہو چکی ہو خواہ نکاح صحیح سے زائل ہوئی ہو یا نکاح فاسد سے یا شبہ سے یا زنا سے اور یا چھلانگ وغیرہ سے ختم ہو گئی ہو۔ علامہ طیبی نے ایسا ہی لکھا ہے۔ اس حدیث میں ”الایم“ کے ساتھ امر اور حکم کا لفظ آیا ہے کیونکہ شیبہ میں اصل نسوانی حیاتی نہیں رہی تو وہ اپنے نکاح کا خود حکم دیکر الفاظ کی قطار لگا دیگی۔

اور ”البکر“ کے ساتھ اذن اور اجازت کا لفظ لگا ہوا ہے کیونکہ وہ دوشیزہ ہے اس میدان میں نسوانی حیاء اس میں کامل ہوتی ہے تو زبان سے حکم نہیں دے سکتی ہے اس لئے اس کا چپ رہنا اور سکوت اسکی رضامندی پر دلالت کرے گی۔

ولایت اجبار میں فقہاء کا اختلاف

سب سے پہلے یہ بات سمجھ لینا چاہئے کہ ولایت اجبار اور عدم اجبار میں عورتوں کی چار اقسام ہیں۔

(۱) اول شیبہ بالغہ ہے اس قسم عورتوں میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ شیبہ کی اجازت ضروری ہے بغیر اجازت نکاح درست نہیں ہے، (۲) دوسری قسم باکرہ صغیرہ ہے اس میں بھی تمام علماء کا اتفاق ہے کہ اس کے نکاح کے لئے اس سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے۔

(۳) تیسری قسم شیبہ صغیرہ ہے اس میں جمہور کا خیال ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہو سکتا ہے، مگر احناف کہتے ہیں کہ یہاں اسکی اجازت کی ضرورت نہیں۔ شیبہ صغیرہ کی صورت یہ ہے کہ لڑکی چھوٹی ہے اور بلوغ سے پہلے بیوہ ہو گئی۔

(۴) چوتھی قسم باکرہ بالغہ ہے اس میں بھی اختلاف ہے، علماء احناف فرماتے ہیں کہ اسکا نکاح اسکی رضامندی اور اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے اس لئے کہ یہ بالغہ خود مختار ہے۔ لیکن جمہور فرماتے ہیں کہ اسکی اجازت اور رضامندی کے بغیر اس کا نکاح اس کا ولی کر سکتا ہے کیونکہ یہ باکرہ ہے یہ خود مختار نہیں ہے اور یہی مطلب ولایت اجبار کا ہے کہ ولی جبری طور پر اس کا نکاح کر دیتا ہے۔

ولایت کی دو قسمیں ہیں (۱) ولایت اجبار (۲) ولایت استحباب۔ ولایت اجبار کا مطلب تو اوپر بیان میں گذر گیا ولایت استحباب کا مطلب یہ ہے کہ جس کا نکاح کرا گیا ہے اس میں اس کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہ ہو یعنی لڑکی کی مرضی کا خیال رکھنا مناسب ہو۔

خلاصہ کلام یہ نکلا کہ احناف کے نزدیک ولایت اجبار کا مدار صغر پر ہے یعنی نابالغ کم سن لڑکی پر اولیاء کو یہ حق حاصل ہے کہ اس کی مرضی کے بغیر اس کا نکاح کرائے خواہ شیبہ ہو خواہ باکرہ ہو۔

جمہور حضرات کے نزدیک مدار اجبار بکارت پر ہے ولی کو جبر کا حق صرف اس صورت میں حاصل ہوگی جب لڑکی کنواری باکرہ ہو خواہ بالغ ہو یا نابالغ ہو۔ تو دو صورتوں یعنی شیبہ بالغہ اور باکرہ صغیرہ میں سب کا اتفاق ہے اسی طرح شیبہ صغیرہ اور باکرہ بالغہ دونوں صورتوں میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ یہاں جب فقہاء کے اختلاف کی بات آتی ہے تو اس سے یہی دو نزاعی صورتیں مراد ہوتی ہیں۔

دلائل

جمہور کے پاس ولایت اجبار کے لئے ایسی کوئی صریح حدیث نہیں ہے جو جبر کی تمام صورتوں کے لئے دلیل بن جائے صرف ایک حدیث کے مفہوم مخالف سے اپنے مدعا پر دلیل قائم کرتے ہیں وہ حدیث اس طرح ہے ”الشیب احق بنفسہا من ولیہا“ (رواہ مسلم)

اس روایت میں شیب کا لفظ آیا ہے کہ وہ اپنے نکاح کا اختیار خود رکھتی ہے تو مفہوم مخالف یہ ہوا کہ باکرہ اپنے نکاح کا اختیار خود نہیں رکھتی ہے بلکہ اس کا ولی اس کے نفس کا زیادہ حق رکھتا ہے۔ جمہور نے خنساء بنت خدام کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے کہ وہ شیب تھیں تو حضور اکرمؐ نے اسکے نکاح کو رد کر دیا جو اس کے والد نے کرایا تھا اس سے بھی استدلال مفہوم مخالف کے طور پر کیا ہے کہ شیب کا نکاح رد کر دیا لہذا اس کو اختیار ہے اور باکرہ کو اختیار نہیں۔

ائمہ احناف نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے ”وَلَا تُنْكَحُ الْبُكَرُ حَتَّى تُسْتَأْذِنَ“ احناف کی دوسری دلیل ساتھ والی حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے جس میں وَالْبُكَرُ تُسْتَأْذِنُ وَتُسْتَأْمَرُ وَالْأَيُّمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وغیرہ کے الفاظ آئے ہیں اسی طرح آئندہ فصل ثانی کی چوتھی حدیث بھی احناف کی دلیل ہے جس میں ”الیتیم تستأمر فی نفسہا“ کے الفاظ ہیں، یتیمہ باکرہ کے معنی میں ہے۔ احناف نے اس باب کی فصل ثالث کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے جس میں واضح طور پر باکرہ کو نکاح کے فسخ کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔

یہ متعدد احادیث اس پر واضح دلائل ہیں کہ باکرہ جب بالغہ ہو وہ اپنے نکاح کا اختیار خود رکھتی ہے اس پر کوئی جبر نہیں

کر سکتا ہے ہاں یہ الگ بات ہے کہ شرافت و مروت اور حکمت کا تقاضا یہ ہے کہ عورت اپنے نکاح کا معاملہ اپنے بزرگوں کے حوالہ کرے، حدیث شریف میں احق کے اسم تفصیل سے بھی اشارہ ہوتا ہے کہ خود عورت زیادہ حقدار ہے اور ولی کو بھی حق حاصل ہے۔

الجواب: جمہور حضرات نے جن حدیثوں کے مفہوم مخالف سے استدلال کیا ہے تو ان کو پہلا جواب یہ ہے کہ ہم مفہوم مخالف کو نہیں مانتے ہیں کیونکہ مفہوم مخالف کو اگر بطور قاعدہ اور ضابطہ تسلیم کیا جائے تو شریعت کے بعض نصوص کے مفہوم مخالف کے ماننے سے شریعت کی کھلی خلاف ورزی آئے گی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ جب مفہوم موافق موجود ہے اور حکم منطوق ثابت ہے تو مفہوم مخالف کی طرف اور غیر منطوق حکم کی طرف جانے کی نہ ضرورت ہے اور نہ مناسب ہے اس لئے ہمارے دلائل راجح ہیں۔

﴿۲﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صُمَاتُهَا، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ الثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تُسْتَأْمَرُ وَإِذْنُهَا سُكُوتُهَا، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ الثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ يُسْتَأْذَنُ أَبُوْهَا فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صُمَاتُهَا (رواہ مسلم)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ایم“ یعنی وہ عورت جو بیوہ، بالغہ اور عاقلہ ہو اپنے (نکاح) کے معاملہ میں اپنے ولی سے زیادہ اختیار رکھتی ہے اور کنواری لڑکی (جو بالغ ہو) اس کی حقدار ہے کہ اس کے نکاح کی اس سے اجازت حاصل کی جائے اور اس کی اجازت اس کا خاموش رہنا ہے، (یعنی ضروری نہیں کہ وہ اپنی زبان سے اجازت دے بلکہ اس کی شرم و حیا کے پیش نظر اس کا خاموش رہنا ہی اس کی اجازت کے لئے کافی ہے) ایک روایت میں یوں ہے کہ آپؐ نے فرمایا ”غیب“ (یعنی بیوہ عورت) اپنے بارے میں اپنی ولی سے زیادہ خود اختیار رکھتی ہے اور کنواری لڑکی سے بھی (اس کے نکاح کی) اجازت حاصل کی جائے اور اس کی اجازت اس کا خاموش رہنا ہے۔ ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ آپؐ نے فرمایا ”غیب“ اپنے بارے میں اپنے ولی سے زیادہ خود اختیار رکھتی ہے اور کنواری لڑکی سے بھی اس کا باپ اس کے نکاح کے بارے میں اجازت حاصل کرے اور اس کی اجازت اس کا چپ رہنا ہے۔ (مسلم)

بیوہ کو اپنا نکاح رد کرنے کا اختیار

﴿۳﴾ وَعَنْ خُنُسَاءِ بِنْتِ خِدَامٍ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ ثَيِّبٌ فَكَرِهَتْ ذَلِكَ فَاتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَدَّ نِكَاحَهُ (رواه البخاری، وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ مَاجَه نِكَاحُ أَبِيهَا)

اور حضرت خساء بنت خزام سے روایت ہے کہ ان کے والد نے ان کا نکاح (ان کی اجازت حاصل کئے بغیر) کر دیا جبکہ وہ بیوہ (اور بالغہ) تھیں چنانچہ انہوں اس عقد کو ناپسند کیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں (اپنا معاملہ لیکر) حاضر ہوئیں، لہذا آپ نے ان کا نکاح (یعنی ان کے والد کے نکاح کرنے کو) رد کر دیا۔ (بخاری) اور ابن ماجہ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آپ نے ان کا نکاح جو ان کے والد نے کیا رد کر دیا۔

توضیح

وہی ٹیب:۔ جمہور نے اس سے مفہوم مخالف کے طور پر اپنے مسلک کے اثبات کے لئے استدلال کیا ہے کہ شیب کو نکاح رد کرنے کا اختیار ہے باکرہ کو اختیار نہیں ہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ یہاں شیب سے بالغہ عورت مراد ہے اور اس کو اختیار بوجہ اہلیت دیا گیا کیونکہ عاقلہ بالغہ عورت ہے ہر قسم عقد و فسخ کا اختیار اسکو شریعت نے دیا ہے اور جب ایک عورت کو اختیار دیا گیا تو پھر بیوہ اور باکرہ کا فرق نہیں صرف بلوغ کا لحاظ ہے۔

نکاح کے وقت حضرت عائشہؓ کی عمر

﴿۴﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهِيَ بِنْتُ سَبْعِ سِنِينَ وَزُفَّتْ إِلَيْهِ وَهِيَ بِنْتُ تِسْعِ سِنِينَ وَلَعَبُهَا مَعَهَا وَمَاتَ عَنْهَا وَهِيَ بِنْتُ ثَمَانِي عَشْرَةَ (رواه مسلم)

اور حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے اس وقت نکاح کیا جبکہ ان کی عمر سات سال کی تھی اور جب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر بھیجی گئیں تو انکی عمر نو سال کی تھی اور ان کے (کھیلنے کیلئے) کھلونے ان کے ساتھ تھے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے تشریف لے گئے اور حضرت عائشہ سے ہمیشہ کیلئے جدا ہوئے تو اس وقت انکی عمر اٹھارہ سال تھی۔ (مسلم)

توضیح

یہ حدیث حضرت عائشہؓ کی زندگی کے ابتدائی دور کا نقشہ پیش کر رہی ہے اور ان کی نوعمری کے تین اہم مرحلوں کی نشاندہی کرتی ہے، چنانچہ سات سال کی عمر میں آپ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت میں آئیں اور نو سال کی عمر میں رخصتی ہوئی اور نو سال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت کے بعد اٹھارہ سال کی عمر میں نبی اکرم سے دنیوی رفاقت ختم ہو گئی جبکہ آنحضرت کا وصال ہوا۔

نوسال کی عمر میں لڑکی بالغ ہو سکتی ہے یہ اقل مدت بلوغ ہے اور اس کم عمری میں دربار نبوی میں پہنچنا حضرت عائشہؓ کے لئے اعزاز ہے نادان ہیں وہ لوگ جو اس صریح اور صحیح حدیث کو اس لئے رد کرتے ہیں کہ ان کے خیال میں اس سے حضرت عائشہؓ کی شان گھٹتی ہے غلط سلط مفروضوں سے صحیح حدیث رد کرنا گمراہی ہے۔

حضرت عائشہؓ چونکہ نو عمر تھیں اس لئے اپنے کھلونے ساتھ لائی تھیں یہ کھلونے کپڑوں اور لکڑیوں سے بنی ہوئی گڑیاں تھیں، علماء نے لکھا ہے کہ بچوں کے لئے اس سے کھیلنا بہتر ہے تا کہ وہ خانہ داری امور سیکھ لیں اس سادہ نظام پر آج کل کے پلاسٹک کی گڑیاں قیاس کرنا جائز نہیں ہے یہ بت ہیں جو ناجائز ہیں۔

کم سن لڑکی کا نکاح ولی کی اجازت کے بغیر نہیں ہوتا

الفصل الثانی

﴿۵﴾ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ

(رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ و الدارمی)

حضرت ابو موسیٰؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ولی (کی

اجازت) کے بغیر نکاح نہیں ہوتا۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح

نکاح زندگی بھر کی بندھن کا نام ہے زندگی بھر کا سودا ہے شریعت نے اس میں سوچ سمجھ کر قدم رکھنے کی تعلیم دی ہے اس کے لئے لازم ہے کہ فریقین کی رضا و رغبت اس میں شامل ہو تا کہ بعد میں کوئی پیچیدگی نہ آئے شریعت نے نہایت اعتدال کے ساتھ ایک طرف اولیاء کو ترغیب دی ہے کہ وہ لڑکی کی مرضی کا خیال رکھا کریں اور دوسری طرف لڑکی کو ترغیب دی ہے کہ وہ اپنے ولی کی مرضی کے بغیر نکاح نہ کرے تاہم یہ ترغیب کا معاملہ ہے لیکن اگر کوئی عاقلہ بالغہ لڑکی کفو میں مہر مثل پر نکاح کرتی ہے اور ولی سے اجازت نہیں لیتی یا اس کا نکاح کوئی دوسری عاقلہ بالغہ عورت کراتی ہے جس کو ”انعقاد النکاح بعبارة النساء“ کے عنوان سے یاد کیا جاتا ہے۔ تو کیا نکاح اس سے منعقد ہو جاتا ہے یا نہیں؟ فقہاء کرام کا اس میں اختلاف ہوا ہے کہ آیا ”نکاح بعبارة النساء“ درست ہے یا نہیں ملاحظہ فرمائیں۔

فقہاء کرام کا اختلاف

امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک اذن ولی کے بغیر نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا اور صاحبین کا مسلک بھی یہی

ہے۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر نکاح کفو میں ہوا ہے اور مہر مثل مقرر ہے تو نکاح منعقد ہو جاتا ہے اور اگر غیر کفو میں ہے یا مہر مثل سے کم پر نکاح ہوا ہے تو امام ابوحنیفہؒ سے دو روایتیں ہیں ایک ظاہر الروایۃ ہے وہ یہ کہ نکاح تو ہو جائیگا مگر ولی کو اس نکاح کے فسخ کرانے کا حق حاصل ہوگا نادار الروایۃ یہ ہے کہ یہ نکاح بالکل صحیح نہیں ہے، لہذا رائج اور قابل فتویٰ قول یہ ہے کہ نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر عورت وضعیہ ہے یعنی گھٹیا خاندان سے اس کا تعلق ہے تو وہ اپنا نکاح خود کر سکتی ہے ولی کی ضرورت نہیں اور اگر شریف خاندان سے اس کا تعلق ہے تو وہ اپنا نکاح خود نہیں کر سکتی ہے۔

دلائل

امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ فصل ثانی میں حضرت ابوموسیٰ اشعریؒ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں اس میں ”لأنکاح الابولی“ کے واضح الفاظ ہیں۔ ان کی دوسری دلیل ساتھ والی حضرت عائشہؓ کی روایت ہے جس میں ”ایما امرأة نکحت نفسها بغير اذن وليها فنکاحها باطل“ الخ کے الفاظ آئے ہیں۔

امام مالکؒ نے احادیث میں تطبیق کی راہ نکالی ہے یعنی منع کی احادیث شریفہ عورت کے حق میں ہیں کہ ولی کی اجازت کے بغیر نکاح نہ کرے اور وہ احادیث جو جواز پر دلالت کرتی ہیں وہ وضعیہ عورت کے حق میں ہیں ان کو اجازت لینے کی ضرورت نہیں۔

امام ابوحنیفہؒ کے پاس اس مدعا پر کہ عاقلہ، بالغہ اپنا عقد نکاح خود کر سکتی ہے بہت دلائل ہیں قرآن عظیم کی بہت ساری آیتوں میں نکاح کی نسبت عورت کی طرف کی گئی ہے جیسے ﴿فَلَا مَعْصِلُ لَهَا فِیْ فَلَاحِهَا﴾ ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ فِیْ مَا فَعَلْتُمْ فِیْ اَنْفُسْکُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ احادیث میں ”الایم احق بنفسها من ولیها“ سے احناف نے استدلال کیا ہے نیز ان تمام احادیث سے بھی احناف استدلال کرتے ہیں جن میں عورت کی اجازت کو ضروری قرار دیا گیا ہے۔ احناف نے عقلی دلیل سے اس طرح استدلال کیا ہے کہ عورت انسان ہے جب ان کو تمام فسوخ و عقود کا حق حاصل ہے تو نکاح بھی ایک عقد ہے اس میں عورت کو حیوانات کی طرح نہیں رکھا جاسکتا ہے لہذا عبارات النساء سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے اور ولی کی اجازت کے بغیر بھی۔

جواب:

جن احادیث میں ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کو ممنوع قرار دیا گیا ہے تو وہ احادیث یا تو صغیرہ پر محمول ہیں یا مجنونہ پر محمول ہیں کیونکہ ان کے اختیار کا اعتبار نہیں بلکہ اختیار ہی نہیں۔

یا ”لانکاح الابولی“ میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر غیر کفو میں نکاح ہوا ہو تو ولی کی اجازت ضروری ہے یعنی اگر غیر کفو میں نکاح ہوا ہو تو ولی اس کو فسخ کر سکتا ہے، گویا یہ نکاح ولی کی اجازت پر موقوف ہے تو لا نکاح الابولی صحیح ہو گیا۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ منع کی احادیث سند کے اعتبار سے ناقابل احتجاج ہیں نیز خود حضرت عائشہ کا عمل اپنی روایت کے برعکس ہوا ہے کیونکہ آپ نے عبدالرحمن بن ابی بکر کی بیٹی کا نکاح خود کروا دیا جس پر عبدالرحمن بن ابی بکر ناراض تھے مگر نکاح کو نافذ مانا گیا۔ لہذا اس صورت میں یہ روایت قابل حجت نہیں، نیز امام بخاریؒ نے اس روایت کو ضعیف کہا ہے۔ بعض نے کہا کہ احناف کے ہاں لا نکاح میں لافنی کمال کے لئے ہے کہ بہتر نہیں ہے۔ نسائی نے اسکو مخدوش قرار دیا ہے امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا کہ یہ روایت قوی نہیں ہے۔ بہر حال اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہؒ کا مسلک مضبوط تر ہے۔

آنے والی حدیث نمبر ۶ کے آخر میں ”اشتجروا“ کا لفظ آیا ہے یہ تشاجر اور مشاجرہ سے ہے جو جھگڑے کے معنی میں ہے۔ یعنی جب کسی عورت کے اولیاء آپس میں تنازع کرتے ہیں اور کسی متفقہ فیصلہ تک نہیں پہنچتے ہیں تو پھر حق ولایت وقت کے قاضی کو ہوگا کیونکہ جن کا ولی نہیں ان کا ولی قاضی اور حاکم ہوتا ہے

﴿۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتُ بِغَيْرِ إِذْنِ وَلِيِّهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِهَا فَإِنْ اشْتَجَرُوا فَالْسُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ (رواه احمد والترمذی و ابو داؤد وابن ماجه والدارمی)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس عورت نے اپنا نکاح اپنے ولی کی اجازت کے بغیر کیا تو اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے پھر اگر شوہر نے اس کے ساتھ جماعت کی تو وہ مہر کی حق دار ہوگی کیونکہ شوہر نے اس کی شرمگاہ سے فائدہ اٹھایا ہے، اور اگر کسی عورت کے ولی باہم اختلاف کریں تو جس کا کوئی ولی نہ ہو اس کا ولی بادشاہ ہے۔ (احمد، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ، دارمی)

بغیر گواہوں کے نکاح صحیح نہیں ہوتا

﴿۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَغَايَا الْآتِي يُنْكَحْنَ أَنْفُسَهُنَّ بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ (رواه الترمذی)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ عورتیں زنا میں مبتلا ہوتی ہیں جو بغیر گواہوں کے اپنا نکاح کر لیتی ہیں اس روایت کے بارہ میں زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ پر موقوف ہے یعنی آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نہیں ہے بلکہ خود حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے (ترمذی)

توضیح

اہل ظواہر اور ابن ابی لیلیٰ کی طرف یہ منسوب کیا جاتا ہے کہ عقد نکاح کے وقت ان کے ہاں دو گواہوں کا ہونا اور ایجاب و قبول سننا ضروری نہیں۔ جمہور امت کے نزدیک نکاح کے لئے دو گواہوں کا موجود ہونا شرط ہے البتہ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ میاں بیوی کی ملاقات تک گواہوں کا موجود ہونا ضروری ہے جمہور کے ہاں عقد نکاح کے وقت موجود ہونا کافی ہے۔

عورت کا سکوت دلیل رضا ہے

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَتِيمَةُ تُسْتَأْمَرُ فِي نَفْسِهَا فَإِنْ صَمَتَتْ فَهِيَ إِذْنُهَا وَإِنْ أَبَتْ فَلَا جَوَازَ عَلَيْهَا .

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و النسائی و رواہ الدارمی عن ابی موسیٰ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بالذکر کنواری عورت سے اس کے نکاح کے بارہ میں اجازت حاصل کی جائے اور اگر وہ (طلب اجازت کے وقت) خاموش رہے تو اس کی خاموشی ہی اس کی اجازت ہے اور اگر وہ انکار کر دے تو اس پر جبر نہ کیا جائے۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی) دارمی نے اس روایت کو حضرت ابوموسیٰؓ سے نقل کیا ہے۔

توضیح

الیتیمۃ:۔ یہاں یتیمہ کا اطلاق اس باکرہ بالغ عورت پر باعتبار ما مضیٰ ہوا ہے کہ پہلے یہ یتیمہ تھی اب تو بلوغ کے بعد ”لا یتیم بعد البلوغ“ ہے کہ بلوغ کے بعد کوئی یتیم نہیں رہتا۔

فان صمتت:۔ خاموشی کے لئے یہ ضابطہ سمجھ لینا چاہئے کہ عورت کی خاموشی اس کی اجازت کا قائم مقام ہونا صرف اس کے ولی کے حق میں ہے، یعنی عورت اس وقت خاموش سمجھی جائیگی جب اس کے ولی نے اس سے اجازت نکاح مانگی اور وہ خاموش ہوگئی۔ یہ خاموشی قائم مقام رضا ہے اور اگر غیر ولی نے نکاح کا مطالبہ کیا اور عورت خاموش ہوگئی تو اس خاموشی کا کوئی اعتبار نہیں ہے اگر یتیمہ کا نکاح غیر باپ نے کیا تو بلوغ کے بعد احناف کے نزدیک اس کو فسخ کا حق حاصل رہیگا فی الحال نکاح موقوف ہے شوافع کے نزدیک یہ نکاح صحیح نہیں۔

غلام کا نکاح اسکے آقا کی اجازت کے بغیر صحیح نہیں ہوتا

﴿۹﴾ وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا عَبْدٍ تَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذْنِ سَيِّدِهِ فَهُوَ عَاهِرٌ

(رواہ الترمذی و ابو داؤد و الدارمی)

اور حضرت جابرؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جو غلام اپنے مالک کی اجازت کے بغیر نکاح کرے وہ زانی ہے (ترمذی، ابو داؤد، دارمی)

توضیح

عاصم:۔ اسی زبان امام مالکؒ کے نزدیک عبد کا نکاح آقا کی اجازت کے بغیر جائز اور صحیح ہے۔ امام احمد بن حنبلؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک یہ نکاح باطل ہے صحیح نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک غلام اہلیت نہیں رکھتا لہذا ایجاب و قبول بھی موقوف ہے اور نکاح بھی موقوف ہے مولیٰ نے اگر اجازت دیدی تو نکاح نافذ ورنہ موقوف رہیگا۔ تو احناف مولیٰ کی اجازت ملنے کی صورت میں جو نکاح کو نافذ مانتے ہیں اس میں وہ امام مالکؒ کے ساتھ ہو گئے اور عدم اجازت کی صورت میں احناف اس نکاح کو باطل مانتے ہیں تو اس صورت میں وہ شوافع کے ساتھ ہو گئے۔

بالغہ اپنے نکاح کے معاملہ میں خود مختار ہے

الفصل الثالث

﴿۱۰﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ جَارِيَةَ بَكْرًا أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ كَارِهَةٌ فَخَيَّرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) ایک کنواری عورت (جو بالغ تھی) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے یہ بیان کیا کہ اس کے باپ نے اس کا نکاح کر دیا ہے جسے وہ ناپسند کرتی ہے، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اختیار دیدیا (کہ چاہے تو وہ نکاح کو باقی رکھے اور چاہے فسخ کر دے) (ابو داؤد)

بالغہ عورت کا نکاح ولی کو کرنا مستحب ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ وَلَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تُزَوِّجُ نَفْسَهَا (رواہ ابن ماجہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت کسی عورت کا نکاح نہ کرے اور نہ عورت

خود اپنا نکاح کرے کیونکہ وہ عورت زنا میں مبتلا رہتی ہے، جو اپنا نکاح خود کرتی ہے۔ (ابن ماجہ)

توضیح

لائزوج المرأة: عورت اپنے یا کسی اور کے نکاح کا ایجاب و قبول کرے تو کیا وہ نکاح معتبر ہے یا نہیں؟ یعنی عبارات النساء سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

جمہور کے نزدیک عبارات النساء سے نکاح منعقد نہیں ہوتا ائمہ احناف کے ہاں منعقد ہو جاتا ہے۔ احناف اس سلسلہ میں قرآن کریم کی وہ ساری آیتیں اپنے استدلال میں پیش کرتے ہیں جن میں نکاح کی نسبت عورتوں کی طرف ہوئی ہے جیسے ﴿حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ ﴿لَا تَعْضِلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ ان آیات اور چند احادیث کے پیش نظر احناف نے فرمایا کہ عبارات النساء سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے نیز عورت بھی انسان ہے دیگر معاملات میں اس کا قول و فعل معتبر ہے تو نکاح میں بھی معتبر ہونا چاہئے۔ یہ مسئلہ حدیث نمبر ۵ کے ضمن میں تفصیل کے ساتھ بیان ہو چکا ہے۔

جمہور ان احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں عورت کے نکاح کو ولی کی اجازت کے ساتھ مربوط کیا گیا ہے زیر نظر حدیث سے بھی جمہور استدلال کرتے ہیں کہ کوئی عورت نہ اپنا نکاح کرے اور نہ دوسری عورت کے لئے ایجاب و قبول کرے کیونکہ ولی کے بغیر نکاح صحیح نہیں تو اس باطل نکاح کے بعد جو ہمبستری ہوگی وہ زنا شمار ہوگا، جمہور اس حدیث کو ولی کی اجازت کے ساتھ جوڑتے ہیں ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ عورتوں کو نکاحوں میں اس طرح مستقل کردار ادائیگی نہیں کرنا چاہئے لیکن اگر انہوں نے اس طرح عمل کیا تو نکاح منعقد ہو جائے گا کیونکہ امور شرعیہ سے نہی ان کی ممانعت کی دلیل تو ہے لیکن بطلان کی دلیل نہیں کہ وہ باطل ہوں۔

احناف اس روایت کے دو مطلب بیان کرتے ہیں پہلا مطلب یہ کہ اس عورت سے مراد وہ عورت ہے جس کو کسی دوسری عورت کے نکاح کا حق ولایت حاصل نہیں اور وہ اس کا نکاح کرتی ہے۔ دوسرا مطلب یہ کہ یہاں نہی تحریم کے لئے نہیں ہے بلکہ کراہت تنزیہی کے لئے ہے جس کے ہم بھی قائل ہیں، حدیث کے دوسرے جملے کہ ”نہ عورت خود اپنا نکاح کرے“ کا مطلب احناف کے ہاں اس طرح ہے کہ کوئی عورت گواہوں کے بغیر اپنا نکاح نہ کرے ورنہ زنا ہو جائے گا مگر جمہور اس کا مطلب وہی لیتے ہیں کہ ولی کے اذن کے بغیر خود نکاح کیا تو زنا ہوگا۔

باپ پر اولاد کے تین حقوق ہیں

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَلَدَ لَهُ وَلَدٌ فَلْيُحْسِنْ اسْمَهُ وَأَدِّبْهُ فَإِذَا بَلَغَ فَلْيُزَوِّجْهُ فَإِنْ بَلَغَ وَلَمْ يَزَوِّجْهُ فَأَصَابَ إِنْمًا فَإِنَّمَا إِنْمُهُ عَلَى أَبِيهِ.

اور حضرت ابوسعیدؓ اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے ہاں لڑکا پیدا ہو تو چاہیے کہ وہ اس کا اچھا نام رکھے اور اس کو نیک ادب سکھائے (یعنی اس کو شریعت کے احکام و آداب سکھائے اور زندگی کے بہترین طریقے سکھائے تاکہ وہ دنیا و آخرت میں کامیاب اور سر بلند ہو) اور پھر جب وہ بالغ ہو جائے تو اس کا نکاح کر دے، اگر لڑکا بالغ ہو (اور غیر مستطیع ہو) اور اس کا باپ (اس کا نکاح کرنے پر قادر ہونے کے باوجود) اس کا نکاح نہ کرے اور پھر وہ لڑکا برائی میں مبتلا ہو جائے (یعنی جنسی بے راہ روی کا شکار ہو جائے) تو اس کا گناہ باپ پر ہوگا۔

توضیح

اسلام ایک صالح معاشرہ تشکیل دیتا ہے بچوں کا ابتدائی مدرسہ والدین کا گھر ہوتا ہے اگر وہاں سے اچھی بنیاد پڑ گئی تو زندگی کے آخر تک یہ بنیاد کام آئے گی اور اگر زندگی کے اس ابتدائی مرحلہ میں بنیاد خراب ہو گئی تو پھر آخر تک یہ خراب ہی جائے گی اور پورے معاشرے کو اپنی لپیٹ میں لے لیگی۔

خشت اول چوں نہد معمار کج تا ثریا میرود و دیوار کج

اس حدیث میں والدین کو انہیں بنیادی چیزوں میں سے تین کی تعلیم دیدی گئی ہے۔ اول یہ کہ پیدائش کے وقت بچے کا نام اچھا رکھوا اسلامی نام رکھوا اس کا اچھا اثر پوری زندگی پر پڑتا ہے۔ دوم یہ کہ بچے کو صحیح تعلیم دیا کرو تاکہ بچہ جاہل نہ رہے تعلیم کا مقصد اچھی رہنمائی ہے کہ بچہ خالق اور مخلوق کے حقوق کو پہچان لے دینی تعلیم کو نظر انداز کرنا اور اسکول پڑھنا بے مقصد تعلیم حاصل کرنے کے مترادف ہے۔ سوم یہ کہ بلوغ کے بعد اس کا نکاح کرو، اس سے یہ فائدہ ہوگا کہ بچہ آوارہ گردی سے بچ جائے گا اور زنا کے مہلک اثرات سے محفوظ رہیگا۔ حضرت مولینا مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے یہ بات مشہور ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ لڑکا چودہ سال کا ہو اور لڑکی پندرہ سال کی ہو اور دونوں کے لئے اس عمر میں شادی کرنے کو لازم قرار دیا جائے تو تقریباً ختم ہو جائے گا۔

اس حدیث کے آخر میں بطور تشدید و تہدید اور بطور تغلیظ و تنبیہ یہ فرمایا کہ بلوغ کے بعد اگر غیر شادی شدہ لڑکے یا لڑکی نے زنا وغیرہ فحاشی کا گناہ کیا تو اس کا وبال باپ پر پڑیگا۔ یعنی باپ اس گناہ میں شریک سمجھا جائیگا بشرطیکہ ان کو کوئی شرعی عذر نہ ہو آنے والی روایت کا مضمون بھی اسی طرح ہے۔

لڑکی کے بالغ ہوتے ہی اس کا نکاح کر دو

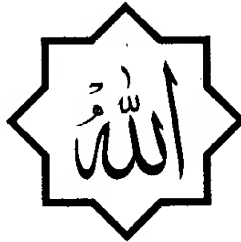
﴿۱۳﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي

التَّوْرَاتِ مَكْتُوبٌ مَنْ بَلَغَتْ ابْنَتُهُ اثْنَتَى عَشْرَةَ سَنَةً وَلَمْ يُزَوِّجْهَا فَاصَابَتْ إِثْمًا فَإِنَّهُ ذَلِكَ عَلَيْهِ
(رواهما البيهقي في شعب الإيمان)

اور حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ
آپؐ نے فرمایا ”تورات میں لکھا ہوا ہے کہ جس شخص کی لڑکی کی عمر بارہ سال کی ہو جائے اور وہ (کفو پانے کے با
وجود) اس کا نکاح نہ کرے اور پھر وہ لڑکی برائی (یعنی بدکاری وغیرہ) میں مبتلا ہو جائے تو اس کا گناہ باپ پر ہے۔ ان
دونوں روایتوں کو بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے۔

توضیح

مسلمانوں نے غیر مسلموں کو دیکھ دیکھ کر ان کے رسم و رواج اور غلط رسومات و بدعات اپنے غم اور اپنی خوشیوں میں
داخل کر کے اپنے لئے مشکلات پیدا کر لی ہیں، جہیز بنانے کے لئے بھیک مانگی جاتی ہے اور جگہ جگہ دعائیں کرائی جاتی ہیں کہ
بچیوں کے رشتوں کا انتظام ہو جائے لیکن ان رشتوں کے لئے جو دور دراز اور بیکار شرائط رکھی جاتی ہیں ان کا پورا کرنا آسان
نہیں ہوتا تو نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ بچیاں سالہا سال سے بلوغت کے بعد گھروں میں پڑی رہتی ہیں اور طرح طرح کے
گناہوں سے آلودہ ہو جاتی ہیں یہی حال لڑکوں کا ہے۔ اسلام نے حق مہر ادا کرنے کے سوا شادی کے لئے کسی تکلف کو لازم
نہیں کیا ہے۔



بہرات ۳۱۲ بقید وک ۱۲۱۱

باب اعلان النکاح والخطبة والشرط

نکاح کا اعلان اور شرائط

اسلام میں نکاح زوجین کے درمیان جنسی تعلقات استوار کرنے کا پہلا جائز مرحلہ ہے، اس لئے شریعت نے اس کو چھپانے کے بجائے ظاہر کرنے کا حکم دیا ہے تاکہ دوسرے سازشی نکاحوں اور ناجائز بندھنوں سے اس کا امتیاز ہو جائے اسی اصول اور قاعدہ کے پیش نظر ”اعلان النکاح“ کے عنوان سے یہاں باب باندھا گیا ہے۔

اس باب میں نکاح کے واجبات و آداب، سنن و مستحبات اور دیگر ضروریات کا نہایت واضح انداز سے بیان آگیا ہے۔ اعلان نکاح کے سلسلہ میں سب سے پہلا اعلان یہ ہونا چاہئے کہ نکاح دو گواہوں کے سامنے ہو ورنہ صحیح نہیں ہوگا۔ دوسرا اعلان یہ کہ نکاح کی خوب تشہیر ہو، کھلے عام مسجد میں ہو، جانین کے بزرگوں اور علاقے کے معززین کے سامنے ہو، اس میں جائز حد تک علاقائی دستور کے مطابق فائرنگ ہو، کیونکہ اس میں ایک فائدہ تشہیر کا ہے اور دوسرا فائدہ نشانہ سیدھا کرنے کا ہے اور تیسرا فائدہ جہادی تربیت کا بھی ہے لیکن اسراف سے بچ کر اچھی نیت سے کرے۔ اعلان نکاح کے سلسلے میں دف بجانا بھی ہے جو جائز کی حد تک ہو اس میں ایک فائدہ تشہیر نکاح کا ہے تاکہ سازشی نکاح سے شرعی نکاح ممتاز ہو جائے دوسرا فائدہ یہ ہے کہ ماتم اور غم اور شادی و خوشی میں فرق آجائے کہ یہ شادی ہے غمی نہیں۔

اعلان نکاح کے سلسلہ میں دعوت و لیمہ بھی ہے تاکہ عام تشہیر ہو جائے اور ہر سازش بند ہو جائے، خطبہ نکاح بھی اعلان تشہیر کا ذریعہ ہے یہ تمام امور تشہیر کی غرض سے جائز ہیں بعض واجب ہیں اور بعض مستحب و مسنون یا مباح ہیں۔

لیکن اس کے باوجود ایک مسلمان کا نکاح جاہلیت اور اہل بدعت کی تمام رسومات سے پاک ہونا چاہئے یہود و ہنود اور اہل باطل کے تمام خرافات سے اس کا پاک ہونا اسلام و ایمان اور شریعت و شرافت کا تقاضا ہے، مثلاً گانے بجانے، آتش بازی، بے پردگی، سہرا باندھنا، گھوڑے کی سواری، بازار کا چکر اور دولہا دلہن کی ناشائستہ حرکات فضول ہیں۔

الخطبة: اس لفظ کو ضمہ اور کسرہ کے ساتھ دونوں طرح پڑھا گیا ہے اگر ”خا“ کا ضمہ ہو تو نکاح کا خطبہ مراد ہوگا اور یہ خطبہ احناف اور شوافع سب کے ہاں مسنون ہے البتہ شوافع ہر عقد کے موقع پر خطبہ کو مسنون کہتے ہیں۔ مثلاً بیع و شراء کے وقت بھی خطبہ ان کے ہاں مسنون ہے۔ اور اگر یہ لفظ خا کے کسرہ کے ساتھ ہو تو پھر پیغام نکاح کے معنی میں ہے، باب کی احادیث میں دونوں چیزیں ہیں لیکن خطبہ مسنونہ مراد لینا زیادہ واضح ہے۔

نکاح کے وقت دف بجانا جائز ہے

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ مُعَوِّذٍ بْنِ عَفْرَاءَ قَالَتْ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ حِينَ بَنَى عَلَى فَجَلَسَ عَلَى فِرَاشِي كَمَا جَلَسَكَ مِنِّي فَجَعَلْتُ جَوِيرِيَّاتٍ لَنَا يَضْرِبْنَ بِالْذُّفِّ وَيَنْدُبْنَ مَنْ قُتِلَ مِنْ آبَائِي يَوْمَ بَدْرٍ إِذْ قَالَتْ إِحْذَاهُنَّ وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ فَقَالَ دَعِي هَذِهِ وَقُولِي بِالَّذِي كُنْتَ تَقُولِينَ (رواه البخاری)

حضرت ربیع بنت معوذ بن عفراء کہتی ہیں کہ جب میں (نکاح کے بعد) اپنے شوہر کے گھر رخصت ہو کر آئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہاں تشریف لائے اور میرے بستر پر اس طرح بیٹھ گئے جس طرح تم میرے بستر پر بیٹھے ہو (ربیعؓ نے یہ بات حضرت خالد ابن ذکوان کو مخاطب کرتے ہوئے کہی جنہوں نے یہ روایت نقل کی ہے) اور ہمارے خاندان کی بیٹیوں نے (جو اس وقت ہمارے گھر میں موجود تھیں) دف بجانا شروع کیا اور ہمارے آباء میں سے جو لوگ بدر کے دن شہید ہو گئے تھے ان کی خویوں اور شجاعت پر مشتمل اشعار پڑھنے لگیں، اسی دوران ان میں سے ایک بچی نے یہ کہا کہ ”اور ہمارے درمیان وہ نبیؐ ہیں جو کل ہونے والی بات کو جانتے ہیں،“ آپؐ نے یہ (سنکر) (فرمایا کہ اس بات کو چھوڑ دو) (یعنی اس قسم کی باتیں مت کہو) بندہ وہی کہو جو پہلے کہہ رہی تھیں (بخاری)

توضیح

کما جلسک منی:۔ یہ خطاب حضرت خالد بن ذکوان کو ہے۔

سوال:

اب یہاں سوال اور اشکال ہے کہ آنحضرتؐ حضرت ربیع کے پاس بلا حجاب کیسے بیٹھے حالانکہ آپس میں محرمیت کا کوئی رشتہ نہیں ہے؟

جواب:

اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ جلوس حجاب کے ساتھ تھا یعنی ستر کے اصول کے مطابق تھا۔ دوسرا جواب یہ کہ اجنبی عورت کے چہرہ اور کفیں کو بوقت ضرورت دیکھنا جائز ہے، تیسرا جواب یہ کہ حضور اکرمؐ امت کے مردوں اور عورتوں کے لئے بمنزلہ باپ کے تھے تو پردہ کا سوال پیدا نہیں ہوتا ہے یہ آخری جواب علامہ عینی نے دیا ہے جس سے اکثر مواقع کے اس قسم کے

سوالات کا جواب ہو جاتا ہے۔

یضرین بالدف: دف ڈھول یا کسی برتن پر چڑا وغیرہ چڑھا کر بجانے والی چیز کو کہتے ہیں جس سے دف دف کی آواز نکلتی ہے تو یہ ”تسمیۃ الشنی باسم صوتہ“ ہے اس میں باجے گاجے اور چنگ رباب اور ستار و ہارمونیم نہیں ہوتے اگر یہ چیزیں تو وہ بالاتفاق حرام ہیں۔

صرف ڈھول بجانا یا اشعار پڑھنا کیسا ہے؟

تو بعض علماء نے مطائبر وقت، دف بجانا منع کر دیا ہے اور بعض نے ہر وقت مطلقاً مباح قرار دیا ہے مگر اصل مسئلہ یہ ہے کہ عیدین، ختنہ اور شادی بیاہ کے موقعوں میں دف بجانے کا ذکر احادیث میں کثرت سے ملتا ہے مثلاً ایک تو یہی زیر بحث حدیث ہے۔ اس کے بعد حضرت عائشہؓ والی حدیث ہے اسی طرح ص ۲۷۲ پر حضرت عائشہؓ کی روایت ہے اس کے بعد حاطب جمعیؓ کی روایت ہے اس کے بعد پھر حضرت عائشہؓ کی روایت ہے یہ متعدد احادیث جواز و اباحت کے واضح دلائل ہیں۔ اس مسئلہ پر حضرت مولینا مفتی محمد شفیعؒ نے احکام القرآن میں سورۃ لقمان کے فوائد میں بہت ہی تفصیلی بحث اور گفتگو فرمائی ہے اور غناء و سماع کے قواعد بیان فرمائے ہیں ان کو وہاں دیکھ لینا چاہئے۔

خلاصہ یہ کہ مسلمانوں کے خوشی اور غم میں امتیاز ہونا چاہئے۔ شادی غم نہیں اس کو غم میں تبدیل کر کے دلہن کی مجلس میں قرآن خوانی نہیں کرنی چاہئے اور نہ دعوت ولیمہ کو دعوت خیرات کے نام سے یاد کرنا چاہئے جیسے بعض خشک صوفی کرتے ہیں۔

وینسندبن من آبائی: حضرت معوذ بن بدر کے شہداء میں سے تھے ”آبائی“ کے لفظ سے انہیں کی طرف اشارہ کیا ہے چونکہ ان اشعار میں مجاہدین اور جہاد اور جوش و شجاعت کے تذکرے تھے اس لئے حضور اکرمؐ خاموش تھے لیکن جب ان بچیوں نے ”وفینا رسول اللہ یعلم مافی غد“ پڑھا تو آنحضرتؐ نے ان کو منع فرما دیا کیونکہ اس سے فساد عقیدہ کا خطرہ تھا کیونکہ علم غیب اللہ تعالیٰ کی خصوصی صفات میں سے ہے علامہ طیبی اس مقام میں لکھتے ہیں کہ حضور اکرمؐ نے اس بچی کو اس شعر کے پڑھنے سے اس لئے منع فرما دیا کہ ”لکراہۃ ان یسند علم الغیب الیہ مطلقاً لان الغیب لا یعلمہ الا اللہ“ (طیبی ج ۲ ص ۲۵۴)

بابا سعدی نے خوب فرمایا ہے۔

علم غیبے کسی داند بجز پروردگار
مصلطفے ہرگز نہ گفتی تا نہ گفتی جبرئیل
ہر کہ گوید ما بدانم تو از و باور مدار
جبرئیلش ہم نہ گفتی تا گفتی کردگار

یکے پرسید ازاں گم کرد فرزند کہ اے روشن گہر پیر خردمند
زمصرش بوئے پیرا بن شمیدی چرا در چاہ کنعاش نہ دیدی



بگفت احوال ما برقی جهان است دے پیدا و دیگر دم نہان است
گہے بر طارم اعلیٰ نشینم گہے بر پشت پائے خود نہ بینم



تبارک اللہ ما وحی بمکتسب ولانی علی غیب بمتہم



﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ﴾ ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾



﴿۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رُفِّتُ امْرَأَةً إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ مَعَكُمْ لَهُوَ فَإِنَّ الْأَنْصَارَ يُعْجِبُهُمُ اللَّهُ (رواه البخاری)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ ایک عورت نکاح کے بعد رخصت کرا کر انصار میں گئی ایک شخص کے ہاں لائی گئی تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس شخص سے) فرمایا کہ کیا تمہارے ساتھ کھیل (یعنی دف اور گانا) نہیں ہے (یعنی شریعت نے شادی بیاہ میں جس دف کے بجانے کی اجازت دی ہے اور جس قسم کی گیت جائز قرار دیے ہیں تمہاری شادی ان چیزوں سے خالی کیوں ہے؟ کیونکہ انصار ان چیزوں کو بہت پسند کرتے ہیں۔) (بخاری)

شوال کے مہینے میں نکاح کرنا سنت ہے

﴿۳﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَوَّالٍ وَبَنِي فِي شَوَّالٍ فَأَيُّ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَحْظَىٰ عِنْدَهُ مِنِّي (رواه مسلم)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے شوال کے مہینے میں نکاح کیا اور پھر (تین سال کے بعد) شوال ہی کے مہینے میں مجھے رخصت کرا کر اپنے گھر لائے، اب (تم ہی بتاؤ) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازدواج مطہرات میں کوئی زوجہ مطہرہ مجھ سے زیادہ خوش نصیب تھی؟۔ (مسلم)

توضیح

جاہلیت کے لوگ شوال کے مہینے میں شادی کو منحوس سمجھتے تھے جس طرح آج کل بعض جاہل لوگ دو عیدین کے درمیان یا شعبان یا محرم میں شادی کرنے کو برا سمجھتے ہیں حضرت عائشہؓ نے اسی کی تردید فرمائی کہ اگر یہ منحوس ہوتا تو میری شادی تو شوال میں ہوئی رخصتی بھی شوال میں ہوئی میں کتنی خوش نصیب ہوں۔

مہر ادا کرنے کی تاکید

﴿۴﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ الشُّرُوطِ أَنْ تُوفُوا بِهِ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ (متفق علیہ)

اور حضرت عقبہ ابن عامرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جن شرطوں کا پورا کیا جانا تمہارے لئے ضروری ہے ان سب سے اہم شرط وہ ہے جس کے ذریعے تم نے شرم گاہوں کو حلال کیا ہے (بخاری و مسلم)

توضیح

احق الشروط :۔ سب سے اہم شرط سے مراد بیوی کا مہر ہے، اب سوال یہ ہے یہاں شرائط کہاں ہیں جن میں سے اس کو سب سے اہم کہہ دیا گیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ شرط سے مراد یا تو مہر ہے جیسا لکھا گیا ہے اور یا میاں بیوی کے درمیان زوجیت کے حقوق مراد ہیں جو شوہر کے ذمہ ہوتے ہیں جیسے نان نفقہ اور مکان وغیرہ کی ضروریات ہیں اب رہی یہ بات کہ ان چیزوں کو ”شرط“ کے نام سے کیوں یاد کیا گیا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ عقد نکاح کے وقت شوہر صراحۃً یا دلالتاً اقرار اور عہد کرتا ہے کہ میں ان تمام حقوق کو پورا کروں گا اسی عزم اور عہد کو شرط کے نام سے یاد کیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ دوران کار شروط کا اسلام سے کوئی واسطہ نہیں ہے جو روافض وغیرہ کے ہاں رائج ہیں۔

نکاح میں تین قسم کی شروط ہو سکتی ہیں (۱) وہ شرطیں جو عقد نکاح کے تقاضوں کے موافق ہوں اور لوازم نکاح میں سے ہوں جیسے روٹی، کپڑا اور مکان وغیرہ۔ ان شرطوں کا پورا کرنا ضروری ہے۔

(۲) وہ شرط جو عقد نکاح کے تقاضوں کے منافی ہوں، اس قسم کی شرط کا پورا کرنا ضروری نہیں ہے اور نہ ان کا کوئی اعتبار ہے۔

(۳) وہ جائز شرائط جو نہ عقد نکاح کے تقاضوں کے منافی ہوں اور نہ عقد نکاح کے لوازمات میں سے ہوں جیسے خاص گھر میں رہنے کی شرط، خاص علاقہ میں ٹہرنے کی شرط، ایسی شرطوں کا پورا کرنا حسن سلوک کی بنیاد پر تو صحیح ہے لیکن یہ کوئی شرعی ضابطہ اور ایسا قاعدہ نہیں جس کی پابندی لازم ہو احق الشروط مبتدا ہے اور ما استحللتم خبر ہے اور ان تو فواہیہ شروط سے بدل ہے۔

کسی دوسرے کی منسوبہ کو اپنے نکاح کا پیغام نہ دو

﴿۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَنْكِحَ أَوْ يَتْرَكَ (متفق عليه)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مرد اپنے نکاح کا پیغام اپنے کسی مسلمان بھائی کے پیغام پر نہ بھیجے تا آنکہ وہ اس سے نکاح کرے یا اس کو ترک کر دے (بخاری)

توضیح

لا یخطب: پیغام نکاح کو خطبہ کہتے ہیں یہ خاء کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ اسلام بغض و حسد اور تنازعات اور اس کے اسباب کو ختم کرنا چاہتا ہے چنانچہ ایک مسلمان جب کسی عقد میں لگا ہوا ہے تو جب تک اس کا معاملہ ختم نہیں ہوتا دوسرا مسلمان اس معاملہ میں داخل نہیں ہو سکتا ہے تاکہ بغض و حسد اور عداوت قائم نہ ہو اسی سلسلہ میں یہ حدیث ہے کہ دوران گفتگو اور معاملہ طے کرنے کے دوران مداخلت نہ کرو یہاں تک کہ ان کا نکاح ہو جائے یا مخطوبہ کو چھوڑ دے۔

سوال:

یہاں ایک فنی اعتراض ہے اور وہ یہ کہ ”حتی ینکح“ کا جملہ لا یخطب کے جملہ پر متفرع ہے لیکن اس نہی کے لئے یہ جملہ غایہ نہیں بن سکتا ہے کیونکہ اس صورت میں ترجمہ اس طرح ہو جائیگا، کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نہ دے یہاں تک کہ وہ بھائی نکاح کر لے یا ترک کر دے تو جب اس بھائی نے نکاح کر لیا پھر یہ شخص اس کے منکوحہ بیوی کو پیغام نکاح کیسے دے سکتا ہے؟

جواب:

علامہ طیبی نے یہ اعتراض کر کے پھر دو جواب دئے ہیں۔
اول جواب یہ کہ یہ کلام تعلیق بالحال کے طور پر ہے یعنی بفرض محال اگر یہ شخص پیغام نکاح دے سکتا ہے اور ممکن ہے تو دیدے لیکن نکاح کے بعد پیغام دینا جائز نہیں لہذا پیغام نہ دے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حتی کا کلمہ بمعنی ”کی“ ہے اور ”او“ کا کلمہ ”الی ان“ کے معنی میں ہے اور نکح کی ضمیر اس نئے شخص کی طرف راجع ہے اور یترک کی ضمیر اس کے مسلمان بھائی کی طرف لوٹائی جائیگی۔ ترجمہ اس طرح ہوگا، کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نہ دے تاکہ اس عورت کے ساتھ خود نکاح کرے یہاں تک کہ اس کا مسلمان بھائی اس

عورت کو ترک کر دے۔ اس توجیہ کے مطابق حدیث میں نہیں کے لئے غایہ صرف یتزک کا جملہ بیدگائیک نہیں بیدگا، اب یہ بحث ہے کہ پیغام دینے کی یہ حرمت کس وقت اور کس صورت میں ہے۔ تو جمہور علماء فرماتے ہیں اگر عورت یا اس کے ولی نے واضح طور پر اس پیغام کو قبول کر لیا اور دونوں طرف سے رضا مندی ہو گئی صرف عقد نکاح باقی ہے تو اس وقت دوسرے کو پیغام بھیجنا ناجائز ہے اور اگر واضح طور پر رد کر دیا تو اتفاقاً پیغام دینا جائز ہے۔

ایک سو کن دوسری سو کن کے لئے بدخواہ نہ بنے

﴿۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلِ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا لِتَسْتَفْرِغَ صَحْفَتَهَا وَالتَّنْكِحَ فَإِنَّ لَهَا مَا قُدِّرَ لَهَا (متفق علیہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت (کسی شخص سے) اپنی کسی (دینی) بہن کے بارہ میں یہ نہ کہے کہ اس کو طلاق دے دو اور اس عورت کو طلاق دلوانے کا مقصد یہ ہو کہ وہ اس کے پیالہ کو خالی کر دے (یعنی اس کو طلاق دلوا کر اس کے سارے حقوق خود سمیٹ لے) اور اس کے خاوند سے خود نکاح کر لے، کیونکہ اس کے لئے وہی ہے جو اسکے مقدر میں لکھا جا چکا ہے (بخاری و مسلم)

توضیح

لتستفرغ: استفرغ فراغت سے ہے خالی کرنے کے معنی میں ہے۔

صحفة: سے مراد وہ بڑا پیالہ اور کاسہ ہے جس میں پانچ آدمی کھانا کھا سکتے ہیں اس حدیث کے دو مفہوم ہیں، پہلا مفہوم یہ ہے کہ ایک شخص کی ایک بیوی ہے اس پر وہ دوسری بیوی کرنا چاہتا ہے لیکن یہ نئی آنے والی نامزد بیوی کہتی ہے کہ میں تب نکاح کروں گی کہ تم اس پہلی بیوی کو طلاق دیکر گھر سے ہٹا دو تا کہ بچن اور جگہ میرے لئے خالی ہو جائے ”واضح“ یعنی سابقہ بیوی کے خاوند سے نئی آنے والی خود نکاح کرے۔

اس حدیث کا دوسرا مفہوم یہ ہے کہ ایک شخص کے نکاح میں دو بیویاں ہیں مگر ایک سو کن کہتی ہے کہ اس دوسری کو فارغ کر دو تا کہ اس کا کاسہ میرے لئے فارغ ہو جائے ”واضح“ اس دوسرے مفہوم کے مطابق اس کلمہ کا ترجمہ یہ ہوگا کہ وہ مطلقہ سابقہ بیوی کہیں اور جا کر کسی اور مرد سے نکاح کرے حضور اکرمؐ نے اس سے مسلمان عورتوں کو منع فرمایا ہے کیونکہ ہر ایک بیوی کے ساتھ اسکی اپنی قسمت آتی ہے تو اس بد اخلاقی اور بدخواہی کا کیا فائدہ ہے۔

نکاح شغار کی ممانعت

﴿وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشَّغَارِ وَالشَّغَارِ أَنْ يُزَوَّجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يُزَوَّجَهُ الْآخَرُ ابْنَتَهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا صِدَاقٌ﴾ (متفق علیہ، وفی روایۃ لمسلم قال لا شغار فی الاسلام)

اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شغار سے منع کیا ہے: اور شغار یہ ہے کہ کوئی شخص (کسی دوسرے آدمی سے) اپنی بیٹی کا نکاح اس شرط پر کر دے کہ اس دوسرے شخص کو اپنی بیٹی کا نکاح اس سے کرنا ہوگا اور دونوں میں مہر کچھ نہ ہو۔ (بخاری و مسلم) ۱۱۔ مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اسلام میں شغار (جائز) نہیں ہے۔“

توضیح

نہی عن الشغار: شغار شجر سے ماخوذ ہے اور شجر اٹھانے کے معنی میں آتا ہے چنانچہ کتابت ناگ اٹھا کر پیشاب کرتا ہے تو کہتے ہیں ”شجر الکلب“ ادھر شغار کے اس معاملہ میں مہر کو بیچ سے اٹھایا جاتا ہے اس لئے اس کو بھی شجر کہا گیا یہ کہ ہر ایک دوسرے کی بیٹی یا بہن کی ناگ اٹھانے پر عقد کرتا ہے اس لئے یہ شغار ہوا اس میں ہر قسم کے عار کی طرف اشارہ ہے۔ شغار کی صورت تو اس حدیث میں ترجمہ کے ساتھ بیان ہو چکی ہے ذرا مزید وضاحت سے یوں سمجھیں کہ شغار یہ ہے کہ ایک آدمی دوسرے سے کہدے کہ مجھے اپنی بیٹی نکاح میں دیدو وہ کہتا ہے تم اپنی بیٹی میری بیٹی کے عوض نکاح میں دیدو، اس طرح دونوں کے راضی ہو جانے پر عقد ہو جاتا ہے اور درمیان میں مہر نہیں ہوتا بلکہ لڑکیوں کا یہ تبادلہ ہی مہر مانا جاتا ہے فقط یہی عقد گویا ایک دوسرے کے لئے مہر ہے۔

فقہاء کا اختلاف

نکاح شغار میں فقہاء کا اختلاف ہے جمہور فرماتے ہیں کہ یہ عقد باطل ہے امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں عقد صحیح ہے نکاح تو ہو گیا البتہ مہر مثل ادا کرنا پڑیگا۔ احناف حدیث کا ترجمہ اس طرح کرتے ہیں ”لا شغار فی الاسلام“ یعنی اسلام میں کسی عقد میں اس طرح شرط صحیح نہیں تو شرط باطل ہے نفس عقد ہو گیا مہر مثل دینا لازم ہوگا۔

احناف فرماتے ہیں کہ کئی مسائل میں اس کے نظائر موجود ہیں کہ عقد صحیح ہے اور شرط باطل ہے مثلاً نکاح کر لیا اور مہر میں غمرا خنزیر مقرر کر لیا تو سب کے نزدیک عقد صحیح ہے لیکن مہر مثل دینا ہوگا، احناف فرماتے ہیں کہ احادیث میں جس شغار

سے نہیں آئی ہے وہ اپنی جگہ پر صحیح ہے مگر اس کے ضمن میں عقد منعقد ہو جاتا ہے۔
خلاصہ یہ کہ شغار کے معاملہ کا یہ طریقہ و طرز باطل ہے نفس نکاح صحیح ہے تو مہر مثل دینا پڑیگا۔ زلیعی نے کہا ہے کہ یہ عقد اور معاملہ مکروہ ہے لیکن کراہت سے کسی چیز میں فساد تو نہیں آتا ہے مہر مثل دینے کے بعد پھر شغار نہیں رہتا یہ بحث و تحقیق اپنی جگہ پر لیکن حکم یہ ہے کہ مسلمانوں کو اس طرح کے نکاح سے سختی سے اجتناب کرنا چاہئے اور نہ ہی اسی کراہت پر محمول ہے۔

متعہ کی ممانعت

﴿۸﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْحُمُرِ الْإِنْسِيَّةِ (متفق علیہ)

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن عورتوں کے ساتھ متعہ کرنے سے منع فرمایا، نیز آپؐ نے گھروں میں رہنے والے گدھوں کا گوشت کھانے سے بھی منع فرمایا (گھروں میں رہنے والے گدھوں سے وہی گدھے مراد ہیں جو لوگوں کے پاس رہتے ہیں بار برداری وغیرہ کے کام آتے ہیں، جنگلی گدھا جس کو گورخر کہتے ہیں حلال ہے اس کا گوشت کھایا جاسکتا ہے) (بخاری و مسلم)

توضیح

نہی عن متعۃ النساء: کسی معینہ مدت کے لئے معینہ رقم کے عوض نکاح کرنے کا نام متعہ ہے، مثلاً کوئی شخص کسی عورت سے یہ کہہ دے میں دو سال کے لئے یا ایک ماہ کے لئے بعض اتنی رقم تم سے نکاح کرتا ہوں۔

گویا متعہ ایک سازشی نکاح ہے نہ اس میں گواہ ہے نہ اولیاء کی اجازت ہے نہ کفو اور خاندان کا سوال ہے نہ ایجاب ہے نہ قبول ہے، متعہ جاہلیت کے باطل نکاحوں میں سے ایک نکاح تھا۔ ابتداء اسلام میں یہ اسی طرح چلتا رہا کوئی نیا حکم نہیں آیا تھا۔ جنگ خیبر کے موقع پر حضور اکرمؐ نے اسکی ممانعت فرمائی پھر فتح مکہ کے بعد جنگ اوطاس کے موقع پر تین دن کی اجازت کے بعد قیامت تک کے لئے متعہ کو مسلمانوں پر ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حرام قرار دیا گیا گویا نکاح متعہ کی دومرتبہ اباحت آئی اور دومرتبہ حرمت آئی اور پھر ہمیشہ کے لئے حرام ٹھہرا ابوداؤد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ متعہ کی حرمت حجۃ الوداع کے موقع پر آئی تھی ممکن ہے کہ یہ اعلان حرمت کے بعد مزید تشہیر و تفہیم و تعیم کے لئے کیا گیا ہو۔

بہر حال متعہ نکاح کے اغراض کے سراسر منافی ہے اور بے شمار مفاسد کا منبع ہے مثلاً ایک عورت نے ایک ماہ میں تین شوہروں سے دس دس دن کے لئے متعہ کیا پھر سال کے بعد بچہ پیدا ہو گیا تو اب تین شوہروں کے اشتراک عمل سے جو بچہ پیدا ہوا ہے یہ بچہ کس کا ہے؟ کس کا وارث بنے گا کون اس کا سرپرست اور وارث ہوگا؟ متعہ کے اس عمل بد سے تلخیس فیصل

اور ابطال میراث لازم آتا ہے۔

لہذا اجماع امت کے فیصلے سے متعہ حرام ہے فقہاء اربعہ کے اتفاق سے متعہ حرام ہے شرافت کے اصولوں سے متعہ حرام ہے۔ صاحب ہدایہ نے ہدایہ میں امام مالکؒ کی طرف متعہ کے جواز کی نسبت کی ہے لیکن اس نسبت میں غلطی ہو گئی ہے کیونکہ مؤطا مالک میں اس کو ناجائز لکھا ہے۔

دوافض: شیعہ روافض اس سازشی نکاح اور بیعتی سے لبریز عمل کو جائز کہتے ہیں اور اس کا بڑا ثواب بیان کرتے ہیں اور جواز پر قرآن کی آیت کو دلیل کے طور پر پیش کر کے کہتے ہیں کہ ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ اجورهن﴾ میں استمتاع کا ذکر ہے جو متعہ سے ماخوذ ہے اور اجورہن میں اجرت کا ذکر ہے مہر کا نہیں ہے لہذا متعہ مستقل حکم ہے۔ نیز روافض حضرت ابن عباسؓ کی طرف متعہ کے جواز کا قول منسوب کرتے ہیں اور مشکوٰۃ ص ۲۷۳ پر ابن مسعودؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔

جمہور فرماتے ہیں کہ قرآن کی آیت ﴿فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ (سورہ مؤمنون) حرمت متعہ پر یہ آیت نص قطعی ہے۔ مسلم شریف کی ایک روایت حرمت متعہ پر اسی طرح واضح دلیل ہے ”وان اللہ قد حرم ذلك السی یوم القيامة“ مشکوٰۃ ص ۲۷۲ پر حضرت علیؓ کی روایت حرمت پردال ہے اس کے ساتھ ساتھ حضرت سلمہ بن اکوع کی روایت ہے جو متعہ کی حرمت پردال ہے۔ اسی طرح مشکوٰۃ ص ۲۷۳ پر ابن عباسؓ کی روایت حرمت متعہ پردال ہے اجماع امت بھی حرمت متعہ پر قائم ہے۔

الجواب: جمہور شیعہ شیعہ اور رافضہ مرفوضہ کی دلیل قرآنی آیت کا یہ جواب دیتے ہیں کہ ”فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ“ کی آیت سے پہلے اور آیت کے بعد نکاح کا ذکر ہے لہذا ”اجورہن“ سے مراد مہر ہے اور ”استمتعتم“ سے نکاح مراد ہے۔ اجور کا اطلاق مہر پر ہوتا ہے، جیسے قرآن میں ہے ﴿فَاُولَٰئِكَ حَوَّهْنَ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ اجورهن﴾ یہاں اجور سے مزدوری مراد نہیں بلکہ حق بضعہ کا معاوضہ مراد ہے جو مہر ہے۔

باقی ابن مسعودؓ اگر کسی وقت ابتداء میں متعہ کے قائل تھے تو ہوں گے بعد میں آپؐ نے رجوع کر لیا تھا اور حضرت ابن عباسؓ اگرچہ جواز کے قائل تھے لیکن جب حضرت علیؓ نے آپؐ کو سختی سے منع کر دیا تو آپؐ نے رجوع کیا اور فرمایا ”فسکل فرج سواہمافہو حرام“

شیعہ روافض پر تعجب ہے کہ حضرت علیؓ نے جس متعہ سے سختی سے منع کر دیا ہے شیعوں کا محبوب مشغلہ یہی متعہ بن کر رہ گیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے آپؐ کے شاگرد سعید بن جبیر نے ایک دفعہ فرمایا کہ حضرت!! متعہ کے متعلق آپؐ کا فتویٰ تو دنیا میں پھیل گیا اور قافلوں اور مجالس میں اس کے تذکرے ہو رہے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا وہ کیا فتویٰ

اور کیا تذکرے ہیں؟ تو شاگرد نے کہا کہ لوگ آپ کی طرف اس طرح فتویٰ منسوب کرتے ہیں جس کا ذکر اپنے اشعار میں ایک شاعرہ عورت نے اس طرح کیا ہے۔

قد قلت للشيخ لماطال مجلسه ☆ يصاح هل لك في فتوى ابن عباس
جب بڑے میاں دیر تک ہمارے ہاں رہے تو میں نے ان سے کہا اے میرے ساتھی کیا تجھے حضرت ابن عباس کے
متعہ کے فتویٰ میں کوئی رغبت نہیں۔

هل لك في رخصة الاطراف آنسة ☆ يكون مثواك حتى مصدر الناس
کیا تجھے نازک اندام محبت کرنے والی لڑکی میں رغبت نہیں کہ لوگوں کے واپس لوٹنے تک تم ان کے پاس ٹھہرے رہو گے
فقال ابن عباس سبحان الله مابهذا الفتية وماهي الا كالميتة والدم والخمر ولحم الخنزير
بہر حال متعہ کو نکاح میں داخل کرنا ایسا مشکل ہے جیسا کسی نے کہا ہے۔
کسے درمجن کاچی قلیہ جوید اضاع العمر في طلب الحال
یعنی جو شخص فیرنی اور کھیر کے پلیٹ میں گوشت کی بوٹیاں تلاش کرتا ہے اس نے محال کی تلاش میں اپنی عمر ضائع کر دیا۔
آنے والی حدیث نمبر ۹ کی تشریح بھی ملاحظہ کریں تاکہ پوری تفصیل سامنے آجائے۔

متعہ کب حرام ہوا؟

﴿۹﴾ وعن سلمة بن الأكوع قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أوطاس في المتعة
ثلاثاً ثم نهى عنها (رواه مسلم)

اور حضرت سلمہ ابن اکوعؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ اوطاس میں تین یوم کے لئے متعہ کی
اجازت دی تھی پھر اس سے (ہمیشہ کے لئے) منع فرما دیا۔ (مسلم)

توضیح

عام اوطاس: متعہ کی حرمت کب آئی ہے، اس بارے میں احادیث مختلف ہیں زیادہ مشہور تو یہی ہے کہ جنگ خیبر کے موقع
پر متعہ کی حرمت آئی تھی اور گھریلو پالتو گدھوں کے گوشت کھانے کی ممانعت کر دی گئی تھی، لیکن بعض روایات میں آیا ہے کہ فتح
مکہ کے موقع پر متعہ کی تحریم کا حکم آیا اور بعض روایات میں آیا ہے کہ جنگ حنین و اوطاس کے موقع پر یہ حرمت آئی تھی ان
روایات میں تطبیق و ترتیب کی چند صورتیں ہیں۔

اول یہ کہ متعہ کی حرمت تو جنگ خیبر کے موقع پر ہوئی تھی لیکن پھر فتح مکہ کے موقع پر رخصت ہوئی اس کے بعد

اوطاس کے موقع پر ہمیشہ کے لئے حرمت ہوگئی تو دودنہ رخصت اور دودنہ حرمت آئی۔

دوم یہ کہ جنگ خیر کے موقع پر جو حرمت ہوئی تھی وہ ایسی تھی جس طرح مردار اور میتہ کی حرمت ہے کہ حالت اختیار میں حرام ہے اور حالت اضطرار میں جائز ہے، جن صحابہ کی طرف جواز کا قول منسوب کیا جاتا ہے جیسے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن مسعودؓ تو وہ اسی طرح اضطرار کی حالت میں ابتدا میں قائل تھے پھر اس سے بھی رجوع کر لیا۔

بہر حال جن لوگوں کو جس وقت معلوم ہوا کہ متعہ حرام ہے اس نے اس وقت کی طرف نسبت کی یہ کوئی تعارض نہیں ہے۔ فتح مکہ اور جنگ حنین ساتھ ساتھ دو واقعے ہیں اگر کسی نے نسبت فتح مکہ کی طرف کی کہ اس دن متعہ حرام ہوا تو وہ بھی صحیح ہے اور جنہوں نے اوطاس کے موقع کی طرف نسبت کی تو وہ بھی صحیح ہے کیونکہ فتح مکہ کے سال میں فتح مکہ بھی ہے اور جنگ حنین و اوطاس اور طائف بھی ہے۔

امام حازمیؒ نے لکھا ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ کو ہمیشہ کے لئے حرام ٹھہرایا ہے۔ ابوداؤد شریف میں بھی ایک حدیث ہے جس میں حجۃ الوداع کے موقع پر متعہ کی حرمت کا ذکر ہے تعیم و تفہیم اور تشہیر کے لئے اس وقت بھی اعلان ہوا تھا تو جس نے جس وقت حرمت کا سنا اسی کی طرف حرمت کو منسوب کیا یہ کوئی تعارض نہیں ہے۔

نکاح کا خطبہ

الفصل الثانی

﴿۱۰﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّشَهُدَ فِي الصَّلَاةِ وَالتَّشَهُدَ فِي الْحَاجَةِ قَالَ التَّشَهُدُ فِي الصَّلَاةِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَالتَّشَهُدُ فِي الْحَاجَةِ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَيَقْرَأُ ثَلَاثَ آيَاتٍ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (رواه أحمد والترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجه)

وَالدَّارِمِيُّ) وَفِي جَامِعِ التِّرْمِذِيِّ فَسَّرَ آيَاتِ الثَّلَاثِ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَزَادَ ابْنُ مَاجَهَ بَعْدَ قَوْلِهِ أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَبَعْدَ قَوْلِهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا وَالِدَّارِمِيُّ بَعْدَ قَوْلِهِ عَظِيمًا ثُمَّ يَتَكَلَّمُ بِحَاجَتِهِ وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي خُطْبَةِ الْحَاجَةِ مِنَ النِّكَاحِ وَغَيْرِهِ.

حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز میں پڑھا جانے والا تشہد بھی سکھایا ہے اور کسی حاجت اور ضرورت کے وقت جو تشہد پڑھا جانا چاہیے اس کی تعلیم بھی دی ہے، چنانچہ نماز کا تشہد تو یوں ہے۔

التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، زبان کی عبادتیں، بدنی عبادتیں اور مالی عبادتیں سب اللہ کے لئے ہیں اے نبی! آپ پر سلامتی ہو اور اللہ کی رحمت و برکت ہو، اور ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی سلامتی ہو، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور میں اس بات کی بھی گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

اور کسی حاجت کے وقت پڑھا جانے والا تشہد یہ ہے

أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں، ہم اس سے مدد چاہتے ہیں اور اسی سے بخشش کے طلب گار ہیں اور ہم اپنے نفس کی ہر برائی سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں، جس کو اللہ ہدایت (کی توفیق) دیدے اس کو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں (یعنی نہ تو اس کو شیطان بہکا سکتا ہے نہ نفس گمراہ کر سکتا ہے اور نہ کوئی اور گمراہی میں مبتلا کر سکتا ہے) اور جس کو اللہ تعالیٰ گمراہ کر دے اس کو کوئی ہدایت دینے والا نہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے بندے اور رسول ہیں۔

پھر اس تشہد کے بعد آپ قرآن کریم کی تین آیتیں پڑھتے، ایک آیت یہ ہے!

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾

اے ایمان والو! خدا سے ڈرو جیسا کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے اور مرنا ہو تو مسلمان ہی مرنا۔

دوسری آیت یہ ہے!

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾

اے ایمان والو! خدا سے ڈرو جس کے نام کو تم اپنی حاجت برآری کا ذریعہ بناتے ہو اور (قطع مودت)

ارحام سے (بچو) بیشک خدا تمہیں دیکھ رہا ہے۔

تیسری آیت یہ ہے!

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾

اے ایمان والو! خدا سے ڈرا کرو، اور بات سیدھی کہا کرو، وہ تمہارے سب اعمال درست کر دے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا اور جو شخص خدا اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرے گا تو بیشک بڑی مراد پائے گا۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی،) اور جامع ترمذی میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ان تینوں آیتوں کو سفیان ثوری نے بیان کیا ہے۔ ابن ماجہ نے ان الحمد للہ کے بعد نحمدہ اور من شروا نفسنا کے بعد من سیئات اعمالنا کے الفاظ کا اضافہ کیا ہے، اور دارمی نے اپنی روایت میں ”عظیما“ کے بعد یہ اضافہ کیا ہے کہ (یہ تشہد اور آیتیں پڑھنے کے بعد) اپنی حاجت (یعنی عقد کے الفاظ) بیان کرے۔ اور شرح السنۃ نے ابن مسعودؓ کی اس روایت کو نقل کیا ہے اس میں خطبہ حاجت کی وضاحت نکاح وغیرہ سے کی گئی ہے (یعنی شرح السنۃ نے لفظ ”حاجت“ کی توضیح میں من النکاح وغیرہ کے الفاظ کا اضافہ کیا ہے)

توضیح

خطبہ نکاح مسنون ہے اور شوافع کے ہاں دیگر عقود میں بھی خطبہ پڑھنا مسنون ہے۔

ثم يتكلم بحاجته: سے مراد یہی نکاح اور اس میں ایجاب و قبول ہے۔ قرآن کریم کی تین آیتیں یہاں خطبہ نکاح میں درج ہیں لیکن یہ یاد رکھیں کہ سورت النساء کی آیت جو یہاں ”یا ایہا الذین“ سے شروع ہے مصحف عثمانی میں اس طرح نہیں ہے اس میں ”یا ایہا الناس اتقوا ربکم الذی خلقکم من نفس واحدۃ وخلق منہا زوجھا وبث منہما رجلا کثیرا ونساء واتقوا اللہ الذی“ ہے یا ایہا الذین امنوا انہیں ہے تو یہ شاید کسی کاتب کی غلطی ہے یا حضرت ابن مسعودؓ کی مصحف کی ایک قرأت ہے۔

بہر حال جو لوگ نکاح پڑھاتے ہیں ان کو چاہئے کہ خطبہ کو تشہد سے شروع کر لے پھر تین آیات پڑھے پھر چند احادیث متعلق نکاح پڑھے اور پھر ایجاب و قبول کرے پہلے لڑکی والوں سے قول و قرار لے لے اور پھر لڑکے سے قول و قرار اور قبول کے واضح الفاظ لے لے یہ صورت واضح اور بہتر ہے۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ ایک صیغہ ماضی کا ہو دوسرا مستقبل یعنی حال کا ہو تو اس کا بھی خیال رکھنا چاہئے بعض حضرات آج کل صرف قبول کے الفاظ ادا کر کے نکاح پڑھاتے ہیں مناسب یہی ہے کہ ایجاب اور قبول دونوں ہو

خطبہ کے بغیر نکاح بے برکت رہتا ہے

﴿۱۱﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَشَهُّدٌ فَهِيَ كَالْيَدِ الْجَذْمَاءِ (رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن غریب)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس خطبہ میں تشہد (یعنی خدا کی حمد و ثنا) نہ ہو وہ کٹے ہوئے ہاتھ کی طرح ہے۔ (ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے)

﴿۱۲﴾ وعنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ فَهُوَ أَقْطَعُ (رواه ابن ماجه)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس اہم اور عظیم الشان کام کو خدا کی حمد و ثنا کے بغیر شروع کیا جائے وہ بے برکت ہوتا ہے۔ (ابن ماجہ)

نکاح کا اعلان کرنا مستحب ہے

﴿۱۳﴾ وعن عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلِنُوا هَذَا النِّكَاحَ وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ وَاضْرِبُوا عَلَيْهِ بِالذُّفُوفِ (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب)

اور ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نکاح کا اعلان کیا کرو نکاح مسجد کے اندر کیا کرو اور نکاح کے وقت دف بجایا کرو (ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے)

توضیح

اس حدیث میں نکاح کے چند آداب کا ذکر ہے نکاح کا اعلان کرو یعنی خوب تشہیر کرو اسی تشہیر کی ایک صورت یہ ہے کہ نکاح کھلی مجلس اور کھلی مسجد میں ہو طرفین کے بزرگ حاضر ہوں دف بجانے کا شور و غوغا ہو مگر مسجد میں دف یا شور منع ہے۔ مسجد میں نکاح تشہیر کے ساتھ باعث برکت بھی ہے کیونکہ یہ عبادت کی جگہ ہے اور نکاح بھی عبادت ہے اسی طرح جمعہ کا دن نکاح کے لئے بہتر ہے کیونکہ اس میں زیادہ تشہیر بھی ہے اور حصول برکت بھی ہے۔

﴿۱۴﴾ وعن مُحَمَّدِ بْنِ حَاطِبٍ الْجَمَحِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَضْلُ مَا بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ الصَّوْتُ وَالذَّفُّ فِي النِّكَاحِ (رواه احمد والترمذی والنسائی وابن ماجه)

اور حضرت محمد ابن حاطبؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حلال اور حرام کے درمیان فرق، نکاح

میں آواز اور دف بجانا ہے۔ (احمد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح

الصوت :- آواز سے مراد یا تو اشعار ہے اور یا نکاح کے تذکرے ہیں۔

حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ ان چیزوں کے بغیر نکاح صحیح نہیں نکاح کے لئے تو ایجاب و قبول اور دو گواہ ضروری ہیں۔ اس حدیث میں صرف یہ ترغیب ہے کہ نکاح کی تشہیر ہونی چاہئے اسکی مجلس عام اور اعلانیہ ہونی چاہئے تشہیر کی کم از کم حد یہ ہے کہ پڑوس والوں کو معلوم ہو جائے کہ یہاں شادی ہو رہی ہے اب یہ علم آواز سے بھی حاصل ہو سکتا ہے اور دف بجانے سے بھی ہو جاتا ہے، اس حدیث کا مطلب ہرگز یہ نہیں کہ بازاروں اور شہروں اور اخباروں اور ویڈیو وغیرہ میں تشہیر ہونی چاہئے اور نہ باجوں اور میوزک کے خرافات اس سے مراد ہو سکتے ہیں۔

شادی میں اشعار گائے جانے کی اجازت

﴿۱۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ عِنْدِي جَارِيَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ زَوَّجْتُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ أَلَا تُغْنِينَ فَإِنَّ هَذَا الْحَيَّ مِنَ الْأَنْصَارِ يُحْبُونَ الْغِنَاءَ (رواه ابن حبان فی صحیحہ)
اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میرے پاس ایک انصاری لڑکی تھی جب میں نے اس کا نکاح (کسی سے) کیا تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عائشہؓ! کیا تم گانے کے لئے کسی کو نہیں کہہ رہی ہو کیونکہ یہ انصار کی قوم گانے کو بہت پسند کرتی ہے۔ (اس روایت کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں نقل کیا ہے)

﴿۱۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَنْكَحَتْ عَائِشَةُ ذَاتَ قَرَابَةٍ لَهَا مِنَ الْأَنْصَارِ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَهْدَيْتُمُ الْفَتَاةَ قَالُوا نَعَمْ قَالَ أُرْسَلْتُمْ مَعَهَا مَنْ تُغْنِي قَالَتْ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْأَنْصَارَ قَوْمٌ فِيهِمْ غَزَلٌ فَلَوْ بَعَثْتُمْ مَعَهَا مَنْ يَقُولُ أَتَيْنَاكُمْ أَتَيْنَاكُمْ فَحَيَّانَا وَحَيَّاكُمْ (رواه ابن ماجہ)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ نے ایک لڑکی کا نکاح کیا جو انصاری تھی اور ان کے قرابتداروں میں سے تھی، چنانچہ جب (نکاح کے بعد) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم (گھر میں) تشریف لائے تو پوچھا کہ کیا تم نے اس لڑکی کو کہ جس کا نکاح کیا گیا ہے، اس کے خاوند کے گھر بھیج دیا ہے؟ گھر والوں نے کہا کہ ہاں! آپؐ نے فرمایا کیا تم نے اس کے ساتھ کسی گانے والے کو بھی بھیجا ہے؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ نہیں، آپؐ نے فرمایا کہ انصار ایک ایسی قوم ہے جس میں گانے کا شوق ہے، کاش! تم اس کے ساتھ کسی ایسے شخص کو بھیج دیتیں

جو یہ گاتا ہوا جاتا "اتینا کم اتینا کم فحیانا وحیا کم" (یعنی ہم تمہارے پاس آئے ہم تمہارے پاس آئے اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اور تمہیں بھی سلامتی کے ساتھ رکھے) (ابن ماجہ)

توضیح

انصارِ مدینہ میں قدیم روایت تھی کہ خوشی کے موقع پر وہ اشعار وغیرہ گایا کرتے تھے اسی قومی روایت کے مطابق آنحضرتؐ نے اس خواہش کا اظہار فرمایا ہے کہ تم کسی گانے والی کا انتظام کر دیتے تاکہ انصار کی خوشی میں اضافہ ہوتا، پھر آنحضرتؐ نے اس موقع کے مناسب ایک شعر کی طرف اشارہ فرما کر اس کا آدھا حصہ پڑھا پورا شعر اس طرح ہے ۔
 اَتَيْنَاكُمْ اَتَيْنَاكُمْ فَحَيَّانَا وَحَيَّاكُمْ وَلَوْلَا الْحِنَظَةُ السَّمَرَاءُ لَمْ تَسْمَنْ عَذَارَاكُمْ
 ہم تمہارے پاس آ گئے جی آ گئے اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اور تمہیں بھی زندہ تانبندہ رکھے، اگر سرخ گندم نہ ہوتی تو تمہاری کنواریاں اس طرح فریبہ جسم اور گداز بدن والی نہ ہوتیں۔

یاد رہے ان اشعار کے ساتھ باجے نہیں تھے وہ جائز نہیں، گاؤں اور دیہاتوں میں اشعار گائے جانے کا رواج اب بھی ہے اور پردہ کے اہتمام کے ساتھ جاری رہنا مستحب ہے مزید تشریح انشاء اللہ بیان شعر کے باب میں آئے گی کچھ وضاحت پہلے بھی ہو چکی ہے۔

ایک عورت کے دونکاحوں میں پہلا نکاح درست ہے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ زَوَّجَهَا وَلَيَّانٍ فَهِيَ لِلأَوَّلِ مِنْهُمَا وَمَنْ بَاعَ بَيْعًا مِنْ رَجُلَيْنِ فَهُوَ لِلأَوَّلِ مِنْهُمَا (رواه الترمذی و ابو داؤد و النسائی و الدارمی)
 اور حضرت سمرہؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس عورت کے دو ولی اس کا نکاح کر دیں تو وہ عورت ان دونوں میں سے اس کیلئے ہے جس کے ساتھ نکاح پہلے ہوا اور جو شخص (کسی ایک چیز کو) دو آدمیوں کے ہاتھ بیچے تو وہ چیز ان دونوں میں سے اس کے لئے ہے جسے پہلے بیچی گئی ہے (ترمذی ابو داؤد و نسائی و دارمی)

متعہ ابتداء اسلام میں جائز تھا

الفصل الثالث

﴿۱۸﴾ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مَعَنَا نِسَاءٌ فَقُلْنَا أَلَا نَخْتَصِمِي فَنَهَانَا عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ رَخَّصَ لَنَا أَنْ نَسْتَمْتَعَ فَكَانَ أَحَدُنَا يُنَكِّحُ الْمَرْأَةَ بِالثَّوْبِ إِلَى أَجَلٍ ثُمَّ

قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرُّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ (متفق علیہ)

حضرت ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ (ایک غزوہ کے موقع پر) ہم لوگ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ شریک جہاد تھے اور اس وقت ہمارے ساتھ ہماری عورتیں (یعنی بیویاں اور لونڈیاں) نہیں تھیں چنانچہ (جب عورتیں نہ ہونے کی وجہ سے ہم جنسی ہیجان سے پریشان ہوئے تو) ہم نے کہا کیا ہم خصی نہ ہو جائیں (تاکہ جنسی ہیجان اور شیطان کے دوسوں سے ہمیں نجات مل جائے) لیکن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو تو اس سے منع فرمادیا البتہ ہمیں متعہ کرنے کی اجازت دیدی چنانچہ ہم میں سے بعض لوگ کپڑے کے عوض ایک معینہ مدت کیلئے عورت سے نکاح (یعنی متعہ) کر لیتے تھے، اس کے بعد پھر ابن مسعودؓ نے یہ آیت پڑھی: اے ایمان والو! جن پاک چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا ہے ان کو حرام نہ سمجھو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

حضرت ابن مسعودؓ کی اس روایت سے متعہ کے جواز کا پتہ چلتا ہے ممکن ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ ابتدائے اسلام کے جواز پر اضطراب کی صورت میں ہمیشہ کے لئے قائم رہے ہوں اور نسخ کے واضح احکامات کا انکو علم نہ ہوا ہو اور بہت قوی امکان ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی طرح حضرت ابن مسعودؓ نے رجوع کیا ہو کیونکہ حضرت عمرؓ نے سرکاری اعلان فرمایا تھا کہ احادیث میں ممانعت کے باوجود اب بھی اگر کوئی شخص متعہ کریگا میں اس پر حدزنا نافذ کروں گا۔

بہر حال متعہ کے شوقین حضرات پر صد افسوس اور تعجب ہے کہ وہ حضرت علیؓ کے صریح احکامات کو جو متعہ کی حرمت سے متعلق ہیں چھوڑ گئے اور حضرت ابن مسعودؓ کے احتمالی قول کی طرف چلے گئے نیز حضرت ابن عباسؓ کی حرمت کے صریح فتویٰ کے بھی خلاف ہو گئے، چنانچہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت حاضر ہے۔

متعہ کا حکم منسوخ ہو گیا ہے

﴿۱۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ الْمُتْعَةُ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ كَانَ الرَّجُلُ يَقْدُمُ الْبَلْدَةَ لَيْسَ لَهُ بَهَاءٌ مَعْرِفَةً فَيَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ بِقَدَرِ مَا يُرَى أَنَّهُ يُقِيمُ فَتَحْفَظُ لَهُ مَتَاعَهُ وَتُصْلِحُ لَهُ شَيْءٌ حَتَّى إِذَا نَزَلَتِ اللَّيْلَةُ ﴿۱﴾ لَا عَلَى أَرْوَاحِهِمْ أَوْ مَمْلَكَتِ أَيْمَانِهِمْ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَكُلُّ فَرْجٍ سِوَاهُمَا فَهَوَا حَرَامٌ (رواہ الترمذی)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ متعہ (کا جواز) صرف ابتداء اسلام میں تھا (اور اس وقت متعہ کی ایک صورت یہ ہوتی تھی کہ) جب کوئی مرد کسی شہر میں جاتا اور وہاں (لوگوں سے) اس کی کوئی شناسائی نہ ہوتی (کہ جن کے ہاں وہ اپنے قیام و طعام کا بندوبست کرتا) تو وہاں کسی عورت سے اتنی مدت کے لئے نکاح کر لیتا جتنی مدت اس کو ٹھہرنا

ہوتا، چنانچہ وہ عورت اس کے سامان کی دیکھ بھال کرتی، اور اس کا کھانا پکاتی، یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی، الا علی ازواجہم او ما ملکت ایمانہم، حضرت ابن عباسؓ فرماتے تھے کہ ان دونوں (یعنی بیوی اور لونڈی) کی شرم گاہ کے علاوہ ہر شرم گاہ حرام ہے۔ (ترمذی)

جائز اشعار سننا اور گانا جائز ہے

﴿۲۰﴾ وَعَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى قَرْظَةَ بِنِ كَعْبٍ وَأَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ فِي عُرْسٍ وَإِذَا جَوَارٍ يُغْنِينَ فَقُلْتُ أَيْ صَاحِبِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلُ بَدْرٍ يُفْعَلُ هَذَا عِنْدَكُمْ فَقَالَا اجْلِسْ إِنْ شِئْتَ فَاسْمَعْ مَعَنَا وَإِنْ شِئْتَ فَادْهَبْ فَإِنَّهُ قَدْ رُخِّصَ لَنَا فِي اللَّهْوِ عِنْدَ الْعُرْسِ (رواه النسائي)

اور حضرت عامر بن سعدؓ (تابعی) کہتے ہیں کہ جب میں ایک شادی میں شرکت کے لئے پہونچا جہاں (دو صحابی) حضرت قرقظہ ابن کعبؓ اور حضرت ابو مسعودؓ انصاری بھی موجود تھے، تو دیکھا کہ چند بچیاں اشعار گارہی ہیں میں نے کہا کہ اے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں اور جنگ بدر میں شریک رہنے والو! کیا تمہارے سامنے بھی یہ (گا نا) ہو رہا ہے؟ (یہ سنکر) ان دونوں صحابیوں نے کہا کہ ”بیٹھ جاؤ، اگر تمہارا جی چاہے تو تم بھی ہمارے ساتھ سنو اور چاہے چلے جاؤ، کیونکہ شادی بیاہ کے موقع پر ہمیں گیت (گانے سننے) کی اجازت دی گئی ہے (نسائی)

تنبیہ:

یاد رہے یہ اشعار باجوں اور طبل و سارنگی کے ساتھ نہیں گائے جا رہے تھے بلکہ آلات غنا کے بغیر سادے اچھے اشعار تھے جو جائز ہے

وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ
وَالْآلِ
وَالصَّالِحِينَ
صَلَّى اللَّهُ

ہفتہ ۵ ذی قعدہ ۱۴۱۲ھ

باب المحرمات

مرد پر حرام عورتوں کا بیان

نکاح ایک اسلامی رشتہ ہے صرف شہوت رانی نہیں ہے اس لئے اسکی صحت و حرمت کی نہایت ضرورت ہے نکاح کے صحیح ہونے کے لئے دیگر شرائط کے علاوہ ایک شرط یہ بھی ہے کہ عورت محرمات سے نہ ہو اس ”باب المحرمات“ میں یہی بیان ہے کہ کونسی عورت کس مرد پر حرام ہے۔

حرمت دو قسم پر ہے ایک حرمت مؤبدہ ہے یعنی وہ عورت جس سے ہمیشہ کے لئے نکاح نہیں ہو سکتا ہے۔ دوسری حرمت غیر مؤبدہ ہے یہ وہ عورت ہے جو عارض کی وجہ سے حرام ہوتی ہے۔

حرمت نکاح کے اسباب

حرمت نکاح کے مختلف اسباب ہیں سب کا بیان کرنا مشکل بھی ہے اور طویل بھی ہے صرف نو اسباب کا بیان مختصر طور پر یہاں ہوگا، ملاحظہ فرمائیں۔

- (۱) پہلا سبب نسبی رشتہ ہے، جو عورتیں نسبی رشتے کی وجہ سے حرام ہیں وہ یہ ہیں ماں، بیٹی، بہن، پھوپھی، خالہ، بھتیجی اور بھانجی۔ لہذا ان عورتوں سے نکاح حرام ہے اسی طرح والدین کے اصول اوپر تک اور ان کے فروع نیچے تک حرام ہیں۔
- (۲) دوسرا سبب سرالی رشتہ ہے جیسے ساس، بہوام، مزنیہ وغیرہ۔
- (۳) تیسرا سبب رضاعت اور دودھ کا رشتہ ہے۔

(۴) چوتھا سبب عورتوں کو نکاح میں جمع کرنے کا سبب ہے جس سے حرمت آتی ہے جیسے چار سے زائد عورتوں کو بیک وقت نکاح میں اکٹھا کر لیا، یا دو بہنیں یا پھوپھی اور اس کی بھتیجی کو جمع کر لیا یا ایسی دو عورتوں کو ایک نکاح میں جمع کر دیا کہ اگر ان میں سے ایک کو مرد تصور کیا جائے تو وہ عورت اس مرد کے لئے حلال نہ ہو۔ خلاصہ یہ کہ یا اجنبیات کو چار سے زیادہ اکٹھا کرنا یا ذوات الارحام میں سے دو یا دو سے زیادہ اکٹھا کرنا یہ سب حرام ہیں۔

- (۵) پانچواں سبب عورت کا مملوک ہونا ہے یعنی پہلے سے منکوحہ آزاد بیوی موجود ہے تو اس پر لونڈی سے نکاح کرنا حرام ہے۔
- (۶) چھٹا سبب تعلق حق الغیر ہے یعنی دوسرے کی منکوحہ سے نکاح ہے۔

(۷) ساتواں سبب اختلاف مذہب ہے یعنی مشرک، آتش پرست، دھریہ، آغا خانہ، قادیانیہ، رافضیہ سے نکاح حرام ہے صرف اہل

کتاب کی عورتیں اگر واقعی اہل کتاب ہوں ان سے نکاح جائز ہے لیکن مسلمان لڑکی کا اہل کتاب سے نکاح حرام ہے۔

(۸) آٹھواں سبب عورت کا مالک ہونا ہے یعنی عورت مالکہ ہے وہ اپنے مملوک غلام سے نکاح نہیں کر سکتی ہے۔

(۹) نواں سبب طلاق ہے یعنی تین طلاق دینے کے بعد بغیر حلالہ یہ عورت اس مرد کے لئے حرام ہو گئی ہے نیز لعان سے جو عورت شوہر کے لئے ہمیشہ حرام ہو جاتی ہے وہ بھی طلاق کے زمرے میں آتی ہے۔

مندرجہ ذیل عورتوں کو نکاح میں اکٹھا نہ کرو

الفصل الاول

﴿عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا﴾ (متفق عليه)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی عورت کو اپنی پھوپھی کے ساتھ اپنی نکاح میں نہ رکھا جائے اور نہ کسی عورت کو اس کی خالہ کے ساتھ اپنے نکاح میں رکھا جائے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

لایجمع:۔۔ اس حدیث میں ایک ضابطہ اور ایک اصولی قاعدہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور علماء امت نے اس قاعدہ کی تشریح کر کے واضح فرمایا ہے وہ قاعدہ یہ ہے کہ ہر ان دو عورتوں کو کہ جن میں قرابت محرمیت ہو اگر ان میں سے ایک کو مرد اور دوسری کو عورت فرض کیا جائے تو دونوں کا نکاح درست نہ ہوتا ہو ایسی دو عورتوں کو نکاح میں اکٹھا کرنا حرام ہے۔ اس کی مثال مذکورہ حدیث میں پھوپھی اور بھتیجی کی ہے اگر پھوپھی کو مرد فرض کیا جائے تو بھتیجی سے چچا کا نکاح حرام ہے اور اگر بھتیجی کو مرد فرض کیا جائے تو بھتیجی سے پھوپھی کا نکاح حرام ہے۔

اس قاعدہ کے متعلق ایک بات ذہن میں رکھنی چاہئے وہ یہ کہ یہ حرمت دونوں طرف سے ضروری ہے یعنی جانہین میں سے جس کو بھی مرد فرض کر لو تو نکاح حرام ہو جاتا ہے اگر ایسا نہیں بلکہ ایک طرف سے تو حرمت آتی ہے لیکن اسکے برعکس میں حرمت نہیں آتی ہے تو یہ قاعدہ اس صورت کو شامل نہیں ہے بلکہ ایسی دو عورتوں کو ایک نکاح میں اکٹھا کیا جاسکتا ہے مثلاً بیوی اور اس کے پچھلے شوہر کی بیٹی کو جمہور کے نزدیک ایک نکاح میں اکٹھا کیا جاسکتا ہے جبکہ وہ لڑکی اس بیوی سے نہ ہو اب اگر پچھلے خاوند کی اس بیٹی کو مرد فرض کیا جائے تو یہ بیوی اس کے باپ کی بیوی یعنی ”زوجة الاب“ بنتی ہے اور زوجة الاب سے نکاح حرام ہے لیکن اگر اس بیوی کو مرد فرض کیا جائے تو اس لڑکی سے نکاح کی حرمت کی کوئی وجہ نہیں بنتی ہے لہذا مذکورہ بالا قاعدہ طرفین کی حرمت پر مبنی ہے ایک طرف کی حرمت کافی نہیں ہے۔

مسئله حرمة الرضاعة

﴿۲﴾ وعن عائشة قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ (رواه البخاری)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دودھ پینے کی وجہ سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو پیدائش کی وجہ سے حرام ہیں۔ (بخاری)

توضیح

یحرم من الرضاعة: رضاعت دودھ شریک دو بچوں کے درمیان نسبت کا نام ہے رضاعت اصل میں دودھ پینے کے معنی میں ہے رضاعت کا صیغہ باب فتح و کرم و مع سب سے آتا ہے۔
رضیع دودھ پینے والے بچے کو کہتے ہیں اور مرضعہ دودھ پلانی والی عورت کو کہتے ہیں مدت رضاعت دو سال ہے جس پر فتویٰ ہے اب اس بات میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے کہ کتنی مقدار دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے جس سے نسب کی حرمت کی طرح حرمت آتی ہے۔

فقہاء کا اختلاف

جمہور یعنی امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ و جمہور علماء فرماتے ہیں کہ اگر عورت کا دودھ مدت رضاعت دو سال کے اندر اندر یقینی طور پر بچے کے حلق سے نیچے اتر گیا تو یہ دودھ قلیل ہو یا کثیر ہو حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی مرضعہ پر اس بچے کے فروع حرام ہو جائیں گے اور رضیع بچے پر مرضعہ اور اس کے اصول و فروع سب حرام ہو جائیں گے۔ شرح وقایہ میں بطور خاص یہ شعر لکھا ہے۔

از جانب شیردہ ہمہ خویش شوند وز جانب شیرخوار ز وجان و فروع

دودھ پلانے والی عورت کی جانب کے اصول و فروع سارے رشتہ دار بچے پر حرم ہو جائیں گے۔ اور دودھ پینے والے بچے کی جانب سے مرضعہ پر ز وجان اور بچے کے فروع حرام ہو جائیں گے، ز وجان سے مراد رضیع اور اس کی بیوی ہے۔

امام احمد بن حنبل اور اہل ظواہر کے نزدیک حرمت رضاعت تین بار چوسنے سے ثابت ہوتی ہے امام شافعیؒ نے حرمت رضاعت کو پانچ رضعات سے وابستہ کیا ہے۔

دلائل

شوافع حضرات کی دلیل حضرت عائشہؓ کی حدیث نمبر ۶ ہے جس میں مذکور ہے کہ قرآن کریم میں پہلے دس رضعات

سے حرمت کا حکم نازل ہوا تھا پھر وہ حکم منسوخ ہو گیا اور پانچ رضعات کا حکم آگیا آنحضرتؐ کے انتقال کے وقت تک وہ آیت قرآن میں پڑھی جاتی رہی۔

امام احمد بن حنبلؒ اور اہل ظواہر نے حدیث نمبر ۵۵ ام الفضل کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں ہے کہ دو رضعات سے حرمت نہیں آتی ہے لہذا تین سے حرمت آئے گی گویا انہوں نے مفہوم مخالف پر عمل کیا ہے۔

امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ یعنی جمہور نے قرآن کریم کی آیت ﴿وَامْهَاتُكُمُ اللَّائِي اَرْضَعْنَكُمْ﴾ سے استدلال کیا ہے یہ حضرات فرماتے ہیں کہ ارضاع مطلق ہے خواہ ایک گھونٹ ہو یا کم و زیادہ ہو حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی، ارضاع باب افعال ارضعنکم کا مصدر ہے نیز احادیث میں الرضاعة کا لفظ بھی آیا ہے جو مصدر ہے اور مصدر میں تکرار نہیں تو ایک بار پینے سے بھی حرمت آئیگی۔ خواہ پستان سے چوس کر پی لے یا کسی برتن میں ڈال کر یا چوسنی سے چوس کر پی لے حرمت ثابت ہو جائیگی اس میں عدد اور تعداد کی کوئی قید اور شرط نہیں۔

احناف کی عقلی دلیل یہ ہے کہ حرمت کی اصل علت جزئیت ہے کہ دودھ کی وجہ سے ایک دوسرے کے جسم میں اجزا کا اختلاط آجاتا ہے اور اپنے جزء سے استمتاع کرنا جائز نہیں ہے اس لئے نکاح جائز نہیں اور یہ جزئیت ایک قطرہ دودھ سے بھی حاصل ہو جاتی ہے، لہذا حرمت ثابت ہو جائے گی خواہ کم ہو یا زیادہ ہو۔

الجواب:

احناف و مالکیہ نے شوافع حضرات کو یہ جواب دیا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث خبر واحد ہے اور خبر واحد سے قرآن کی قرآنیت ثابت نہیں ہو سکتی ہے، لہذا قرآن کی آیت کی موجودگی میں اس روایت کو ترک کرنا ہو گا یا تاویل کرنی ہوگی کیونکہ قرآن کریم ایک محفوظ آسمانی صحیفہ ہے اس محفوظ کتاب میں پانچ رضعات والی آیت نہیں ہے نہ مشہور اور متواتر قرات میں اس کا کوئی ذکر ہے اب اگر حضور اکرمؐ کے آخری وقت میں وہ آیت پڑھی جاتی اور حضورؐ کی وفات کے بعد منسوخ ہو گئی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ العیاذ باللہ یہ قرآن محفوظ نہیں اور یہ نظریہ ﴿انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون﴾ کے منافی ہے۔

تو اصل حقیقت یہ ہے کہ دس رضعات والی آیت پانچ رضعات والی آیت سے منسوخ ہو گئی جس کا تذکرہ حضرت عائشہؓ نے کیا ہے اور پانچ رضعات کی آیت ﴿وَامْهَاتُكُمُ اللَّائِي اَرْضَعْنَكُمْ﴾ کی مطلق آیت سے منسوخ ہو گئی اب یہ آیت منسوخ التلاوة والحکم ہے البتہ حضرت عائشہؓ کو اس پہلے نسخ کا علم ہو گیا اور دوسرے نسخ کا علم شاید نہیں ہوا تو انہوں نے اپنے علم کے مطابق مذکورہ حدیث بیان فرمادی۔

باقی حنابلہ اور اہل ظواہر کی دلیل کا جواب اس طرح ہے کہ ہم مفہوم مخالف کے قائل ہی نہیں تو اس کے پابند بھی نہیں

نیز منطوق کے مقابلہ میں مفہوم کی طرف جانا بھی مناسب نہیں اور اس کو ماننا بھی مناسب نہیں یا ام الفضل کی روایت اس وقت کی ہے جب پانچ رضعات کا دور دورہ تھا اور اس کا حکم منسوخ نہیں ہوا تھا جب منسوخ ہوا تو سب قصہ ختم ہو گیا۔

ام الفضل کی روایت کا ایک جواب یہ بھی ہے کہ اصل حقیقت یہ ہے کہ ”م——صۃ“ چوسنا بچے کا فعل ہے اور ”املاجۃ“ ماں کا فعل ہے تو عادت اور تجربہ اس طرح ہے کہ بچہ جب پستان کو منہ میں لیتا ہے تو پستان میں جلدی دودھ نہیں آتا ہے بلکہ ایک دوسرے ہی منہ مارتا ہے اسی کو فرمایا کہ اس سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے کیونکہ اس سے حلق میں دودھ نہیں جاتا ہے دودھ کے اترنے سے تو یقیناً رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ حنابلہ اور اہل ظواہر کو آخری جواب یہ ہے کہ مصتان یا املاجتان یہ عدد ہے اور تعدد و عدد میں مفہوم مخالف نہیں لیا جاسکتا ہے ”قال الطیبی و مفہوم العدد ضعیف“

رضاعت کی مستثنیٰ صورتیں

یہاں چند صورتیں ہیں جو رضاعت کے مسئلہ سے مستثنیٰ ہیں کہ رضاعت میں جائز اور نسب میں وہاں نکاح منع ہے۔

(۱) نسبی بھائی کی رضاعت بہن جائز ہے (۲) رضاعتی بھائی کی نسبی بہن جائز ہے (۳) رضاعتی بھائی کی رضاعتی بہن جائز ہے (۴) رضاعتی بیٹے کی نسبی بہن جائز ہے (۵) نسبی بیٹے کی رضاعتی بہن جائز ہے (۶) رضاعتی بیٹے کی رضاعتی بہن جائز ہے (۷) نسبی بہن کے رضاعتی بھائی سے نکاح صحیح ہے (۸) رضاعتی بہن کے نسبی بھائی سے نکاح جائز ہے (۹) رضاعتی بہن کے رضاعتی بھائی سے نکاح جائز ہے۔ یہ کل نو صورتیں ہیں جو مستثنیٰ ہیں۔ فقہہ کی کتابوں میں کچھ اور صورتیں بھی ہیں لیکن شارحین حدیث یہ نو بیان کرتے ہیں۔

اتوار ۲۱ یقعدہ ۱۴۲۱ھ

رضاعتی ماں کا شوہر رضاعتی باپ ہے

﴿۳﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ جَاءَ عَمِّي مِنَ الرِّضَاعَةِ فَاسْتَأْذَنَ عَلَيَّ فَأَبَيْتُ أَنْ آذَنَ لَهُ حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ إِنَّهُ عَمُّكَ فَأَذْنِي لَهُ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَرْضَعْتَنِي الْمَرْأَةُ وَلَمْ يُرْضِعْنِي الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ عَمُّكَ فَلْيَلِجْ عَلَيْكَ وَذَلِكَ بَعْدَ مَا ضَرَبَ عَلَيْنَا الْحِجَابُ (متفق عليه)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ (ایک دن) میرے رضاعتی چچا میرے گھر آئے اور انھوں نے میرے پاس آنے کی اجازت مانگی میں نے ان کو اجازت دینے سے انکار کر دیا تا کہ میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لوں (کہ ان کا میرے پاس آنا درست ہے یا نہیں ہے؟) چنانچہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے آپؐ سے ان

کے بارہ میں پوچھا، آپؐ نے فرمایا کہ وہ تمہارے چچا ہیں ان کو اپنے پاس آنے کی اجازت دیدو، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ (یہ سکر) میں نے عرض کیا کہ ”مجھ کو تو عورت نے دودھ پلایا تھا کسی مرد نے تو دودھ نہیں پلایا تھا، آپؐ نے فرمایا کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ تمہارے چچا ہیں اس لئے وہ تمہارے پاس آسکتے ہیں، (حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ) میرے رضاعی چچا کی یہ آمد اس وقت کا واقعہ ہے جب کہ ہمارے لئے پردہ کرنا واجب ہو چکا تھا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

انہ عمک: حضرت عائشہ صدیقہؓ نے جس عورت کا دودھ پیا تھا ان کے شوہر کا نام ابوالقعیس تھا اور جو شخص حضرت عائشہؓ کے گھر میں داخل ہونے آ رہا تھا ان کا نام ارح تھا ارح ابوالقعیس کا بھائی تھا ابوالقعیس کی بیوی کا دودھ پینے کی وجہ سے یہ شخص حضرت عائشہؓ کا رضاعی باپ ہوا اور ان کا بھائی ارح حضرت عائشہؓ کا رضاعی چچا ہوا۔

أَرْضَعْتَنِي الْمَرْأَةُ: حضرت عائشہؓ اس کلام سے یہ بتلانا چاہتی ہیں کہ دودھ جب عورت کا ہے تو رضاعت بھی عورت سے ثابت ہونی چاہئے مرد کو رضاعت میں کیا دخل ہے حضور اکرمؐ نے اشارہ فرمایا کہ نہیں، عورت کے دودھ کی وجہ سے مرد بھی رضاعی بن جاتا ہے دودھ اگر چہ عورت کا ہے لیکن شوہر کے جماع سے دودھ پیدا ہوتا ہے تو شوہر کو بھی دودھ میں دخل ہے۔

رضاعی بیٹی سے نکاح کرنا حرام ہے

﴿۴﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ لَكَ فِي بِنْتِ عَمِّكَ حَمْرَةً فَإِنَّهُ أَجْمَلَ فَنَاقَفَنِي قُرَيْشٌ فَقَالَ لَهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ حَمْرَةَ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ وَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا حَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ (رواہ مسلم)

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! آپؐ کے چچا (حمزہؓ) کی لڑکی آپ کو (اپنے نکاح کیلئے) کیوں پسند نہیں ہے؟ وہ تو قریش کے جوان لڑکیوں میں ایک حسین ترین لڑکی ہے، آنحضرتؐ نے فرمایا کیا تمہیں معلوم نہیں کہ حمزہؓ میرے دودھ شریک بھائی ہیں اور اللہ نے جو رشتے نسب کی وجہ سے حرام قرار دیئے ہیں وہی رشتے رضاعت کی وجہ سے حرام قرار دیئے ہیں۔ (مسلم)

توضیح

ہل لک: یعنی کیا آپ کو حمزہؓ کی بیٹی میں کوئی رغبت نہیں حالانکہ یہ قریش میں سب سے زیادہ خوبصورت ہے تو ”ہل لک“ مبتدا اور ”رغبتہ“ خبر مجزوف ہے۔ حضرت حمزہؓ حضور اکرمؐ کے چچا تھے لیکن دونوں ہم عمر تھے اور دونوں رضاعی بھائی تھے کیونکہ دونوں نے ابولہب کی باندی ثویبہ کا دودھ پیا تھا اس لئے حمزہؓ کی بیٹی حضور اکرمؐ کی رضاعی بیٹی تھی ہوئی جن سے نکاح حرام تھا۔

آنحضرتؐ نے چار عورتوں کا دودھ پیا ہے (۱) اپنی والدہ محترمہ آمنہؓ کا (۹۲) حلیمہ سعدیہؓ کا (۳) ام ایمنؓ کا (۴) اور ثویبہؓ کا۔

رضاعت کی مقدار

﴿۵﴾ وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ قَالَتْ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُحْرِمُ الرَّضْعَةَ أَوْ الرَّضْعَتَيْنِ، وَفِي رِوَايَةٍ عَائِشَةَ قَالَتْ لَا تُحْرِمُ الْمَصَّةَ وَالْمَصَّتَانِ وَفِي أُخْرَى لِأُمِّ الْفَضْلِ قَالَتْ لَا تُحْرِمُ إِلَّا مَلَاجَةً أَوْ إِلَّا مَلَا جَتَانِ (هذه روايات لمسلم)

اور حضرت ام فضلؓ کہتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ایک بار یا دو بار دودھ پینا حرام نہیں کرتا (یعنی ایک بار یا دو بار چوسنے سے نکاح کے لئے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی) اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں یوں ہے کہ آپؐ نے فرمایا ایک بار یا دو بار چوسنا (نکاح) کو حرام نہیں کرتا، اور ام فضلؓ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آپؐ نے فرمایا ”ایک بار یا دو بار (منہ) میں چھاتی کو داخل کر لینا (نکاح) کو حرام نہیں کرتا۔ (یہ سب روایتیں مسلم نے نقل کی ہیں)

﴿۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ فِي مَا نُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ يُحْرَمُ ثُمَّ تُنْسَخُ بِخَمْسٍ مَعْلُومَاتٍ فَتُفَوِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ فِيمَا يُقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ (رواه مسلم)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ قرآن کریم میں یہ حکم نازل ہوا تھا کہ دس بار دودھ پینا (جب کہ اس کے پینے کا کامل یقین ہو) (نکاح کو حرام کرتا ہے، پھر یہ حکم پانچ بار پینے کے ساتھ کہ جس کے پینے کا کامل یقین ہو، منسوخ ہو گیا) (یعنی جب بعد میں یہ حکم نازل ہوا کہ پانچ بار دودھ پینا کہ اس کے پینے کا کامل یقین ہو، حرمت رضاعت کو ثابت کرتا ہے تو پہلا حکم منسوخ ہو گیا، اس کے بعد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے تشریف لے گئے اور یہ آیت قرآن کریم میں تلاوت کی جاتی رہی۔ (مسلم)

مدت رضاعت کا زمانہ

﴿۷﴾ وَعَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا رَجُلٌ فَكَانَتْ كَرِهَ ذَلِكَ فَقَالَتْ إِنَّهُ أَخِي فَقَالَ أَنْظِرُنْ مَنْ إِخْوَانُكَ فَإِنَّ الرِّضَاعَةَ مِنَ الْمَجَاعَةِ (متفق عليه)

اور ام المومنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ (ایک دن) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں تشریف لائے تو اس وقت ان کے پاس ایک شخص بیٹھا ہوا تھا (اسے دیکھ کر) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گویا ناگواری ہوئی، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میں نے (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ناگواری کو محسوس کر کے عرض کیا کہ یہ میرے دودھ شریک بھائی ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دیکھا کرو (یعنی یہ غور کرو اور سوچو) کہ تمہارا بھائی کون ہو سکتا ہے کیونکہ شرعی طور پر رضاعت کا اعتبار بھوک کے وقت ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

المجاعة: اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ دودھ پینے کے احکام اس وقت جاری ہوتے ہیں جب یہ دودھ بطور غذا جسم میں اتر گیا ہو کیونکہ اسی زمانہ میں دودھ جزو بدن بنتا ہے اور اسی سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے۔ المجاعة کا مطلب یہی ہے کہ یہ دودھ بھوک کی وجہ سے جسم میں اتر گیا ہو دوسری کوئی غذا نہ ہو۔ حضرت عائشہؓ نے اس شخص کو دودھ شریک بھائی سمجھ لیا تھا لیکن چونکہ یہ دودھ مدت رضاعت کے بعد پیا گیا تھا اس لئے اس سے رضاعت ثابت نہ ہوئی تو آنحضرتؐ کو ناگوار گذرا۔ مدت رضاعت جمہور کے ہاں دو سال ہے اور صاحبین بھی اسی طرف گئے ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ ڈھائی سال کا فرماتے ہیں لیکن فتویٰ صاحبین اور جمہور کے قول پر ہے۔

ثبوت رضاعت میں ایک عورت کی گواہی معتبر ہے یا نہیں؟

﴿۸﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّهُ تَزَوَّجَ ابْنَةَ أَبِي إِيَّاهَبِ بْنِ عَزِيزٍ فَأَتَتْ امْرَأَةً فَقَالَتْ قَدْ أَرْضَعْتُ عُقْبَةَ وَالَّتِي تَزَوَّجَ بِهَا فَقَالَ لَهَا عُقْبَةُ مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ قَدْ أَرْضَعْتَنِي وَلَا أَخْبَرْتَنِي فَأَرْسَلَ إِلَى آلِ أَبِي إِيَّاهَبٍ فَسَأَلَهُمْ فَقَالُوا مَا عَلِمْنَا أَرْضَعْتَ صَاحِبَتَنَا فَرَكِبَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ فَفَارَقَهَا عُقْبَةُ وَنَكَحَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ (رواه البخاری)

اور حضرت عقبہ ابن حارثؓ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے ابو اہاب ابن عزیز کی بیٹی سے نکاح کیا تو ایک عورت نے آکر کہا کہ میں نے عقبہ کو اور ابو اہاب کی بیٹی کو کہ جس سے عقبہ نے شادی کی ہے دودھ پلایا ہے (لہذا عقبہ اور ابو اہاب کی بیٹی چونکہ دودھ شریک بھائی بہن ہوئے اس لئے ان کا نکاح باطل ہوا) عقبہ نے اس عورت سے کہا کہ مجھے یہ معلوم نہیں ہے کہ تم نے مجھے دودھ پلایا ہے اور نہ تم نے مجھے (اس سے پہلے) اس بارے میں بتایا، پھر عقبہؓ نے ایک آدمی کو ابو اہاب کے خاندان والوں کے پاس یہ دریافت کرنے بھیجا کہ کیا اس عورت نے تمہاری بیٹی کو دودھ پلایا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہمیں معلوم نہیں کہ اس عورت نے ہماری لڑکی کو دودھ پلایا ہو، اس کے بعد عقبہؓ سواری ہو کر مدینہ منورہ منی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور آپؐ سے اپنے نکاح کے بارے میں پوچھا کہ (یہ صورت پیدا ہو گئی ہے آیا میرا نکاح باطل ہو گیا ہے یا باقی ہے) آپؐ نے فرمایا کہ تم اس لڑکی کو کس طرح اپنے نکاح میں رکھ سکتے ہو جبکہ یہ ظاہر ہو گیا کہ وہ تمہاری دودھ شریک بہن ہے، چنانچہ عقبہؓ نے اس لڑکی کو علیحدہ کر دیا اور اس لڑکی نے ایک دوسرے شخص سے نکاح کر لیا (بخاری)

توضیح

کیف وقد قیل:۔ اگر ایک عورت گواہی دیدے کہ میں نے فلاں شخص کو دودھ پلایا تھا تو کیا اس عورت کی اس گواہی کا کوئی اعتبار ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں علماء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام احمد بن حنبلؒ اور اسحاق بن راہویہ کے نزدیک حرمت رضاعت کے لئے ایک عورت کی گواہی کافی ہے۔ جمہور علماء فرماتے ہیں کہ صرف ایک عورت مرضعہ کی گواہی سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے پھر جمہور کا آپس میں تھوڑا سا اختلاف ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ دو عورتوں کی شہادت کافی ہو جاتی ہے، امام شافعیؒ چار عورتوں کی گواہی کو معتبر مانتے ہیں، ائمہ احناف کے ہاں رضاعت میں بھی وہی عام قاعدہ چلے گا جو دین کے تمام شعبوں میں گواہی کا قاعدہ چلتا ہے کہ دو مرد ہوں یا ایک مرد و دو عورتیں ہوں یہ شہادت کا نصاب ہے، رضاعت میں بھی اسی پر عمل ہوگا۔

جمہور نے حضرت عقبہ کی روایت کے دو جواب دیئے ہیں (۱) ایک جواب یہ دیا کہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرتؐ کو وحی کے ذریعے سے معلوم ہو گیا کہ اس عورت نے واقعی دونوں کو دودھ پلایا تھا تو آپ نے فرقت کا حکم دیدیا۔ (۲) دوسرا جواب یہ کہ چھوڑنے کا یہ فیصلہ اور حکم بطور قاعدہ شرعیہ نہیں تھا اور نہ بطور فتویٰ تھا بلکہ یہ حکم بطور احتیاط و تقویٰ تھا اور حدیث کا یہ لفظ کیف وقد قیل اس پر صریح دلالت کرتا ہے یعنی جب ایک شک والی بات کہی گئی ہے تو اس کے بعد تیز ادل کیسے مطمئن ہوگا اس لئے بہتر یہ ہے کہ چھوڑ دو۔

میدان جہاد میں گرفتار عورتوں سے جماع کا حکم

﴿۹﴾ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ بَعَثَ جَيْشًا إِلَى أَوْطَاسٍ فَلَقُوا عَدُوًّا فَقَاتَلُوهُمْ فَظَهَرُوا عَلَيْهِمْ وَأَصَابُوا لَهُمْ سَبَايَا فَكَانَ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَرَّجُوا مِنْ غَشْيَانِهِنَّ مِنْ أَجْلِ أَزْوَاجِهِنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ وَالْمُحْصَنَاتِ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴿۱۰﴾ أَيُّ فَهِنَّ لَهُمْ حَلَالٌ إِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ (رواہ مسلم)

اور حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے دن ایک لشکر کو اوطاس کی جانب روانہ کیا (جو طائف کے قریب واقع ہے) چنانچہ وہ لشکر دشمنوں سے نبرد آزما ہوا اور جنگ کے بعد ان پر فتح یاب ہوا اور بہت سارے قیدی ان کے ہاتھ لگے (جن میں عورتیں بھی تھیں اور وہ عورتیں بطور لونڈی مجاہدین کی ملکیت میں آئیں) لیکن

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے بعض حضرات نے گویا ان لوگوں سے بایں وجہ جماع کرنے سے پرہیز کیا کہ وہ خاوند والی تھیں اور ان کے وہ خاوند مشرک تھے چنانچہ اس سلسلے میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔
اور حرام کی گئی ہے تم پر وہ عورتیں جو خاوند والی ہیں مگر وہ عورتیں تم پر حرام نہیں جو تمہاری ملکیت میں آگئی ہیں۔ یعنی (وہ عورتیں جنہیں تم جنگ کے بعد دارالحرب سے بطور باندی پکڑ کر لائے ہو اور ان کے شوہر دارالحرب میں رہ گئے ہیں) وہ عورتیں عدت گذر جانے کے بعد تمہارے لئے حلال ہیں۔ (مسلم)

توضیح

وَأَصَابُوا لَهُمْ سَبَابًا: یعنی مسلمانوں کے ہاتھ میں کافروں کی عورتیں قید ہو کر آئیں، یہ مسئلہ تو واضح تر ہے کہ جو عورت کسی شخص کے نکاح میں ہو کسی دوسرے مرد کو نہ تو اس کے ساتھ نکاح جائز ہے اور نہ اس پر تصرف جائز ہے۔
ہاں کافروں کی بیویاں اگر میدان جہاد میں مسلمانوں کی ہاتھ آگئیں اور ان کے شوہر دارالحرب میں رہ گئے تو اب ان کا کیا حکم ہے؟

تو اس مسئلہ کا حل یہ ہے کہ ان عورتوں پر استبراء رحم واجب ہے یعنی استبراء رحم سے پہلے ان سے جماع کرنا جائز نہیں استبراء کی صورت یہ ہے کہ اس عورت کو ایک حیض آجائے اگر حیض نہیں آتا کہ صغیرہ ہو یا باکرہ ہو تو اس پر ایک ماہ کا گذرنا ضروری ہے تب جماع جائز ہوگا اور اگر وہ عورت حاملہ ہو تو وضع حمل تک انتظار کرنا ضروری ہے یہ استبراء رحم ہے۔

وہ عورتیں جنہیں بیک وقت نکاح میں رکھنا ممنوع ہے

الفصل الثانی

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ أَلْعَمَّةِ عَلَى بِنْتِ أُخِيهَا وَالْمَرْأَةُ عَلَى خَالَاتِهَا أَوْ الْخَالَةِ عَلَى بِنْتِ أُخِيهَا لَا تُنْكَحُ الصَّغْرَى عَلَى الْكُبْرَى وَلَا الْكُبْرَى عَلَى الصَّغْرَى (رواه الترمذی و ابوداؤد والدارمی والنسائی وَرَوَاتُهُ إِلَى قَوْلِهِ بِنْتِ أُخِيهَا)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کسی عورت سے اس کی پھوپھی کی موجودگی میں یا کسی عورت سے اس کی بھینجی کی موجودگی میں نکاح کیا جائے نیز (آپؐ نے فرمایا کہ) بڑے رشتہ والے کی موجودگی میں چھوٹے رشتہ والی سے اور چھوٹی رشتہ والی کی موجودگی میں بڑی رشتہ والی سے نکاح کیا جائے (ترمذی، ابوداؤد، دارمی، نسائی) اور نسائی نے اس روایت کو بنت اختہ تک نقل کیا ہے۔

باپ کی بیوی سے نکاح کرنا حرام ہے

﴿۱۱﴾ وعن البراء بن عازب قال مرَّ بي خالي أبو بردة بن نيار ومعه لواء فقلت أين تذهب قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم إلى رجل تزوج امرأة أبيه آتية برأسه (رواه الترمذی و ابوداؤد) وفي رواية له للنسائي وابن ماجة والدارمي فأمرني أن أضرب عنقه وأخذ ماله وفي هذه الرواية قال عمي بدل خالي

اور حضرت براء بن عازبؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) میرے ماموں حضرت ابو بردہ ابن نیا میرے پاس سے اس حال میں گزرے کہ ان کے ہاتھ میں ایک جنگی نشان تھا میں نے ان سے پوچھا کہ آپ کہاں جا رہے ہیں تو انہوں نے کہا کہ ایک شخص نے اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کر لیا ہے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اس شخص کے پاس بھیجا ہے تاکہ میں اس کا سر کاٹ کر آپ کی خدمت میں لے آؤں (ترمذی، ابوداؤد) اور ابوداؤد کی ایک روایت میں نیز نسائی، ابن ماجہ اور دارمی کی روایت میں یوں ہے کہ (ابو بردہؓ نے کہا کہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں اس کی گردن مار دوں اور اس کا مال واسباب لے آؤں۔ اور اس روایت میں میرے ماموں کی جگہ ”میرے چچا“ کے الفاظ ہیں۔

توضیح

ان اضرب عنقه:۔ دراصل اس شخص کا عقیدہ اہل جاہلیت کی طرح یہ تھا کہ باپ کی بیوی سے نکاح کرنا جائز ہے بلکہ وہ لوگ بڑے بیٹے کو بطور حقدار باپ کی بیوی یعنی اس کی سوتیلی ماں دیا کرتے تھے اور وہ بد بخت اس سے نکاح کرتا تھا اس شخص کا جب یہ عقیدہ تھا کہ اسلام میں ایک حرام چیز درحقیقت حرام نہیں بلکہ حلال ہے تو اس عقیدہ سے یہ شخص مرتد ہو گیا تو واجب القتل ہو گیا کیونکہ اسلام ایک دو ٹوک قانون ہے جہاں حدود و تعزیرات ہیں یہ نہیں کہ اپنی نرم طبیعت کی وجہ سے اسلام کے احکام ہی خراب کرے اب دیکھو یہ صحابی حضور اکرمؐ کی طرف سے ایک شخص کو سمجھانے نہیں بلکہ گردن اڑانے جا رہے ہیں حضورؐ کا جھنڈا ہاتھ میں لیکر اس لئے لہرا رہے تھے تاکہ لوگوں کو یقین آجائے کہ یہ حضور اکرمؐ کا بھیجا ہوا شخص ہے۔ لواء:۔ جنگی جھنڈے کو کہتے ہیں۔

مدت رضاعت کا زمانہ

﴿۱۲﴾ وعن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق

الْإِمْعَاءُ فِي الثَّدْيِ وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ (رواه الترمذی)

اور حضرت ام سلمہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ دودھ پینا حرمت رضاعت کو ثابت کرتا ہے جو چھاتی سے پینے کی وجہ سے انتڑیوں کو کھول دیتا ہے اور وہ دودھ، دودھ چھڑانے کے وقت سے پہلے پیا گیا ہو، (ترمذی)

توضیح

مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءُ: اس عبارت میں ماموصولہ بمعنی الذی ہے اور فتق نصرینصر سے ہے اس کا معنی کھولنا ہے۔ الامعاء آنتوں کو کہتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ دودھ بچے کے پیٹ اور آنتڑیوں کو اس طرح سیر کرے جس طرح کسی بھوکے آدمی کے پیٹ کو غذا سیر کر دیتی ہے یعنی اس بچے کی غذا صرف ماں کا دودھ ہے کھانا نہیں کھاتا ہے اور یہ مدت رضاعت میں ہوتا ہے جو مفتی بہ قول کے مطابق دو سال کا زمانہ ہے۔

فی الثدي: عربی محاورہ میں یہ لفظ مدت رضاعت اور دودھ پینے کے زمانہ پر بولا جاتا ہے یہاں اگر یہی معنی لیا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ دودھ پینے کے زمانہ میں بچہ نے دودھ پیا اور یا اس لفظ سے امر واقعی کو بیان کیا گیا ہے کہ بچہ عموماً دودھ چھاتی ہی سے براہ راست چوس کر پیتا ہے تو یہ کوئی قید احترازی نہیں ہے کہ چھاتی کے علاوہ اگر برتن سے پیا تو رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔ فتق: کی ضمیر فاعل سے فی الثدي حال مقدرہ ہے اور الامعاء مفعول بہ ہے۔

ای لا یحرم من الرضاع الا الذی فتق الامعاء حال کون اللبن ممتلئاً فی الثدي

علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ الثدي کا لفظ برتن کے معنی میں ہے گویا یہ دودھ چھاتی کے برتن میں جمع پڑا ہے اور بچہ پی رہا ہے۔ فتق الامعاء اور فی الثدي یہ تمام الفاظ مدت رضاعت کی طرف اشارہ ہے۔

وكان قبل الفطام: یعنی دودھ چھڑانے سے پہلے پیا ہو یہ جملہ سابق کلام کے لئے بطور تاکید ہے، یعنی مدت رضاعت میں دودھ پیا ہو اور وہ مدت دو سال ہے کیونکہ اسی زمانہ کا دودھ جزو بدن بنتا ہے جو موجب حرمت رضاعت ہے۔

رضاعی ماں کا حق کس طرح ادا ہوگا

﴿۱۳﴾ وَعَنْ حَجَّاجِ بْنِ حَجَّاجٍ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَذْهَبُ عَنِّي مَذْمَةُ

الرَّضَاعِ فَقَالَ غُرَّةٌ عَبْدٌ أَوْ أَمَةٌ (رواه الترمذی و ابوداؤد و النسائی و الدارمی)

اور حضرت حجاج ابن حجاج اسلمیؓ اپنے والد مکرم سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے (یعنی حضرت حجاج اسلمیؓ نے) عرض

کیا کہ یا رسول اللہ وہ کنسی چیز ہے جس سے میں دودھ کے حق میں سبکدوش ہو سکتا ہوں؟ آپؐ نے فرمایا مملوک یعنی

برودہ خواہ غلام ہو یا لونڈی (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی)

توضیح

مَذْمُومَةُ الرِّضَاعِ : مذمت ذال کے کسرہ اور میم کے فتح کے ساتھ حق اور ذمہ داری کے معنی میں ہے الذمام واجب الحفاظت چیز کا حق ادا کرنے کو کہتے ہیں مراد دودھ پینے کے احسان کا بدلہ دینا ہے عرب کی عادت تھی کہ وہ دودھ پلانے کی اجرت دینے کے علاوہ بھی بطور احسان کچھ دیا کرتے تھے۔

اسی چیز کا سوال حضرت حجاج اسلمیؓ نے کیا ہے آنحضرتؐ نے جواب میں فرمایا ”غره“ دیدوغرہ خوبصورت غلام کو کہتے ہیں اصل میں یہ لفظ گھوڑے کی پیشانی کے سفید داغ پر بولا گیا پھر اس کا اطلاق ہر روشن اور سردار اور شریف آدمی پر ہونے لگا اسی سلسلہ میں یہ لفظ غلام ولونڈی پر بولا گیا آپؐ نے فرمایا کہ مرضعہ کو خدمت کے لئے لونڈی یا غلام دیدو وہ انکی خدمت کریگا جس طرح مرضعہ نے تیری خدمت کی گویا یہ ”جزاء حقہا من جنس فعلہا“ ہوا یعنی خدمت کا بدلہ خدمت سے ہوا ﴿ہل جزاء الاحسان الا الاحسان﴾

رضاعی ماں کی تعظیم و تکریم کا ایک نمونہ

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ الْغَنَوِيِّ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَقْبَلَتْ امْرَأَةٌ فَبَسَطَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِجْلَهُ حَتَّى قَعَدَتْ عَلَيْهِ فَلَمَّا ذَهَبَتْ قِيلَ هَذِهِ أَرْضَعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواه ابو داؤد)

اور حضرت ابو طفیل غنوی کہتے ہیں کہ (ایک دن) میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک ایک خاتون (دایہ حلیمہؓ) آئیں، آں حضرتؐ نے (انکی تعظیم و تکریم اور ان کی خوشی کے لئے) اپنی مبارک چادر بچھادی اور وہ اس پر بیٹھ گئیں، پھر جب وہ (کہیں) چلی گئیں تو (ان لوگوں کو جو آپؐ کی اس تعظیم و تکریم کی وجہ سے اور آپؐ کی مبارک چادر پر ان خاتون کے بیٹھ جانے سے حیران و متعجب تھے) بتایا گیا کہ یہ وہ خاتون ہیں کہ جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلایا ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح

حضرت حلیمہ سعدیہ قبیلہ سعد سے تعلق رکھتی تھیں آپؐ نے دو سال تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلایا ہے جنگ حنین کے موقع پر شائد یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی تھیں آنحضرتؐ نے ان کا بہت اکرام کیا اسی موقع پر حضور اکرمؐ کی رضاعی بہن اور حلیمہ سعدیہ کی بیٹی شیماء بھی حضور اکرمؐ کے پاس آئی تھیں ان کا بھی حضرت پاکؐ نے بہت اکرام کیا یہ

دونوں خوش قسمت مسلمان ہوئی تھیں حضرت حلیمہ کی قبر مدینہ منورہ میں جنت البقیع میں ہے۔

چار سے زیادہ نکاح کی ممانعت

﴿۵﴾ وعن ابنِ عمرَ أَنَّ غِيلَانَ بْنَ سَلَمَةَ الثَّقَفِيَّ أَسْلَمَ وَلَهُ عَشْرُ نِسْوَةٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَسْلَمْنَ مَعَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكْ أَرْبَعًا وَفَارِقْ سَائِرَهُنَّ (رواه احمد و الترمذی و ابن ماجه) اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ جب غیلان ابن سلمہؓ ثقفی مسلمان ہوئے تو ان کی دس بیویاں تھیں جن سے انہوں نے زمانہ جاہلیت میں شادیاں کی تھیں چنانچہ ان کے ساتھ ان کی دس بیویاں بھی مسلمان ہو گئیں پھر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا کہ ان میں سے چار عورتوں کو (اپنے نکاح میں) رکھو اور باقی کو علیحدہ کر دو۔ (احمد، ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح

امسک اربعاً: کوئی کافر مسلمان ہو جائے اور اس کی بیویاں بھی ساتھ مسلمان ہو جائیں اب اس پر سب فقہاء کا اتفاق ہے کہ وہ شخص چار بیویاں اپنے پاس رکھ سکتا ہے باقی کو چھوڑنا پڑیگا لیکن اختلاف اس میں ہے کہ ان عورتوں میں کن کو رکھے اور کن کو چھوڑ دے فیصلہ کیسے کرے۔ اس میں اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

ائمہ ثلاثہ اور امام محمد یعنی جمہور فرماتے ہیں کہ اس شخص کو اختیار ہے جن کو رکھنا چاہتا ہے رکھ لے اور جسے چھوڑنا چاہتا ہے رخصت کر لے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس شخص کو چھوڑنے میں تخییر نہیں بلکہ پہلے جن چار عورتوں سے نکاح ہوا ہے ان ہی کو رکھ لے اور چار کے نکاح کے بعد جن سے نکاح کیا ہے وہ چھوڑنے کے لئے متعین ہیں۔

دلائل

جمہور زیر بحث غیلان بن سلمہ کی روایت اور واقعہ سے استدلال کرتے ہیں جس میں امسک اربعاً کے مطلق الفاظ آئے ہیں کوئی قید نہیں کہ پہلے کس کو چھوڑے اور بعد میں کس کو رکھے۔ جمہور کی دوسری دلیل حضرت ضحاک بن فیروز کی روایت ہے جس میں ”اخترايتهما شئت“ کے الفاظ آئے ہیں جو تخییر اور اختیار استعمال کرنے پر دلالت کرتے ہیں۔ جمہور کی تیسری دلیل نوفل بن معاویہ کی روایت ہے کہ ان کو جب چار کے رکھنے اور باقی کے چھوڑنے کا حکم ملا تو انہوں نے سب سے پرانی والی کو چھوڑ دیا اور چار کو رکھ لیا۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ نکاح کے معاملات میں کفار شرعی نصوص اور احکامات اور فروعات کے پابند

ہیں تو جو چار نکاح کسی کافر نے پہلے کئے تھے وہ تو اسلام کی نظر میں صحیح تھے لیکن چار کے بعد والے نکاح صحیح نہیں تھے مگر کافر پر شرعی احکامات کی تنفیذ اس لئے نہیں تھی کہ وہ مسلمان نہیں اور اہل ذمہ اپنی شخصی زندگی میں آزاد ہیں لیکن جب وہ شخص مسلمان ہوا تو اب شریعت کا حکم اس کی طرف متوجہ ہوا لہذا جو چار پہلے نکاح میں آئیں تھیں وہ تو بیویاں تھیں اور بعد میں بھی وہی رہیں گی اور جو چار کے بعد نکاح میں آئیں تھیں ان کا نکاح کلا نکاح تھا وہ اسی وقت کا عدم تھا لہذا وہ چھوڑنے اور رخصت کرنے کے لئے متعین ہیں۔

احناف کی یہ دلیل شریعت کے مجموعی قواعد اور اصول پر مبنی ہے یہ کوئی قیاس نہیں جو نصوص کے مقابلہ میں آیا ہے تاہم چونکہ امام محمدؒ بھی جمہور کے ساتھ ہیں لہذا فتویٰ جمہور کے قول پر ہے اسی میں احتیاط بھی ہے۔

جواب:

امام طحاوی نے جمہور کے متدلات کا یہ جواب دیا ہے کہ مذکورہ احادیث میں شوہر کو جو اختیار دیا گیا ہے یہ اس پرانے اور قدیمی نکاح کی بات ہے جبکہ چار سے زائد یا دو ختین کے اکٹھا رکھنے کی تحریم کا حکم ہی نہیں آیا تھا۔ لہذا اس وقت سب نکاح صحیح تھا تو سب میں اختیار دیا گیا کہ جسے چاہو رکھ لو جسے چاہو رخصت کر لو، پھر یہ حکم موقوف ہو گیا۔ بہر حال جمہور کا قول رائج ہے آنے والی حدیث نمبر ۱۱۶ اور حدیث نمبر ۱۷ کی بھی اسی طرح توضیح و تشریح ہے۔

﴿۱۶﴾ وَعَنْ نَوْفَلِ بْنِ مُعَاوِيَةَ قَالَ أَسْلَمْتُ وَتَحْتِي خَمْسُ نِسْوَةٍ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ فَارِقْ وَاحِدَةً وَأَمْسِكْ أَرْبَعًا فَعَمَدْتُ إِلَى أَقْدَمِهِنَّ صُحْبَةً عِنْدِي عَاقِرٌ مُنْذُ سِتِّينَ سَنَةً فَفَارَقْتُهَا (رواه في شرح السنة)

اور حضرت نوفل بن معاویہؓ کہتے ہیں کہ جب میں مسلمان ہوا تو میرے نکاح میں پانچ عورتیں تھیں چنانچہ میں نے (اس بارہ میں) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپؐ نے فرمایا کہ ایک کو علیحدہ کر دو اور چار کو باقی رکھو (آپ کا یہ حکم سن کر) میں نے اپنے سب سے پہلی عورت کو علیحدہ کر دیا جو باندھ تھی اور ساٹھ سال سے میرے ساتھ تھی (شرح السنہ)

دو بہنوں کو نکاح میں رکھنا منع ہے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ الضَّحَّاكِ بْنِ فَيْرُوزٍ الدَّيْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَسْلَمْتُ وَتَحْتِي اخْتَانٌ قَالَ اخْتَرْتُ أَيَّتَهُمَا شِئْتَ (رواه الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

اور ضحاک ابن فیروز دیلیمی اپنے والد (حضرت فیروزؓ) سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں مسلمان ہو گیا ہوں اور میری نکاح میں دو بہنیں ہیں (اس بارہ میں کیا حکم ہے؟) آپؐ نے فرمایا ان دونوں میں سے جس ایک کو چاہو رکھ لو (ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ)

توضیح

وتحتی اختان:۔ ایک شخص نے مثلاً اسلام قبول کر لیا اور اس کے نکاح میں دو بہنیں ہیں وہ بھی دونوں مسلمان ہو گئیں، تو جمہور فرماتے ہیں کہ اس شخص کو اختیار ہے جوئی کو رکھنا چاہتا ہے اور جوئی کو رخصت کرنا چاہتا ہے کر سکتا ہے۔
امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر دونوں بہنوں کا نکاح ایک ساتھ ہوا تھا تو اب دونوں کو رخصت کرنا پڑیگا اور اگر نکاح آگے پیچھے ہوا تھا تو پہلی والی کو رکھے گا دوسری رخصت ہو جائیگی دلائل و مسائل کی بحث پہلے ہو چکی ہے۔

مسئله اسلام احد الزوجین

۱۸۰ ﴿وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَسْلَمَتْ امْرَأَةٌ فَتَزَوَّجَتْ فَجَاءَ زَوْجُهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ وَعَلِمْتُ بِإِسْلَامِي فَأَنْتَزَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَوْجِهَا الْآخِرِ وَرَدَّهَا إِلَى زَوْجِهَا الْأَوَّلِ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ إِنَّهَا أَسْلَمَتْ مَعِيَ فَرَدَّهَا عَلَيْهِ (رواه ابوداؤد) وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَّةِ أَنَّ جَمَاعَةً مِنَ النِّسَاءِ رَدَّهِنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنِّكَاحِ الْأَوَّلِ عَلَى أَرْوَاجِهِنَّ عِنْدَ اجْتِمَاعِ الْإِسْلَامِيِّينَ بَعْدَ اخْتِلَافِ الدِّينِ وَالذَّارِ مِنْهُنَّ بِنْتُ الْوَلِيدِ بْنِ مُغِيرَةَ كَانَتْ تَحْتَ صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ فَأَسْلَمَتْ يَوْمَ الْفَتْحِ وَهَرَبَ زَوْجُهَا مِنَ الْإِسْلَامِ فَبَعَثَ إِلَيْهِ ابْنُ عَمِّهِ وَهَبُ بْنُ عَمِيرٍ بَرْدَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَانًا لَصَفْوَانَ فَلَمَّا قَدِمَ جَعَلَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْيِيرَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ حَتَّى أَسْلَمَ فَاسْتَقَرَّتْ عِنْدَهُ وَأَسْلَمَتْ أُمُّ حَكِيمٍ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ امْرَأَةً عِكْرَمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ يَوْمَ الْفَتْحِ بِمَكَّةَ وَهَرَبَ زَوْجُهَا مِنَ الْإِسْلَامِ حَتَّى قَدِمَ الْيَمَنَ فَأَرْتَحَلَتْ أُمُّ حَكِيمٍ حَتَّى قَدِمَتْ عَلَيْهِ الْيَمَنَ فَدَعَتْهُ إِلَى الْإِسْلَامِ فَأَسْلَمَ فَتَبَتَا عَلَى نِكَاحِهَا (رواه مالك عن ابن شهاب مرسلًا)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ایک عورت نے اسلام قبول کیا اور پھر اس نے (ایک شخص سے) نکاح کر لیا، اس کے بعد اس کا پہلا شوہر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں اسلام قبول کر چکا ہوں اور میری اس بیوی کو میرے اسلام قبول کر لینے کا علم تھا (لیکن اس کے باوجود اس نے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا ہے) چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو دوسرے خاوند سے علیحدہ کر کے پہلے خاوند کے حوالے کر دیا، اور ایک روایت میں یوں ہے کہ اس پہلے خاوند نے یہ کہا کہ وہ عورت (یعنی میری بیوی جس نے اب دوسرے سے نکاح

کر لیا ہے) میرے ساتھ ہی مسلمان ہوئی تھی، آپؐ نے یہ (سکر) اس عورت کو اسی (پہلے) شوہر کے حوالہ کر دیا (ابوداؤد) اور شرح السنۃ میں یہ روایت اس طرح نقل کی گئی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سی عورتوں کو ان کے پہلے نکاح کے مطابق ان کے شوہروں کے حوالہ کر دیا تھا جن کے شوہر دین اور ملک کے فرق کے بعد ان کے ساتھ اسلام کی صف میں شامل ہو گئے تھے (یعنی غیر مسلم میاں بیوی میں سے کسی ایک کے اسلام قبول کر لینے کی وجہ سے اور ایک کے دار الاسلام میں اور دوسرے کے دارالحرب میں رہنے کی وجہ سے گویا دونوں کے درمیان مذہبی اور ملکی بعد و اختلاف واقع ہو جا تا تھا مگر جب وہ دوسرا بھی اسلام قبول کر لیتا تو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے سابقہ نکاح کو باقی رکھتے ہوئے بیوی کو شوہر کے حوالہ کر دیتے تھے گویا قبولیت اسلام کے بعد تجدید نکاح کی ضرورت نہیں ہوتی تھی) ان عورتوں میں ایک عورت ولید ابن مغیرہ کی بیٹی بھی تھی جو صفوان ابن امیہ کی بیوی تھی، یہ عورت (اپنے شوہر سے پہلے) فتح مکہ کے دن مسلمان ہو گئی اور اس کے شوہر نے اسلام سے گریز کیا، آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے شوہر (صفوان ابن امیہ) کے پاس اس کے چچا کے بیٹے وہب ابن عمیر کو اپنی مبارک چادر دیکر بھیجا اور اس کو امان عطا کیا (یعنی آپؐ نے وہب کو بطور علامت اپنی چادر دیکر بھیجا کہ وہ صفوان کو یہ چادر دکھا کر مطلع کریں کہ قتل و تشدد سے تمہیں امان دی گئی ہے، تم بلا خوف آ سکتے ہو) پھر جب صفوان آ گئے تو ان کی سیر کے لئے چار مہینے مقرر کر دیئے گئے (یعنی انہیں اجازت دی گئی کہ وہ پورے امن و امان کے ساتھ چار مہینے تک مسلمانوں کے درمیان گھومیں پھریں تاکہ وہ مسلمانوں کی عادات و اطوار کا اچھی طرح مشاہدہ کر لیں چنانچہ وہ چند دنوں تک مسلمانوں کے درمیان گھومتے پھرتے رہے) یہاں تک کے صفوان بھی (اپنی بیوی کے مسلمان ہونے کے دو مہینے بعد) مسلمان ہو گئے، اور ولید کی بیٹی جو ان کے نکاح میں تھی ان کی بیوی برقرار رہی، اسی طرح ان عورتوں میں ایک عورت ام حکیم تھیں جو حارث ابن ہشام کی بیٹی اور ابو جہل کے بیٹے عکرمہ کی بیوی تھیں، انہوں نے بھی فتح مکہ کے دن مکہ میں اسلام قبول کیا اور ان کے خاوند (عکرمہ) نے اسلام سے گریز کیا اور یمن چلے گئے، چنانچہ (کچھ دنوں کے بعد) ام حکیم بھی (آنحضرتؐ کے حکم پر اپنے خاوند کو راہ راست پر لانے کیلئے) یمن پہنچیں اور انہوں نے اپنے خاوند عکرمہ کو اسلام قبول کرنے کی ترغیب دی تا آنکہ وہ مسلمان ہو گئے اور ان دنوں کا نکاح باقی رہا۔ اس روایت کو امام مالک نے ابن شہاب سے بطریق ارسال نقل کیا ہے۔

توضیح

وَرَدَّهَا إِلَىٰ زَوْجِهَا الْأَوَّلِ: اگر میاں بیوی میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے اور دوسرا غیر مسلم رہے تو اس میں چند صورتیں ہیں۔ ایک صورت یہ ہے کہ اسلام کے بعد دونوں میاں بیوی ایک ہی ملک میں رہ رہے ہیں، دوسری صورت یہ کہ یہ ملک دارالاسلام ہے یا دارحرب ہے۔ تیسری صورت یہ کہ دونوں میں ایسی جدائی ہو گئی کہ ایک ملک چھوڑ کر چلا گیا دوسرا رہ گیا اختلاف دارین

آگیا۔ چوتھی صورت یہ کہ جدائی کے بعد کتنا عرصہ گزر گیا ہے۔ پانچویں صورت یہ کہ بیوی کتابیہ ہے یا غیر کتابیہ ہے۔ یہ چند صورتیں ہیں مگر سب منتشر ہیں اس لئے فقہاء کے اختلاف بیان کرنے کے ضمن میں جس صورت کی طرف اشارہ ملیگا فوراً پہچان لو۔

فقہاء کرام کا اختلاف

(۱) ائمہ جمہور کا مسلک یہ ہے کہ احداث زوجین میں سے اگر کوئی اسلام قبول کرے تو دوسرے پر اسلام پیش کیا جائے گا اگر اس نے اسلام قبول کر لیا تو نکاح برقرار رہے گا اور اگر اس دوسرے نے انکار کیا تو نکاح ختم ہو جائیگا، قاضی دونوں کے درمیان تفریق کریگا ہاں اگر عورت کتابیہ ہو تو اس پر اسلام پیش نہیں کیا جائے گا نکاح برقرار رہیگا۔

(۲) اگر احداث زوجین میں سے ایک مسلمان ہو گیا اور اس کے بعد تبدل دارین آگیا یعنی ایک نے ملک چھوڑا تو اس اختلاف دارین کی وجہ سے بھی جمہور کے نزدیک نکاح ختم ہو جائیگا کیونکہ دارین کے اختلاف سے اسلام کا پیش کرنا ممکن نہیں ہے ہاں دار حرب میں جانے کے بعد اگر عدت کی مقدار مدت گزر گئی تو نکاح ختم ہو جائیگا۔

(۳) اگر احداث زوجین میں سے ایک نے اسلام قبول کر لیا اور دوسرے نے مدت عدت یعنی تین حیض تک اسلام قبول نہیں کیا تو اس سے بھی دونوں کا نکاح ختم ہو جائیگا۔ الغرض جمہور کے نزدیک بیوی کی جدائی کے اسباب تین ہیں ایک انکار اسلام، دوسرا تبدل دارین اور تیسرا مقدار عدت تک کا عرصہ بغیر قبول اسلام کے گزر جانا یعنی تین حیض کا عرصہ گزر جانا۔ امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ احداث زوجین نے جب اسلام قبول کر لیا تو بقاء نکاح میں دوسرے کا انتظار انقضاء عدت یعنی تین حیض تک کیا جائے گا اگر اس میں دوسرا بھی مسلمان ہو گیا تو نکاح باقی رہے گا ورنہ نکاح ختم ہو جائیگا، خواہ میاں بیوی میں اختلاف دینین کے ساتھ اختلاف دارین آیا ہو یا نہیں آیا ہو، اختلاف دارین سے کوئی بھی فرق نہیں پڑتا ہے اسی طرح ایک کے اسلام کی صورت میں دوسرے پر اسلام پیش کیا جائے گا اور نہ اسلام کے انکار سے فرقت کا کوئی تعلق ہے فرقت کا تعلق صرف انقضاء عدت سے ہے۔

دلائل

امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ نے اپنے مسلک کے لئے جس واقعہ سے استدلال کیا ہے وہ حضرت زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوالعاص کا قصہ ہے کہ حضرت زینب چھ سال تک مدینہ میں رہیں اور پھر آنحضرتؐ نے نکاح اول کے ساتھ ابوالعاص کو لوٹا دیا (ترمذی ج ۱ ص ۲۱۷) صاحب مشکوٰۃ نے زیر بحث حدیث کے نقل کرنے کے بعد صاحب مصابیح کی شرح السنۃ کے حوالے سے کئی واقعات کی طرف بھی اشارہ کیا ہے گویا یہ واقعات ان کے مسلک کے دلائل ہیں کہ بتاؤ دارین کے باوجود نکاح اول کے ساتھ میاں بیوی کو برقرار رکھا گیا ہے نکاح جدید نہیں کیا گیا لہذا بتاؤ

دارین کی کوئی حیثیت نہیں فرقت کا اصل سبب انقضاء عدت ہے۔

حضرت امام شافعیؒ نے عرض اسلام کو تسلیم نہیں کیا وہ فرماتے ہیں کہ ذمی کو ہم نے عدم تعرض کا عہد دیا ہے اب اس پر اسلام پیش کرنا یہ تعرض ہے جو جائز نہیں ہے۔

جمہور اور ائمہ احناف کے لئے دو قسم دلائل کی ضرورت ہے ایک وہ دلائل جو عرض اسلام کے لئے مفید اور مثبت ہوں۔ دوسری قسم وہ دلائل جو بتائیں دارین سے فرقت کے ثبوت کے لئے ہوں۔

پہلے دعویٰ کی دلیل

چنانچہ عرض اسلام کے لئے احناف نے حضرت عمر فاروقؓ کے دو واقعات سے استدلال کیا ہے۔ پہلے واقعہ کا خلاصہ یہ کہ داؤد بن کردوس کا بیان ہے کہ ہمارے بنو تغلب میں سے ایک نصرانی آدمی تھا اس کے نکاح میں ایک نصرانی عورت تھی اس عورت نے اسلام قبول کیا اور شوہر انکار کر رہا تھا حضرت عمرؓ کے پاس جب شوہر لا گیا تو آپ نے فرمایا ”اسلم والافرقت بینکما“ اس نصرانی نے کہا کہ میں اس لئے اسلام قبول نہیں کرتا کہ میں عرب سے شرماتا ہوں یہ کہیں گے کہ اس شخص نے عورت کے فرج کے لئے اسلام قبول کیا حضرت عمرؓ نے دونوں میں تفریق فرمائی اس روایت کو زجاجہ المصاحح ج ۲ ص ۴۲۰ پر اس کے مصنف نے نقل کیا ہے اور عارضۃ الاحوذی کے مصنف ابن عربی نے شرح ترمذی میں اور امام طحاوی نے بھی اسے نقل کیا ہے۔

اسی طرح حضرت عمرؓ کی طرف ایک اور واقعہ منسوب ہے کہ ان کے پاس دو مشرک لائے گئے ایک مسلمان ہو چکا تھا آپ نے دوسرے پر اسلام پیش فرمایا انکار پر آپ نے دونوں میں تفریق فرمائی معلوم ہوا اسلام پیش کرنا ثابت ہے اور فرقت نکاح کے اسباب میں سے ایک سبب انکار اسلام ہے۔

عقلی دلیل

احناف فرماتے ہیں کہ اسلام رحمت ہے شفقت اور طاعت ہے لہذا یہ خود فرقت کا ذریعہ نہیں بن سکتا ہے جب کافر پر اسلام پیش کیا گیا اور اس نے انکار کیا تو اب انکار از اسلام فرقت کا ذریعہ بنے گا اور قصور وار وہی کافر ٹھہریگا اس لئے عرض اسلام ضروری ہے تاکہ اسلام پر تفریق زوجین کا الزام نہ آئے۔ باقی شوافع نے جو یہ کہا ہے کہ ذمی کو تعرض جائز نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ ٹھیک ہے تعرض جائز نہیں جبری طور پر جائز نہیں مجبور کر کے ڈرا دھکا کر جائز نہیں اختیاری طور پر تو جائز ہے اسکی کوئی ممانعت نہیں ہے۔

دوسرے دعویٰ کی دلیل

جمہور اور احناف کا دوسرا دعویٰ یہ ہے کہ بتائیں دارین سے فرقت واقع ہو جاتی ہے اور نکاح فسخ ہو جاتا ہے۔ اس دعویٰ پر احناف نے قرآن کریم سے دو آیتیں پیش کی ہیں اول آیت اس طرح ہے۔

﴿فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الی الکفار لاهن حل لهن ولا هم یحلون لهن﴾ (سورۃ ممتحنہ ۱۰)
اس سے واضح طور پر یہ مسئلہ ثابت ہو جاتا ہے کہ تبائین دارین فرقت زوجین کا سبب ہے۔ دوسری آیت یہ ہے۔

﴿ولا جناح علیکم ان تنکحوهن اذا اتیتموهن اجورهن﴾ (سورۃ ممتحنہ)
اگر تبائین دارین فرقت زوجین کا ذریعہ نہیں تو ان عورتوں سے نکاح کیسے جائز ہوا جن کے شوہر مکہ میں موجود تھے۔
احناف نے اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جسکو امام ترمذی نے عمرو بن شعیب کے حوالے سے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے الفاظ یہ ہیں!

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ردابنتہ زینب علی ابی العاص بن الربیع بمہر جدید ونکاح جدید (ترمذی ج ۱ ص ۲۱۷)

الجواب:

جمہور اور احناف زیر بحث حدیث ابن عباس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اس روایت میں کوئی تفصیل اور کوئی تصریح نہیں ہے کہ یہاں تبائین دارین ہوا ہے اس طرح محتمل اور مجمل روایت سے کوئی قطعی استدلال نہیں ہو سکتا ہے۔
باقی صفوان بن امیہ اور عکرمہ بن ابی جہل کے واقعات سے تبائین دارین پر استدلال کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہاں تبائین ہوا ہی نہیں یہ دونوں حضرات بے شک مکہ سے بھاگے تھے لیکن مکہ کی حدود سے باہر نہیں نکلے تھے بلکہ ایک تو ساحل سمندر تک گیا تھا اور دوسرا مکہ کے مضافات میں چھپا ہوا تھا۔

باقی صاحب مشکوٰۃ کا یہ کہنا کہ شرح السنۃ میں صاحب مصابیح سے روایت ہے کہ عورتوں کی ایک جماعت تھی جن کو حضور اکرمؐ نے نکاح اول کے ساتھ ان کے شوہروں کی طرف لوٹا دیا تو اس کا جواب بھی وہی ہے کہ یہ ایک مجمل اور مبہم دعویٰ ہے، جب تک تبائین دارین کی تفصیل سامنے نہیں آتی محض یہ اجمال کسی پر حجت نہیں بن سکتا۔

حضرت ابوالعاصؓ کا واقعہ اور تحقیق

بنیادی طور پر شوافع اور حنابلہ نے حضرت ابوالعاصؓ کے واقعہ سے استدلال کیا ہے، حضرت ابوالعاصؓ کا نکاح مکہ میں بنت الرسولؐ حضرت زینبؓ سے ہوا تھا حضرت زینبؓ تو مسلمان تھیں مگر ابوالعاصؓ نے اسلام قبول نہیں کیا تھا جنگ بدر میں جب گرفتار ہوئے تو آنحضرتؐ نے ان کو بلانہ یہ چھوڑ دیا مگر یہ شرط رکھ لی کہ میری بیٹی زینبؓ کو مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کے لئے چھوڑ دے اس موقع پر حضرت زینبؓ نے ان کو چھڑانے کے لئے اپنا وہ ہار بھی بھجوایا تھا جو حضرت خدیجہ الکبریٰؓ نے

اپنی بیٹی کو شادی کے موقع پر دپاتھا، حضورؐ نے جب یہ ہار دیکھا اور حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کی یاد تازہ ہو گئی تو آپؐ پر رقت طاری ہو گئی آپؐ نے صحابہ کے مشورہ سے ابوالعاص کو بلا فد یہ واپس بھیجا اور ہار بھی واپس کیا حضرت ابوالعاص نے وعدہ پورا کیا اور حضرت زینب مدینہ منورہ پہنچ گئیں۔

پھر ایک قافلہ کا صحابہ کرام نے کچھ عرصہ تعاقب کیا جس میں حضرت ابوالعاص بھی تھے آپؐ بھاگتے ہوئے مدینہ آئے اور سیدھے حضرت زینب کے گھر پہنچ گئے حضرت زینب نے آپؐ کے لئے امان مانگی حضور اکرمؐ نے امان دیدی ابوالعاص مکہ چلے گئے اور وہاں جا کر اپنے اسلام کا شاندار انداز سے اعلان کیا اور واپس مدینہ چلے آئے اس میں چھ سال کا عرصہ گزر چکا تھا مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے نکاح کے ساتھ حضرت زینبؓ کو ان کی طرف واپس کیا شوافع کہتے ہیں کہ دیکھو بتائیں دارین ہو گیا تھا مگر فرقت نکاح نہیں ہوا۔

الجواب:

احناف اور جمہور اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ دیکھو حضرت ابوالعاص کے واقعہ سے تو آپؐ حضرات قطعاً استدلال نہیں کر سکتے ہو ایک تو یہ کہ ترمذی میں جہاں یہ ہے کہ نکاح اول کے ساتھ لوٹا دیا وہاں یہ بھی ہے کہ نکاح جدید اور مہر جدید کے ساتھ لوٹا یا اب کیا کرو گے؟ ”اذا تعارضت اساقطاً“ اسی طرح آپؐ حضرات اس واقعہ اور روایت سے اس لئے بھی استدلال نہیں کر سکتے ہو کہ اس میں تو عدت کی مدت بھی گزر گئی تھی تین حیض یا تین ماہ کیا چھ سال گزر گئے تھے تو لامحالہ تم بھی تاویل کرو گے ہم بھی تاویل کریں گے بغیر تاویل کوئی بھی استدلال نہیں کر سکے گا تو تاویلات میں ایک تاویل یہ ہے کہ یہ خصوصیت پیغمبری تھی کہ چھ سال تک سابقہ نکاح برقرار رہا دوسری وجہ یہ کہ بالنکاح الاول میں ایک تشبیہ کی صورت ہے کہ پہلے نکاح کی طرح مہر جدید اور نکاح جدید کے ساتھ نکاح ہوا۔

باقی ترمذی کی دونوں روایتیں صحیح ہیں اور اس میں واضح تعارض ہے تو جمہور کہتے ہیں کہ عمرو بن شعیب کی روایت جو ہماری دلیل ہے کہ نکاح جدید ہوا مہر جدید رکھا یہ روایت راجح ہے کیونکہ یہ مثبت ہے اور حضرت ابن عمرؓ کی روایت نافی اور نافی و مثبت میں جب تعارض آتا ہے تو مثبت اولیٰ بالترجیح ہوتی ہے۔

علامہ خطابی نے شوافع کی حمایت میں فرمایا کہ ممکن ہے کہ حضرت زینبؓ کی عدت چھ سال تک لمبی ہو گئی ہو کیونکہ طہر طویل بھی ہو جاتا ہے تو فرقت زوجین نہیں آئی کیونکہ عدت ابھی تک گزری نہیں، ہم نے کہا شاباش!!

کون کونسی رشتہ والی عورتیں محرمات میں داخل ہیں

الفصل الثالث

﴿۱۹﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حُرْمٌ مِنَ النَّسَبِ سَبْعٌ وَمِنَ الصَّهْرِ سَبْعٌ ثُمَّ قَرَأَ حُرْمَتٌ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ
الْآيَةُ (رواہ البخاری)

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ از روئے نسب سات رشتوں کی عورتیں حرام کی گئی ہیں اور از روئے مصاہرت بھی سات رشتوں کی عورتیں حرام کی گئی ہیں، پھر حضرت ابن عباسؓ نے یہ آیت خُرْمَتٌ عَلَيْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ آخر تک پڑھی، (بخاری)

نوٹ: سورت النساء کی آیت ۲۳ میں یہ تمام محرمات مذکور ہیں نسبی رشتوں والی سات کا ذکر ہے اور سسرالی رشتوں کی اکثر کا ذکر ہے وہاں پر دیکھ لیا جائے (مؤلف)

اپنی بیوی کی بیٹی سے نکاح کی ممانعت

﴿۲۰﴾ وَعَنْ عُمَرَ وَبْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ ابْنَتِهَا وَإِنْ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا فَلْيَنْكِحْ ابْنَتَهَا وَأَيُّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَنْكِحَ أُمَّهَا دَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ يَدْخُلْ (رواہ الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ مِنْ قَبْلِ إِسْنَادِهِ إِنَّمَا رَوَاهُ ابْنُ لَهْيَعَةَ وَالْمُثَنَّى بْنُ الصَّبَّاحِ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ شُعَيْبٍ وَهُمَا يُضَعَّفَانِ فِي الْحَدِيثِ

اور حضرت عمر و ابن شعیبؓ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا (حضرت عبداللہؓ) سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص عورت سے نکاح اور پھر جماع کرے تو اس کے لئے اس بیوی کی بیٹی سے (جو اسکے پہلے شوہر سے ہے) نکاح کرنا جائز نہیں (بشرطیکہ اس بیوی کو طلاق دے چکا ہو یا وہ مر گئی ہو، کیونکہ اس بیوی اور اس کی بیٹی کو ایک ساتھ اپنے نکاح میں رکھنا اس صورت میں جائز نہیں، اور جس شخص نے کسی عورت سے نکاح کر لیا تو اب اس کے لئے اپنی منکوحہ کی ماں یعنی اپنی ساس سے نکاح کرنا جائز نہیں ہوگا خواہ اپنی اس منکوحہ سے جماع کیا ہو یا جماع نہ کیا ہو، اس روایت کو امام ترمذیؒ نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ روایت اپنی سند کے اعتبار سے صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کو ابن لہیعہ اور ثنی ابن صباح نے عمرو ابن شعیبؓ سے نقل کیا ہے اور وہ دونوں حدیث روایت کرنے کے سلسلہ میں ضعیف شمار کئے جاتے ہیں (گویا کہ یہ روایت اپنے راویوں کے اعتبار سے توجیح نہیں ہے لیکن اپنے مفہوم اور معنی کے اعتبار سے صحیح ہے کیونکہ اس روایت میں جو مفہوم بیان کیا گیا ہے وہ قرآن کے مطابق ہے)

عذ یقعدہ ۳۱۷

باب المباشرة

اپنی بیوی سے مباشرت کا بیان

البشرة: انسان کی ظاہری کھال اور ظاہر جسم کو کہتے ہیں اسی سے بشر ہے کیونکہ بشر انسان ہوتا ہے اور حیوان کے مقابلہ میں اس کا جسم بالوں سے خالی اور کھلا ہوتا ہے۔

”المباشرة الصاق البشرة بالبشرة“ کو کہا جاتا ہے کہ طرفین سے کھلا جسم ایک دوسرے سے مس ہو جائے یہ لفظ عربی میں جماع کے ساتھ خاص نہیں ہے البتہ جماع سے کنایہ ہو سکتا ہے۔ جیسے یہاں المباشرة بمعنی المجامعة ہے لیکن ابواب الصوم میں احادیث میں حضور اکرمؐ کے بارے میں رمضان کے دنوں میں ”یباشر“ کا جوفظ آیا ہے وہ الصاق البشرة بالبشرة غیر الجماع کے معنی میں ہے جس کا اردو میں ترجمہ بوس و کنار ہوتا ہے۔ جن لوگوں نے بخاری شریف کے اردو ترجمہ میں اس لفظ کا ترجمہ مباشرت سے کیا ہے انہوں نے بڑا ظلم کیا ہے کیونکہ مباشرت اردو میں جماع کے ساتھ خاص ہے تو رمضان میں حضور اکرمؐ نے دن میں کیسے جماع کیا اس ترجمہ سے بہت سارے لوگ گمراہ ہو جائیں گے۔

اس باب میں جائز اور ناجائز مباشرت کی تفصیلات ہیں اور مباشرت کے آداب و مسائل بھی بیان ہوئے ہیں۔ لیکن اس میں عزل کی احادیث زیادہ ہیں۔

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَتْ الْيَهُودُ تَقُولُ إِذَا أَتَى الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ مِنْ دُبُرِهَا فِي قُبُلِهَا كَانَ الْوَلَدُ أَحْوَلَ فَنَزَلَتْ نِسَاءُكُمْ حَرُثَ لَكُمْ فَأَتُوا حَرِثَكُمْ أَنِّي شِئْتُمْ (متفق علیہ)

حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ یہودی یہ کہا کرتے تھے کہ جو شخص اپنی عورت کے پیچھے کی طرف سے اس کے اگلے حصہ (یعنی شرمگاہ) میں جماع کرتا ہے تو اس کا بھینکا بچہ پیدا ہوتا ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی! تمہاری عورتیں (یعنی بیویاں اور لونڈیاں) تمہاری کھیتی ہیں لہذا تمہیں اختیار ہے کہ ان کے پاس جس طرح چاہو آؤ۔ (بخاری و مسلم)

مسئلة العزل

﴿۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ كُنَّا نَعْزِلُ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ (متفق علیہ) وَزَادَ مُسْلِمٌ قَبْلَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَنْهَنَا

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ ہم لوگ (رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں) عزل کرتے تھے اور قرآن نازل ہوتا رہتا تھا (یعنی نزول کا سلسلہ جاری تھا مگر اس بارہ میں میں کوئی ممانعت نازل نہیں ہوئی) (بخاری و مسلم) مسلم نے اپنی روایت میں یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ ہمارے اس فعل کی اطلاع آنحضرتؐ کو تھی مگر آپ نے ہمیں اس سے منع نہیں فرمایا۔

توضیح

عزل کا لغوی معنی جدا کرنا الگ کرنا ہے جیسے ﴿فَاعْزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ ہے۔ عزل کی اصطلاحی تعریف اس طرح ہے جماع کرتے وقت نطفہ کو بوقت انزال الگ کر کے ضائع کرنا۔ اس باب پر عزل کی احادیث حاوی ہیں بعض سے جواز کا پتہ چلتا ہے بعض سے عدم جواز معلوم ہوتا ہے، علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ اکثر علماء عزل کے قائل ہیں درمختار نے بھی جائز لکھا ہے۔ بعض صحابہ اور بعض سلف عزل کو ناجائز کہتے ہیں ابن حزم بھی عدم جواز کے قائل ہیں۔

بہر حال عام علماء فرماتے ہیں اور احادیث میں بھی اس طرح ہے کہ لونڈی سے بغیر اجازت عزل جائز ہے اور حرہ بیوی سے اجازت کے بعد عزل جائز ہے کیونکہ تکمیل شہوت میں عورت کے لئے مرد کے پانی کی اشد ضرورت ہوتی ہے تو یہ اس کا حق ہے اگر وہ اجازت نہ دے تو ناجائز ہے۔ بہر حال اگر اجازت ہو جائے تو عزل صرف مباح کے درجہ میں ہے پوری احادیث کو دیکھ کر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شریعت کی نظر میں عزل پسندیدہ کام نہیں ہے بعض روایات میں تو اسکو ودغفی کہا گیا ہے یعنی پوشیدہ طریقہ سے بچے کو زندہ درگور کرنا۔ بہر حال صاحب ہدایہ نے جب عزل کے متعلق لکھا کہ ”وكره العزل“ کہ عزل اگرچہ مباح ہے لیکن یہ ایک ناپسندیدہ عمل ہے اس پر ہدایہ کے شارحین کفایہ عنایہ اور فتح القدیر نے ضبط تولید کے متعلق لکھا ہے کہ آج کل اگر کوئی شخص ضبط تولید کے لئے حمل ٹھہرنے سے پہلے پہلے نطفہ کو کسی دوائی کے استعمال سے ضائع کرنا چاہتا ہے تو یہ جائز ہے وہ حضرات لکھتے ہیں کہ چونکہ آج کل اولاد کی تربیت تو ہوتی نہیں اس لئے فساق و فجار اور اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کے بڑھانے کی کیا ضرورت ہے۔ یہ ان حضرات کی ایک اچھی نیت ہے اسی طرح اگر عورت کمزور ہو بیمار ہو یا اولاد زیادہ ہو تو وہ بھی عذر کے طور پر دوائی استعمال کر سکتی ہے۔

لیکن آج کل جو ایک طوفان بدتمیزی اٹھا ہے کہ منصوبہ بندی کرو بچے دو ہی اچھے وقفہ ضروری ہے تو ان لوگوں کی نیت کچھ اور ہوتی ہے جس میں اسلام اور مسلمانوں کی عداوت پوشیدہ ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے رازق ہونے پر عدم اعتماد ہوتا ہے اس نظریہ سے کوئی دوائی استعمال کرنا ناجائز نہیں ہوگا علماء بہتر فتویٰ دے سکتے ہیں۔

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا آتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي جَارِيَةً هِيَ خَادِمَتُنَا وَأَنَا أَطُوفُ عَلَيْهَا وَأُكْرَهُ أَنْ تَحْمِلَ فَقَالَ اعْزِلْ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ فَإِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا فَلَبِثَ الرَّجُلُ ثُمَّ

أَتَاهُ فَقَالَ إِنَّ الْجَارِيَةَ قَدْ حَبَلَتْ فَقَالَ قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا (رواه مسلم)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول کریمؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میرے پاس ایک لونڈی ہے جو ہماری خدمت کرتی ہے اور میں اس سے جماع بھی کرتا ہوں لیکن میں اسے ناپسند کرتا ہوں کہ وہ حاملہ ہو آپؐ نے فرمایا تم چاہو تو عزل کر لیا کرو لیکن اس (لونڈی) کے ذریعہ جو چیز پیدا ہونی مقدر ہو چکی ہے وہ ضرور پیدا ہو گی اس کے بعد کچھ عرصہ تک وہ شخص نہیں آیا اور پھر جب آیا تو کہنے لگا کہ میری لونڈی حاملہ ہو گئی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (یہ سن کر) فرمایا کہ میں نے تو تمہیں پہلے ہی آگاہ کر دیا تھا کہ اس کے ذریعے جو چیز پیدا ہونی مقدر ہو چکی ہے وہ ضرور پیدا ہوگی؟ (مسلم)

مقدر کو کوئی نہیں روک سکتا

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ فَأَصَبْنَا سَبِيًّا مِنْ سَبْيِ الْعَرَبِ فَاشْتَهَيْنَا النِّسَاءَ وَاشْتَدَّ عَلَيْنَا الْعُزْبَةُ وَاحْبَبْنَا الْعُزْلَ فَأَرَدْنَا أَنْ نَعْزِلَ وَقُلْنَا نَعْزِلُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا قَبْلَ أَنْ نَسْأَلَ فَسَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا أَمَامِنُ نَسَمَةٍ كَانَتْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا وَهْيَ كَانَتْ (متفق عليه)

اور حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ جب ہم رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ بنی المصطلق کی جنگ میں گئے تو عرب قوم میں سے کچھ لونڈی غلام ہمارے ہاتھ آئے، ہمیں عورتوں کی خواہش ہوئی اور مجرور ہونا ہمارے لئے سخت مشکل ہو گیا اور (ان لونڈیوں سے جو ہمارے ہاتھ لگی تھیں) ہم نے عزل کرنا چاہا (تاکہ ان کا حمل نہ ٹھہر جائے) آخر ہم نے عزل کا راہ کر لیا مگر پھر ہم نے سوچا کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان موجود ہیں (تو آپؐ سے دریافت کئے بغیر عزل کرنا ہمارے لئے جائز ہے یا نہیں؟) چنانچہ ہم نے آپؐ سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ اگر تم عزل نہ کرو تو اس میں تمہارا کوئی نقصان نہیں ہے اس لئے کہ قیامت تک جو جان پیدا ہونے والی ہے وہ تو پیدا ہو کر رہے گی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

مِنْ سَبْيِ الْعَرَبِ :: علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ عرب پر بھی غلامی طاری ہو سکتی ہے کیونکہ یہاں بنو مصطلق کے لوگوں کو غلام اور لونڈی بنائے جانے کا ذکر ہے اور وہ عرب تھے امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کا یہی مسلک ہے امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ عرب قوم کو اللہ تعالیٰ نے مخصوص شرف عطا کیا ہے ان پر غلامی نہیں آ سکتی۔

ما علیکم ان لا:۔۔ یہاں ان پر فتح اور کسرہ دونوں جائز ہے معنی یہ کہ اگر تم عزل نہ کرو تو اس میں کوئی نقصان نہیں بعض نے ”لا“ کلمہ کو زائد مانا ہے ترجمہ یہ کہ عزل کرنے میں کوئی قباحت نہیں۔

﴿۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ سُبُلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ مَا مِنْ كُلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ شَيْءٍ لَمْ يَمْنَعْهُ شَيْءٌ (رواه مسلم)

اور حضرت ابوسعید خدریؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کرنے کے بارے میں پوچھا گیا (کہ عزل کرنا جائز ہے یا نہیں؟) تو آپؐ نے فرمایا منی کے ہر پانی سے بچہ نہیں بنتا اور جب اللہ تعالیٰ کسی چیز کو پیدا کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اس کو پیدا ہونے سے کوئی چیز نہیں روک سکتی۔ (مسلم)

توضیح

بظاہر اشکال ہوتا ہے کہ سائل کے سوال اور حضور اکرمؐ کے جواب میں بظاہر مطابقت نہیں ہے لیکن اگر گہری نظر سے دیکھا جائے تو کوئی سوال نہیں اٹھتا کیونکہ سوال کا مقصد یہ تھا کہ عزل کی اجازت مل جائے تاکہ عزل کرنے کی صورت میں اولاد پیدا ہونے کا خوف لاحق نہ ہو۔

اسی سوال کے اسی مفہوم کی روشنی میں آنحضرتؐ نے جواب دیا ہے کہ تم سمجھتے ہو کہ منی کے اندر جانے سے بچہ پیدا ہوگا اور نہ جانے سے پیدا نہیں ہوگا یہ غلط ہے بعض دفعہ پانی جاتا ہے اور بچہ پیدا نہیں ہوتا اور بعض دفعہ پانی نہیں جاتا مگر اللہ تعالیٰ رحم مادر میں بچہ پیدا فرما دیتا ہے تو دار و مدار نطفہ پر نہیں اللہ تعالیٰ کی قدرت پر ہے ہاں یہ الگ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے توالد و تناسل کا سلسلہ نطفہ کے ساتھ جوڑ دیا ہے مگر نطفہ مؤثر حقیقی نہیں ہے اس لئے ہو سکتا ہے کہ نطفہ کا ایک ذرہ اندر پہنچ جائے اور اس سے اللہ تعالیٰ بچہ پیدا کرے ساری منی سے تو بچہ پیدا نہیں ہوتا ہے۔

مدت رضاعت میں جماع جائز ہے

﴿۶﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أُعْزِلُ عَنْ إِمْرَأَتِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ تَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَالَ الرَّجُلُ أَشْفَقْتُ عَلَى وَلَدِهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ ذَلِكَ ضَرًّا فَارِسَ وَالرُّومَ (رواه مسلم)

اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) ایک شخص رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا کہ میں اپنی عورت سے عزل کرتا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ (سن کر) فرمایا کہ تم ایسا کیوں کرتے

ہو؟ اس شخص نے کہا کہ میں اس کے شیرخوار بچہ کی وجہ سے ڈرتا ہوں (کہ کہیں مدت رضاعت میں وہ حاملہ نہ ہو جائے اور اس صورت میں بچے کو دودھ پلانا نقصان پہونچا یگا) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر یہ نقصان پہونچتا تو روم و فارس والوں کو ضرور نقصان پہونچتا۔ (مسلم)

توضیح

اشفق علی ولدھا:۔ عام لوگوں کا خیال یہ تھا کہ رضاعت کی مدت میں جماع کرنے سے اور پھر حمل ٹھہر جانے سے عورت کے دودھ میں خرابی پیدا ہو جاتی ہے اس لئے اس دودھ کو پینے سے شیرخوار بچے کو نقصان پہونچتا ہے اور عورت کا دودھ کم بھی ہو جاتا ہے اسی خوف کی وجہ سے اس شخص نے آنحضرتؐ سے عزل کی اجازت چاہی اس کے جواب میں آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اگر اس طرح دودھ پینے سے بچے کو نقصان ہوتا تو فارس اور روم کے لوگوں کو نقصان ہو جاتا کیونکہ وہ یہ عمل کرتے ہیں معلوم ہوا اس میں نقصان نہیں ہے تو پھر عزل کی کیا ضرورت ہے اس سے عزل کی ناپسندیدگی کا اشارہ ملتا ہے۔

وَعَنْ جُدَامَةَ بِنْتِ وَهَبٍ قَالَتْ حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَنَاثٍ وَهُوَ يَقُولُ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَنْهِيَ عَنِ الْغَيْلَةِ فَنَظَرْتُ فِي الرُّومِ وَفَارِسَ فَإِذَا هُمْ يُغَيِّلُونَ أَوْلَادَهُمْ فَلَا يَضُرُّ أَوْلَادَهُمْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ وَهِيَ وَإِذَا الْمَوْؤَدَةُ سُئِلَتْ (رواه مسلم)

اور حضرت جدامہ بنت وہبؓ کہتی ہیں کہ (ایک دن) میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی، اس وقت لوگوں کی ایک جماعت وہاں موجود تھی اور آپؐ (ان کو مخاطب کر کے) فرما رہے تھے کہ میں نے یہ ارادہ کیا تھا کہ لوگوں کو غیلہ سے منع کر دوں لیکن پھر میں نے دیکھا کہ روم و فارس کے لوگ اپنی اولاد کی موجودگی میں غیلہ کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے ان کے اولاد کو کوئی نقصان نہیں پہونچتا (تو میں نے اس ارادہ کو ترک کر دیا) پھر لوگوں نے آپؐ سے عزل کرنے کے بارے میں پوچھا (کہ اس کا کیا حکم ہے) تو آپؐ نے فرمایا کہ یہ (عزل کرنا) تو پوشیدہ طور پر زندہ گاڑ دینا ہے اور یہ ایک بری عادت ہے جو اس آیت کریمہ وَاِذَا الْمَوْؤَدَةُ سُئِلَتْ (اور جب زندہ گاڑی ہوئی لڑکی سے پوچھا جائے گا کہ وہ کس گناہ کے پاداش میں قتل کی گئی تھی) کے حکم میں داخل ہے۔ (مسلم)

توضیح

أَنْ أَنْهِيَ عَنِ الْغَيْلَةِ:۔ غیلہ غین کے کسرہ کے ساتھ غیل بفتح الغین سے ماخوذ ہے الغیل اور غیلہ کی تفسیر اور توضیح میں اہل لغت کے مختلف اقوال ہیں۔

(۱) اصمعی اور ان کے ہمنوا اہل لغت اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ دودھ پلانے والی عورت سے جب اس کا شوہر جماع کرے اس خاص فعل کا نام غیلہ ہے، ابن سکیت کہتے ہیں کہ حاملہ عورت کے ساتھ جب شوہر حالت حمل میں جماع کرے تو اس مخصوص عمل کو غیلہ کہتے ہیں عرب اس عمل سے احتراز و اجتناب کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اس سے بچہ کو نقصان پہنچتا ہے یہ عقیدہ ان کے ہاں شائع ذائع اور خاص و عام میں مشہور تھا آنحضرتؐ نے ارادہ کیا کہ اس سے امت کو منع کریں لیکن جب آپؐ نے دیکھا کہ فارس اور روم کے لوگ یہ عمل کرتے ہیں اور ان کو نقصان نہیں پہنچتا ہے نہ وہ اس چیز کی پرواہ کرتے ہیں پس آنحضرتؐ نے اس عمل سے امت کو منع نہیں کیا۔

جمہور کے نزدیک غیلہ جائز ہے مگر بچہ کے نقصان کا خطرہ ہے اس لئے خلاف اولیٰ ہے۔

الْوَأْدُ الْخَفِيُّ: یعنی عزل پوشیدہ طور پر زندہ درگور کرنا ہے اس جملہ سے عزل کی کراہت کی طرف واضح اشارہ ملتا ہے ”الْوَأْدُ“ زندہ درگور کرنے کے معنی میں ہے یعنی کسی کو جیتا گاڑ دینا، علماء کا ایک طبقہ عزل کے عدم جواز کی طرف گیا ہے لیکن جمہور علماء کے نزدیک عزل مباح ہے اگرچہ حضرت عمرؓ نے لوگوں کو عزل سے روکا ہے، حضرت عثمانؓ نے بھی روکا ہے تاہم یہ نہی کراہت تنزیہی اور خلاف اولیٰ پر حمل کی جائیگی۔

میاں بیوی ایک دوسرے کا راز فاش نہ کریں

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَعْظَمَ الْأَمَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَفِي رَوَايَةٍ إِنَّ مِنْ أَشَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتُفْضِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا (رواہ مسلم)

اور حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن اللہ کے نزدیک سب سے بڑی امانت، ایک روایت میں یوں ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک باعتبار مرتبہ کے سب سے برا شخص وہ ہوگا جو اپنی بیوی سے ہمبستر ہو اور اس کی بیوی اس کے ہم آغوش ہو اور پھر وہ اس کی پوشیدہ باتیں ظاہر کرتا پھرے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

إِنَّ أَعْظَمَ الْأَمَانَةِ: یعنی سب سے بڑی امانت جس میں بندے نے خیانت کی اس آدمی کی خیانت ہے الخ اللہ تعالیٰ نے میاں بیوی کو ایک دوسرے کے لئے لباس بنایا ہے ان کے درمیان پوشیدہ جنسی تعلقات قائم ہوتے ہیں اور یہ دونوں ایک دوسرے کے راز دان ہوتے ہیں۔ اب ان میں سے ہر ایک صبح اٹھ کر رات کے پوشیدہ حالات کا اظہار کرتا ہے

اور کہتا پھرتا ہے کہ میرا رفیق حیات ایسا ہے ویسا ہے میں نے یہ کیا اس نے یہ کیا جیسا چھچھورے لوگوں کی عادت ہوتی ہے اس طرح گھٹیا حرکات سے اسلام ہمیں روکتا ہے اور یہ پوشیدہ راز افشا کرنا بڑی خیانت ہے اور بڑی بے غیرتی بھی ہے اور بڑی شرارت بھی ہے۔

ایام حیض میں بیوی کے پاس نہ جاؤ

الفصل الثانی

﴿۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَوْحَىٰ إِلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿نِسَاءُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ

فَاتُوا حَرْثَكُمْ﴾ الْآيَةُ أَقْبَلُ وَأَذْبَرُ وَاتَّقِ الدُّبْرَ وَالْحَيْضَةَ (رواہ الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل کی گئی ﴿نِسَاءُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَاتُوا حَرْثَكُمْ﴾ الْآيَةُ (معنی تمہاری عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں پس آؤ تم اپنی کھیتوں میں الخ لہذا تم جس طرح چاہو ان سے مجامعت کرو) خواہ آگے سے اگلی جانب میں آؤ یا پیچھے سے اگلی جانب میں آؤ لیکن مقعد میں دخول کرنے سے اجتناب کرو اور حیض کی حالت میں جماع نہ کرو۔ (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح

انّی شنتم: لفظ انّی منّی کے معنی میں عموم مکان کے لئے آتا ہے ”ای من این شنتم“ اور کیف کے معنی میں بھی آتا ہے جس سے عموم احوال مراد لیا جاتا ہے۔

روافض نے دونوں معنی لیکر وطی فی الدبر کو جائز قرار دیا ہے اور قبائح میں مبتلا ہو گئے بعض لوگوں نے حضرت عبداللہ بن عمر کے ایک مجمل کلام سے غلط فائدہ اٹھا کر ان کی طرف غلط نسبت کی ہے انہوں نے انّی شنتم ای فی دبرھا ”فرمایا یہ سراسر بہتان ہے۔ کیونکہ حضرت ابن عمر نے وطی فی الدبر کے بارے میں فرمایا ”هل يفعل ذلك احدا من المسلمين“ کیا کوئی مسلمان بدفعلی کر سکتا ہے؟

روافض نے انّی شنتم سے جو عموم افعال لیکر وطی فی الدبر کو جائز قرار دیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ آیت کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں عموم موضع مراد نہیں بلکہ عموم احوال مراد ہے یعنی موضع خاص ہو کیفیت عام ہو بیٹھ کر ہو لیٹ کر ہو کروٹ پر ہو اوپر نیچے ہو قیام ہو قعود ہو یہ سب احوال جائز ہیں مگر شرط یہ ہے کہ وطی موضع حرث میں ہو موضع فرث میں نہ ہو شیعہ ہر عمل میں مسلمانوں سے الگ چلنا چاہتے ہیں یہاں بھی انہوں نے الگ راستہ بنا لیا ہے ”خذلهم اللہ کما

خذلو الاسلام

﴿۱۰﴾ وعن خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ لَاتَاتُوا النِّسَاءَ فِي أَذْبَارِهِنَّ (رواه احمد والترمذی وابن ماجه والدارمی)
اور حضرت خزیمہ ابن ثابتؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ حق بات کہنے سے حیا نہیں کرتا، تم عورتوں کے مقعد میں بدفعی نہ کرو۔ (احمد، ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

بیوی سے بدفعی کرنے والا ملعون ہے

﴿۱۱﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلْعُونٌ مَنْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي دُبْرِهَا (رواه احمد وأبو داود)
اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص ملعون ہے جو اپنی عورت کے ساتھ بدفعی کرے۔ (ابوداؤد، احمد)

توضیح

ملعون:۔ اپنی بیوی کے ساتھ جو عورت بھی ہے بدفعی کرنا کتنا بڑا جرم ہے تو اجانب امارد اور رجال سے بدفعی کا کیا ٹھکانہ ہوگا سابقہ اقوام میں قوم لوط مکمل طور پر اس جرم کی پاداش میں تباہ ہو گئی کہتے ہیں اس فعل بد کی وجہ سے عرش میں زلزلہ اٹھتا ہے بعض نے کہا ہے کہ اس فعل کے بعد اگر اس جرم کا مرتکب سات سمندروں میں غسل کرے پھر بھی اسکو طہارت حاصل نہیں ہوتی ہے، ظاہر ہے ظاہری غسل اور پانی سے باطنی خباثت اور گناہ کہاں زائل ہو سکتا ہے۔

لواطت کی سزا

جمہور کے ہاں لواطت کی سزا زنا کی حد کی طرح ہے لہذا اسی کی طرح حد نافذ ہوگی صاحبین بھی جمہور کے ساتھ ہیں۔ حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے لوطی کو سنگسار کیا تھا، حسن بصریؒ اور ابراہیم نخعیؒ سے بھی اسی طرح منقول ہے۔ عقلی دلیل میں جمہور فرماتے ہیں کہ لواطت سے قضاء شہوت کامل درجہ میں ہوتی ہے لہذا یہ زنا کے حکم میں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ لواطت میں تعزیر ہے کیونکہ اسکو کسی حد کے تحت لانا مشکل ہے اگر یہ کسی حد کے تحت متعین طور پر داخل ہوتی تو صحابہ کرام اس کی سزا دینے میں مختلف نہ ہوتے حالانکہ مختلف صحابہ نے مختلف انداز سے سزا دی ہے کسی نے پہاڑ سے لوطی کو گرایا ہے کسی نے اس پر دیوار گرائی ہے کسی نے اسکو سمندر میں ڈبو دیا ہے کسی نے آگ میں ڈالا ہے کسی نے چھت سے

گرا کر پیچھے سے سنگ باری کی ہے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس میں حد نہیں البتہ تعزیر ہے تعزیر کے تحت اسکو قتل بھی کیا جاسکتا ہے سنگسار بھی کیا جاسکتا ہے کیونکہ تعزیر تو امیر کی صوابدید پر ہے۔

لہذا احناف پر یہ اعتراض حسد پر مبنی ہے کہ وہ لواطت کی حد کے قائل نہیں ہیں حالانکہ ان کے ہاں تو حد سے بھی زیادہ اس عمل بد پر سخت سے سخت سزا دی جاسکتی ہے۔

﴿۱۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الَّذِي يَأْتِي أَمْرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ (رواه في شرح السنة)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنی عورت کے ساتھ بد فعلی کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی طرف (رحمت و شفقت کی نظر سے) نہیں دیکھتا۔ (شرح السنۃ)

﴿۱۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ أَتَى رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً فِي الدُّبُرِ (رواه الترمذی)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف (رحمت و شفقت کی نظر سے) نہیں دیکھتا جو مرد یا عورت کے ساتھ بد فعلی کرتا ہے۔ (ترمذی)

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ سِرًّا فَإِنَّ الْغِيلَ يَدْرِكُ الْفَارِسَ فَيَدْعُوهُ عَنْ فَرَسِهِ (رواه ابو داؤد)

اور حضرت اسماء بنت یزیدؓ کہتی ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ تم اپنی اولاد کو مخفی طور پر قتل نہ کرو کیونکہ غیل، سوار پر اثر انداز ہوتا ہے اور اس کو گھوڑے سے گرا دیتا ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح

فَيَدْعُوهُ: دَعَا دَعَا دَعْوَةً۔ گرانے کے معنی میں ہے یعنی داء الغیل کا اثر اس بچے کے بدن اور ناگوں پر کمزوری کی صورت میں ظاہر ہو جاتا ہے جب بچہ مرد بن کر گھوڑے پر سوار ہوتا ہے اور اسکو دوڑاتا ہے تو یہ بیماری اپنا اثر دکھاتی ہے تو وہ گھوڑے سے گر کر ہلاک ہو جاتا ہے گویا یہ پوشیدہ قتل ہے تو فرمایا اپنی اولاد کو قتل نہ کرو۔

داء الغیل کی تفصیل گزر چکی ہے کہ اس بیماری کا اثر اعضاء پر پڑتا ہے اور یہ ساری خرابی اس غلط دودھ کا نتیجہ ہے کہ شوہر کے جماع کی وجہ سے بیوی کا دودھ خراب ہو گیا اور بچے نے پی لیا یا حالت حمل میں اس سے جماع کیا گیا۔

سوال: یہاں یہ سوال ہے کہ اس سے پہلے آنحضرتؐ نے غیل کے عمل کو مباح قرار دیا ہے دو حدیثوں میں یہ بات آئی ہے کہ غیل سے کچھ نہیں ہوتا اور اب اس حدیث میں غیل کے نقصان کو تسلیم کر لیا گیا ہے؟

جواب: علامہ طیبیؒ نے جواب دیا ہے کہ گذشتہ احادیث میں غیلہ کے نقصان کی نفی اہل جاہلیت کے اس اعتقاد کے پیش نظر تھی کہ وہ غیلہ کے اس اثر کو موثر حقیقی سمجھتے تھے تو آپؐ نے نفی فرمادی اور یہاں اس میں فی الجملہ اثر کی طرف اشارہ کیا گیا کہ فی الجملہ اس کا اثر پڑتا ہے دوسرا جواب یہ کہ ابتداء میں آپؐ نے ارادہ کیا تھا کہ غیلہ کو حرام قرار دے دیں بعد میں آپؐ کا اجتہاد بدل گیا زیر بحث حدیث کا تعلق شاید اس زمانہ سے ہے جس وقت غیلہ کی ممانعت کی باتیں ہو رہی تھیں۔

الفصل الثالث

﴿۵﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْزَلَ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا (رواه ابن ماجه)

حضرت عمر ابن خطابؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حرہ (آزاد عورت) کے ساتھ اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (ابن ماجہ)

اللَّهُمَّ

باب مسئله خيار العتق

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا فِي بَرِيرَةَ خَذِيئَهَا فَأَعْتَقَهَا وَكَانَ زَوْجُهَا عَبْدًا فَخَيَّرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَارَتْ نَفْسَهَا وَلَوْ كَانَ حُرًّا لَمْ يُخَيِّرْهَا (متفق عليه)

حضرت عروہؓ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان (یعنی حضرت عائشہؓ) سے بریرہؓ کے بارے میں فرمایا کہ اسے خرید لو اور پھر اس کو آزاد کر دو اور بریرہؓ کا خاوند چونکہ غلام تھا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اختیار دیدیا تھا اور بریرہؓ نے (اس اختیار کے مطابق) اپنے آپ کو (اپنے خاوند سے) علیحدہ کر لیا تھا، اور اگر اس کا خاوند آزاد ہوتا تو آپؐ اسے یہ اختیار نہ دیتے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

مدینہ منورہ میں ایک یہودی کی لونڈی تھی جس کا نام بریرہ تھا اس کے مالک نے ۹ اوقیہ کے بدلے میں اسکو مکاتب بتالیا بدل کتابت میں مدد کے سلسلہ میں بریرہ حضرت عائشہؓ کے پاس آئی تھیں، حضرت عائشہؓ نے ان کو خرید لیا اور پھر آزاد کیا خریدنے کے وقت بریرہ کے مالک یہودی نے اس شرط کا ذکر کیا کہ بریرہ کا ”حق ولا“ اس کے مرنے کے بعد ہمیں ملے گا، حضرت عائشہؓ نے اس کا تذکرہ حضور اکرمؐ کے سامنے کیا حضور اکرمؐ بہت ناراض ہوئے اور خطبہ دیا اور فرمایا!

”فَقَضَاءُ اللَّهِ أَحَقُّ وَشَرَطُ اللَّهِ أَوْثَقُ وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ“

حضرت بریرہ کا ایک شوہر تھا جن کا نام مغیث تھا وہ بھی پہلے غلام تھا بعد میں انکو بھی آزادی ملی اس سلسلہ میں حضرت بریرہ کو خيار عتق یعنی اختیار طلاق بوجہ عتق حاصل ہو گیا اسی خيار عتق کی تفصیلات میں فقہاء کرام کا اختلاف ہوا ہے۔

فقہاء کا اختلاف

- (۱) اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر لونڈی کے آزاد ہونے کے وقت اس کا شوہر غلام ہو تو لونڈی کو خيار عتق یعنی اختیار طلاق ملے گا۔
- (۲) اس پر بھی تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ایک ساتھ دونوں میاں بیوی آزاد ہو جائیں تو کسی کو خيار عتق حاصل نہیں ہوگا۔
- (۳) اگر لونڈی کی آزادی کے وقت خاوند آزاد ہو تو بیوی کو خيار عتق ملے گا یا نہیں؟ اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہوا ہے۔

ائمہ احناف کے نزدیک لونڈی کو ہر حالت میں خیار عتق ملے گا خواہ اس کا شوہر غلام ہو یا آزاد ہو، جمہور اور شوافع کے ہاں خیار عتق صرف اس صورت میں ہے جب شوہر غلام ہو اور بیوی آزاد ہو جائے اگر شوہر آزاد ہو تو لونڈی کو خیار عتق حاصل نہیں ہوگا۔

علت اختلاف

احناف اور جمہور کے درمیان یہ جو اختلاف ہے یہ تخریج علت کی وجہ سے ہے، جمہور نے خیار عتق کے لئے جو علت نکالی ہے وہ یہ ہے کہ لونڈی جب آزاد ہو جائیگی تو اب وہ غلام شوہر کے تحت رہنے کو عار تصور کرے گی کیونکہ دونوں میں کفایت نہیں رہی اور اگر شوہر آزاد ہو تو کوئی عار نہیں اس لئے اسکو خیار نہیں غلام میں عار ہے تو وہاں اختیار ہے۔

احناف کے نزدیک خیار عتق کی علت آزادی کے بعد عار نہیں بلکہ تین طلاق کا اختیار ہے کیونکہ طلاق کا مدار عورتوں پر ہے اگر عورت لونڈی ہے تو شوہر کو دو طلاق کا حق حاصل ہے (طلاق الامۃ اثنتان) اور اگر عورت آزاد ہے تو شوہر کو تین طلاق کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے۔

احناف فرماتے ہیں کہ آزادی کے بعد اس عورت کی طرف ایک زائد تیسری طلاق متوجہ ہوگئی لہذا اس کو اس اضافی بوجھ کے دفع کرنے کا حق حاصل ہے جو خیار عتق ہے، یہ اس خیار عتق کی علت بھی ہے اور فائدہ و حکمت بھی ہے۔

منشأ اختلاف

اس مسئلہ میں اختلاف کا منشاء احادیث مقدسہ اور روایات کا اختلاف ہے حضرت عائشہؓ سے دو روایات منقول ہیں ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں ”وکان زوجہا عبدا“ رواہ البخاری۔ دھرم مشکوٰۃ شریف میں بھی یہی روایت ہے۔ دوسری روایت میں ہے ”وکان زوجہا حرا“ رواہ ابو داؤد۔ یہ روایت بخاری میں بھی ہے، حضرت عائشہؓ کے شاگردوں عروہ، عبدالرحمن اور اسود میں بھی اختلاف ہے، بعض نے بریرہ کے شوہر کو حرا کہا ہے اور بعض نے عبد کہہ دیا ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ کے شاگردوں میں بھی اسی طرح اختلاف ہے اس لئے فقہاء کرام کا خیار عتق کے مسئلہ میں اختلاف ہوا ہے۔

دلائل

اس مسئلہ میں حضرت بریرہؓ کی حیثیت کو بنیادی اہمیت حاصل ہے اور دلائل کا مدار بھی اسی واقعہ پر ہے کہ آیا آزادی کے وقت ان کا شوہر حرا تھا یا غلام؟ اگر اس وقت وہ حرا تھا تو یہ لفظ احناف کی دلیل بنے گا جمہور کے خلاف ہوگا اور اگر اس وقت وہ غلام تھا تو یہ حدیث جمہور کی دلیل بنے گی لیکن احناف کے خلاف دلیل نہیں بنے گی۔ کیونکہ احناف تو حرا اور عبد دونوں صورتوں میں خیار عتق کے قائل ہیں۔

جمہور کے دلائل:

جمہور نے زیر بحث حضرت عروہ عن عائشہؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں ”کان زوجہا عبدا“ کے واضح

الفاظ آئے ہیں نیز ”ولو كان حرا لم يخيرها“ الفاظ سے جانب مخالف کا رد بھی ہو گیا تو مسئلہ صاف ہو گیا اور روایت بخاری و مسلم کی ہے یہ مزید پختگی ہے، اسی طرح جمہور نے عقلی دلیل بھی پیش فرمائی ہے جو درحقیقت اس مسئلہ کی علت کی طرف اشارہ ہے کہ اگر شوہر غلام ہو تو عورت کو اس کے ماتحت رہنے میں عار ہے اور اگر شوہر حر ہو تو کوئی عار نہیں لہذا اسکو خیار نہیں مسئلہ میں کوئی غبار نہیں۔

احناف کے دلائل

- (۱) روى البخارى واصحاب السنن عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة فى قصة بريرة وفى آخرها و كان زوجها حرا (بحوالہ زجاجة المصباح ج ۲ ص ۲۸۴، بخاری ج ۲ ص ۹۹۹)
- (۲) روى مسلم عن عبد الرحمن بن القاسم الى آخر الحديث قال القاسم وخيرت فقال عبد الرحمن و كان زوجها حرا. (زجاجة ج ۲ ص ۴۳۰)
- (۳) وروى ابو داود عن الاسود عن عائشة ان زوج بريرة كان حرا حين عتقت (زجاجة ج ۲ ص ۴۳۱)
- (۴) وفى رواية الترمذى قالت كان زوج بريرة حرا فخيرها النبى صلى الله عليه وسلم (ايضا)
- (۵) وروى ابن ماجة والنسائى عن الاسود عن عائشة انها اعتقت بريرة فخيرها النبى صلى الله عليه وسلم و كان لها زوج حر (ايضا)
- (۶) وروى الطحاوى وابن ابى شيبة عن طاؤس قال للامة الخيار اذا اعتقت وان كانت تحت قرشى ، وفى رواية لهما عنه قال لها الخيار فى الحر والعبد (ايضا)
- (۷) وروى ابن ابى شيبة عن ابن سيرين والشعبى نحوه وفى رواية له عن مجاهد قال لها الخيار ولو كانت تحت امير المؤمنين (زجاجة المصباح مشكوة الحنفى ج ۲ ص ۴۳۱)
- (۸) دارقطنى نے ایک روایت نقل کی ہے ”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبريرة ملك بضعك فاختارى“ یہاں اس روایت میں خیار عتق کی علت کو بیان کر کے آنحضرت نے خود فیصلہ فرما دیا کہ شوہر کا اعتبار نہیں خواہ غلام ہو خواہ حر ہو شرط یہ ہے کہ عورت اپنے اختیار کی مالک بن جائے، اب یہاں مطلق ملکیت بضع کو فاختاری کا سبب قرار دیا گیا ہے شوہر کا لحاظ نہیں رکھا گیا افسوس سے لکھنا پڑتا ہے کہ اتنی روایات ہیں مگر صاحب مشکوٰۃ نے ایک بھی نقل نہیں فرمائی۔

الجواب:

اب جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ دونوں طرف کی حدیثیں صحیح ہیں جمہور نے وکان زوجها عبدا کو اختیار کیا ہے

اور احناف نے وکان زوجہا حرا کو اختیار کیا ہے تو بظاہر ان متعارض روایات میں کسی ایک جانب کو ترجیح نہیں دی جاسکتی ہے تو پھر ان روایات پر عمل کیسے کریں گے تو احناف نے تطبیق کی صورت اختیار کر لی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب وکان زوجہا حرا کو اختیار کر لیا جائے تو تمام روایات پر عمل ہو جائے گا اور وہ اس طرح کہ ہم حرا اور عبد کے دو متضاد الفاظ کو ایک وقت پر حمل نہیں کریں گے بلکہ تطبیق کی غرض سے ہم حر کو الگ زمانہ پر حمل کریں گے اور عبد کو الگ زمانہ پر حمل کریں گے۔

تو اصولی قاعدہ یہ ہے کہ حر مسلم پر عبدیت طاری نہیں ہو سکتی ہے اور عبد مسلم پر حریت طاری ہو سکتی ہے اور بریرہ کے شوہر مغیث پہلے غلام تھے بعد میں آزاد ہوئے تو ان کے حق میں عبدیت کے جو الفاظ آئے ہیں یہ حکایت ماضی اور گزشتہ زمانہ پر محمول ہیں ”یعنی وکان عبدا“ پہلے زمانہ میں غلام تھے اب بریرہ کی آزادی کے وقت نہیں تو وہ واقعی پہلے غلام تھے۔

اور جہاں وکان زوجہا حرا کے الفاظ آئے ہیں تو یہ الفاظ حالتِ حق اور خیارِ حق کے وقت پر محمول ہیں نتیجہ یہ نکلا کہ مغیث حر تھے اور بریرہ کو حضور اکرمؐ نے خیارِ حق کا حق دیدیا معلوم ہوا حر کی ماتحتی میں اگر لونڈی آزاد ہو جائے تو اس کو بھی خیارِ حق حاصل رہیگا اور عبدیت میں تو سب مانتے ہیں۔ باقی جمہور نے جو عقلی دلیل پیش کی ہے کہ عبد کے ماتحت آزاد عورت کا رہنا عار ہے تو یہ علت بیان کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ حرہ کا ابتداء غلام کی ماتحتی میں آنا عار ہے لیکن اگر وہ پہلے سے اس کے نکاح میں مستعملہ مستقر شدہ ہو تو اس میں اب کیا عار ہے؟

باقی زیرِ نظر حدیث ”ولو کان حرا لم یخیرھا“ کے الفاظ حضرت عائشہؓ کے نہیں بلکہ حضرت عروہؓ کے الفاظ ہیں کیونکہ حضرت عائشہؓ تو مغیث کے حر ہونے کی روایت بار بار بیان کر چکی ہیں۔

﴿۲﴾ وعن ابنِ عباسٍ قالَ كانَ زَوْجُ بَرِيرَةَ عَبْدًا أَسْوَدَ يُقَالُ لَهُ مُغِيثٌ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَطُوفُ خَلْفَهَا فِي سَكِّ الْمَدِينَةِ يَبْكِي وَذُمُوعُهُ تَسِيلُ عَلَى لِحْيَتِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَبَّاسِ يَا عَبَّاسُ أَلَا تَعْجَبُ مِنْ حُبِّ مُغِيثٍ بَرِيرَةَ وَمِنْ بَغْضِ بَرِيرَةَ مُغِيثًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ رَأَيْتَ لَوْرَاجِعَتِي فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَأْمُرُنِي قَالَ إِنَّمَا أَشْفَعُ قَالَتْ لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ (رواه البخاری)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ بریرہؓ کا شوہر ایک سیاہ قام غلام تھا جس کو مغیثؓ کہا جاتا تھا میری آنکھوں کے سامنے اب بھی وہ منظر ہے جب وہ بریرہؓ کے پیچھے پیچھے مدینہ کی گلیوں میں روتا پھرتا تھا اور اس کی آنکھوں سے آنسو ٹپک ٹپک کر اس کی داڑھی پر گرتے تھے، چنانچہ (ایک دن) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ، عباس! کیا تمہیں اس پر حیرت نہیں ہے کہ مغیثؓ، بریرہؓ کو کتنا چاہتا ہے اور بریرہؓ، مغیثؓ سے کس قدر نفرت کرتی ہے؟ پھر اپنے بریرہؓ سے بھی فرمایا کاش تم مغیثؓ سے رجوع کرتیں (یعنی مغیثؓ سے دوبارہ نکاح کر لیتیں) بریرہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا آپ مجھے (بطور وجوب) اس کا حکم دے رہے ہیں؟ آپؐ نے فرمایا کہ بریرہؓ میں

تو سفارش کر رہا ہوں (یعنی بطور وجہ نہیں بلکہ بطریق استحباب تمہیں حکم دے رہا ہوں) بریرہؓ نے کہا کہ مجھے اس سے رجوع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں (یعنی مجھے اس کے پاس رہنا منظور نہیں) (بخاری)

الفصل الثانی

﴿۳﴾ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا أَرَادَتْ أَنْ تُعْتَقَ مَمْلُوكَيْنِ لَهَا زَوْجٌ فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَبْدَأَ بِالرَّجُلِ قَبْلَ الْمَرْأَةِ (رواہ ابو داؤد و النسائی)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے دو مملوک آزاد کرنے کا ارادہ کیا جو آپس میں خاوند و بیوی تھے آپ نے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا، آپ نے، انہیں عورت سے پہلے مرد کو آزاد کرنے کا حکم دیا (تاکہ عورت کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار باقی نہ رہے) (ابوداؤد، نسائی)

توضیح

ان تبتدا بالرجل جل: حضرت عائشہؓ کے پاس دو مملوک تھے ان میں ایک بیوی دوسرا شوہر تھا یعنی دونوں کے درمیان ازدواجی رشتہ تھا حضرت عائشہؓ نے دونوں کو آزاد کرنا چاہا تو آنحضرتؐ سے معلوم کیا آنحضرتؐ نے فرمایا کہ مرد کو پہلے آزاد کرو اسکی ایک وجہ تو یہ تھی کہ مرد کی آزادی سے عورت کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل نہ ہوگا تو بقاء نکاح انقطاع نکاح سے اولی ہوتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ عموماً مرد لونڈی کو نکاح میں رکھتا ہے اسکو زیادہ ناگوار نہیں گذرتا ہے لیکن عورت جب آزاد ہو اور شوہر غلام ہو تو اس میں عورت عار محسوس کرتی ہے اس لئے مرد کو پہلے آزاد کرنے کا حکم ہوا۔ تیسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ ﴿الرجال قوامون على النساء﴾ کی فضیلت کا خیال رکھا گیا۔

﴿۴﴾ وَعَنْهَا أَنَّ بَرِيرَةَ عَتَقَتْ وَهِيَ عِنْدَ مُغِيثٍ فَخَيَّرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَهَا إِنَّ قُرْبَكَ فَلَا خِيَارَ لَكَ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ بریرہؓ اس حال میں آزاد ہوئی تھی کہ وہ مغیثؓ کے نکاح میں تھی چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے (اپنا نکاح باقی رکھنے یا فسخ کر دینے کا) اختیار دیدیا لیکن یہ بھی فرمادیا تھا کہ اگر تیرا شوہر تجھ سے جماع کر لیا تو تجھے یہ اختیار حاصل نہیں رہیگا (کیونکہ اس صورت میں یہ سمجھا جائیگا کہ تو اس کی زوجیت پر راضی ہے) (ابوداؤد)

نوٹ: یاد رہے یہ درس و دودن کا ہے جو ایک تاریخ کے تحت لکھا گیا ہے۔

۸۱۲۱۷

باب الصداق

مہر کا بیان

قال اللہ تعالیٰ ﴿واحل لكم ماوراء ذلكم ان تبتغوا بماوالمکم﴾ وقال اللہ تعالیٰ ﴿قد علمنا ما فرضنا علیہم فی ازواجہم﴾ وقال اللہ تعالیٰ ﴿واتیم احداهن قنطاراً﴾ وقال اللہ تعالیٰ ﴿واتوا النساء صدقاتہن نحله﴾
 صداق بروزن کتاب عورت کے مہر کو کہتے ہیں اس کی جمع صدق کتب کی طرح آتی ہے صداق میں صادق کا کسرہ زیادہ صحیح اور فتح بھی مشہور ہے ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ مہر کو صداق اس لئے کہا گیا "لانه يظهر به صدق میل الرجل الى المرأة" المہر بھی عربی میں بولا جاتا ہے جس کی جمع مصور آتی ہے۔

شوہر کی طرف سے بیوی کو حقوق زوجیت کے معاوضہ میں جو کچھ دیا جاتا ہے وہ مہر ہے نکاح کی صحت کے لئے مہر کا ہونا ضروری ہے اس کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہاں اگر تذکرہ نہیں کیا تو مہر مثل لازم آئے گا نکاح صحیح ہوگا۔
 مہر، خالص عورت کا حق ہے جو لوگ بیٹی یا بہن کے نام مہر وصول کر کے خود اپنے مصرف میں لاتے ہیں یہ عورتوں کے حق میں بڑے ظالم لوگ ہیں اور بڑی بے شرمی کی بات ہے کہ بیٹیاں فروخت کرتے ہیں علماء حق پر فرض ہے کہ اس رسم بد اور ظلم کے خلاف حق کا نعرہ بلند کریں۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ نے مہر کی حکمتوں سے متعلق حجتہ اللہ البالغہ میں لکھا ہے کہ نکاح ایک نظم و ضبط اور جوڑ و ترتیب کا نام ہے اور میاں بیوی کے درمیان دائمی معاونت اور نصرت و مدد کا نام ہے۔

اسی جوڑ اور نظم و ضبط کے پیش نظر مہر مقرر ہوا تاکہ بلا ضرورت خاوند اس نظم کے توڑنے میں اپنے مال یعنی مہر کے ضائع ہونے کا خطرہ محسوس کرتا رہے گویا مہر مقرر کرنا نکاح کے دوام اور پائیداری کے لئے ضروری ہے مہر میں دوسری حکمت یہ ہے کہ مہر مقرر کرنے سے نکاح میں عظمت اور اہتمام پیدا ہو جاتا ہے۔ کیونکہ لوگ طبعی طور پر مال کے بارے میں حریص ہیں تو جب ایک شخص ملک بضعہ کے عوض مال دیتا ہے تو دینے والے اور لینے والے دونوں کی آنکھوں میں نکاح کی عظمت پیدا ہوگی اور لڑکی والوں کی آنکھیں ٹھنڈی ہو سکتی ہیں کہ ہمارے لخت جگر کا ایک شخص مفت میں مالک نہیں بنا ہے۔

تیسری حکمت یہ کہ مہر مقرر کرنے سے زنا اور نکاح میں امتیاز آ جاتا ہے، پھر مال کے دینے اور لینے میں چونکہ لوگوں کی عادت اور ان کے حرص کے درجات نیز انسانوں کے طبقات مختلف ہیں اس لئے شریعت نے کسی کو مہر کے کم اور زیادہ مقرر کرنے میں پابندی نہیں کیا (یعنی جانب اکثر میں مہر میں پابندی نہیں لگائی)

مہر کا مسئلہ

الفصل الاول

﴿۵﴾ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي وَهَبْتُ نَفْسِي لَكَ فَقَامَتْ طَوِيلًا فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَوِّجْنِيهَا إِنْ لَمْ تَكُنْ لَكَ فِيهَا حَاجَةٌ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ تُصَدِّقُهَا قَالَ مَا عِنْدِي إِلَّا إِزَارِي هَذَا قَالَ فَالْتِمَسْ وَلَوْ خَاتِمًا مِنْ حَدِيدٍ فَالْتَمَسَ فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ قَالَ نَعَمْ سُورَةٌ كَذَا وَسُورَةٌ كَذَا فَقَالَ قَدْ زَوَّجْتُكَهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ انْطَلِقْ فَقَدْ زَوَّجْتُكَهَا فَعَلَّمَهَا مِنَ الْقُرْآنِ (متفق عليه)

حضرت سہل ابن سعد کہتے ہیں کہ (ایک دن) ایک عورت، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہنے لگی کہ یا رسول اللہ! میں نے اپنے آپ کو آپ کے لئے ہبہ کر دیا (یہ کہہ کر) وہ عورت دیر تک کھڑی رہی یہاں تک کہ (آنحضرت نے اس کی بات کا کوئی جواب نہیں دیا اور ابھی آپ خاموش ہی تھے کہ) ایک صحابی کھڑے ہوئے اور عرض کیا کہ، یا رسول اللہ! اگر آپ اس عورت کی ضرورت محسوس نہ کرتے ہوں تو اس سے میرا نکاح کرا دیجئے، آپ نے پوچھا کیا تمہارے پاس کوئی ایسی چیز بھی ہے کہ جسے تم اس عورت کے مہر میں دے سکو؟ انہوں نے عرض کیا کہ اس تہبند کے علاوہ (جسے میں باندھے ہوئے ہوں) میرے پاس کوئی اور چیز نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا جاؤ (کوئی چیز) ڈھونڈ لاؤ، اگرچہ وہ لوہے کی انگٹھی ہی ہو، جب صحابی نے بہت تلاش کیا اور انہیں کوئی چیز نہیں ملی تو پھر آپ نے ان سے پوچھا کہ کیا تمہیں قرآن میں سے کچھ یاد ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ ہاں فلاں سورہیں یاد ہیں۔ آپ نے فرمایا ”قرآن میں جو کچھ تمہیں یاد ہے اس کے سبب میں نے تمہارا نکاح اس عورت سے کر دیا اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آپ نے فرمایا جاؤ میں نے تمہارا نکاح اس عورت سے کر دیا، تم اس کو قرآن کی تعلیم دیا کرو۔ (بخاری، مسلم)

توضیح

مقدار مہر کتنا ہونا چاہئے اس میں علماء کرام کا اختلاف ہے۔

مقدار مہر میں فقہاء کا اختلاف

اس بات پر سارے فقہاء متفق ہیں کہ مہر کی جانب اکثر میں کوئی حد مقرر نہیں بلکہ قرآن عظیم میں اللہ تعالیٰ نے

”قنطاراً“ کا ذکر فرمایا ہے اگرچہ مستحب یہ ہے کہ مہر میں غلو نہ ہو اور وہ اتنا زیادہ نہ ہو کہ لوگ نکاح کرنے کے قابل ہی نہ رہیں اور مہر تلے دب کر رہ جائیں البتہ مہر کی جانب اقل میں اختلاف ہے۔

امام مالکؒ کے ہاں کم از کم مہر ربع دینار ہے۔ امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک اقل مہر کی بھی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ زوجین جس پر راضی ہو گئے وہی درست ہے ان کے نزدیک نکاح بیع و شراء کی طرح مالی معاملہ ہے مال ہونا چاہئے کم ہو یا زیادہ، میاں بیوی راضی کیا کریگا قاضی۔

امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اقل مہر دس دراهم ہے اس سے کم جائز نہیں یہ آخری حد ہے۔

دلائل

امام مالکؒ کی دلیل حدیث المجن ہے کہ حضور اکرمؐ کے زمانہ میں ”ثمن المجن“ پر نکاح ہوا ہے اور ڈھال کی قیمت ربع دینار ہوتی تھی۔ امام مالکؒ کا استدلال حد سرقہ اور قطع ید سے بھی ہے فرماتے ہیں کہ ہاتھ ربع دینار کے بدلے چوری میں کاٹا جاتا ہے تو ایک عضو کی قیمت ربع دینار ہے یہاں نکاح میں ملک بضعہ بھی ایک عضو ہے اس کا بدلہ بھی ربع دینار ہونا چاہئے۔ امام شافعیؒ اور احمد بن حنبلؒ کے دلائل وہ اکثر احادیث ہیں جن میں شئ قلیل من المال کا ذکر ہے جیسے بخاری کی ایک روایت ہے ”ولو خاتما من حديد“ ایک روایت میں ”ستو“ کا ذکر آیا ہے ایک میں ”چھوہارے“ کا ذکر ہے ایک میں ”نعلین“ کا ذکر ہے لہذا مہر کی کوئی حد نہیں ہے۔

امام ابوحنیفہؒ نے قرآن عظیم کی آیت ﴿قد علمنا ما فرضنا علیہم فی ازواجہم﴾ سے استدلال کیا ہے۔ طرز استدلال اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ مفروض و مقرر فرمایا ہے اس کی کوئی معتد بہ معین مقدار ہونی چاہئے اسی طرح آیت ﴿ان تبغوا باہموکم﴾ بھی ایک معین و مقرر مقدار کا تقاضا کرتی ہے یہ مقدار ضرور معلوم ہونی چاہئے تو اس مجمل آیت کی تفصیل کے لئے حضرت ابن مسعودؓ کی وہ حدیث آگئی جو دارقطنی اور بیہقی نے نقل کی ہے ”لامہر دون عشرة دراهم“ انہیں دو کتابوں میں حضرت علیؓ کی وہ موقوف روایت بھی ہے ”ولا یکون المہر اقل من عشرة دراهم“ ان روایات میں اگرچہ انفرادی طور پر ضعف ہے لیکن کثرت طرق کی وجہ سے درجہ حسن سے کم نہیں ہیں۔ ابن ابی حاتم نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے یہ حدیث نقل کی ہے ”قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لامہر اقل من عشرة“ اس روایت کو ابن حجرؒ نے حسن کہا ہے۔

الجواب:

امام مالکؒ کا استدلال ہمارے خلاف نہیں ہے کیونکہ ابتدائی دور میں ربع دینار یا ثمن مجن یہ چیزیں دس درہم کے برابر تھیں اور قطع ید کے مسئلہ کو تو ہم بھی اپنی عقلی دلیل میں پیش کرتے ہیں کیونکہ وہاں دس دراهم کا ذکر ہے وہی ربع دینار ہے،

امام شافعیؒ اور احمد بن حنبلؒ کی مستدلات کا جواب یہ ہے کہ جن احادیث میں قلیل اشیاء کا مہر میں دینے کا ذکر آیا ہے اس سے مہر متعین مراد ہے عرب کی عادت تھی کہ پہلی ملاقات میں بیوی کو کچھ نہ کچھ بطور تحفہ دیا کرتے تھے جو مہر کے علاوہ منہ دکھائی کا تحفہ ہوتا تھا یا مہر کا کچھ حصہ ہوتا تھا، جس طرح حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ کو ایک زرہ دی تھی حالانکہ مہر الگ مقرر تھا، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ اس وقت کی بات تھی جب مہر کی حد مقرر نہیں ہوئی تھی یہی وجہ ہے کہ احادیث میں تعلیم قرآن کو مہر میں شمار کیا گیا ہے حالانکہ وہ مال نہیں ہے۔ زوجہ تکھا بمامعک من القرآن:۔ حدیث کے اس لفظ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم قرآن کو مہر مقرر کیا گیا ہے امام شافعیؒ اور احمد بن حنبلؒ نے اس کو جائز مانا ہے لیکن امام مالکؒ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ جائز نہیں وہ فرماتے ہیں کہ اس طرح کرنے سے مہر مثل لازم آئیگا۔

البتہ ابتداء اسلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن عظیم کو ہر شعبہ زندگی میں عام کرنا چاہتے تھے اس لئے کبھی کسی محلہ میں اس شخص کو امام مقرر فرمایا جو زیادہ قرآن کا حافظ ہوتا خواہ چھوٹا بچہ کیوں نہ ہو جہاد پر بھیجنے والی جماعت کا امیر بھی اسی کو مقرر فرمایا جو زیادہ حافظ ہوتا۔ اسی طرح اجتماعی قبر میں قبلہ کی طرف آگے اس کو رکھا جو زیادہ حافظ ہوتا قرآن عظیم کی وجہ سے مہر کے بغیر ان کا نکاح کیا جن کے پاس بالکل مال نہ ہوتا گویا یہ مہر مقرر کرنے کا ضابطہ نہیں تھا بلکہ قرآن کو عام کرنے کا ایک اعزاز تھا اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نکاح کے لئے مہر کا ہونا ضروری ہے بغیر مہر کے کسی کا نکاح جائز نہیں صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جائز تھا۔ خالصۃ لک من دون المؤمنین ہاں اگر مہر کا انکار نہ ہو اور بوقت نکاح تذکرہ بھی نہ ہو تو نکاح صحیح ہو جائیگا اور مہر مثل دیا جائیگا۔ مہر مثل باپ کے خاندان کی لڑکیوں کی مہر کی مانند ہوتا ہے، اس حدیث سے اشارہ کے طور پر یہ بھی معلوم ہوا کہ تعلیم قرآن اس شخص کے لئے بدرجہ مجبوری مہر بن سکتا ہے جس کے پاس پوری مالیت میں ایک لوہے کی انگوٹھی بھی نہ ہو ایسا شخص دنیا میں کون ہو سکتا ہے تو یہ ایک نادر صورت تھی ”والنادر کالمعدوم“ نیز سنن سعید بن منصور میں ایک حدیث اس طرح بھی ہے،

”عن ابی النعمان الازدی قال زوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرأۃ علی سورة من القرآن ثم قال لا یكون لاحد بعدک مہرا“ (مشکوٰۃ الحنفی ج ۲ ص ۴۳۵)

ابوداؤد شریف میں بروایت مکحول یہ منقول ہے ”انہ کان یقول لیس ذالک لاحد بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ معلوم ہوا یہ خصوصیت پیغمبری تھی۔

ازواج مطہرات کے مہر کی مقدار

﴿۲﴾ وعن أبی سلمة قال سألت عائشة کم کان صدائق النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت کان

صَدَاقُهُ لِأَزْوَاجِهِ ثِنْتِي عَشْرَةَ أَوْقِيَّةً وَنَشٌّ قَالَتْ أَتَدْرِي مَا النَّشُّ قُلْتُ لَا قَالَتْ نِصْفُ أَوْقِيَّةٍ فَبَلَكَ خَمْسِمَائَةَ دِرْهَمٍ (رواہ مسلم) وَنَشٌّ بِالرَّفْعِ فِي شَرْحِ السَّنَةِ وَفِي جَمِيعِ الْأَصُولِ.

اور حضرت ابو سلمہؓ کہتے ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (اپنی ازواج مطہرات کا) کتنا مہر مقرر کیا تھا؟ تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آنحضرتؐ نے اپنی ازواج کے لئے بارہ اوقیہ اور ایک نش کا مہر مقرر فرمایا تھا پھر حضرت عائشہؓ نے پوچھا کہ جانتے ہو نش کسے کہتے ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ نہیں، انہوں نے فرمایا کہ ایک نش آدھے اوقیہ کے برابر ہوتا ہے اس طرح بارہ اوقیہ ایک نش کی مجموعی مقدار پانچ سو درہم کے برابر ہوئی (کیونکہ ایک اوقیہ چالیس درہم کے برابر ہوتا ہے) اس روایت کو مسلم نے نقل کیا ہے اور شرح السنۃ اور اصول کی تمام کتابوں میں لفظ نش مرفوع منقول ہے یعنی نش ہے نشا نہیں۔

توضیح

ثِنْتِي عَشْرَةَ أَوْقِيَّةً وَنَشٌّ : اوقیہ کی جمع اواق ہے۔ ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے اور ”نش“ نصف اوقیہ ہوتا ہے، یعنی بیس درہم نش ہے تو ساڑھے بارہ اوقیہ سے پانچ سو درہم پورے ہو گئے عام ازواج مطہرات کا مہر اتنا ہی تھا اور اسی کا ذکر عام روایات میں ملتا ہے ہاں ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر چار ہزار درہم تھا لیکن وہ آنحضرتؐ کی طرف سے حبشہ کے نجاشی بادشاہ نے مقرر کر کے ادا کر دیا تھا لہذا اس روایت کا اس سے کوئی تعارض نہیں ہے۔

آج کل ایک درہم جو متحدہ عرب امارات میں چلتا ہے وہ پاکستانی روپے کے حساب سے ۱۶ روپے بنتے ہیں اس حساب سے پانچ سو درہم آٹھ ہزار روپے بنتے ہیں اور دس درہم ایک سو ساٹھ روپے بنتے ہیں اس کا خیال رکھنا چاہئے کہ دس درہم سے مہر کم نہ ہو جائے دس درہم غالباً ڈھائی تولہ چاندی کے وزن کے برابر ہے مظاہر حق میں لکھا ہے کہ پانچ سو درہم چاندی کی مقدار ایک کلو پانچ سو تیس گرام ہوتی ہے اور آج کل کے نرخ کے مطابق اسکی قیمت تقریباً ۹۱۸ روپے ہوتی ہے۔

بھاری مہر کی ممانعت

الفصل الثانی

﴿۳﴾ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ أَلَا لَا تُغَالُوا صَدَقَةَ النِّسَاءِ فَإِنَّهَا لَوْ كَانَتْ مَكْرُمَةً فِي الدُّنْيَا وَتَقْوَىٰ عِنْدَ اللَّهِ لَكَانَ أَوْلَاكُمْ بِهَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَحَ شَيْئًا مِنْ نِسَائِهِ وَلَا أَنْكَحَ شَيْئًا مِنْ بَنَاتِهِ عَلَى أَكْثَرِ مِنْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَوْقِيَّةً.

(رواہ أحمد و الترمذی و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی)

حضرت عمر ابن خطابؓ کے بارہ میں منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا خبردار! عورتوں کا بھاری مہر نہ باندھو اگر بھاری مہر دنیا میں بزرگی و عظمت کا سبب اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک تقویٰ کا موجب ہوتا تو یقیناً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے زیادہ مستحق تھے (کہ آپؐ بھاری سے بھاری مہر باندھتے) مگر میں نہیں جانتا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہ اوقیہ سے زیادہ مہر پر اپنی ازواج مطہرات سے نکاح کیا ہو، یا اس سے زیادہ مہر پر اپنی صاحبزادیوں کا نکاح کرایا ہو۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی،)

توضیح

لا تغالوا: حضرت عمرؓ کے اس فرمان کا مطلب یہ ہے کہ افضل یہی ہے کہ مہر کم سے کم ہو اور اس میں زیادہ تجاوز نہ کیا جائے اس کا مطلب یہ نہیں کہ بارہ اوقیہ سے زیادہ مہر باندھنا جائز نہیں ہے جو از تو زیادہ کا بھی ہے۔
باقی یہ اعتراض بھی نہیں کرنا چاہئے کہ حضرت عمرؓ نے بارہ اوقیہ کا ذکر کیا ہے اور حضرت عائشہؓ نے ایک نش کا اضافہ کر کے بیان کیا ہے، یہ اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے بیان میں کسر کو چھوڑ دیا ہے جس کو عام طور پر عرب چھوڑ دیتے ہیں اور حضرت عائشہؓ نے بیان کیا ہے یا یہ کہ حضرت عمرؓ کے علم کے مطابق یہی تھا آپؐ نے اپنی معلومات کے مطابق بیان کیا ہے کوئی تعارض نہیں ہے۔

مہر میں سے کچھ حصہ علی الفور دینا بہتر ہے

﴿۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أُعْطِيَ فِي صَدَاقِ امْرَأَتِهِ مِلْءَ كَفْيِهِ سَوِيْقًا أَوْ تَمْرًا فَقَدْ اسْتَحْلَ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اپنی بیوی کے مہر میں سے (کچھ حصہ بطور مہر مغلل دیدیا مثلاً) دونوں ہاتھ بھر کر سنٹو یا کھجوریں دیدیں تو اس نے اس عورت کو اپنے لئے حلال کیا۔ (ابوداؤد)

﴿۵﴾ وَعَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ بَنِي فِزَارَةَ تَزَوَّجَتْ عَلَى نَعْلَيْنِ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْضَيْتِ مِنْ نَفْسِكَ وَمَالِكَ بِنَعْلَيْنِ قَالَتْ نَعَمْ فَأَجَازَهُ (رواہ الترمذی)

اور حضرت عامر ابن ربیعہؓ کہتے ہیں کہ (قبیلہ) بنی فزارہ کی ایک عورت نے ایک جوڑا جوتی پر نکاح کیا تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کیا تم اپنی مالدار کے باوجود اپنے آپ کو ایک جوڑا جوتی کے بدلے حوالے کر دینے پر راضی ہو گئیں؟ (یعنی اس کے باوجود کہ تم خود مالدار اور باحیثیت خاتون ہو کیا صرف ایک جوڑا جوتی پر اپنے آپ کو حوالہ کر دینے پر راضی ہو؟) اس عورت نے کہا کہ ہاں (میں راضی ہوں) آپؐ نے (یہ جواب سن کر) اس کو جائز رکھا۔ (ترمذی)

نعلین :۔ اس سے مراد یا تو وہی مہر معجل اور مہر علی الفور بطور تحفہ ہے یا مہر کا کچھ حصہ فوری طور پر دید یا وہ مراد ہے یا یہ عورت مہر مقرر کرنے کے بعد اپنے حق سے دو جوتوں کے بدلے دستبردار ہو گئی، یا جوتے بھی تو مختلف ہوتے ہیں نام لینے میں تو جوتے کا لفظ آتا ہے لیکن بعض جوتے تو دس دراہم کیا بلکہ سودراہم سے بھی زیادہ قیمتی ہوتے ہیں تو یہ روایت شوافع کے لئے کوئی قطعی دلیل نہیں ہے، اور یہ روایت ضعیف بھی ہے۔

مہر مثل واجب ہونے کی ایک صورت

﴿۶﴾ وَعَنْ عَلْقَمَةَ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ سَبَّلَ عَنْ رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً وَلَمْ يَفْرِضْ لَهَا شَيْئًا وَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا حَتَّى مَاتَ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَهَا مِثْلُ صِدَاقِ نِسَائِهَا لَا وَكُحْسَ وَلَا شَطَطَ وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ وَلَهَا الْمِيرَاثُ فَقَامَ مَعْقِلُ بْنُ سِنَانٍ أَلَا شَجَعِي فَقَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَرُوعَ بِنْتِ وَاشِقٍ امْرَأَةً مِثْلَ مَا قَضَيْتُ فَفَرَّحَ بِهَا ابْنُ مَسْعُودٍ (رواه الترمذی و ابو داؤد و النسائی و الدارمی)

اور حضرت علقمہ، حضرت ابن مسعودؓ کے بارہ میں نقل کرتے ہیں کہ ان سے ایک ایسے شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس کا کچھ مہر مقرر نہیں کیا اور پھر اس نے ابھی دخول نہیں کیا تھا (یعنی نہ تو اپنی بیوی کے ساتھ جماع کیا تھا اور نہ خلوت صحیحہ ہوئی تھی) کہ اس کا انتقال ہو گیا، حضرت ابن مسعودؓ نے ایک مہینے تک اس مسئلے میں غور اور فکر کیا اور پھر (اپنی اجتہاد کی بنیاد پر فرمایا کہ اس عورت کو وہ مہر ملے گا، جو اس کے خاندان کی عورتوں کا ہے) (یعنی اس

شخص کی بیوہ کو مہر مثل دیا جائیگا) نہ اس میں کوئی کمی ہوگی نہ زیادتی اور اس عورت پر (شوہر کی وفات کی) عدت بھی واجب ہوگی اور اس کو میراث بھی ملے گا۔ (یہ سن کر) حضرت معقل ابن سنانؓ اٹھی کھڑے ہوئے اور کہنے لگے کہ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے خاندان کی ایک عورت پر بروع بنت واشق کے بارہ میں یہی حکم دیا تھا جو اس وقت آپ نے بیان کیا ہے، حضرت ابن مسعودؓ (یہ بات سن کر) بہت خوش ہوئے۔ (ترمذی، ابو داؤد، نسائی، دارمی)

توضیح

مِثْلُ صِدَاقِ نِسَائِهَا :۔ حضرت علیؓ اور دیگر صحابہ کا یہ مسلک تھا کہ جب کسی عورت کا مہر مقرر نہ ہوا ہو اور شوہر نے دخول بھی نہ کیا ہو صرف نکاح ہوا ہو اور پھر شوہر کا انتقال ہو گیا ہو تو اس صورت میں عورت کو مہر نہیں ملے گا ہاں عدت گزارے گی اور میراث ان کو ملے گی، حضرت ابن مسعودؓ نے فیصلہ سنا دیا کہ اس عورت کو مہر مثل ملے گا یہ آپ کا اجتہادی فیصلہ اور ایمانی فراست اور علمی مہارت تھی اس پر ایک صحابی اٹھے اور انہوں نے گواہی دیدی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کے بارہ میں ایسا ہی

فیصلہ فرمایا تھا اس پر ابن مسعودؓ بہت ہی مسرور ہوئے کہ آپ کا اجتہاد صحیح ثابت ہوا اور اللہ تعالیٰ نے رہنمائی فرمائی۔ اس واقعہ سے حضرت ابن مسعودؓ کی شان بہت بلند ہوتی ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ کے متعلق آنحضرتؐ نے فرمایا ”رضیت لامتی ما رضی لہا ابن ام عبد“ یہ معمولی ایوارڈ نہیں ہے بلکہ دارین کا اعزاز ہے جس پر حضرت ابن مسعودؓ پورے اترے۔

مہر مثل عورت کے اس مہر کو کہتے ہیں جو اس کے باپ کے خاندان کی ان عورتوں کا ہو جو مندرجہ ذیل باتوں میں اس کے مثل ہوں عمر، جمال، مال، شہر، زمانہ، عقل و کمال، بکارت، دینداری، علم و ادب اور اچھے اخلاق و عادات۔

ام المؤمنین ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر

الفصل الثالث

﴿عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ فَمَاتَ بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ فَرَزَّ جَهَا النَّجَاشِيُّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّهَرَهَا عَنْهُ أَرْبَعَةُ آلَافٍ وَفِي رِوَايَةٍ أَرْبَعَةُ آلَافٍ دِرْهَمٍ وَبَعَثَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ شُرَحْبِيلِ بْنِ حَسَنَةَ (رواه ابو داؤد والنسائی)

ام المؤمنین حضرت ام حبیبہؓ کے بارہ میں منقول ہے کہ وہ (پہلے) عبد اللہ ابن جحش کے نکاح میں تھیں پھر جب ملک حبشہ میں عبد اللہ کا انتقال ہو گیا تو حبشہ کے بادشاہ نجاشی نے ان کا نکاح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کر دیا اور نجاشی نے آنحضرتؐ کی طرف سے ام حبیبہؓ کا مہر چار ہزار مقرر کیا ایک اور روایت میں چار ہزار درہم کے الفاظ ہیں (یعنی یہاں جو روایت نقل کی گئی ہے اس میں درہم کا لفظ نہیں ہے بلکہ صرف چار ہزار کا ذکر ہے جبکہ ایک دوسری روایت میں چار ہزار کے ساتھ درہم کا لفظ بھی ہے اور یہی مراد ہے) اور نجاشی نے (نکاح کے بعد) ام حبیبہؓ کو شُرَحْبِيلِ بْنِ حَسَنَةَ کے ہمراہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیج دیا (ابوداؤد، نسائی)

توضیح

حضرت ام حبیبہؓ کے پہلے شوہر کا نام عبید اللہ بن جحش تھا مشکوٰۃ کے تمام نسخوں میں عبد اللہ بن جحش لکھا ہوا ہے یہ غلط ہے عبد اللہ بن جحش تو احد میں شہید ہوئے ہیں اور آج کل انکی قبر حضرت حمزہؓ اور حضرت مصعب بن عمیرؓ کے پہلو میں زیارت کرنے والے کو یہ دعوت دے رہی ہے۔

شہید ناز کی تربت کہاں ہے

لئے پھرتی ہے بلبل چونچ میں گل

حضرت ام حبیبہؓ کا اصل نام ”رملہ“ تھا یہ حضرت ابوسفیان بن حرب کی بیٹی اور حضرت معاویہؓ کی بہن ہیں پہلے ان کا نکاح عبید اللہ بن جحش سے ہوا تھا عبید اللہ نے اسلام قبول کیا اور پھر مکہ سے ہجرت کر کے حبشہ چلے گئے حضرت ام حبیبہؓ

ساتھ تھیں حبشہ میں عبید اللہ مرتد ہو کر عیسائی بن گئے اور وہیں مر گئے، حضرت ام حبیبہؓ سلام پر ثابت قدم رہیں۔
حضور اکرم صلی اللہ نے ایک قاصد کے ذریعے سے حبشہ کے بادشاہ نجاشی کو پیغام دیا کہ وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح حضرت ام حبیبہ سے کرائیں،

اور وہ حضرت ام حبیبہ کو حضور اکرم کے لئے پیغام نکاح دیں نجاشی نے اپنی باندی کے ذریعہ حضرت ام حبیبہ کو پیغام نکاح دیدیا ام حبیبہ نے خوشی خوشی اس کو قبول کر لیا اور پیغام لانے والی باندی کو دو کپڑے اور ایک انگوٹھی دیدی، اور پھر اپنے رشتہ دار حضرت خالد بن سعید کو اپنا وکیل نکاح مقرر فرمایا جب شام کا مبارک وقت آیا تو نجاشی نے حضرت جعفر طیار کو اور ان تمام صحابہ کو جو حبشہ میں تھے محفل نکاح کی تقریب سعید میں شمولیت کی دعوت دیدی، جب سب مسلمان جمع ہو گئے تو حبشہ کے بادشاہ نے خود خطبہ نکاح اس طرح پڑھا!

”الحمد لله الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون“
پھر نجاشی نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم قبول کیا اور میں نے چار ہزار دینار مہر مقرر کیا، اس کے بعد حضرت خالد بن سعید نے خطبہ توحید و رسالت پڑھا اور پھر فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم مانا اور میں نے ابوسفیان کی بیٹی ام حبیبہ سے حضور اکرمؐ کا نکاح کر دیا، اللہ تعالیٰ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ نکاح مبارک کرے، مجلس جب برخاست ہونے لگی تو نجاشی نے فرمایا آپ لوگ بیٹھ کر کھانا کھا لو کیونکہ نکاح کے بعد کھانا کھانا انبیاء کرام کی سنت ہے سب لوگ بیٹھ گئے اور کھانا کھایا یہ واقعہ عجب کا ہے

مشروط اسلام کا بیان

﴿۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ تَزَوَّجَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سُلَيْمٍ فَكَانَ صِدَاقُ مَا بَيْنَهُمَا إِلَّا سَلَامٌ أَسْلَمَتْ أُمَّ سُلَيْمٍ قَبْلَ أَبِي طَلْحَةَ فَخَطَبَهَا فَقَالَتْ إِنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ فَإِنْ أَسْلَمْتَ نَكَحْتُكَ فَأَسْلَمَ فَكَانَ صِدَاقُ مَا بَيْنَهُمَا (رواه النسائي)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ ابو طلحہؓ نے جب ام سلیمؓ سے نکاح کیا تو قبولیت اسلام آپس میں مہر قرار پایا، ام سلیمؓ نے ابو طلحہؓ سے پہلے اسلام قبول کر لیا تھا اور پھر جب ابو طلحہؓ نے ام سلیمؓ کے پاس نکاح کا پیغام بھیجا تو ام سلیمؓ نے کہا کہ میں نے اسلام قبول کر لیا ہے اگر تم بھی مسلمان ہو جاؤ تو میں تم سے نکاح کر لوں گی، (اور تم سے مہر نہیں لوں گی) چنانچہ ابو طلحہؓ نے اسلام قبول کر لیا اور اسلام قبول کر لینا ہی آپس میں مہر قرار پایا۔ (نسائی)

توضیح

فکان صدق ما بینہما :۔ یعنی اسلام ان دونوں کے درمیان مہر بن گیا اسلام اور تعلیم قرآن شوافع کے نزدیک ایک ہی چیز ہے لہذا ان کے نزدیک دونوں مہر بن سکتے ہیں احناف کے ہاں تعلیم قرآن اور اسلام وغیرہ طاعات چونکہ مال نہیں اور مہر کے بارے میں صریح آیت ہے (ان تبتغوا بما موالکم) لہذا یہ چیزیں مہر نہیں بن سکتی ہیں۔

حضرت ابوطلحہ کا معاملہ بہت پہلے کا ہے بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کا اسلام ہجرت سے پہلے تھا مختصر واقعہ اس طرح ہے کہ ام سلیم پہلے مالک بن نضر کے نکاح میں تھیں جن سے حضرت انس پیدا ہوئے تھے مالک اسلام قبول کرنے سے پہلے مارا گیا حضرت ام سلیم نے اسلام قبول کر لیا ابوطلحہ نے ان کو نکاح کا پیغام دیا حضرت ام سلیم نے یہ شرط لگائی کہ اگر تم اسلام قبول کر لو گے تو میں تم سے نکاح کر لوں گی ابوطلحہ نے اسلام قبول کر لیا اور پھر دونوں کا نکاح ہو گیا اور مہر یہی قبول اسلام رہا۔

اب احناف اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ مہر تو پہلے سے مقرر تھا لیکن ام سلیم نے اپنے وعدہ کے مطابق ابوطلحہ کے اسلام کی وجہ سے اپنا حق مہر معاف کر دیا تو اسلام مہر کے معاف کرنے کا ذریعہ بنا۔

دوسرا جواب وہی ہے جو اوپر لکھا گیا ہے کہ یہ واقعہ ہجرت سے پہلے کا ہے جس وقت مہر کے متعلق آیت بھی نہیں اتری تھی ابوطلحہ تو بیعت عقبہ کے وقت مسلمان ہوئے تھے آیت مہر مدینہ منورہ میں اتری تھی لہذا یہ ضابطہ مہر سے پہلے کا واقعہ ہے نیز یہ ایک جزئی واقعہ ہے جس میں بہت سارے احتمالات ہیں معلوم نہیں کہ صحیح صورت حال کیا تھی اس کو ضابطہ کے تحت دیکھنا پڑیگا خود ضابطہ نہیں بنے گا۔

سوال۔ یہاں وہ مشہور اعتراض بھی ہے کہ مہاجرام قیس کی ہجرت نکاح سے مشروط کرنے کی وجہ سے باطل ہو گئی تو اسلام ابوطلحہ جب نکاح سے مشروط کیا گیا یہ باطل کیوں نہیں ہوا؟

جواب۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہجرت ایک آنی چیز ہے اس میں امتداد نہیں جب ہجرت مکمل ہو گئی اس وقت تک اس میں اخلاص نہیں تھا اور مکمل ہونے کے بعد اخلاص کی گنجائش نہیں رہی کیونکہ ہجرت میں امتداد نہیں لیکن اسلام ایک ممتد عمل ہے اگر آج اخلاص نہیں تو کل آجائیکا تو ابوطلحہ نے اگرچہ شادی کی غرض سے اسلام قبول کر لیا تھا لیکن نکاح کے بعد اسلام میں اخلاص آ گیا اور سچے دل سے اسلام قبول کرنے کی گنجائش باقی تھی لہذا اس میں اور ہجرت میں فرق ہوا۔

یہ سوال و جواب توضیحات مشکوٰۃ جلد اول حدیث ”انما الاعمال بالنیات“ میں مفصل لکھا گیا ہے۔

باب الولیمة

دعوت ولیمہ

ولیمہ کی جمع ولام ہے۔ ولم یتلم ولما جمع ہونے جو جانے اور اکٹھا ہونے کی معنی میں ہے ولام ان کھانوں کو کہا جاتا ہے جو جاہلیت کے دور میں غم یا خوشی کے موقع میں کھلائے جاتے تھے عرب لوگ سب کو ولام کہتے تھے پھر اضافت کے ساتھ خاص کیا کرتے تھے مثلاً ولام العرس ولام الخرس وغیرہ وغیرہ۔

آج کل ولیمہ صرف شادی کے کھانے کے ساتھ خاص ہو گیا ہے کیونکہ شریعت نے ولیمہ کا لفظ شادی اور نکاح کے لئے استعمال کیا ہے فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ ولیمہ اس کھانے کا نام ہے جو شب زفاف کے بعد یعنی میاں بیوی کی ملاقات کے بعد کھلایا جاتا ہے، ولیمہ کی اصل سنت تو یہی ہے کہ میاں بیوی کی ملاقات کے بعد ہو لیکن اگر ملاقات نہ ہو تو کم از کم نکاح ہو چکا ہو اگر نکاح سے پہلے کوئی شخص ولیمہ کھلا رہا ہے تو یہ ولیمہ کی سنت نہیں صرف دعوت ہے۔

اسلام میں دعوت ولیمہ کو بعض نے واجب کہا ہے بعض نے سنت مؤکدہ کہا اور بعض نے مستحب کہا ہے۔ رحمۃ اللامۃ فی اختلاف الائمۃ ایک مستند کتاب ہے اس میں لکھا ہے ”ولیمۃ العرس سنة على الراجح من مذهب الشافعي ومستحبة عند الثلاثة“ (ص ۲۱۲) جن حضرات اہل ظواہر وغیرہ نے ولیمہ کو واجب کہا ہے انہوں نے ”اولم ولو بشاة“ امر کے صیغہ کو دیکھا ہے ”الولیمۃ حق“ کے الفاظ کو دیکھا ہے۔ جمہور فرماتے ہیں کہ امت کا تعامل لزوم اور وجوب پر نہیں رہا ہے البتہ سنت کا لفظ عام اور مشہور ہے مستحب اور سنن زوائد ایک ہی چیز ہے لہذا مستحب کہنا بھی صحیح ہے۔

دعوتوں کا بیان

دعوت کے قبول کرنے میں شرعی عذر نہ ہو تو اس کا قبول کرنا واجب ہے اگر عذر ہو کہ آدمی خود بیمار ہے یا جانے میں خطرہ ہے یا دعوت حرام مال سے ہے یا دعوت میں ناچ گانے ہیں یا بدعات و منکرات ہیں تو اس کا قبول کرنا ناجائز نہیں ہے اگر جانے کے بعد پتہ چلا کہ منکرات ہیں تو اگر یہ شخص خود مقتدا بنا ہے تو وہاں نہ ٹھہرے بلکہ بھاگ کر واپس آجائے اور اگر مقتدا نہیں بنا ہے تو پھر کھانا کھا کر آجائے۔

مقتدا بننے کا مطلب یہ ہے کہ ایسا عالم بنا ہے کہ جس کے عمل سے لوگ دلیل پکڑتے ہیں اور اس کو سند سمجھتے ہیں یہ بات بھی ملحوظ نظر رہے کہ دعوت خاص کو قبول کرنا لازم ہے کہ خصوصی دعوت کسی نے دیدی ہو، اگر خصوصی دعوت نہ ہو تو عام دعوت

کو قبول کرنا لازم اور واجب نہیں ہے، دعوت قبول کرنے کی اصل وجہ تو یہ ہے کہ شریعت کا حکم ہے دوسری وجہ یہ کہ بلائے والے کی خصوصی دعوت کے بعد انکار کرنے سے اس کا دل ٹوٹ جائیگا نفرت بڑھے گی اور عام دعوت میں یہ صورت نہیں ہوتی۔

دعوت کے منکرات میں سے یہ بھی ہے کہ کوئی بڑا آدمی اپنی جاہ اور منصب کی بنیاد پر اپنی جاہ بڑھانے کے لئے خصوصی دعوت پر عالم کو بلارہا ہے یا کسی باطل کی تقویت کے لئے اسکو بلارہا ہے اور اس کے ذریعے سے دوسروں پر اثر ڈالنے کی کوشش کر رہا ہے یا کسی قاضی کو دعوت پر بلارہا ہے یہ دعوت رشوت کی شکل اختیار کرتی ہے یا دیگر منکرات ہیں مثلاً ریشمی قالین وغیرہ یا حرام مال یا کاری یا تکبر و تجبر وغیرہ منکرات ہیں۔

عرب جاہلیت کے ولیمے

عرب جاہلیت میں ولائم کے نام سے پندرہ دعوتیں چلتی تھیں اضافت سے اس میں تخصیص کیا کرتے تھے ان سب کے نام مختصر تعارف کے ساتھ لکھے جاتے ہیں۔

- (۱) ولیمۃ العرس: یہ شادی بیاہ کے موقع پر ہوتا تھا اسلام نے اسکو برقرار رکھا ہے عام طور پر یہی ولیمہ رہ گیا ہے۔
- (۲) الخرس: بچہ کی پیدائش کے موقع پر جو کھانا دیا جاتا ہے وہ الخرس کہلاتا ہے۔
- (۳) عقیقہ: ساتویں دن بچہ کا نام رکھتے وقت جو کھانا کھلایا جاتا ہے۔ وہ عقیقہ ہے اسلام میں یہ مسنون ہے۔
- (۴) اعذار: بچوں کے ختنہ کی تقریبات میں جو کھانا کھلایا جاتا ہے، یہ اعذار کہلاتا ہے اسلام میں یہ نہیں صرف رواج میں ہے۔
- (۵) ذوالحذاق: بچہ جب کسی فن میں کمال پیدا کرتا تھا مثلاً تیر اندازی، تیراکی، شمشیر زنی، گھڑ دوڑ وغیرہ اس وقت کمال حاصل کرنے پر یہ کھانا کھلایا جاتا تھا اسلام میں یہ کھانا تحفیظ قرآن یا فارغ تحصیل ہونے پر کھلایا جاتا ہے۔
- (۶) ملاک: منگنی کی تقریب میں جو کھانا کھلایا جائے وہ ملاک کہلاتا ہے۔

(۷) وضمیمہ: کسی کے ہاں میت ہو جانے پر ان کے گھر جو کھانا بھیجا جاتا ہے وہ ضمیمہ کہلاتا ہے اسلام نے اسکے دینے کی تاکید کی ہے جاہلیت میں وضمیمہ کے تحت تیج، ساتواں، نواں، پندرہواں، اور برسی کے کھانے بھی آتے تھے جو آج کل بریلویوں نے سنبھال رکھے ہیں۔

(۸) وکیرہ: مکان بنانے کے موقع پر جو کھانا ہوتا تھا وہ وکیرہ کہلاتا تھا ”وکر“ گھونسلے کو کہتے ہیں۔

(۹) عقیرہ: یہ کھانا رجب کے چاند دیکھنے پر کھلایا جاتا تھا۔

(۱۰) کشندخ: یہ کھانا اس وقت دیا جاتا تھا جب کسی کی کھوئی ہوئی چیز مل جاتی تھی۔

(۱۱) نقیعہ: یہ کھانا مسافر کے وطن اور گھر واپس لوٹنے پر دیا جاتا تھا۔

- (۱۲) تحفہ: یہ کھانا ملاقات کے وقت کھلایا جاتا تھا۔
 (۱۳) قری: یہ عام مہمانوں اور نووارد لوگوں کو کھلایا جانے والا کھانا ہوتا تھا۔
 (۱۴) بقری: یہ خاص کارڈ پر دعوتی کھانا ہوتا تھا۔
 (۱۵) جفلی: یہ عام خیرات کا کھانا ہوتا تھا اس میں دوست اور دشمن سب ہی شریک ہوتے تھے۔

ولیمہ کرنے کا حکم

الفصل الاول

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَثَرَ صُفْرَةٍ فَقَالَ مَا هَذَا قَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً عَلَى وَزْنِ نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوْلَمَ وَلَوْ بِشَاةٍ (متفق عليه)
 حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد الرحمن بن عوفؓ کے بدن یا کپڑے پر (زعفران کا) زرد نشان دیکھا تو پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ عبد الرحمن نے کہا کہ میں نے ایک نواۃ سونے کے عوض ایک عورت سے نکاح کیا آنحضرتؐ نے (یہ سن کر) فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں مبارک کرے ولیمہ کرو (یعنی کھانا پکا کر کھلاؤ) اگرچہ وہ ایک بکری ہو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

ماہذا:۔ یہ سوال اس لئے کیا کہ آپؐ نے صحابہ کو خلوق یعنی زعفران کے عطر لگانے سے روکا تھا عبد الرحمنؓ نے عذر پیش کیا کہ بیوی سے لگ گیا ہے ”اولم“ جو لوگ ولیمہ کو واجب کہتے ہیں انکی دلیل ہے ”ولو بشاة“ یعنی بڑی چیز اونٹ وغیرہ نہ سہی لیکن بکری ہی ذبح کرلو، بعض علماء نے اس کو تکثیر پر حمل کیا ہے کہ ولیمہ کرو اگرچہ بکری کیوں نہ ہو، یہ مفہوم بعید ہے تقلیل زیادہ واضح ہے۔ بعض نے نواۃ سے مراد پانچ درہم لیا ہے جو بعید ہے بلکہ نواۃ سے مراد کھجور کی گھٹلی کے برابر سونا ہے۔

ام المؤمنین حضرت زینب کا شاندار ولیمہ

﴿۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ مَا أَوْلَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى أَحَدٍ مِنْ نِسَائِهِ مَا أَوْلَمَ عَلَى زَيْنَبٍ أَوْلَمَ بِشَاةٍ (متفق عليه)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کسی بھی زوجہ مطہرہ کا اتنا بڑا ولیمہ نہیں کیا جتنا بڑا ولیمہ حضرت زینبؓ کے نکاح میں کیا تھا، آپؐ نے ان کے نکاح میں ایک بکری کا ولیمہ کیا تھا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

ما اولم:۔ یعنی دیگر ازواج مطہرات کی دعوت ولیمہ کے اعتبار سے بکری بڑی چیز تھی کیونکہ حضرت زینبؓ کے علاوہ کسی کی دعوت میں بکری ذبح نہیں ہوئی اس کا مطلب یہ نہیں کہ بکری سب سے بڑی دعوت تھی بڑی دعوت تو اونٹ وغیرہ سے ہوتی تھی جیسا کہ حضرت علیؓ نے شادی کے لئے دواونٹیاں پال رکھی تھیں اور حضرت حمزہؓ نے اسے مار ڈالا تھا جو مشہور قصہ ہے لہذا اس سے پہلی روایت میں ”ولو بيشاة“ تھلیل کے لئے ہے تکثیر کے لئے نہیں۔

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ أَوْلَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَنَى بَرِّزْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ فَأَشْبَعَ النَّاسَ خُبْزًا وَلَحْمًا (رواه البخاری)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینبؓ بنت جحشؓ کے ساتھ شب زفاف گزارنے کے بعد ولیمہ کیا اور (اس ولیمہ میں) لوگوں کا پیٹ گوشت اور روٹی سے بھر دیا۔ (بخاری)

عورت کی آزادی کو اس کا مہر قرار دیا جاسکتا ہے یا نہیں

﴿۴﴾ وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَقَ صَفِيَّةً وَتَزَوَّجَهَا وَجَعَلَ عَتَقَهَا صِدَاقَهَا وَأَوْلَمَ عَلَيْهَا بِحَيْسٍ (متفق علیہ)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہؓ کو (پہلے) آزاد کیا اور (پھر) ان سے نکاح کر لیا، آپ نے ان کی آزادی ہی کو ان کا مہر قرار دیا اور ان کے نکاح میں حیس کا ولیمہ کیا (بخاری و مسلم)

توضیح

حضرت صفیہ خیمہ کے یہود کے سردار نجی بن اخطب کی بیٹی تھیں جنگ خیبر کے موقع پر انہوں نے خواب دیکھا کہ یثرب سے ایک چاند آکر ان کی گود میں اتر رہا ہے انہوں نے یہ خواب اپنے شوہر کو بتا دیا اس نے ان کے چہرہ پر تھپڑ مار دیا کہ تم یثرب یعنی مدینہ کے بادشاہ (محمدؐ) سے شادی کرنے کی تمنا کرتی ہو، وہ خود فرماتی ہیں کہ اس تھپڑ کی وجہ سے ابھی تک میری آنکھ اور چہرہ نیلا تھا کہ میں دوسری عورتوں کیساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قید میں آگئی شام کے وقت حضور اکرمؐ میرے پاس آئے مجھ سے گفتگو فرمائی اس گفتگو کا خلاصہ یہ تھا۔

حضرت صفیہؓ سے آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تم اگر اپنے دین پر قائم رہتی ہو تو تم پر کوئی جبر نہیں اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کرو گی تو یہ تیرے لئے بہتر ہوگا، حضرت صفیہؓ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اور اسلام کو اختیار کرتی

ہوں آنحضرتؐ نے ان کو آزاد کیا اور پھر ان سے نکاح کیا صحابہ کو معلوم نہ تھا کہ صفیہ لونڈی تھیں ہے یا ام المؤمنین بن گئیں بعض صحابہ نے فرمایا اگر پردہ کیا تو نکاح ہوا ہوگا اور ام المؤمنین بن گئی ہوں گی اور اگر پردہ نہ کیا تو باندی ہوں گی چنانچہ سواری کے وقت جب میرا پردہ کیا گیا تو صحابہ کو اندازہ ہوا کہ ام المؤمنین بن گئیں۔

اب یہاں ایک فقہی مسئلہ اٹھتا ہے کہ اس حدیث میں یہ لفظ موجود ہے کہ ”جعل عتقھا صداقھا“ کہ حضور اکرمؐ نے صفیہ کی آزادی کو ان کا مہر قرار دیا تو امام احمد بن حنبلؒ اسحاق بن راہویہ، اوزاعیؒ، شام اور قاضی ابو یوسف فرماتے ہیں کہ عتق کو مہر بنایا جاسکتا ہے یہ جائز ہے۔

امام مالکؒ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک عتق کو مہر قرار دینا درست نہیں ہے فریق اول نے مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت صفیہ کا مہر ان کا عتق قرار دیا گیا تھا جبہور دلیل پیش کرتے ہیں کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿ان تبتغوا بما موالکم﴾ اور عتق مال نہیں تو مہر نہیں فریق اول کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں جو صداق کا لفظ آیا ہے یہ حضرت انسؓ کا کلام ہے اور قرآنی آیت کے مقابلے میں قابل استدلال نہیں ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ خصوصیت پیغمبری تھی آپ کے لئے بغیر مہر کے نکاح کرنا جائز تھا تو عتق کو اگر مہر بنایا تو بوجہ خصوصیت جائز تھا کسی اور کے لئے جائز نہیں یا حضرت صفیہؓ نے مہر معاف کیا تھا یہ بھی خصوصیت پیغمبری تھی۔

حضرت صفیہؓ کے ولیمہ کا ذکر

﴿۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ خَيْبَرَ وَالْمَدِينَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ يُنْبِئُ عَلَيْهِ بِصَفِيَّةٍ فَدَعَوْتُ الْمُسْلِمِينَ إِلَى وَلِيمَتِهِ وَمَا كَانَ فِيهَا مِنْ خُبْزٍ وَلَا لَحْمٍ وَمَا كَانَ فِيهَا إِلَّا أَنْ أَمَرَ بِالْأَنْطَاعِ فَبَسِطْتُ فَأُلْقِيَ عَلَيْهَا التَّمْرُ وَالْأَقِطُ وَالسَّمْنُ (رواه البخاری)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر اور مدینہ کے درمیان تین رات قیام فرمایا اور صفیہؓ کے ساتھ (ان کے نکاح کے بعد) شب زفاف گزاری اور میں نے مسلمانوں کو آپؐ کی دعوت ولیمہ میں بلایا ولیمہ میں نہ تو گوشت تھا اور نہ روٹی تھی بلکہ آپؐ نے دسترخوان بچانے کا حکم دیا اور جب دسترخوان بچھا دیا گیا تو اس پر کھجوریں ”اقط“ اور گھی رکھ دیا گیا (بخاری)

توضیح

التَّمْرُ وَالْأَقِطُ وَالسَّمْنُ: اس سے پہلے حدیث میں لفظ ”حیس“ آیا تھا یہ اسکی تفسیر ہے کہ کھجور و پنیر اور گھی کا حریرہ اور حلوانما ایک کھانا ”حیس“ کہلاتا ہے۔ اس حدیث کے بعد والی حدیث میں دوسیر جو کا ذکر آیا ہے کہ سردار اولین والآخرین کا ولیمہ

اس طرح تھا اس سے امت کے ان غریبوں کی دلجوئی ہوگی جو ولیمہ کی دعوت کی طاقت نہیں رکھتے تو ان کو حضور اکرمؐ کا یہ نمونہ ملا کہ آپ نے دو سیر جو سے اپنا ولیمہ کیا اور اس سے پہلے حضرت زینبؓ کے ویسے میں لوگوں کو بکری کا گوشت پیٹ بھر کر کھلایا گیا جس سے مالداروں کو سنت کا نمونہ ملتا ہے کہ اگر استطاعت ہو تو خوب کھلاؤ اور استطاعت نہ ہو تو قرض لیکر اپنے آپ کو خراب نہ کرو، حضور اکرمؐ کی سیرت کو دیکھو دو سیر جو کا ولیمہ دیا جا رہا ہے۔

سچ ہے کہ آپ تمام انسانوں کے لئے کامل نمونہ تھے۔

جہاں تک آپ کی تقلید ہے اسی حد تک سلیقہ بشریت بشر کو ملتا ہے

حضرت ام سلمہ کا ولیمہ

﴿۶﴾ وَعَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ قَالَتْ أَوْلَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَعْضِ نِسَائِهِ بِمُدَّيْنٍ مِنْ شَعِيرٍ (رواه البخاری)

اور حضرت صفیہ بنت شیبہ کہتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زوجہ مطہرہ (غالباً) ام سلمہؓ کا ولیمہ دو سیر جو کے ساتھ کیا۔ (بخاری) اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ دعوت قبول کرنی چاہئے خواہ وہ ولیمہ کی دعوت ہو یا اسی قسم کی کوئی اور دعوت۔

ولیمہ کی دعوت قبول کرنا چاہئے

﴿۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ فَلْيَأْتِهَا (متفق عليه) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ فَلْيُجِبْ عُرْسًا كَانَ أَوْ نَحْوَهُ. اور حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو شادی کے کھانے پر بلایا جائے تو اسے جانا چاہئے۔ (بخاری و مسلم)

﴿۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَلْيُجِبْ فَإِنْ شَاءَ طَعِمَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ (رواه مسلم)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو (شادی یا اسی قسم کی اور تقریب کے) کھانے پر بلایا جائے تو اسے چاہئے کہ وہ دعوت قبول کرے (یعنی دعوت میں چلا جائے) پھر (وہاں جا کر اس کی مرضی پر موقوف ہوگا کہ) چاہے تو کھائے چاہے تو نہ کھائے۔ (مسلم)

ولیمہ میں صرف مالداروں کو بلانا انتہائی برا ہے

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ يُدْعَى

لَهَا الْاَغْنِيَاءُ وَيُتْرَكُ الْفُقَرَاءُ وَمَنْ تَرَكَ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ (متفق علیہ)
اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، برا کھانا اس ولیمہ کا کھانا ہے جس میں
مالداروں کو بلایا جائے اور فقراء کو چھوڑا جائے اور جس شخص نے دعوت (کوئی عذر نہ ہونے کے باوجود قبول نہ کی اس
نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ کی نافرمانی کی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

شر الطعام: ولیمہ کو برا کھانا ولیمہ کی وجہ سے نہیں کہا بلکہ اس وجہ سے اس کو شر الطعام کہا گیا ہے کہ دنیا والوں کے ہاں عادت
ہے کہ ولیمہ میں نمائش کے طور پر مالدار، منصب دار، رعب دار اور شہرت یافتہ افراد کو بلایا جاتا ہے اور غرباء و فقراء
کو چھوڑ دیا جاتا ہے اگر یہ خارجی علت نہ ہو تو نفس ولیمہ تو شریعت کا مامور بہ مسنون یا مستحب حکم ہے اسکی ترغیب آپؐ نے دی
ہے تو اس کو شر الطعام کیسے فرمایا معلوم ہوا اس خارجی قید کی وجہ سے مذمت آگئی ہے اور وہ یہ کہ غریبوں کو چھوڑا جاتا ہے
امیروں کو بلایا جاتا ہے اور پھر کھلایا جاتا ہے۔

فقد عصی اللہ: دعوت قبول کرنا ائمہ احناف کے نزدیک راجح قول کے مطابق مستحب ہے اور جمہور کے نزدیک مشہور قول
کے مطابق واجب ہے۔ ”رحمۃ اللامۃ فی اختلاف الائمہ“ میں اسی طرح لکھا ہے لیکن بعض کتابوں میں اس طرح لکھا ہے کہ یہ
حدیث ان لوگوں کی دلیل ہے جو دعوت قبول کرنے کو واجب کہتے ہیں اور جمہور کے نزدیک دعوت قبول کرنا مستحب ہے، یہ
قول زیادہ واضح معلوم ہوتا ہے باقی دعوت میں اگر منکرات یا کوئی شرعی عذر ہو تو قبول کرنا ضروری نہیں تفصیل گزر چکی ہے۔

اجازت مانگ کر دعوت میں جانا چاہئے

﴿۱۰﴾ وعن اَبِي مَسْعُودٍ الْاَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْاَنْصَارِ يُكْنَى اَبَا شُعَيْبٍ كَانَ لَهُ غُلَامٌ
لَحَامٌ فَقَالَ اصْنَعْ لِي طَعَامًا يَكْفِي خَمْسَةَ اَعْلَى اَدْعُو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَامِسَ خَمْسَةِ
فَصَنَعَ لَهُ طَعِيمًا ثُمَّ اَتَاهُ فَدَعَاہُ فَبِيعَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا اَبَا شُعَيْبٍ اِنَّ رَجُلًا
تَبِعَنَا فَاِنْ شِئْتَ اَذْنْتُ لَهُ وَاِنْ شِئْتَ تَرَكْتَهُ قَالَ لَا بَلَّ اَذْنْتُ لَهُ (متفق علیہ)

اور حضرت مسعودؓ انصاری کہتے ہیں کہ ایک انصاری صحابی کے ہاں جن کی کنیت ابو شعیب تھی ایک غلام تھا جو گوشت
بیچا کرتا تھا (ایک دن) ان انصاری صحابی (یعنی حضرت ابو شعیبؓ) نے اپنے اس غلام سے کہا کہ میری ہدایت کے
مطابق اتنا کھانا تیار کرو جو پانچ آدمیوں کیلئے کافی ہو، کیونکہ میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کروں
گا اور آپؐ ان پانچ آدمیوں میں سے ایک ہونگے (یعنی ایک آنحضرتؐ ہونگے اور چار آدمی آپؐ کے ساتھ ہونگے)

چنانچہ غلام نے ان کی ہدایت کے مطابق آنحضرت ﷺ کیلئے تھوڑا سا کھانا تیار کر لیا پھر وہ (ابوشعیبؓ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو (اور آپ کے چار صحابہؓ کو) اس کھانے پر مدعو کیا (جب آنحضرتؐ ان کے گھر تشریف لے چلے تو) ایک شخصؓ آپ کے ساتھ ہولیا آپ نے (ان کے گھر پہنچ کر) فرمایا کہ ابوشعیب! ایک شخصؓ اور ہمارے ساتھ ہولیا ہے، اگر تم چاہو تو اس کو بھی (کھانے پر) آنے کی اجازت دیدو! ورنہ اس کو (دروازہ ہی پر) چھوڑ دو (اور دسترخوان پر بیٹھنے کی اجازت نہ دو) ابوشعیب نے کہا کہ نہیں (اس کو دسترخوان پر بیٹھنے کی اجازت نہ دینا میں مناسب نہیں سمجھتا) بلکہ میں اس کو بھی اجازت دیتا ہوں۔ (بخاریؒ و مسلمؒ)

توضیح

لحام: لحم سے مبالغہ کا صیغہ ہے یعنی یہ غلام گوشت فروخت کیا کرتا تھا اور گوشت بنانے کا بھی ماہر تھا اس کے آقا کی کنیت ابوشعیب تھی انہوں نے حضور اکرمؐ کے لئے دعوت کا اہتمام فرمایا آپ کے ساتھ چار دیگر ساتھی بھی تھے۔ اس روایت سے ایک تعلیم تو یہ ملی کہ کسی شخص کو بلائے بغیر کسی کی دعوت میں جانا نہیں چاہئے اسی طرح کسی مہمان کے لئے بھی جائز نہیں کہ وہ کسی بن بلائے کو اپنے ساتھ لے جائے اور کھانا کھلائے ہاں اگر میزبان نے صراحۃً یا دلالتاً اجازت دیدی تو پھر لیجانا جائز ہے، علماء کرام نے لکھا ہے کہ اگر میزبان نے مہمان کے سامنے کھانا رکھتے ہوئے یہ کہا کہ میں یہ کھانا تمہاری ملکیت میں دیتا ہوں تو اس صورت میں میزبان کسی بھی دوسرے شخص کو یہ کھانا کھلا سکتا ہے بلکہ اٹھا کر گھر بھی لجا سکتا ہے لیکن اگر میزبان نے مہمان کے لئے کھانا صرف مباح کیا ہو تو وہ صرف خود کھا سکتا ہے کسی اور کو نہیں کھلا سکتا۔

سوال:

جب نبی کریمؐ کے ساتھ ایک بن بلا یا شخص دروازہ پر بھی پہنچ گیا جہاں سے کسی کو واپس نہیں کیا جاسکتا اور حضور اکرمؐ نے صاحب خانہ سے اجازت بھی مانگ لی تو یہاں کیسے ممکن تھا کہ میزبان انکار کرتا، خواہ دل میں وہ ناراض کیوں نہ ہو تو گویا یہ خوشی کی اجازت نہیں تھی بلکہ ایک قسم جبر تھا اگرچہ صورت اجازت کی تھی تو یہ کیسے جائز ہوا؟۔

جواب:

حضور اکرمؐ نے ایسا معاشرہ تیار فرمایا تھا کہ اس کے ہر فرد کا ظاہر اور باطن یکساں روشن تھا جو بات زبان پر ہوتی وہ دل میں تھی اور جو دل میں تھی وہ زبان پر تھی اگر یہاں اس صحابی کے دل میں ذرا بھی عدم اجازت کی بات ہوتی تو وہ کھل کر فرماتے کہ یا رسول اللہ اس زائد شخص کی گنجائش نہیں ہے پھر اس شخص کے واپس چلے جانے میں نہ خود ان کو بوجھ محسوس ہوتا اور نہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر ناگوار گذرتا لہذا یہاں کوئی جبر نہیں تھا زبانی سے اظہار و رضامندی دل کی رضامندی کی

دلیل تھی بے تکلف اور پاکیزہ معاشرہ کی تشکیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی وہاں دل و زبان کا تناؤ ایک تھا۔

الفصل الثانی

﴿۱۱﴾ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَمَ عَلَى صَفِيَّةَ بِسَوِيْقٍ وَتَمْرٍ (رواه احمد والترمذی و ابو داؤد وابن ماجه)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المؤمنین حضرت صفیہؓ کا ولیمہ ستو اور کھجور کے ساتھ

کیا تھا۔ (احمد، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ)

زیبائش و آرائش سے حضور اکرمؐ کا اجتناب

﴿۱۲﴾ وَ عَنْ سَفِيْنَةَ أَنَّ رَجُلًا صَافَ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ فَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا فَقَالَتْ فَاطِمَةُ لَوْ دَعَوْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلْنَا مَعَهُ فَدَعَوُهُ فَجَاءَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى عِضَادَتِي الْبَابِ فَرَأَى الْقِرَامَ قَدْ ضُرِبَ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ فَرَجَعَ قَالَتْ فَاطِمَةُ فَتَبِعْتُهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَدَّكَ قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ لِي أَوْ لِنَبِيِّ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتًا مُزَوَّقًا (رواه احمد وابن ماجه)

اور حضرت سفینہؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) حضرت علی ابن طالبؓ کے ہاں ایک مہمان آیا تو حضرت علیؓ نے اس کیلئے کھانا تیار کر لیا! حضرت فاطمہؓ نے کہا کہ اگر ہم رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی مدعو کر لیں اور آپؐ ہمارے ساتھ کھانا کھالیں تو بڑا اچھا ہو، چنانچہ آپؐ کو بلایا گیا جب آپؐ تشریف لائے اور (مکان میں داخل ہونے کے لئے جیسے ہی) دروازے کے دونوں بازوؤں پر اپنے دونوں ہاتھ رکھے آپؐ کی نظر اس پردہ پر لگی جو گھر کے ایک کونے پر پڑا ہوا تھا آپؐ (اس پردہ کو دیکھتے ہی) واپس ہو گئے حضرت فاطمہؓ کہتی ہیں کہ میں بھی آپؐ کے پیچھے گئی، اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپؐ واپس کیوں ہو گئے؟ آنحضرتؐ نے فرمایا مجھ کو یا کسی بھی نبی کو زینت والے گھر میں داخل ہونا مناسب نہیں ہے (احمد، ابن ماجہ)

توضیح

قیرام: نرم کپڑے کے پردے کو قیرام کہا گیا ہے یہ کپڑا منقش تھا جس میں آرائش اور زیبائش تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اندر تشریف نہیں لائے یا تو زیب و زینت اور آرائش سے اجتناب کی وجہ سے اندر نہیں گئے اور یا اس وجہ سے کہ اس کپڑے سے دیوار کو ڈھانک لیا گیا تھا جو اسراف تھا حضورؐ نے ناپسند فرمایا۔

طفیلی کی مذمت

﴿۱۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دُعِيَ فَلَمْ يُجِبْ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ دَخَلَ عَلَى غَيْرِ دَعْوَةٍ دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مُغِيرًا (رواه ابو داؤد)
اور حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو کھانے پر بلایا جائے اور وہ دعوت قبول نہ کرے تو وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرنے والا ہوگا اور جو شخص بغیر بلائے کسی کے ہاں کھانے کی مجلس میں چلا جائے تو وہ چوروں کی طرح آیا اور مال لوٹ کر نکل گیا۔ (ابو داؤد)

توضیح

حضور اکرمؐ نے اپنی امت کو اچھے اخلاق کا درس دیا ہے لہذا بغیر دعوت اور بغیر بلائے کسی کی دعوت طعام میں جانے کو ممنوع قرار دیا ہے اور اپنی امت کو حرص و لالچ کی ذلت سے بچالیا دوسری جانب عذر شرعی کے بغیر کسی کی دعوت کے انکار کو ممنوع قرار دیا تو حرص و تکبر کے درمیان معتدل راستہ بتا دیا تاکہ انکار کی وجہ سے امت میں تکبر، بڑائی، علو اور عدم الفت کی بری صفات داخل نہ ہوں اور نہ حرص و لالچ آئے اس لئے حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ جو بغیر اجازت دعوت میں گیا اور کھانا کھا کر باہر آیا تو ”دخل سارقا“ اور ”خرج مغیرا“ کی بری صفات سے متصف ہو جائیگا۔

کئی دعوتوں میں کس کو ترجیح ہوگی

﴿۱۴﴾ وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اجْتَمَعَ الدَّاعِيَانِ فَاجِبُ أَقْرَبَهُمَا بَابًا وَإِنْ سَبَقَ أَحَدُهُمَا فَاجِبُ الَّذِي سَبَقَ.

(رواه احمد و ابو داؤد)

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ میں سے ایک شخص سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بیک وقت دو شخص دعوت کریں تو ان میں سے اس شخص کی دعوت قبول کرو جس کا دروازہ زیادہ قریب ہو اور اگر ان میں سے ایک نے پہلے مدعو کیا اور دوسرے نے اس کے بعد دعوت دی تو (اس صورت میں) اس شخص کی دعوت قبول کی جائے جس نے پہلے مدعو کیا۔ (احمد، ابو داؤد)

توضیح

اقر بہما بابا:۔ یہ وہ صورت ہے کہ بیک وقت یک زبان ہو کر دو آدمیوں نے کسی کو کھانے کی دعوت دیدی اب یہ

مدعو کیا کریگا؟ تو اگر ممکن ہے تو دونوں کی دعوت کو کھائے خواہ کم کھائے مگر رد نہ کرے اور یا جس کا دروازہ زیادہ قریب ہے تو وہ حقدار ہے کیونکہ محاورہ معروفہ ہے ”الحق للقریب ثم للبعید“ اور اگر دونوں میں سے کسی ایک نے پہلے دعوت دیدی تو اس کی دعوت کو قبول کرنا لازم ہے۔

دعوت ولیمہ صرف دو دن تک ہے

﴿۱۵﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامُ أَوَّلِ يَوْمٍ حَقٌّ وَطَعَامُ يَوْمِ الثَّانِي سُنَّةٌ وَطَعَامُ يَوْمِ الثَّلَاثِ سُمْعَةٌ وَمَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ (رواه الترمذی)
اور حضرت ابن مسعود کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پہلے دن (شادی کا) کھانا کھانا حق ہے دوسرے دن کا کھانا سنت ہے اور تیسرے دن کا کھانا (اپنے آپ کو) سنانا ہے اور جو اپنے آپ کو سنانے کا خواہشمند ہوگا اللہ تعالیٰ اسے سناے گا۔ (ترمذی)

توضیح

اول یوم حق :- جو حضرات ولیمہ کو واجب کہتے ہیں یہ حدیث ان کی دلیل ہے لیکن جمہور کے ہاں ولیمہ سنت ہے جو حضرات دعوت ولیمہ کو مسنون کہتے ہیں ان کے ہاں اس لفظ کا ترجمہ اس طرح ہے کہ پہلے دن کا کھانا کھانا ثابت ہے بہر حال دو دن تک کھانا کھانا جائز ہے لیکن تیسرے دن بھی اگر کوئی دعوت کھارہا ہے تو سمجھنا چاہئے کہ اس میں ریا کاری، نام نمود اور نمائش کا جذبہ شامل ہو گیا ہے اب یہ شخص چاہتا ہے کہ اس کی شہرت ہو جائے اس کی تعریفیں ہوں اور چاروں طرف اس کی سخاوت کے ڈنکے بجنے لگ جائیں تاکہ وہ فخر کا اظہار کر سکے ”سمعة“ کا یہی مطلب ہے۔

سمع اللہ بہ :- یعنی یہ شخص ریا کاری کرتا ہے نفس کی شہرت چاہتا ہے کہ معظم و مکرم بن جائے اللہ تعالیٰ میدان حشر میں اس کو لوگوں کے سامنے مشہور کر دیگا کہ یہ شخص جھوٹا ہے اور ریا کار ہے اس سے وہ معظم بننے کی بجائے مُحَقَّر بن جائیگا۔

فخر و مقابلہ کرنے والوں کی دعوت کھانا منع ہے

﴿۱۶﴾ وَعَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ طَعَامِ الْمُتَبَارِئِينَ أَنْ يُؤْكَلَ (رواه ابو داؤد) وَقَالَ مُحْيِي السُّنَّةِ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا.

اور حضرت عکرمہ حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں آدمیوں کا کھانا

کھانے سے منع فرمایا جو آپس میں فخر کا مقابلہ کریں (ابوداؤد) اور محی السنہ نے کہا ہے کہ صحیح الفاظ یہ ہیں حضرت عمرؓ کرمہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بطریق ارسال نقل کرتے ہیں (یعنی روایت کی سند میں عن ابن عباس کے الفاظ مذکور نہیں ہیں بلکہ یہاں زیادہ نقل کئے گئے ہیں)

توضیح

الْمُتَبَارِئِينَ : یہ لفظ مبارات سے ہے کسی کام میں ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کے معنی میں ہے، یہاں اس لفظ سے مراد وہ دو آدمی ہیں جو زیادہ کھانا پکانے اور کھلانے میں آپس میں مقابلہ کرتے ہیں اور لوگوں سے داد تحسین وصول کرنا چاہتے ہیں کہ کس کا کھانا زیادہ اچھا تھا کس نے زیادہ لوگوں کو کھلایا کس کا انتظام زیادہ بہتر ہے دونوں کا مقصد و نمائش اور نام نمود ہوتا ہے، ایسی دعوت کا کھانا ممنوع قرار دیا گیا ہے تاکہ لوگوں کی اس ”رئیں“ اور مقابلہ کی حوصلہ شکنی ہو جائے آنے والی حدیث کا بھی یہی مفہوم ہے اس میں اس لفظ کا مفہوم متعارضان سے واضح کیا گیا ہے یعنی ایک دوسرے کی ضد میں بڑھ چڑھ کر دعوتیں پکار رہے ہیں اور کھلا رہے ہیں۔

الفصل الثالث

﴿۱۷﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُتَبَارِيَانِ لَا يُجَابَانِ وَلَا يُؤْكَلُ طَعَامُهُمَا قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ يَعْنِي الْمُتَعَارِضَيْنِ بِالضِّيَافَةِ فَخَرًا وَرِيَاءً .

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان دو شخصوں کی دعوت قبول نہ کی جائے اور نہ انکا کھانا کھایا جائے جو اظہار فخر کے لئے کھانا پکانے کھلانے کا آپس میں مقابلہ کریں امام احمدؒ نے لفظ متباریان کی وضاحت میں کہا ہے کہ متباریان سے آنحضرتؐ کی وہ دو شخص مراد ہیں جو ازراہ فخر و ریا اور بطریق مقابلہ یعنی ایک دوسرے کی ضد میں دعوت کریں۔

فاسق کی دعوت قبول نہ کرو

﴿۱۸﴾ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ إِجَابَةِ طَعَامِ الْفَاسِقِينَ .

اور حضرت عمران بن حصینؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فاسق لوگوں کی دعوت قبول کرنے سے منع فرمایا ہے۔

توضیح

الْفَاسِقِینَ:۔ اس سے مراد مطلق فاسق ہے خواہ کسی طرح کے فسق میں مبتلا ہو۔ فساق و فجار کی دعوت کی ممانعت کا سبب یہ ہے کہ یہ لوگ اکثر ظالم ہوتے ہیں تو کسی پر ظلم کر کے حرام مال اکٹھا کیا ہوگا، نیز انکے ہاں جا کر بیٹھنا اور انکی دعوت قبول کرنا یہ ان کا اعزاز ہے جس کے وہ بوجہ فسق مستحق نہیں ہے نیز آج اگر فاسق کا کھانا کھالیا تو کل اس کو اپنا حلال مال کھانا پڑیگا اور یہی وجہ ہے کہ حضور اکرمؐ نے دعا مانگی ہے کہ اے اللہ! مجھ پر فاسق کا احسان نہ ڈال کہ جس کا میں بعد میں بدلہ اتاروں۔

نیک مسلمان کی دعوت کھانے میں شک نہ کرو

﴿۱۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فَلْيَأْكُلْ مِنْ طَعَامِهِ وَلَا يَسْأَلْ وَيَشْرَبْ مِنْ شَرَابِهِ وَلَا يَسْأَلْ (روى الاحاديث الثلاثة البيهقي في شعب الايمان) وَقَالَ هَذَا إِنْ صَحَّ فَلَا يَنْظَاهِرُ أَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يُطْعِمُهُ وَلَا يُسْقِيهِ إِلَّا مَا هُوَ حَلَالٌ عِنْدَهُ. اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کسی مسلمان بھائی کے ہاں جائے تو اس کا کھانا کھالے اور پانی پی لے اور یہ نہ پوچھے کہ وہ کھانا اور پانی کیسا ہے اور کہاں سے آیا ہے، ان تینوں حدیثوں کو نبیؐ نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ (آخری) حدیث اگر صحیح ہے تو اس حکم کی وجہ یہ ہے کہ ایک مسلمان کسی دوسرے مسلمان کو وہی چیز کھلاتا پلاتا ہے جو اس کے نزدیک حلال ہوتی ہے۔

توضیح

أَخِيهِ الْمُسْلِمِ:۔ مسلمان بھائی سے مراد متقی اور پرہیزگار مسلمان ہے تو فرمایا کہ ایسے شخص کے کھانے پینے میں خواہ مخواہ شک نہ کرو کہ یہ حلال کا کھانا ہے یا حرام کا ہے بلکہ جو سامنے آئے بلا شک و شبہ کھالے کیونکہ جب وہ آدمی نیک ہے تو وہ کبھی حرام مال کا کھانا نہ خود کھائیگا نہ دوسروں کھلائے گا اور اس تحقیق و تفتیش اور گفتگو و جستجو سے اس کو تکلیف ہوگی جو ممنوع ہے ہاں اگر حرام آمدن کا شبہ ہے تو پھر سوال کر سکتا ہے اور اگر غالب کمائی حرام کی ہے تو پھر کھانا نہ کھائے اور اگر غالب مال حلال ہے تو کھائے۔

۱۰۰ لقمہ ۷۱۲ھ

باب القسم

متعدد بیویوں میں باری مقرر کرنے کا بیان

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾ (نساء ۱۲۹)

القسم: قاف پر فتح اور سین کا سکون ہے یہ قسم یقسم قسمًا کا مصدر ہے تقسیم کے معنی میں ہے، مال کی تقسیم میں کئی شریکوں میں جب مال تقسیم ہو کر ہر ایک کو اس کا حصہ مل جاتا ہے وہ تقسیم اور قسم ہے اسی سے یہاں بھی مراد کئی بیویوں کے درمیان باری مقرر کرنا اور ان کے درمیان برابری اور عدل و انصاف قائم کرنا قسم ہے۔ بعض نے عورتوں کے ہاں رات گزارنے کی باری کو قسم کہا ہے مگر پہلا مفہوم جو ابن ہمام نے بیان کیا ہے وہ زیادہ واضح ہے بعض نے اس سے بھی زیادہ واضح کر کے یوں فرمایا ہے کہ بیویوں کے درمیان شب باشی کھانے پینے اور کپڑے اور مکان میں برابری کرنے کا نام قسم ہے۔ یہ برابری کرنا واجب ہے ہاں جماع میں برابری ضروری نہیں ہے کیونکہ اس کا تعلق آدمی کی نشاط اور چاہت سے ہے اسی طرح قلبی محبت میں بھی برابری ضروری نہیں ہے کیونکہ یہ غیر اختیاری معاملہ ہے قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے قسم کو عدل کے نام سے یاد فرمایا ہے جیسا کہ اوپر آیتوں میں مذکور ہے اسی طرح احادیث مقدسہ میں اس برابری کو تقسیم اور عدل کے نام سے یاد کیا گیا ہے۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ قسم حضور اکرمؐ پر بھی واجب تھا مگر صحیح قول یہ ہے کہ آپؐ قسم سے مستثنیٰ تھے قرآن کریم کی آیت ﴿تَرْجَىٰ مِنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءُ﴾ سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت قسم کے پابند نہیں تھے لیکن اس کے باوجود آنحضرتؐ نے قسم اور عدل پر عمل کیا ہے قسم صرف مدت اقامت میں ہوتی ہے سفر میں نہیں ہے۔ اسی طرح قسم صرف رات گزارنے میں ہے دن میں نہیں ہے ہاں اگر شوہر رات کو ڈیوٹی پر ہو تو پھر قسم کی باری دن میں مقرر کرے۔ سفر کے دوران تطیب قلب کے لئے قرعہ اندازی کر کے ایک بیوی کو ساتھ لے جائے تو بہتر ہے، باری کی مدت کم از کم ایک رات دن ہے اس سے کم میں باری جاری نہیں ہوتی لہذا ایک رات میں دو بیویوں کی باری مقرر کرنا صحیح نہیں ہے۔

ازواج مطہرات کی تعداد

الفصل الاول

﴿وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِضَ عَنْ تِسْعِ نِسْوَةٍ وَكَانَ يَقْسِمُ

مِنْهُمْ لِسَمَانٍ (متفق علیہ)

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ جس وقت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی اس وقت آپؐ کے نکاح میں نو بیویاں تھیں جن میں سے آٹھ بیویوں کی باری مقرر تھی (بخاری و مسلم)

توضیح

تسع نسوة: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کل گیارہ بیویاں تھیں لیکن حضرت خدیجہؓ اور حضرت زینب خزاعیہؓ کا انتقال پہلے ہو چکا تھا اس حدیث میں ان ازواج کا ذکر ہے جو آپؐ کی وفات کے وقت زندہ موجود تھیں۔ یہ کل نو بیویاں تھیں جن کے نام یہ ہیں۔

(۱) ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ (۲) ام المؤمنین حفصہؓ (۳) ام المؤمنین زینبؓ (۴) ام المؤمنین ام سلمہؓ

(۵) ام المؤمنین صفیہؓ (۶) ام المؤمنین سودہؓ (۷) ام المؤمنین میمونہؓ (۸) ام المؤمنین جویریہؓ (۹) ام المؤمنین ام حبیبہؓ

ان میں سے صرف آٹھ کی باری مقرر تھی حضرت سودہؓ نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دی تھی۔ آنحضرتؐ نے ارادہ کیا تھا کہ حضرت سودہؓ کو طلاق دیں تو آپؐ نے فرمایا کہ مجھے آپؐ طلاق نہ دیں اس لئے کہ میں امید کرتی ہوں کہ میں جنت میں آپؐ کی بیوی رہوں گی میں اپنی باری عائشہؓ کو دیتی ہوں۔

حضور اکرمؐ کی کثرت ازواج کی بحث

عام کفار اور اکثر ملحدین یہ اعتراض کرتے ہیں کہ مسلمانوں کے نبی محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی زیادہ شادیاں کیوں کیں اور اتنی زیادہ بیویاں کیوں رکھیں؟

جواب:

اہل اسلام اور علماء کرام اس کا جواب بھی دیتے ہیں اور کثرت ازواج کی مصلحت اور ضرورت بھی بتاتے ہیں تو حقیقت یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عظیم مصلحت و حکمت کے تحت زیادہ نکاح کئے تھے اس میں کوئی خواہش نفس نہیں تھی کیونکہ آپؐ نے ۲۵ سال کی جوانی میں ۴۰ سالہ معمر خاتون حضرت خدیجہؓ سے نکاح کیا جو دو دفعہ بیوہ ہو چکی تھیں اگر آپؐ کو خواہش نفس مجبور کرتی تو آپؐ یہ نکاح کبھی نہ کرتے کیونکہ قریش میں آپؐ کے لئے دو شیرہ لڑکیاں موجود تھیں۔

پھر جب تک حضرت خدیجہؓ موجود تھیں ۵۳ سال کی عمر تک آپؐ نے کوئی دوسری شادی نہیں کی۔ حضرت خدیجہؓ کی وفات کے بعد چند حکمتوں کی وجہ سے آپؐ نے کثرت ازواج پر عمل کیا جس میں مندرجہ ذیل حکمتیں پوشیدہ تھیں۔

(۱) ازدواجی زندگی اور گھریلو معاملات نصف دین کے برابر ہیں اس آدھی شریعت کو ایک یا دو بیویاں امت تک نہیں پہنچا سکتی

تھیں یہ ایک کھلی حقیقت ہے کہ ازواجِ مطہرات نے دین کا ایک بڑا حصہ محفوظ کر کے امت کو دیا ہے ہجرت کے بعد یہ مسائل اور احکام زیادہ ہو گئے تھے اس لئے آپؐ نے بیویوں کی تعداد زیادہ کر دی جن میں حضرت عائشہؓ کے سوا سب بیوہ تھیں یہ خواہش نہیں بلکہ ضرورت تھی۔

(۲) آنحضرتؐ نے عام قبائل عرب میں رشتے قائم کر کے اسلام پھیلانے کا انتظام فرمایا لوگوں کے ساتھ رشتے قائم ہونے سے میل جول پیدا ہو گیا لوگوں کی عداوتیں اور ان کے قلبی احساسات و جذبات کو اعتدال پر لانے کا موقع فراہم ہو گیا اور یہ ایک کھلی حقیقت ہے کہ آنحضرتؐ کے ان رشتوں سے لوگوں کی دشمنیاں جو اسلام کے ساتھ تھیں بہت کم ہو گئیں خود ابوسفیان جو کفار کی قیادت کر رہے تھے جب ان کو معلوم ہوا کہ ان کی بیٹی ام حبیبہ نے محمد عربی صلی اللہ سے نکاح کر لیا تو انہوں نے کہا ”ذاک فحل لا یقدع“ یعنی یہ ایسا تو جوان ہے کہ انکی بات اور پیغام کو ٹھکرایا نہیں جاسکتا۔

(۳) بعض قبائل عرب کے لوگ زیادہ تر مسلمانوں کی غلامی میں آ گئے تھے آنحضرتؐ نے ایسے قبائل میں نکاح کر کے سینکڑوں غلاموں کی آزادی کا سامان پیدا فرمایا چنانچہ حضرت جویریہؓ کے ساتھ نکاح کرنے سے اس قبیلہ کے سینکڑوں غلام صحابہ کرام نے اس لئے آزاد کئے کہ اب یہ قبیلہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سرالی قبیلہ بن گیا ہے۔

(۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے کئی سوانحوں کی قوت عطا فرمائی تھی اس کے پیش نظر تو آپ کو اس سے بھی زیادہ شادیوں کا حق تھا آپ پر اعتراض کرنا انسانی حق کو ضائع کرنے کے مترادف ہے۔ ہم پھر عیسائیوں سے پوچھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰؑ نے شادی کیوں نہیں کی؟ تم اس کا کیا جواب دو گے؟ ہم تم سے پوچھتے ہیں کہ تمہارے نبی نے تمہیں ازدواجی زندگی کے متعلق کوئی تعلیم دی ہے؟ جس پر تم عمل کر سکو گھر یلو معاملات کے ہزاروں مسائل ہیں تمہارے پاس اس کا کیا حل موجود ہے تمہارے دین میں یہی کئی تھی جو محمد عربی کے دین اسلام نے پوری کر دی ہے۔ اگر ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نبی برحق ہونے کی وجہ سے اعتراض نہیں کرتے تو تم کو نبی برحق محمد عربی پر اعتراض کر کے شرم آنی چاہئے۔

عورت اپنی باری اپنی سوکن کو دے سکتی ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ سَوْدَةَ لَمَّا كَبِرَتْ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ جَعَلْتُ يَوْمِي مِنْكَ لِعَائِشَةَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِمُ لِعَائِشَةَ يَوْمَئِذٍ يَوْمَهَا وَيَوْمَ سَوْدَةَ (متفق علیہ)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہے کہ حضرت سودہؓ کی عمر جب زیادہ ہو گئی تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے اپنی باری کا دن جو آپؐ نے میرے لئے مقرر کیا تھا عائشہؓ کو دیدیا، چنانچہ اس کے بعد آپ حضرت عائشہؓ کے ہاں دو دن رہنے لگے ایک دن تو ان کی باری میں اور ایک دن حضرت سودہؓ کی باری میں (بخاری و مسلم)

﴿۳﴾ وَعَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْأَلُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَيْنَ أَنَا غَدًا أَيْنَ أَنَا غَدًا يُرِيدُ يَوْمَ عَائِشَةَ فَأَذِنَ لَهُ أَرْوَاجُهُ يَكُونُ حَيْثُ شَاءَ فَكَانَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ حَتَّى مَاتَ عِنْدَهَا (رواه البخاری)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اس بیماری میں کہ جس میں آپؐ نے وفات پائی (روزانہ) یہ پوچھا کرتے تھے کہ کل میں کہاں رہوں گا کل میں کس بیوی کے گھر رہوں گا اور اس دریافت کرنے سے آپؐ کا منشاء یہ معلوم کرنا تھا کہ عائشہؓ کی باری کس دن ہے (کیونکہ آپؐ کو حضرت عائشہؓ سے بہت زیادہ محبت تھی اس لئے آپؐ ان کی باری کے شدت سے منتظر رہتے تھے) چنانچہ ازواج مطہرات (نے آپؐ کے اس قلبی اضطراب کو محسوس کیا تو سب نے) یہ اجازت دے دی کہ آپؐ جس کے ہاں چاہیں رہیں پھر آپؐ حضرت عائشہؓ ہی کے ہاں مقیم رہے یہاں تک کہ انہی کے پاس آپؐ کی وفات ہوئی۔ (بخاری)

توضیح

فَإَذِنَ لَهُ أَرْوَاجُهُ: حضور اکرمؐ کو حضرت عائشہؓ سے زیادہ محبت تھی اس لئے بیماری کے اضطراب میں آپؐ قلبی سکون کے حصول کے لئے حضرت عائشہؓ کی باری کا بار بار پوچھتے تھے آپؐ کا ارادہ یہی تھا کہ آپؐ کو حضرت عائشہؓ کے ہاں جانے کی سب ازواج مطہرات اجازت دیدیں چنانچہ سب نے اجازت دیدی اور آپؐ کا انتقال حضرت عائشہؓ کے ہاں ہوا مگر عجیب اتفاق ہے کہ جب حضرت عائشہؓ کی باری آئی تو آپؐ کا اس وقت عائشہؓ کی باری میں انتقال ہو گیا حضرت سودہ نے تو پہلے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دے رکھی تھی۔

خلاصہ یہ کہ ایک سو کن اپنی باری دوسری سو کن کو ہبہ کر سکتی ہے بشرطیکہ شوہر کی طرف سے کوئی جبر نہ ہو اور نہ شوہر کا کوئی غلط ارادہ یا کوئی لالچ ہو یہاں چند نکات ہیں جو علامہ طیبی نے بیان کئے ہیں۔

(۱) اگر کوئی عورت اپنی باری اپنی سو کن کو ہبہ کر دے تو شوہر پر اس کا قبول کرنا لازم نہیں بلکہ اختیار ہے کہ قبول کرے یا نہ کرے۔
(۲) شوہر نے جب کسی معین بیوی کے متعلق باری کا ہبہ قبول کر لیا تو اب وہ ذیل وقت اس بیوی کے پاس گزارے گا، جس بیوی کو دو باریاں مل گئی ہیں مگر اس عورت کو یہ اختیار نہیں کہ اس زائد باری کو مسترد کر دے۔

(۳) اپنی باری ہبہ کرنے والی اپنے ہبہ سے جب بھی چاہے رجوع کر سکتی ہے یہ اس کی مرضی ہے۔

(۴) یہ بھی جائز ہے کہ عورت اپنی باری براہ راست شوہر کو ہبہ کر دے پھر شوہر اپنی مرضی سے جس بیوی کے لئے متعین کرنا چاہے مقرر کر لے۔

(۵) اگر ایک بیوی نے اپنی باری ترک کر دی لیکن کسی کے لئے متعین نہیں کی اب شوہر تمام بیویوں میں برابری ہی رکھے گا البتہ ہبہ کرنے والی کی باری ختم ہوگئی۔ (۶) باری کے ہبہ کرنے کے عوض کوئی پیسہ وغیرہ لینا جائز نہیں ہے۔

سفر میں ساتھ لیجانے کے لئے بیویوں میں قرعہ اندازی

﴿وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَأَيُّهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ﴾ (متفق علیہ)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سفر کا راہ فرماتے تو اپنی بیویوں کے درمیان قرعہ ڈالتے ان میں سے جس کا نام قرعہ میں نکلتا اسی کو آپ اپنے ساتھ سفر میں لے جاتے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

اَقْرَعَ: سفر میں لیجانے کے لئے کئی بیویوں میں قرعہ اندازی کرنا اب بھی امام شافعیؒ کے نزدیک واجب ہے مگر امام مالکؒ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سفر میں کسی بیوی کو لیجانے کے لئے قرعہ اندازی ضروری نہیں ہے بلکہ شوہر کو اختیار ہے جسے لے جانا چاہتا ہے بغیر قرعہ لے جاسکتا ہے۔ امام شافعیؒ نے اس مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے جو بالکل واضح ہے کہ آپ سفر میں لیجانے کے لئے قرعہ اندازی کرتے تھے۔ امام مالکؒ اور امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ سفر میں باری کا نظام اور ترتیب ختم ہو جاتی ہے تو جب سفر میں کسی عورت کا لیجانا واجب نہیں تو قرعہ اندازی کیونکر واجب ہوگی؟ ہاں حدیث میں جو قرعہ کا ذکر آیا ہے یہ تطہیب خاطر کے لئے تھا جو استحباب پر محمول ہے۔

نئی دلہن کے لئے باری مقرر کرنے کا مسئلہ

﴿وَعَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مِنَ السُّنَّةِ إِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ الْبِكْرَ عَلَى الشَّيْبِ أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعًا وَقَسَمَ وَإِذَا تَزَوَّجَ الشَّيْبَ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَسَمَ قَالَ أَبُو قِلَابَةَ وَلَوْ شِئْتُ لَقُلْتُ إِنَّ أَنْسًا رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ﴾ (متفق علیہ)

اور حضرت ابوقلابہؓ (تابعی) حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا یہ مسنون ہے کہ جب کوئی شخص شیب کی موجودگی میں کسی باکرہ سے نکاح کرے تو سات رات تک اس کے پاس رہے اور پھر (نئی اور پرانی بیویوں کے درمیان) باری مقرر کر دے اور کسی شیب (یعنی کسی بیوہ یا مطلقہ عورت) سے نکاح کرے تو اس کے پاس تین رات تک رہے اور پھر باری مقرر کر دے، حضرت ابوقلابہؓ فرماتے ہیں کہ اگر میں چاہتا تو کہتا کہ حضرت انسؓ نے

یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کی ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

اَقَامَ عَنْدهَا سَبْعًا: اگر کسی کی ایک سے زائد بیویاں ہوں تو اتفاقاً سب کے نزدیک ان میں عدل و انصاف قائم رکھنا واجب ہے اسی طرح اگر شوہر نے نئی شادی کر لی تو اگر باکرہ سے شادی کی ہے تو سات دن تک پہلے اس کے پاس رہے اور شیبہ کے پاس تین دن تک رہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے البتہ اختلاف اس میں ہے کہ جب یہ اعزازی اضافی دن ختم ہو جائیں گے تو پھر باقی بیویوں کو بھی اتنے ہی دن دیئے ہوئے یا یہ صرف اس نئی دلہن کا اضافی اعزاز ہے۔

فقہاء کرام کا اختلاف

جمہور فرماتے ہیں کہ باری میں پہل کرنا بھی اس نئی دلہن کا حق ہے اور پھر یہ دن تقسیم سے مستثنیٰ رکھنا بھی اس نئی دلہن کا حق باکرہ کا اعزاز سات دن تک ہے اور شیبہ کا تین دن تک ہے باری ان دنوں کے بعد شروع ہوگی، یہ موج کے دن ہیں سوچ کے دن نہیں ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ صرف پہل کرنا اس نئی دلہن کا حق ہے تالیف و تانیس کی غرض سے یہ دن پہلے اس کو ملیں گے پھر یہ دن باری میں شمار ہوں گے جتنا انتظار اوروں نے کیا ہے اس کو بھی کرنا ہوگا یہ ہوش کا کام ہے جوش کا نہیں۔

دلائل:

جمہور نے مذکورہ حضرت انس کی روایت سے استدلال کیا ہے جمہور فرماتے ہیں کہ یہ واضح حدیث ہے اور یہی شریعت کا قانون اور ضابطہ ہے۔

ائمہ احناف نے اس کے ساتھ والی ابو بکر بن عبدالرحمن کی روایت سے استدلال کیا ہے اس میں حضرت ام سلمہؓ کا واقعہ ہے جس میں تصریح موجود ہے کہ یہ دن تقسیم میں شمار ہونگے کیونکہ ”سبعت عندک وسبعت عندھن“ کے الفاظ واضح بتا رہے ہیں کہ یہ دن تقسیم سے باہر اضافی دن نہیں تھے بلکہ صرف پہل کرنے کا اعزاز تھا۔

جواب:

جمہور کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ وہاں تفصیل و اعزاز و اکرام زیادت ایام کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ بداءت و ابتداء کرنے میں اعزاز دینا تھا، جس طرح بیسی (کمپنی) ڈالنے والے کسی ایک رکن کو بطور رعایت بیسی کا نمبر پہلے دیتے ہیں اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ اس ترتیب سے باہر ہو گیا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت انسؓ کی روایت مجمل ہے اسکی تفصیل حضرت ام سلمہؓ کی روایت میں ہے لہذا اسکو اپنانا چاہئے یا یہ کہ اگر بیویوں میں صلح کی صورت بن جائے اور سب کی مرضی کے ساتھ یہ اعزازی دن نئی دلہن کو مل جائیں تو وہ محل بحث نہیں۔

احناف نے قرآن عظیم کی ان آیات سے بھی استدلال کیا ہے جن میں عدل و انصاف اور برابری پر زور دیا گیا ہے خواہ بیوی قدیمہ ہو یا جدیدہ دونوں کے مساوات میں کوئی فرق نہیں۔

﴿۶﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَزَوَّجَ أُمَّ سَلَمَةَ وَأَصْبَحَتْ عِنْدَهُ قَالَ لَهَا لَيْسَ بِكَ عَلَى أَهْلِكَ هَوَانٌ إِنْ شِئْتَ سَبَعْتَ عِنْدَكَ وَسَبَعْتُ عِنْدَهُنَّ وَإِنْ شِئْتَ ثَلَاثُ عِنْدَكَ وَذُرْتُ قَالَتْ ثَلَاثُ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ لَهَا لِلْبَكْرِ سَبْعٌ وَلِلثَّيْبِ ثَلَاثُ (رواہ مسلم)

اور حضرت ابو بکر بن عبدالرحمنؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت ام سلمہؓ سے نکاح کیا تو دوسرے دن صبح کو ان سے فرمایا کہ تمہارے خاندان والوں کے لئے تمہاری طرف سے اس میں کوئی ذلت نہیں کہ اگر تم چاہو تو میں تمہارے پاس سات رات رہوں اور پھر دوسری تمام بیویوں کے پاس سات سات رات تک رہوں اور اگر تم چاہو تو تمہارے پاس تین رات تک رہوں اور اس کے بعد دورہ کروں (یعنی دوسری تمام بیویوں کے پاس بھی تین رات تک رہوں) حضرت ام سلمہؓ نے (یہ سن کر) کہا آپؐ میرے پاس تین تین راتیں رہیں۔ ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہؓ سے فرمایا کہ کنواری کے پاس سات رات تک رہنا چاہئے اور ثیبہ کے پاس تین رات تک۔ (مسلم)

توضیح

عَلَى أَهْلِكَ: اہل سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات ہے یا ام سلمہؓ کا قبیلہ مراد ہے اور مفہوم واضح ہے، یعنی ہمارے ہاں تمہاری کوئی ناقدری اور اعراض و بے رغبتی نہیں ہے لیکن شرعی مسئلہ یہ ہے کہ ثیبہ کا حق تین دن ہے اگر میں تمہارے پاس سات دن رہوں گا تو سات دن دوسری بیویوں کے پاس بھی رہوں گا تا کہ عدل و انصاف قائم رہے۔ علماء کرام نے لکھا ہے کہ آنحضرتؐ نے ام سلمہؓ کو بطور اعزاز و اکرام باکرہ کا درجہ دیدیا اور سات دن کی بات فرمائی یہ ابتدائی کلام آئندہ کلام کے لئے بطور تمہید ہے پھر آپؐ نے فرمایا کہ اگر میں تین دن تک تمہارے پاس رہوں تو پھر دوسری بیویوں کے پاس چلا جاؤں گا اب تم بتاؤ تم کو کونسی صورت پسند کرو گی، حضرت ام سلمہؓ نے تین دن کو اختیار فرمایا تا کہ شرعی قاعدہ کے مطابق

بھی ہوا اور دن جب کم ہوں تو آنحضرت جلدی دوبارہ حضرت ام سلمہ کے پاس لوٹ کر آجائیں گے۔
ائمہ احناف نے اپنے مسلک کے لئے اس روایت سے استدلال کیا ہے اور تمام شارحین بھی اسی کو بیان کر رہے
ہیں کہ ام سلمہ کی روایت احناف کی دلیل ہے لیکن یہ دلیل مکمل طور پر واضح نہیں ہے کہ خصم کو خاموش کر سکے کیونکہ ام سلمہ بیوہ
ثیبہ تھیں اور ہمیں باکرہ وثیبہ کی دلیل چاہئے الایہ کہ ام سلمہ کو دوشیزہ کا درجہ دیا جائے جیسا کہ اوپر اشارہ کیا گیا۔

قلبی محبت قسم سے مستثنیٰ ہے

الفصل الثانی

﴿۷﴾ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْسِمُ بَيْنَ نِسَائِهِ فَيَعْدِلُ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ
هَذَا قِسْمِي فِيمَا أَمْلِكُ فَلَا تَلْمَنِي فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ (رواه الترمذی و ابو داؤد و النسائی
وابن ماجه و الدارمی)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں کے درمیان باری مقرر فرماتے اور عدل سے
کام لیتے (یعنی ان کے پاس رات رہنے کے سلسلہ میں برابری کا خیال رکھتے، اور پھر احتیاط و عدل کے باوجود) یہ
دعا مانگا کرتے کہ اے اللہ! جس چیز کا میں مالک ہوں انہیں میں نے باری مقرر کر دی ہے لہذا جس چیز کا تو مالک
ہے میں مالک نہیں ہوں اس پر مجھے ملامت نہ کیجئے۔ (ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

بیویوں میں برابری نہ کرنے کی سزا

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَتْ عِنْدَ الرَّجُلِ امْرَأَتَانِ فَلَمْ يَعْدِلْ
بَيْنَهُمَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَشِقَّةُ سَاقِطٌ (رواه الترمذی و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجه و الدارمی)
اور حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا، جس شخص کے نکاح میں (ایک سے
زائد مثلاً) دو بیویاں ہوں اور وہ اُن دونوں کے درمیان عدل و برابری نہ کرتا ہو، تو وہ قیامت کے دن (میدان
حشر میں) اس طرح آئے گا کہ اس کا آدھا دھڑ ساقط ہوگا۔ (ترمذی و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ و دارمی)

ازواج مطہرات میں باری مقرر کرنے کی تفصیل

الفصل الثالث

﴿۹﴾ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ حَضَرْنَا مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ جَنَازَةَ مَيْمُونَةَ بِسْرِفٍ فَقَالَ هَذِهِ زَوْجَةُ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَادَارَ فَعْتُمْ نَعَشَهَا فَلَا تَزْعُرُ عُوَهَا وَلَا تَزُلْ لُوَهَا وَارْقُوقُوا بِهَا فَإِنَّهُ كَانَ عِنْدَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعُ نِسْوَةٍ كَانَ يَقْسِمُ مِنْهُنَّ لِسَمَانَ وَلَا يَقْسِمُ لِوَاحِدَةٍ قَالَ عَطَاءُ النَّبِيِّ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْسِمُ لَهَا بَلَّغَنَا أَنَّهَا صَفِيَّةٌ وَكَانَتْ آخِرَهُنَّ مَوْتًا مَاتَتْ بِالْمَدِينَةِ (متفق عليه) وَقَالَ رَزِينُ قَالَ غَيْرُ عَطَاءٍ هِيَ سَوْدَةُ وَهُوَ أَصَحُّ وَهَبْتُ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ حِينَ أَرَادَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَاقَهَا فَقَالَتْ لَهُ أَمْسِكْنِي قَدْ وَهَبْتُ يَوْمِي لِعَائِشَةَ لَعَلِّي أَنْ أَكُونُ مِنْ نِسَائِكَ فِي الْجَنَّةِ .

حضرت عطاء ابن رباح تابعی کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابن عباسؓ کے ہمراہ مقام سرف میں ام المؤمنین حضرت میمونہؓ کے جنازہ میں شریک ہوئے تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ (دیکھو) یہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ ہیں جب تم ان کا جنازہ اٹھاؤ تو اس کو زیادہ حرکت اور جنبش نہ دینا بلکہ (تعظیم و تکریم کے تمام تقاضوں کو ملحوظ رکھ کر) نہایت آہستگی سے اٹھانا اس لئے کہ (یہ ان ازواج مطہرات میں سے ہیں جن کے لئے آن حضرتؐ نے باری مقرر کر رکھی تھی چنانچہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں تھیں آپؐ نے ان میں آٹھ کیلئے باری مقرر کر رکھی تھی اور ایک کے لئے کوئی باری نہیں تھی، حضرت عطاءؓ کہتے ہیں کہ وہ زوجہ مطہرہ جن کے لئے آنحضرتؐ کی طرف سے کوئی باری مقرر نہیں تھی ہمیں معلوم ہوا کہ حضرت صفیہؓ تھیں اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں میں حضرت صفیہؓ کا سب سے آخر میں مدینہ میں انتقال ہوا، (بخاری و مسلم) اور رزین کا بیان ہے کہ عطاءؓ کے علاوہ دوسرے ائمہ حدیث سے منقول ہے کہ وہ زوجہ مطہرہ جن کے لئے باری مقرر نہیں تھیں (حضرت صفیہؓ نہیں تھی بلکہ) حضرت سودہؓ تھیں اور یہی قول زیادہ صحیح ہے اور حضرت سودہؓ (کیلئے باری مقرر نہ ہونے کی وجہ یہ تھی کہ انہوں) نے اپنی باری کا دن حضرت عائشہؓ کو دیا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہؓ کو طلاق دینے کا ارادہ فرمایا تو انہوں نے آنحضرتؐ سے عرض کیا کہ میں اپنی باری کا دن عائشہؓ کو دیدیتی ہوں آپؐ مجھے اپنے نکاح میں رہنے دیجئے تاکہ جنت میں مجھے آپؐ کی بیویوں میں شامل رہنے کا شرف بھی حاصل رہے۔

توضیح

قال عطاء: . حضرت میمونہؓ کا نکاح ۶ھ میں مقام سرف میں ہوا تھا وہیں پر شب زفاف اور وہیں پر دعوت ولیمہ اور وہیں پر انتقال اور وہیں پر دفن اور وہیں پر قبراب تک موجود ہے۔ یہ جگہ تنعیم سے مدینہ کی طرف وادی فاطمہ کے پاس ہے بربل سرک قبر نظر آتی ہے حضرت میمونہؓ حضرت ابن عباسؓ کی خالہ تھیں والدہ کا نام ہندہ تھا ان کا اپنا نام بڑہ تھا حضور اکرمؐ نے میمونہؓ

رکھا۔

انہا صفیہ:۔ جس زوجہ محترمہ کی باری مقرر نہ تھی وہ حضرت سودہ تھیں حضرت صفیہ نہیں تھیں یہاں کسی راوی سے غلطی ہوئی ہے کہ صفیہ کا نام لیا ہے۔ یہاں دو متضاد روایتیں ہیں مگر راجح اور تحقیقی بات یہی ہے کہ وہ حضرت سودہ تھیں۔

علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ عطاء کے قول میں کہ باری معاف کرنے والی حضرت صفیہ تھیں کسی راوی سے سہو ہو گیا یعنی حضرت عطاء نے تو سودہ کا نام لیا تھا مگر کسی راوی نے حضرت سودہ کے بجائے حضرت صفیہ کا ذکر کر دیا اور اسی کو نقل کر دیا۔

اس روایت میں دوسری غلطی یہ ہوئی ہے کہ اس میں کہا گیا ہے کہ صفیہ کا انتقال آخر میں ہوا حالانکہ ان کا انتقال ۵۰ ہجری کے قریب ہوا۔ یہاں حضرت میمونہ کا ذکر زیادہ بہتر تھا کیونکہ ان کا انتقال ۶۶ھ میں ہوا تھا باقی ازواج کا زیادہ تر اسی ۵۵ھ کے قرب و جوار میں انتقال ہوا ہے کیونکہ حضرت عائشہ کی وفات ۵۵ھ میں مدینہ منورہ میں تھی و قبل ۵۸ھ میں ہوئی۔ حضرت سودہ کی وفات ۵۴ھ میں ہوئی، حضرت صفیہ کی وفات ۵۵ھ میں ہوئی تھی و قبل فی ۴۱ھ حضرت ام سلمہ کا انتقال ۵۹ھ میں ہوا، حضرت ام حبیبہ کا انتقال ۴۴ھ میں ہوا و قبل فی ۴۳ھ، حضرت زینب بنت جحش کا انتقال ۲۰ھ یا ۲۱ھ میں ہوا اور حضرت جویریہ کا انتقال ۵۰ھ میں ہوا۔ اب اگر یہاں میمونہ کا نام ہوتا تو اس لحاظ سے تو وہ بہتر تھا کہ ان کا انتقال سب سے آخر میں ہوا تھا لیکن پھر یہ اشکال اٹھے گا کہ مذکورہ روایت میں ”مسالت بالمدينة“ کے الفاظ آئے ہیں حالانکہ حضرت میمونہ کا انتقال مقام ”سرف“ میں ہوا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے کہ اس روایت میں اس قدر خلط ملط کیوں ہے شارحین عاجز اور حیران ہیں کہ کیا کریں۔

اللہ

باب عشرة النساء ومالک واحدہ من الحقوق

گھریلو زندگی اور میاں بیوی کے حقوق کا بیان

قال اللہ تعالیٰ ﴿وعاشروہن بالمعروف﴾ وقال تعالیٰ ﴿ولہن مثل الذی

علیہن بالمعروف وللرجال علیہن درجہ واللہ عزیز حکیم﴾

عشرة النساء:۔ عاشر یعاشر معاشرۃ وعشرة میل جول رہن سہن اور مل جل کر زندگی گزارنے کو ”عشرۃ“ کہتے ہیں اسی سے عشیرہ اور عشائر ہیں جو آدمی کے خاندان قبیلہ اور برادری پر مشتمل ہوتا ہے عشیر شوہر کو بھی کہتے ہیں۔ یہاں میاں بیوی کے آپس کی زندگی گزارنے کے اصول و قواعد مراد ہیں

ومالک واحدہ:۔ ہر عورت کی اپنی حیثیت و حالت اور کیفیت ہوتی ہے، کہ کوئی باکرہ ہے تو کوئی ثیبہ ہے کوئی مالدار ہے کوئی غریب اور کوئی متوسطہ ہوتی ہے کوئی خوش خلق ہوتی ہے کوئی بد خلق ہوتی ہے ان تمام اقسام کے پیش نظر ”ومالک واحدہ“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے کہ ہر قسم عورت کے حقوق کا بیان ہے ورنہ اس لفظ کے لانے کی ضرورت نہیں تھی مشکوٰۃ شریف کے متن کے تمام نسخوں میں ”لکل واحدہ“ کے الفاظ ہیں یہ الفاظ زیادہ بہتر ہیں کیونکہ یہ مردوں اور عورتوں دونوں قسم کے افراد کو شامل ہیں۔ لیکن تمام شراح نے واحدہ کا لفظ نقل کیا ہے۔

اس باب میں وہ احادیث درج ہیں جن میں میاں بیوی کے گھریلو نظام، ہر ایک کے حقوق اور دونوں کو صبر و تحمل کی تلقین کے قواعد کا ذکر ہے اور دونوں کے درمیان خوش اخلاقی کی چند مثالی قصوں کا بیان ہے۔

عورتوں کی تخلیقی کمزوری کا خیال رکھو

الفصل الاول

﴿۱﴾ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استوصوا بالنساء خیرا فانہن خلقن من ضلع وان اعوج شی فی الضلع اعلاہ فان ذہبت تقیمہ کسرتہ وان ترکته لم یزل اعوج فاستوصوا بالنساء (متفق علیہ)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورتوں کے حق میں بھلائی کی وصیت قبول کرو اس

لئے کہ وہ پہلی سے پیدا کی گئی ہیں جو ٹیڑھی ہے اور سب سے زیادہ ٹیڑھا پن اس پہلی میں ہے جو اوپر کی ہے لہذا اگر تم پہلی

کوسیدھا کرنے کی کوشش کرو گے تو اس کو توڑ دو گے اور اگر پسلی کو اپنے حال پر چھوڑ دو گے تو وہ ہمیشہ ٹیڑھی رہے گی اس لئے عورتوں کے حق میں بھلائی کی وصیت قبول کرو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

من ضلع:۔ ضلع خضاد کے کسرہ اور لام کے فتح کے ساتھ پسلی کو کہتے ہیں یہ مفرد ہے اسکی جمع اضلاع ہے، اور سب سے ٹیڑھی پسلی یہاں مراد ہے حضرت حوالیہا السلام حضرت آدم علیہ السلام کی چھوٹی پسلی سے پیدا ہوئی تھی جو سب سے زیادہ ٹیڑھی ہوتی ہے لہذا عورت کی طبیعت اور اس کے مزاج میں ٹیڑھا پن ہے یہ اس کے تخلیقی مزاج کا حصہ ہے اس حدیث میں عورتوں کے عیوب اور نقائص بیان کرنا مقصود نہیں بلکہ ان کی خلقت اور استعداد اور طبیعت کو بیان کیا گیا ہے کہ جو اس کی نفسیات اور استعداد و حالات ہیں اسی کے مطابق ان پر بوجھ ڈالا جائے ان کی استعداد طبعی سے زیادہ بوجھ ان پر نہ ڈالا کرو ورنہ سدھار کے بجائے بگاڑ آ جائیگا۔

خلاصہ یہ کہ عورتوں کے بدلتے سدلتے حالات اور تکلؤن مزاجی اور ان کی نفسیات کو خوب سمجھ کر اس کے مطابق گذارہ کی حد تک ان کے ساتھ زندگی گزارو۔

فاستوصوا:۔ اس جملہ کا ایک ترجمہ یہ ہے کہ عورتوں کے بارہ میں جو نصیحت اور وصیت میں کر رہا ہوں ان کے حق میں میری نصیحت اور وصیت کو خوب قبول کر لو، سین اور تاء مبالغہ کے لئے ہو سکتے ہیں۔ دوسرا ترجمہ و مفہوم اس طرح ہے کہ تم آپس میں ایک دوسرے کو عورتوں کے متعلق بھلائی اور نصیحت کی باتیں بتایا کرو، اس حدیث میں عورتوں کے ساتھ نرمی اور حسن سلوک کرنے کی تعلیم دی گئی ہے اور ان کے ٹیڑھے اخلاق پر صبر و تحمل اور برداشت کا درس دیا گیا ہے انکو طلاق دینے کو ناپسند کیا گیا اور یہ بتایا گیا کہ عورت کے مکمل سیدھا ہونے کی امید اور توقع نہ رکھو۔

یادر ہے کہ یہ صبر و تحمل خانہ داری امور اور میل جول کے اونچ نیچ میں ہے اگر عورت کھلی معصیت اور گناہ پر اتر آتی ہے تو مردوں پر لازم ہے کہ اس کو کھلانہ چھوڑیں بلکہ پابند کریں اور گناہ کی آزادی کی اجازت نہ دیں اوپر کی پسلی سے وہ چھوٹی پسلی مراد ہے جو کمر کے پاس ہوتی ہے۔

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلَعٍ لَنْ تَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرِيقَةٍ فَإِنْ اسْتَمْتَعَتْ بِهَا وَاسْتَمْتَعَتْ بِهَا وَبِهَا عَوَجٌ وَإِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهَا كَسَرْتُهَا وَكَسَرْتُهَا طَلَّقْتُهَا (رواه مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت (کی اصل اور بنیاد یعنی اس کی ماں حوا)

چونکہ (حضرت آدم کی) پہلی سے پیدا کی گئی ہے (اسلئے وہ تمہارے لئے کسی ایک راہ پر ہرگز سیدھی نہیں ہوگی۔ لہذا اگر تم اس سے فائدہ اٹھانا چاہو گے تو اس کے ٹیزھے پن ہی کی حالت میں اس سے فائدہ اٹھاؤ اور اگر تم اس کو سیدھا کرنا چاہو گے تو (اس کا نتیجہ اس کے سوا کچھ نہیں ہوگا کہ) تم اسے توڑ ڈالو گے اور اس کا توڑنا اس کو طلاق دینا ہے، (مسلم)

عورتوں کے ساتھ حسن معاشرت اختیار کرو

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْرَكُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً إِنْ كَرِهَ مِنْهَا خُلُقًا رَضِيَ مِنْهَا آخَرَ (رواہ مسلم)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کوئی مسلمان مرد کسی مسلمان عورت سے بغض نہ رکھے اگر اس کی نظر میں اس عورت کی کوئی خصلت وعادت ناپسندیدہ ہوگی تو کوئی دوسری خصلت وعادت پسند بھی ہوگی (مسلم)

توضیح

لا یفرک:۔ یہ صیغہ نبی کا ہے لیکن نفی میں مستعمل ہے یعنی شوہر کو مناسب نہیں کہ بیوی سے نفرت کرے، فرک یفرک سمع سمع سے بغض و حسد اور نفرت کو کہتے ہیں خاص کر میاں بیوی کے درمیان ایک دوسرے کے لئے جو نفرت و کراہت ہوتی ہے اسکو ”الفرک“ کہتے ہیں، اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ کسی آدمی کی تمام حرکات و سکنات اور انکی تمام عادات و اخلاقیات سب کے سب برے نہیں ہوتے اگر کسی انسان کے برے افعال ہوں گے تو اس کے اچھے اخلاق بھی ہو سکتے ہیں اگر ایک آدمی خصلت بری ہے تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ اس کو بالکل مسترد کر دیا جائے بلکہ اس برے افعال وعادات کے علاوہ اس کے اچھے خصائل وعادات کو بھی پیش نظر رکھنا چاہئے!!!

بالکل بے عیب یا رکھو نہ ہونے والے بے یار ہی رہ جاتا ہے

خلاصہ یہ کہ بیوی کے اچھے خصائل اور اخلاق حمیدہ کو پیش نظر رکھو اور برے خصائل پر صبر و تحمل کرو۔

کچی ہر عورت کو ورثہ میں ملی ہے

﴿۴﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يَخْنَزِ اللَّحْمُ وَلَوْلَا حَوَاءُ لَمْ تَخْنِ أَنْثَى زَوْجَهَا الدَّهْرَ (متفق علیہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو گوشت نہ

سزا کرتا اور اگر حوانہ ہوتی تو عورت اپنے شوہر سے خیانت نہ کیا کرتی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

لولابنواسرائیل: یعنی بنو اسرائیل میدان ”تہ“ میں سرکاری اور شاہی مہمان تھے ان کو صبح و شام ترنجبین اور تازہ گوشت ملتا تھا مگر گوشت کو ذخیرہ کرنے سے روک دئے گئے تھے لیکن ان لوگوں نے حرص و لالچ اور عدم بھروسہ اور کج طبعی کی بنیاد پر گوشت کو دوسرے وقت کے لئے ذخیرہ کرنا شروع کر دیا، اس وقت سے پہلے گوشت نہیں سڑتا تھا ان کا رکھا ہوا گوشت بطور سزا سڑنے لگا اور اب تک پوری انسانیت کو اسکی سزا بھگتنی پڑ رہی ہے۔

لم تخن: یہاں خیانت سے وہ خیانت مراد نہیں جو امانت اور دیانت کی ضد ہے بلکہ خیانت سے یہاں وہی کجی اور اوجاج مراد ہے جو عورتوں کی تخلیق میں شامل ہے۔

حضرت حوا نے حضرت آدم علیہ السلام کو گندم کھانے کی بار بار دعوت دی حضرت آدمؑ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے روکا ہے حضرت حوا نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس جگہ یا اس باغ کے درخت سے کھانا منع کر دیا ہے ہم دوسرے علاقہ کے درخت سے کھالیں گے کیونکہ ﴿وَلَا تَقْرُبْ هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ مشار الیہ خاص درخت ہے چنانچہ حضرت حوا نے درخت کی ٹہنی کو نیچے کی طرف جھکا ناچا جا جس سے ٹہنی ٹوٹ گئی اور اس سے خون بہنے لگا ٹہنی نے بد عادی کہ اللہ تجھ سے ایسا ہی خون جاری کر دے جیسا تم نے مجھ سے جاری کیا چنانچہ عورتوں کو ماہواری کی بیماری ملی۔

اس بد دعا کے اثر سے ایک تو عورتوں کے ساتھ ماہواری کی بیماری لگ گئی اور دوسرا انکی طبعیت میں استقامت کے بجائے کجی اور ٹیڑھے پن کی بیماری سرشت میں پڑ گئی۔

بلا ضرورت بیوی کو مارنے کی ممانعت

﴿۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْلِدُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ ثُمَّ يُجَامِعُهَا فِي آخِرِ الْيَوْمِ، وَفِي رِوَايَةٍ يَعْمِدُ أَحَدُكُمْ فَيَجْلِدُ امْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ فَلَعَلَّهُ يُضَاجِعُهَا فِي آخِرِ يَوْمِهِ ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضَحِكِهِمْ مِنَ الضَّرْطِ فَقَالَ لِمَ يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ (متفق عليه)

اور حضرت عبداللہ ابن زمعہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص اپنی بیوی کو غلام کی طرح (بددلی سے) نہ مارے اور پھر دن کے آخری حصے میں اس سے جماع بھی کرے۔ ایک روایت میں یوں ہے کہ (آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) تم میں سے ایک شخص ارادہ کرتا ہے اور اپنی بیوی کو غلام کی طرح مارتا ہے حالانکہ (یہ نہیں سوچتا کہ)

شاید وہ اسی دن کے آخری حصہ میں اس سے ہمبستر ہو، پھر آپؐ نے ریح خارج ہونے پر ہنسنے کے بارے میں صحابہ کو نصیحت فرمائی کہ کوئی شخص ایسے فعل پر کیوں ہنستا ہے جس کو وہ خود بھی کرتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

لا یرجلد:۔ یعنی ایک طرف اتنا ہر کیف معاملہ کہ ہمہ جہت یک قالب و یک جان ہو گئے اور دوسری طرف یہ وحشیانہ سلوک کہ ڈنڈا اٹھا کر غلام اور گدھے کی طرح مارنا شروع کر دیا۔

ثم یجامعها:۔ یہ ثم استبعادیہ اور استعجابیہ ہے کہ کسی بھی ذی ہوش عقلمند آدمی سے یہ بہت ہی بعید ہے اور سخت تعجب کا مقام ہے کہ وہ اس مارنے اور اس پٹائی کو ایک ساتھ اکٹھا کر رہا ہے مارتے وقت اس کو کچھ خیال تو کرنا چاہئے کہ دن کے آخری حصہ یعنی رات کے وقت یہ شخص اپنی بیوی کی طرف کس قدر محتاج ہو کر جھکتا ہے۔

اپنی بیوی کو شرعی حدود کے اندر نافرمانی پر مارنا جائز ہے مگر اس طرح نہیں کہ غلاموں کی طرح اسے مارا پیٹا جائے یہ انتہائی ناپسندیدہ انداز ہے۔

﴿فاضر بوھن﴾ یہ تو قرآن میں ہے اور ”ضر باغیر مبرح“ حدیث میں ہے لیکن قرآن وحدیث نے وحشت اور بربریت کی قطعاً اجازت نہیں دی ہے حدیث سے معلوم ہوا کہ مارنا دبا جائز ہے۔

ضحکم:۔ یہاں یہ تعلیم دیدی گئی ہے کہ جو عیب ایک آدمی میں خود موجود ہے اس عیب کی وجہ سے دوسروں پر ہنسنے کا کیا مطلب ومقصد ہے اگر یہ ہنسنے کی چیز ہے تو خود اس کا ارتکاب کیوں کرتا ہے، یعنی ہر آدمی کو چاہئے کہ اگر وہ دوسروں کے عیوب دیکھنے سے پہلے یہ سوچ لے کہ یہ عیب خود اس کے اندر موجود ہے یا نہیں تب دوسروں کے عیوب ٹٹولنا شروع کر دے۔ بہر حال اس حدیث سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت بھی مجلسوں کے اندر لوگوں کے سامنے ریح (ہوا) خارج کرنا عیب سمجھا جاتا تھا اسی لئے تو صحابہ کرام ہنسنے لگے تھے لہذا محفلوں کو ان ناشائستہ حرکات سے محفوظ کرنا تہذیب ہے لیکن اگر مجبوری کی وجہ سے کسی سے اخراج ہو جائے تو ہنس نہ کر اس کو ذلیل کرنا جائز نہیں ہے۔

بچیوں کی گڑیاں

﴿۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَلْعَبُ بِالْبَنَاتِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ لِي صَوَاحِبٌ يَلْعَبْنَ مَعِيَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ يَنْقِمَعْنَ مِنْهُ فَيُسِّرُّ بَهُنَّ إِلَى فَيَلْعَبْنَ مَعِيَ (متفق علیہ)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہے کہ (جب میں چھوٹی تھی اور میری شادی کا ابتدائی دور تھا تو) میں رسول کریم صلی اللہ علیہ

وسلم کے ہاں گڑیوں سے کھلیا کرتی تھی اور میری ہجولیاں بھی میرے ساتھ کھینتی تھیں اور پھر جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم (گھر میں) تشریف لاتے تو میری ہجولیاں (شرم کی وجہ سے) آپ سے چھپ جاتی تھیں لیکن آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو میرے پاس بھیج دیا کرتے تھے اور وہ میرے ساتھ کھیلنے لگتی تھیں۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

بنات: بنات کپڑوں سے بنی ہوئی گڑیاں ہوتی ہیں بچیاں اس سے کھینتی ہیں اور اپنے ہاتھوں سے بناتی ہیں اس سے مسلمان بچیوں کو خانہ داری امور میں مدد ملتی ہے لڑکی کو امور خانہ سنبھالنے کھانا پکانے اور لین دین کا اچھا خاصا ابتدائی سلیقہ آجاتا ہے گویا کہ یہ بچیوں کی مہارت حاصل کرنے کا دستکاری کا سکول ہے اس لئے شریعت نے اسکی اجازت دی ہے اس پر آج کل کی پلاسٹک کی گڑیاں قیاس کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ ناجائز مجسمے ہیں جو ناجائز تصاویر کے زمرے میں آتی ہیں۔

اس حدیث سے آنحضرت کی عظیم الشان وسعت صدری کا پتہ چلتا ہے اور خوشگوار گھریلو ماحول کا بھی اندازہ ہو جاتا ہے اور اس میں حسن معاشرت کی بڑی تعلیم موجود ہے۔

يَنْقِمُغْنُ: انقما ع چھپنے اور غائب ہونے کے معنی میں ہے اصل میں انقما ع غار میں چھپنے کے معنی میں ہے۔
فَيَسْرُ بُهْنٌ: سرب تریب بھیجنے کے معنی میں ہے خواہ تہا ہو خواہ جماعتی صورت میں ہو یہاں دونوں معنی صحیح ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان بچیوں کو میری طرف بھیجتے تھے۔

مسجد نبوی میں جہاد کی مشق

عَنْهَا قَالَتْ وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ عَلَى بَابِ حُجْرَتِي وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ بِالْحِرَابِ فِي الْمَسْجِدِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتُرُنِي بِرِدَائِهِ لَأَنْظُرَ إِلَى لَعِبِهِمْ بَيْنَ أُذُنِهِ وَعَاتِقِهِ ثُمَّ يَقُومُ مِنْ أَجْلِي حَتَّى أَكُونَ أَنَا الَّتِي أَنْصَرِفَ فَأَقْدُرُوا قَدْرَ الْجَارِيَةِ الْحَدِيثَةِ السَّنِّ الْحَرِيصَةِ عَلَى اللَّهِ (متفق عليه)

اور حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے دیکھا (اور مجھے اچھی طرح یاد ہے) کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم میرے حجرہ کے دروازہ پر کھڑے تھے اور حبشی لوگ مسجد میں اپنی برچیوں کے کرتب دکھا رہے تھے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر سے میرے لئے پردہ کر رکھا تھا تا کہ میں بھی آپ کے کان اور موٹھ سے ان حبشیوں کا کھیل کرتب دیکھتی رہوں یہاں تک کہ آپ اس وقت تک (پردہ کئے) کھڑے رہے جب تک کہ میں خود وہاں سے نہ ہٹ گئی اس سے تم اس عرصہ کا اندازہ کرو جس میں ایک صغیر السن لڑکی جو کھیل تماشہ کی شائق ہو کھڑی رہ سکتی ہے (یعنی خیال کرو کہ

خورد سال لڑکیاں کھیل تماشہ دیکھنے کی کتنی شائق ہوتی ہیں اور زیادہ سے زیادہ دیر تک کھڑے رہنا بھی ان کے لئے ایک معمولی بات ہوتی ہے، چنانچہ میں بھی اس وقت جتنی دیر تک وہاں کھڑی رہی آپ بھی میری وجہ سے پردہ لئے کھڑے رہے۔ حاصل یہ کہ آپ بہت دیر تک وہاں کھڑے ہو کر مجھے ان حبشیوں کا کھیل کرتب دکھاتے رہے (بخاری و مسلم)

توضیح

وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ بِالْحَرَابِ: الحراب برچی کو کہتے ہیں یعنی جش لوگ برچیوں کے کرتب دکھا رہے تھے یہ حربی مظاہرہ یا تو مسجد سے متصل رجبہ اور کھلی جگہ میں تھا مسجد اس لئے کہا گیا کہ یہ مسجد سے بالکل متصل جگہ تھی یا اس تاویل کی ضرورت نہیں یہ مسجد ہی تھی اور حبشیوں کا یہ کھیل کوئی دنیاوی کھیلوں میں سے نہیں تھا بلکہ یہ جہاد کی ٹریننگ اور تربیت کا ایک حصہ تھا اور عبادت تھی لہذا اس پر دوسرے فضول کھیلوں کو قیاس کرنا جائز نہیں ہے، حضرت عائشہؓ اس وقت اتنی بڑی بالغہ عورت بھی نہیں تھیں دوسرا یہ کہ حضور کی موجودگی تمام آفات و بلیات اور فتن ظاہرہ و باطنہ سے حفاظت بھی تھی نزول وحی کا زمانہ تھا فرشتوں کی آمد و رفت تھی صحابہ کرام جیسے فرشتوں کی جماعت موجود تھی اس میں کسی بھی فتنہ کا خطرہ نہ تھا تو حضرت عائشہؓ نے دیکھا اس سے ان لوگوں کی بات ثابت ہو جاتی ہے کہ عورت اجنبی مردوں کو بغیر شہوت کے نگاہ کر سکتی ہے۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ یہ واقعہ نزول حکم حجاب سے پہلے کا ہے۔ اس پر دیگر بالغہ غیر محفوظہ عورتوں کو قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ نیز یہ ایک جہادی حربی مظاہرہ تھا تو جہاد کی وجہ سے یہ عبادت تھی اس کی طرف دیکھنے کی ممانعت نہیں ہے۔

﴿۸﴾ وَعنها قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً وَإِذَا كُنْتُ عَلَى غَضَبِي فَقُلْتُ مَنْ أَيْنَ تَعْرِفُ ذَلِكَ فَقَالَ إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً فَإِنَّكَ تَقُولِينَ لَا وَرَبِّ مُحَمَّدٍ وَإِذَا كُنْتُ عَلَى غَضَبِي قُلْتُ لَا وَرَبِّ إِبْرَاهِيمَ قَالَتْ قُلْتُ أَجَلُ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَهْجُرُ إِلَّا اسْمَكَ (متفق عليه)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے فرمانے لگے کہ جس وقت تم مجھ سے خوش ہوتی ہو تو میں جان جاتا ہوں اور جب تم (کسی دنیوی معاملہ میں) مجھ سے ناراض ہو (جیسا کہ میاں بیوی کے درمیان کسی بات پر خفگی ہو جاتی ہے) تو مجھے وہ بھی معلوم ہو جاتا ہے، میں نے عرض کیا کہ آپؐ یہ کس طرح پہچان لیتے ہیں؟ آنحضرتؐ نے فرمایا (اس طرح کہ) جب تم مجھ سے خوش ہوتی ہو تو اس طرح کہا کرتی ہو، یہ بات نہیں ہے محمدؐ کے پروردگار کی قسم، اور جب تم مجھ سے خفا ہوتی ہو تو اس طرح کہتی ہو کہ یہ بات نہیں ہے ابراہیمؑ کے پروردگار کی قسم (یعنی جب تم مجھ سے خفا ہونے کی حالت میں قسم کھاتی ہو تو میرا نام نہیں لیتیں بلکہ ابراہیمؑ کا پروردگار کہتی ہو) حضرت

عائشہؓ کہتی ہیں کہ (یہ سن کر) میں نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ! یہ بات ٹھیک ہے لیکن میں صرف آپ کا نام ہی چھوڑتی ہوں (یعنی زبانی طور نام چھوڑتی ہوں ورنہ قلب میں آپ ہی ہوتے ہیں)۔ (بخاری و مسلم)

شوہر کو ناراض کرنے سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَى الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَأَبَتْ فَبَاتَ غَضَبًا لَعْنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ (متفق علیہ) وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مِمَّنْ رَجُلٌ يَدْعُو امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَنُتَابِي عَلَيْهِ إِلَّا كَانَ الذِّي فِي السَّمَاءِ سَاخِطًا عَلَيْهَا حَتَّى يَرْضَى عَنْهَا .

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کوئی مرد اپنی عورت کو ہم بستر ہونے کے لئے بلائے اور وہ عورت انکار کر دے اور پھر شب (اس کے انکار کی وجہ سے) رات بھر غصہ کی حالت میں رہے تو فرشتے صبح تک اس عورت پر لعنت بھیجتے رہتے ہیں (بخاری و مسلم) اور بخاری و مسلم کی ایک روایت میں یوں ہے کہ آپؐ نے فرمایا قسم ہے اُس ذات پاک کی جس کے ہاتھ میں (یعنی جس کے قبضہ تصرف میں) میری جان ہے جو شخص اپنی عورت کو اپنے بستر پر بلائے اور وہ انکار کر دے تو وہ جو آسمان میں ہے اُس سے اُس وقت تک ناراض رہتا ہے جب تک اُس کا شوہر اُس سے راضی نہ ہو۔

توضیح

إِذَا دَعَى الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ : یعنی شرعی عذر نہیں اور بغیر عذر کے عورت ہمبستری سے انکار کرتی ہے تو اس عورت کے لئے وعید ہے ورنہ عذر کے وقت انکار پر وعید نہیں ہے۔ نیز رات کا ذکر اغلیٰ طور پر کیا گیا ہے ورنہ انکار خواہ دن میں ہو خواہ رات میں ہو سب کو یہ وعید شامل ہے۔

الذی فی السماء: یہ جملہ تشابہات میں سے ہے سلف صالحین کے ہاں اس کا ترجمہ یہ ہے کہ وہ رب جو آسمانوں میں ہے "مایلیق بشانہ" اور دوسرا ترجمہ جو سلف کے بعد متاخرین کے ہاں ہے وہ اس طرح ہے وہ رب جس کا حکم آسمانوں میں چلتا ہے اور آسمانوں پر اس کا قبضہ ہے عام نصوص کے واضح اشاروں سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں میں ہے۔

سو کن کو جلانے کے لئے جھوٹ بولنا حرام ہے

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَسْمَاءَ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي ضَرَّةً فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ إِنْ تَشَبَّعْتُ مِنْ زَوْجِي غَيْرَ الَّذِي يُعْطِينِي فَقَالَ الْمَتَشَبَّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابَسٌ ثَوْبِي زُودِ (متفق علیہ)

اور حضرت اسماء کہتی ہیں کہ ایک عورت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میری ایک سوکن ہے اگر میں اس کے سامنے اپنے خاوند کی ایسی چیز کا اظہار کروں جو اس نے مجھے نہیں دی ہے تو کیا یہ گناہ ہے؟ (یعنی میرا خاوند مجھے جو کچھ دیتا ہے اگر میں اپنی سوکن کو جلانے کے لئے اُس کے سامنے اس چیز کو زیادہ کر کے بیان کروں کہ دیکھو مجھے تم سے زیادہ ملتا ہے تو کیا اس میں کوئی برائی ہے؟ آپؐ نے فرمایا (ہاں یہ بہت بری بات ہے کیونکہ) نہ دی ہوئی چیز کا اظہار کرنے والا دو جھوٹ موٹ کے کپڑے پہننے والے کی مانند ہے۔ بخاری و مسلم)

توضیح

لابنس ثوبی زور:۔ یعنی اوپر سے نیچے تک جھوٹ ہے جھوٹا لباس یہ کہ عالم نہیں اور علماء کا خاص وضع اختیار کیا ہوا ہے صوفی زاہد نہیں اور وضع قطع اور لباس صوفیوں کا پہن رکھا ہے گویا اس شعر کا مصداق ہے۔

گدائے مست منکا جارہا ہے

لباس سبز کندھوں پر پڑا ہے

لباس سبز درویشی تو پہنا

دل درویش لیکن بے خدا ہے

دو کپڑوں سے تہبند اور اوپر کی چادر مراد ہے اس حدیث کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک شخص نے لوگوں کی امانت کے کپڑے پہن رکھے ہیں اور لوگوں کو دکھا رہا ہے کہ یہ میرے کپڑے ہیں۔

ایلاء کا مطلب

﴿۱۱﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نِسَائِهِ شَهْرًا وَكَانَتْ أَنْفَكْتُ رَجُلَهُ فَأَقَامَ فِي مَشْرُوبَةٍ تِسْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ نَزَلَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ آلَيْتَ شَهْرًا فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ (رواه البخاری)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بیویوں سے ایک مہینہ کا ایلاء کیا اور اسی زمانہ میں آپؐ کے پاؤں میں موج آگئی تھی چنانچہ آپؐ انتیس راتوں تک بالا خانہ ہی پر رہے پھر جب آپؐ نیچے تشریف لائے تو لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپؐ نے تو ایک مہینہ کا ایلاء کیا تھا (اور مہینہ تیس دن کا ہوتا ہے پھر آپؐ انتیس دن کے بعد کیوں اتر آئے؟) آپؐ نے فرمایا مہینہ انتیس دن کا بھی ہوتا ہے (بخاری)

توضیح

اَلِی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم: یہ لفظ ایلاء سے ہے اور ایلاء قسم کو کہتے ہیں شاعر کہتا ہے ۔

وَيَوْمًا عَلٰی ظَهْرِ الْكَيْبِ تَعَذَّرْتُ عَلٰی وَالتَّ حِلْفَةً لَّمْ تَحْلَلْ

یعنی ایک دن مجھ کو کہتے ہیں کہ شوہر اپنی بیوی سے کہے کہ میں چار ماہ تک تیرے قریب نہیں آؤں گا اس پر عمل کرنے سے

ایلاء اس قسم کو کہتے ہیں کہ شوہر اپنی بیوی سے کہے کہ میں چار ماہ تک تیرے قریب نہیں آؤں گا اس پر عمل کرنے سے بیوی کو ایک طلاق بائن اس وقت پڑ جائے گی جبکہ چار ماہ کا عرصہ گزر جائے گا اور اگر قسم کو تھوڑ دیا اور پورا نہ کیا بلکہ چار ماہ کے اندر اندر اپنی بیوی سے جماع کر دیا تو اب کفارہ قسم ادا کریگا اور غلام آزاد کریگا اگر غلام نہیں تو پھر دو ماہ کے روزے رکھے گا ورنہ پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کا تفصیل بعد میں آئے گی اس حدیث میں شرعی اور اصطلاحی ایلاء مراد نہیں ہے۔ بلکہ یہاں صرف ایلاء لغوی مراد ہے کیونکہ یہاں ایک ماہ تک آنحضرتؐ نے انتظار فرمایا اور ایلاء شرعی میں چار ماہ تک انتظار کرنا پڑتا ہے۔

انفکت: یعنی نبی کریمؐ کے قدم مبارک میں موج آئی تھی آپ گھوڑے سے گر گئے تھے جس کی وجہ سے پیر میں موج آئی تھی۔

حضور اکرمؐ کے ایلاء کا قصہ

﴿۱۲﴾ وعن جَابِرٍ قَالَ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ النَّاسَ جُلُوسًا بِبَابِهِ لَمْ يُؤْذَنَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ قَالَ فَادْنُ يَا أَبِیْ بَكْرٍ فَدَخَلَ ثُمَّ أَقْبَلَ عُمَرُ فَاسْتَأْذَنَ فَادْنُ لَهُ فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا حَوْلَهُ نِسَاءٌ وَاجِمًا سَاكِتًا قَالَ فَقُلْتُ لَا قَوْلَ لَّ شَيْئًا أَضْحِكُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ رَأَيْتَ بِنْتَ خَارِجَةَ سَأَلْتَنِي النَّفَقَةَ فَقُمْتُ إِلَيْهَا فَوَجَّأْتُ عَنْقَهَا فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ هُنَّ حَوْلِي كَمَا تَرَى يَسْأَلَنِي النَّفَقَةَ فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى عَائِشَةَ يَجَأُ عَنْقَهَا وَقَامَ عُمَرُ إِلَى حَفْصَةَ يَجَأُ عَنْقَهَا كِلَاهُمَا يَقُولُ تَسْأَلِينَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَيْسَ عِنْدَهُ فَقُلْنَ وَاللَّهِ لَا نَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا أَبَدًا لَيْسَ عِنْدَهُ ثُمَّ اغْتَزَلَهُنَّ شَهْرًا أَوْ تِسْعًا وَعَشْرِينَ ثُمَّ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَّا زَوَاجِكُمْ (حتى بلغ) لِّلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ قَالَ فَبَدَأَ بِعَائِشَةَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَعْرِضَ عَلَيْكَ أَمْرًا أَحَبُّ أَنْ لَا تَعْجَلِي فِيهِ حَتَّى تَسْتَشِيرِي أَبُوبَكْرٍ قَالَتْ

وَمَا هُوَ بِرَسُولِ اللَّهِ فَتَلَا عَلَيْهَا آيَةَ الْكِتَابِ فَالْتَأَفَتْ بِمَا رَأَتْ عَلَىٰ يَدَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَسْتَثْنِي أَبَوَيَّ بَلْ اخْتَارَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
وَالدَّارَ الْآخِرَةَ وَأَسْأَلُكَ أَنْ لَا تُخَيِّرَ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِكَ بِالَّذِي قُلْتَ قَالَ لَا تَسْأَلَنِي امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ إِلَّا
أَخْبَرْتُهَا إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْعَثْنِي مُعَنَّيًا وَلَا مُتَعَنَّيًا وَلَكِنْ بَعَثَنِي مُعَلِّمًا مُيسِّرًا (رواه مسلم)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ (جس زمانہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں سے ایک مہینہ کی علیحدگی اختیار کئے ہوئے مکان میں گوشہ نشین تھے تو ایک دن) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آئے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کی اجازت کے طلب گار ہوئے انہوں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازہ پر لوگ جمع ہیں اور کسی کو حاضر ہونے کی اجازت نہیں مل رہی ہے مگر حضرت ابوبکرؓ کو اجازت مل گئی اور وہ آپؐ کی خدمت میں چلے گئے پھر حضرت عمر فاروقؓ آئے اور انہوں نے حاضر ہونے کی اجازت مانگی ان کو بھی اجازت مل گئی چنانچہ حضرت عمرؓ (جب آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے) آپؐ کو اس حالت میں پایا کہ آپؐ کے ارد گرد آپؐ کی بیویاں بیٹھی ہوئی تھیں اور آپؐ اس وقت غلگین اور خاموش تھے حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے (یہ صورت حال دیکھ کر اپنے دل میں) کہا کہ اس وقت مجھے کوئی ایسی بات کہنی چاہئے جس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑیں، چنانچہ انہوں نے کہا یا رسول اللہ! اگر آپؐ دیکھیں کہ خارجہ کی بیٹی (یعنی میری بیوی) مجھ سے روٹی پانی کا خرچ (معمول سے) زیادہ طلب کرے تو میں کھڑا ہو کر اس کی گردن پر مار لگاؤں (حضرت عمرؓ نے یہ بات کچھ اس انداز سے کہی کہ) آنحضرتؐ ہنس پڑے اور پھر فرمایا کہ یہ (میری) عورتیں جنہیں تم میرے ارد گرد بیٹھی دیکھ رہے ہو مجھ سے (معمول سے) زیادہ خرچ مانگ رہی ہیں (یہ سنتے ہی) حضرت ابوبکرؓ کھڑے ہوئے اور (اپنی صاحبزادی) حضرت عائشہؓ کی گردن پر مار لگانے لگے، اسی طرح حضرت عمرؓ بھی کھڑے ہوئے اور وہ بھی (اپنی صاحبزادی) حضرت حفصہؓ کی گردن پر مار لگانے لگے اور پھر ان دونوں (یعنی حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ) نے کہا کہ کیا تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس چیز کا مطالبہ کر رہی ہو جو آپؐ کے پاس موجود نہیں، (یعنی یہ بات کتنی غیر مناسب ہے کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مالی حالت جانتی ہو اور اس کے باوجود آپؐ سے اتنے خرچ کا مطالبہ کرتی ہو جس کو آپؐ پورا کرنے پر قادر نہیں ہیں کیا تمہارا یہ مطالبہ آنحضرتؐ کو پریشانی میں مبتلا کرنے کے مترادف نہیں؟) ان عورتوں نے کہا (پیشک ہم نے بے جا مطالبہ کیا تھا جس پر ہم نادم ہیں اور آئندہ کے لئے ہم عہد کرتی ہیں کہ) خدا کی قسم! اب ہم کبھی بھی آپؐ سے اس چیز کا مطالبہ نہیں کریں گی جو آپؐ کے پاس نہ ہو لیکن (آپؐ نے چونکہ علیحدگی کی قسم کھالی تھی اس لئے اس قسم کو پورا کرنے کے لئے) آپؐ ایک مہینہ تک یا انیس دن تک اپنی بیویوں سے علیحدہ رہے (اس جگہ حدیث کے کسی راوی کو شک ہوا ہے کہ حضرت جابرؓ نے یہاں ایک مہینہ کہا تھا

یا انتیس دن کہا تھا) پھر یہ آیت ﴿قل لازواجکم﴾ سے لے کر محصنت منکن اجرا عظیمہ تک نازل ہوئی، حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ (اس آیت کے نازل ہونے کے بعد) آپؐ نے سب سے پہلے حضرت عائشہؓ سے رابطہ قائم کیا (کیونکہ تمام ازواج مطہرات میں وہی سب سے زیادہ عقلمند اور افضل تھیں) چنانچہ آپؐ نے ان سے فرمایا کہ عائشہ! میں تمہارے سامنے ایک بات پیش کرنا چاہتا ہوں لیکن ساتھ ہی میں یہ بھی چاہتا ہوں کہ تم (اس کا جواب دینے میں) جلدی نہ کرو بلکہ اس کے بارے میں اپنے والدین سے مشورہ کرلو۔ حضرت عائشہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! فرمائیے وہ کیا بات ہے؟ آنحضرتؐ نے ان کے سامنے مذکورہ بالا آیت پڑھی، حضرت عائشہؓ نے (یہ آیت سن کر) کہا یا رسول اللہ! کیا میں آپ کے معاملے میں اپنے والدین سے مشورہ کروں (یعنی مشورہ تو اس معاملہ میں کیا جاتا ہے جس میں کوئی تردد ہو جبکہ اس معاملہ میں مجھے کوئی تردد نہیں ہے) بلکہ میں نے اللہ اور اس کے رسول اور آخرت کے گھر کو اختیار کر لیا ہے (یعنی میں اس معاملہ میں اللہ اور اس کے رسول کی مرضی و خواہش کے سامنے سر تسلیم خم کرتی ہوں کہ اسی میں میرے لئے دنیا کی بھی بھلائی ہے اور آخرت کی کامیابی ہے) مگر میں آپ سے یہ درخواست کرتی ہوں کہ اس وقت میں نے آپ سے جو کچھ عرض کیا ہے اس کا ذکر اپنی کسی بیوی سے نہ کریں، آنحضرتؐ نے فرمایا (یہ بات ممکن نہیں ہے کیونکہ) اگر کوئی بیوی مجھ سے یہ پوچھے گی تو میں اس کے سامنے (ضرور) ذکر کروں گا، اللہ تعالیٰ نے مجھے اسلئے نہیں بھیجا ہے کہ کسی کو رنج پہنچاؤں یا کسی کو خواہ مخواہ تکلیف میں مبتلا کروں بلکہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اسلئے بھیجا ہے کہ میں مخلوق خدا کو دین کے احکام سکھاؤں اور آسانی (یعنی دینی دنیوی راحت) سے ہم کنار کروں۔ (مسلم)

توضیح

واجماً ساکتاً: ”وجہم یجمع وجماً“ غم کی وجہ سے خاموش رہنے کو وجم کہتے ہیں تو ساکتاً گویا اسکی تفسیر و توضیح ہے، بعض نے کہا کہ ”وجم“ غم کو کہتے ہیں اور سکوت کا ذکر یہاں الگ کیفیت بیان کرنے کے لئے ہے۔ ”الیٰ ایلاء“ یہاں بھی ایلا لغوی مراد ہے یعنی ایک ماہ تک گھر میں نہ آنے کی قسم کھائی تھی۔ بنت خارجه: حضرت عمرؓ نے اپنی زوجہ کی طرف اشارہ کیا ہے۔

سألتنی النفقة: یعنی مجھ سے میری استطاعت سے زیادہ نفقہ طلب کر لے تو میں اس کی گردن دبوچ لوں گا۔ وجانت: وجاء کچلنے اور گردن مروڑنے کے لئے آتا ہے، یہاں مراد گردن پر مارنا ہے بعد میں بھی اس حدیث میں یہی لفظ اسی طرح مارنے کے معنی میں آیا ہے حضرت عمرؓ اپنی بیوی کے اصل نفقہ کا انکار نہیں کر رہے ہیں بلکہ اگر وہ انکی حیثیت سے زیادہ نفقہ کا مطالبہ کرے پھر ایسا عمل ہوگا۔

ثم نزلت: . یعنی آیت تخیر اتری آنحضرتؐ نے تخیر کی آیت سنائی سب ازواج نے اللہ اور اس کے رسول کو اختیار فرمایا۔
 جمہور علماء کے نزدیک اپنی بیوی کو ”اختاری“ کہنے سے کوئی طلاق نہیں پڑتی ہاں اگر بیوی نے طلاق اختیار کی
 تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

لا تعجلی: . یعنی اے عائشہ! میں ایک بات بتانا چاہتا ہوں تم جواب میں جلدی نہ کر بلکہ اپنے والدین سے مشورہ کر کے
 جواب دو۔ نبی کریمؐ کا خیال یہ تھا کہ عائشہ نو عمر نا تجربہ کار ہے کہیں طلاق کو اختیار نہ کر لے جس سے ان کے والدین کو بھی
 تکلیف ہوگی اور دیگر امہات المؤمنین بھی حضرت عائشہ کی طرح طلاق کو اختیار کر سکتی ہیں تو سب کو پریشانی ہوگی۔
 ان لا تخبری امراً: . حضرت عائشہؓ نے چاہا کہ میرے جواب کا علم دیگر ازواج کو جب نہ ہو تو ممکن ہے ان میں کوئی طلاق
 اختیار کر لے اور اس کو طلاق پڑ جائیگی۔ یہ ایک بشری جذبہ ہے جو بشر کے ساتھ لگا ہوا ہے خاص کر سونوں کی کمی کو کوئی عورت
 نہیں چاہیگی پھر آنحضرتؐ کی ملاقات میں جتنے واسطے کم ہوں اتنا ہی مستفید علم کو استفادہ کا زیادہ موقع ملے گا تو یہ غرض کوئی
 فاسد غرض نہیں۔

مشر بہ: . پانی کی جگہ کو کہتے ہیں یہاں ایک کمرہ اور بالا خانہ مراد ہے جو مسجد نبوی کے پاس تھا۔
 معنتا: . تکلف کر کے تکلیف پہنچانے والا۔ یعنی نہ کسی کو مشقت میں ڈالانہ کسی کی مشقت چاہنے والا ہوں۔

واقعة:

تخیر کے فتح ہو جانے کے بعد دنیا کی فراوانی ہو گئی اور صحابہ کرام کے لیے اموال بڑھ گئے بعض ازواج مطہرات نے
 حضور اکرمؐ سے خرچ بڑھانے کی درخواست کی تھی اس پر حضور اکرمؐ ناراض ہوئے اور ازواج کے پاس جانے سے ایک ماہ کے
 لئے قسم کھائی اور مسجد کے پاس بالا خانہ میں ایک ماہ گزار لی اور پھر آیت تخیر اتری، یہ واقعہ اور خرچ کی یہ بات ابتداء کی بات
 تھی بعد میں جب مکمل وسعت آگئی تو آنحضرتؐ اپنی ازواج کے لئے ایک سال کا خرچ پہلے ادا فرماتے تھے حضرت عائشہ
 کے علاوہ سب اپنا خرچ لیتی تھیں۔

﴿۱۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَعَارُ عَلَى اللَّائِي وَهَبَنَ أَنْفُسَهُنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَتَهَبُ الْمَرْأَةُ نَفْسَهَا فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ
 تَشَاءُ وَمَنْ ابْتِغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ قُلْتُ مَا أَرَى رَبَّكَ إِلَّا يُسَارِعُ فِي هَوَاكَ
 (متفق عليه) وَحَدِيثُ جَابِرٍ اتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ ذِكْرٌ فِي قِصَّةِ حَبَّةِ الْوَدَاعِ.

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میں ان عورتوں کو اچھی نظر سے نہیں دیکھتی تھی جو اپنے نفس کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کے لئے ہبہ کر دیتی تھیں، چنانچہ میں کہا کرتی تھی کہ کوئی عورت اپنا نفس ہبہ کر سکتی ہے؟ پھر جب یہ آیت نازل ہوئی (اے محمدؐ) ”ان عورتوں میں سے جس کو آپؐ چاہیں علیحدہ کر دیں اور جس کو چاہیں اپنے پاس جگہ دیں اور جن عورتوں کو آپؐ نے علیحدہ کر دیا ہے اگر ان میں سے بھی کسی کو آپؐ بلائیں تو کوئی گناہ نہیں“ تو میں نے (آنحضرتؐ سے) کہا کہ میں دیکھتی ہوں کہ آپؐ کا پروردگار آپؐ کی مرضی و خواہش کو جلد پورا کر دیتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

الفصل الثانی

حسن معاشرت کا بہترین نمونہ

﴿۱۴﴾ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ قَالَتْ فَسَابَقْتُهُ فَسَبَقْتُهُ عَلَى رَجُلِي فَلَمَّا حَمَلْتُ اللَّحْمَ سَابَقْتُهُ فَسَبَقَنِي قَالَ هَذِهِ بَيْتُكَ السَّبَقَةِ (رواه ابو داؤد)

حضرت عائشہؓ جو ایک سفر میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھیں کہتی ہیں کہ (اس سفر میں ایک موقع پر) میں آنحضرتؐ کے ساتھ اپنے پیروں کے ذریعہ دوڑی (یعنی ہم دونوں نے دوڑ میں باہم مقابلہ کیا) اور میں آپؐ سے آگے نکل گئی پھر جب میں (عرصہ دراز کے بعد) فرہ ہو گئی تو پھر ہم دونوں کی دوڑ ہوئی اور اس مرتبہ آنحضرتؐ مجھ سے آگے نکل گئے، چنانچہ آپؐ نے فرمایا کہ اس مرتبہ میرا آگے نکل جانا پہلی مرتبہ تمہارا آگے نکل جانے کے بدلہ میں ہے (یعنی پہلی مرتبہ تم جیت گئی تھیں اس مرتبہ میں جیت گیا لہذا دونوں برابر رہے) (ابوداؤد)

توضیح

فَسَابَقْتُهُ: یہ سفر کا کوئی واقعہ ہے صحرائی میدانوں میں تنہا میاں بیوی دوڑ میں مقابلہ کریں تو یہ حجاب اور پردہ کے منافی بھی نہیں اور نہ اس میں آج کل بے حیاء لڑکیوں کے دنگل و فساد سے کوئی مشابہت ہے۔

برجلی: کالفظ پیدل دوڑنے کی تعیین کے لئے ہے کہ یہ مقابلہ پیروں پر تھا سواری پر نہیں تھا۔ اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ کا اپنی بیویوں کے ساتھ حسن معاشرت اور حسن معاملہ اپنی نظیر آپؐ تھا علامہ قاضی خان نے لکھا ہے کہ چار چیزوں میں دوڑ کا مقابلہ جائز ہے۔

(۱) اونٹ میں (۲) گھوڑے نچر میں (۳) تیر اندازی میں (۴) اور پیدل دوڑنے میں۔ لیکن باہمی شرط لگانا جانہین سے حرام ہے ہاں ایک طرف سے جائز ہے کہ کوئی کسی سے کہدے کہ آؤ مقابلہ کرتے ہیں اگر میں آگے نکل گیا تو مجھے پانچ سو روپے دو گے اور اگر تم آگے نکل گئے تو میں کچھ بھی نہیں دوں گا یہ جائز ہے اور اس صورت میں بھی جائز ہے کہ درمیان میں ”مخلل“ موجود ہو یعنی زید و بکر نے دونوں طرف سے شرط رکھی لیکن ساتھ یہ کیا کہ ایک تیسرے شخص کو بیچ میں مقابلہ میں داخل

کر دیا اور کہا کہ اگر ہم میں سے کوئی آگے نکل گیا تو پیچھے رہ جانے والا اسکو پانچ سو روپے دیگا، لیکن اگر محلل آگے نکل گیا تو اس کو کچھ بھی نہیں ملیگا یہ صورت اس شرط والی دوز کو جائز بنادیتی ہے اسی طرح اگر کوئی انجمن یا کمپنی اعلان کرے کہ آگے نکلنے والے کو ہم اتنی رقم دیں گے یہ بھی جائز ہے یہ انعام کی صورت ہے۔ ”هذه بتلك السبقۃ“ یعنی یہ کامیابی اس ناکامی کے بدلہ میں ہے ”تلك بتلك“۔

مردوں پر تبصرے نہ کرو

﴿۱۵﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لَا هَلِيَّ وَلَا خَيْرُكُمْ لَا هَلِيَّ وَإِذَا مَاتَ صَاحِبُكُمْ فَذْغُوهُ (رواه الترمذی والدارمی) وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَه عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَى قَوْلِهِ لَا هَلِيَّ.

اور حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں بہترین شخص وہ ہے جو اپنے اہل (بیوی بچوں اقرباء اور خدمت گاروں) کے حق میں بہترین ہو اور میں اپنے اہل کے حق میں تم میں بہترین ہوں (یعنی اپنے اہل و عیال کے ساتھ جتنا بہتر سلوک میں کرتا ہوں اپنے اہل و عیال کے ساتھ اتنا بہتر سلوک تم میں سے کوئی بھی نہیں کرتا) اور جب تمہارا صاحب مر جائے تو اس کو چھوڑ دو (ترمذی و دارمی) اور ابن ماجہ نے اس روایت کو حضرت ابن عباسؓ سے لفظاً اہلی تک نقل کیا ہے۔

توضیح

وَإِذَا مَاتَ صَاحِبُكُمْ فَذْغُوهُ: یعنی تمہارا کوئی دوست مسلمان مر جائے تو اس کو چھوڑ دو اب اس کی غیبت نہ کرو اور عیب جوئی نہ کرو اور ان پر بے جا تبصرے نہ کرو یا مطلب یہ ہے کہ ان کے مرنے کے بعد ان پر رونا دھونا چھوڑ دو۔ یا صاحبکم سے مراد حضور اکرمؐ ہیں مطلب یہ کہ اب انتقال کے بعد حضور اکرمؐ پر ماتم اور غم و تحسر چھوڑ دو۔ تین دن تک سوگ منانا عام اموات پر جائز ہے تین دن سے زیادہ جائز نہیں ہے ہاں بیوی اپنے شوہر پر چار ماہ دس دن تک سوگ کر سکتی ہے۔

اطاعت گذار بیویوں کے فضائل

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَرْأَةُ إِذَا صَلَّتْ خَمْسَهَا وَصَامَتْ شَهْرَهَا وَأَحْصَنَتْ فَرْجَهَا وَأَطَاعَتْ بَعْضَهَا فَلْتَدْخُلْ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَتْ

(رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس عورت نے (اپنی پاکی کے دنوں میں پابندی کے ساتھ) پانچوں وقت کی نماز پڑھی، رمضان کے (ادا اور قضاء) روزے رکھے، اپنی شرم گاہ کی حفاظت کی (یعنی فحش اور بری باتوں سے اپنے نفس کو محفوظ رکھا) اور اپنے خاوند کی (ان چیزوں میں) فرمانبرداری کی (جن میں فرمانبرداری کرنا اس کے لئے ضروری ہے) تو (اس عورت کے لئے یہ بشارت ہے کہ) وہ جس دروازے سے چاہے جنت میں داخل ہو جائے، اس روایت کو ابو نعیم نے حلیۃ الابرار میں نقل کیا ہے۔

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ أَمْرُ أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا (رواہ الترمذی)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں کسی کو یہ حکم کر سکتا کہ وہ کسی (کسی غیر اللہ) کو سجدہ کرے تو میں یقیناً عورت کو حکم کرتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے۔ (ترمذی)

ایک اور فضیلت

﴿۱۸﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ مَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَنْهَا رَاضٍ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ (رواہ الترمذی)

اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اس حال میں مرے کہ اس کا شوہر اس سے راضی و خوش ہو تو وہ جنت میں داخل ہوگی۔ (ترمذی)

مشکل وقت میں بھی شوہر کی اطاعت کرو

﴿۱۹﴾ وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا الرَّجُلُ دَعَا زَوْجَتَهُ لِحَاجَّتِهِ فَلْتَاتِهِ وَإِنْ كَانَتْ عَلَى التَّنَوُّرِ (رواہ الترمذی)

اور حضرت طلق بن علیؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم نے فرمایا جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اپنی حاجت پوری کرنے کے لئے (یعنی جماع کرنے کے لئے) بلائے تو بیوی کو شوہر کے پاس پہنچ جانا چاہئے اگر چہ وہ چولہے کے پاس ہو، (ترمذی)

توضیح

علی التنور :- یعنی اگر چہ وہ بیوی ایک نہایت مشکل کام میں مشغول بھی ہو اور کام چھوڑنے سے اس کے خراب ہونے

کا خطرہ بھی ہو جیسا کہ گرم تندور میں لگی ہوئی روٹی چھوڑنے سے روٹیاں جل جائیں گی۔ یہ اس صورت میں ہوگا جب آٹا شوہر کا ہو جب وہ اپنا مال ضائع کرنا چاہتا ہے تو ایسا کر لے بیوی اطاعت کرے کیونکہ اگر بیوی انکار کرے اور شوہر کے سر میں مستی چڑھی ہوئی ہے تو شوہر بدکاری اور زنا میں جا کر پڑ سکتا ہے یا گھریلو تعلقات خراب ہو سکتے ہیں جو بڑا نقصان ہے یا یہ کلام تطبیق بالحوال کے طور پر ہے کہ خواہ وہ کام چھوڑنا ممکن ہی نہ ہو اور محال ہو پھر بھی چھوڑ دے اور شوہر کی اطاعت کرے۔

شوہر کو تکلیف مت پہنچاؤ

﴿۲۰﴾ وَعَنْ مُعَاذٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُؤْذِي امْرَأَةً زَوْجَهَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا قَالَتْ زَوْجَتُهُ مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ لَا تُؤْذِيهِ قَاتِلُكَ اللَّهُ فَإِنَّمَا هُوَ عِنْدَكَ دَخِيلٌ يُوْشِكُ أَنْ يُفَارِقَكَ إِنِّيَأُ (راہ الترمذی وابن ماجہ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

اور حضرت معاذ نبی کریم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جب کوئی عورت دنیا میں اپنے شوہر کو تکلیف پہنچاتی ہے تو اس کی (جنت والی) بیوی یعنی بڑی آنکھوں والی حور کہتی ہے کہ تجھ پر اللہ کی مار پڑے (یعنی اللہ تجھے جنت اور اپنی رحمت سے دور رکھے) اپنے شوہر کو تکلیف نہ پہنچاؤ کیونکہ وہ (دنیا میں) تیرا مہمان ہے جو جلدی تجھ سے جدا ہو کر ہمارے پاس (جنت میں) آئے گا۔ (ترمذی) امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

میاں بیوی کے حقوق

﴿۲۱﴾ وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ مَعَاوِيَةَ الْقُشَيْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا حَقُّ زَوْجَةِ أَحَدِنَا عَلَيْهِ قَالَ أَنْ تُطْعِمَهَا إِذَا طَعِمْتَ وَتَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَيْتَ وَلَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ وَلَا تَقْبَحَ وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ (رواہ احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ)

اور حضرت حکیم ابن معاویہ قشیریؒ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم میں سے کسی کی بیوی کا اس کے شوہر پر کیا حق ہے آپؐ نے فرمایا یہ کہ جب تم کھاؤ تو اس کو بھی کھلاؤ جب تم پہنو تو اس کو بھی پہناؤ (یعنی جس طرح تم کھاؤ پہناؤ اسی طرح اپنی بیوی کو بھی کھلاؤ پہناؤ) اس کے منہ پر نہ مارو نہ اس کو برا کہو اور نہ یہ کہو کہ اللہ تیرا برا کرے اور اس سے صرف گھر کے اندر ہی علیحدگی اختیار کرو (احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ)

توضیح

وَلَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ :۔ تمام اعضاء میں چہرہ زیادہ معظم و مکرم ہے اس لئے بطور خاص اس پر مارنے سے منع کیا گیا ہے قرآن

عظیم میں اللہ تعالیٰ نے بیویوں کے مارنے کی اجازت دی ہے حضور اکرمؐ نے ”ضرباً غیر مبرح“ فرما کر حد بندی فرمائی ہے ایک حدیث میں آیا ہے کہ قیامت میں شوہر سے (حد و شریعت میں رہتے ہوئے) بیوی کے مارنے کا سوال نہیں ہوگا۔ چار باتوں کی وجہ سے شوہر اپنی بیوی کو مار سکتا ہے (۱) شوہر کے لئے زیب و زینت اختیار نہ کرنے پر (۲) بغیر عذر جماع سے انکار کرنے پر (۳) فرائض اسلام کے چھوڑنے پر (۴) اجازت کے بغیر گھر سے باہر جانے پر یعنی بے پردگی کرنے پر مار سکتا ہے قرآن کریم کی یہ ترتیب ہے ﴿وَاللّٰتِیْ تَخَافُوْنَ نَشْوٰزَہُنَّ فَعِظُوْہُنَّ وَاهْجُرُوْہُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوْہُنَّ﴾ اور حدیث میں ہے ”وَلَا تَرْفَعْ عَنْہُمْ عَصَاکَ اَدْبَا“۔ وَلَا تَقْبَحْ: یعنی بیوی کو قبیح الفاظ سے یاد نہ کرو کہ تم گندی ہو، چڑیل ہو بد شکل ہو کیونکہ عورت کا اصل سرمایہ اس کا حسن اور اس کی تعریف ہے تو اس قسم مذمت پر وہ مرنے لگتی ہے۔

بد زبان بیوی کو طلاق دیدو

﴿۲۲﴾ وَعَنْ لَقِیْطِ بْنِ صَبْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللّٰهِ اِنَّ لِیْ اِمْرَاَةً فِیْ لِسَانِہَا شَیْءٌ یَّعْنِی الْبَلَاءَ قَالَ طَلَّقْہَا قُلْتُ اِنَّ لِیْ مِنْہَا وَلَدًا وَاُولَہَا صُحْبَةٌ قَالَ فَمُرْہَا یَقُوْلُ عِظْہَا فَاِنْ یَکُ فِیْہَا خَیْرٌ فَسَتَقْبَلُ وَلَا تَضْرِبَنَّ ظَعِیْنَتَکَ ضَرْبَکَ اُمِّیَّتَکَ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت لقیط ابن صبرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میری ایک عورت ہے جس کی زبان میں کچھ ہے یعنی وہ زبان دراز ہے اور فحش بکتی ہے آپؐ نے فرمایا (اگر تم اس کی زبان درازی اور فحش گوئی کی ایذا پر صبر نہیں کر سکتے تو بہتر یہ ہے کہ) تم اس کو طلاق دیدو (گویا آپؐ نے یہ حکم بطور اباحت دیا) میں نے عرض کیا کہ اس (کے بطن) سے میرے ہاں اولاد ہے اور اس کے ساتھ (پرانی رفاقت اور) صحبت ہے (اس لئے اس کو طلاق دینا میرے لئے مشکل ہے) آپؐ نے فرمایا تو پھر اس کو حکم کرو، (یعنی اس کو زبان درست کرنے اور اپنی عادات و اطوار ٹھیک کرنے کی) نصیحت کرو اگر اس میں کچھ بھی بھلائی ہوگی تو وہ تمہاری نصیحت قبول کر لے گی اور اس کو لونڈی کی مار نہ مارو۔ (ابو داؤد)

توضیح

عظمتا: یہ لفظ مرہا کی تفسیر ہے ظعینہ اس شریف عورت کو کہتے ہیں جو ہودج اور کجاوہ میں عظمت کے ساتھ بیٹھی ہوئی ہو اگر کجاوہ میں نہیں تو ظعینہ نہیں ہے، پھر اس میں وسعت آگئی اور ہر شریف عورت کو اور خاص بیوی کو ظعینہ کہنے لگے یہ لفظ رفیقہ سفر اور رفیقہ حیات کی بہترین تعبیر ہے۔ علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ عرب انتہائی شریف عورت کو ظعینہ کہتے ہیں جیسے شاعر کہتا ہے۔

قفی قبل التفرق یا طعینا نخبرک الیقین وتخبیرنا
اب دیکھئے کہ اس حدیث مبارک میں کتنی بلاغت ہے فرمایا کہ انتہائی شریف باعزت پردہ نشین عورت کو لونڈی کی طرح نہ مارا کرو۔

شرعی حد سے بڑھ کر عورتوں کو مارنے کی ممانعت

﴿۲۳﴾ وعن إياس بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تضربوا إماء الله فجاء غمراً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذنبن النساء على أزواجهن فرخص في ضربهن فأطاف بال رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء كثير يشكون أزواجهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد طاف بال محمد نساء كثير يشكون أزواجهن ليس أوتيك بخياركم.

(رواہ ابو داؤد وابن ماجہ والدارمی)

اور حضرت ایاس ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا کی لونڈیوں (یعنی اپنی بیویوں) کو نہ مارو، پھر (اس حکم کے کچھ دنوں بعد) حضرت عمرؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ (آپؐ نے چونکہ عورتوں کو مارنے سے منع فرمایا ہے اس لئے) عورتیں اپنے خاوندوں پر دلیر ہو گئی ہیں، آپؐ نے عورتوں کو ماریں گی اجازت عطا فرمادی، اس کے بعد بہت سی عورتیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کے پاس جمع ہوئیں اور اپنے خاوندوں کی شکایت کی (کہ وہ ان کو مارتے ہیں) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم (کو جب یہ معلوم ہوا تو آپؐ) نے فرمایا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی بیویوں کے پاس بہت سی عورتیں اپنے خاوندوں کی شکایت لے کر آئی ہیں، یہ لوگ (جو اپنی بیویوں کو مارتے ہیں) تم میں سے بہتر لوگ نہیں ہیں۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح

قرآن وحدیث سے مجموعی طور پر بیویوں کو مارنے کی اجازت کوئی پوشیدہ معاملہ نہیں ہے لیکن زیر نظر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کو مارنا نہیں چاہئے تو بظاہر آیت کا حدیث اور حدیث کا حدیث کے ساتھ تعارض معلوم ہوتا ہے؟ اس کا جواب اور تطبیق یہ ہے کہ قرآن کریم میں جب عورتوں کے مارنے کی اجازت آگئی تو آنحضرتؐ نے اس مارنے کی اجازت بھی دیدی اور حد بھی متعین فرمادی اور اس حد سے زیادہ مارنے کو منع فرمایا تو جہاں ممانعت آئی ہے وہ اس مارنے کی ہے جو شرعی حد سے زیادہ ہو۔ اور جہاں مارنے کا حکم ہے وہ شرعی حدود کے اندر اندر کا ہے۔

ذَبْرُنْ: یعنی عورتیں جری ہو گئیں شیرنیوں کی طرح دھاڑنے لگیں یہ صیغہ مفرد کا ہونا چاہئے تھا کیونکہ فاعل اسم ظاہر ہے لیکن اس کے ساتھ ”اکلونی البراغیث“ اور ﴿واسروا النجوی الذین ظلموا﴾ کا معاملہ کیا گیا ہے۔

میاں بیوی میں تفریق ڈالنے والا ہم میں سے نہیں

﴿۲۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَبَبَ امْرَأَةً عَلَى زَوْجِهَا أَوْ عَبْدًا عَلَى سَيِّدِهِ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص ہمارے تابعداروں میں سے نہیں جو کسی عورت کو اس کے خاوند کے خلاف یا کسی غلام کو اس کے آقا کے خلاف ورغلا کر بدراہ کرے۔ (ابو داؤد)

توضیح

میاں بیوی میں تفریق ڈالنا یہ ہے کہ باتوں اور غیبتوں اور چغلیوں سے ان کے درمیان بگاڑ پیدا کرے یا جادو اور منتر جنتر تعویذات سے فساد ڈالے سب ممنوع ہے خواہ روحانی توڑ ہو یا مادی توڑ ہو ہم سے نہیں کا مطلب یہ کہ اب یہ شخص اس شعبہ میں اسلام کے طریقہ پر نہیں ہے، یا یہ مطلب بطور اسلوب حکیم حضورؐ نے فرمایا کہ ہم سے نہیں تو جو مسلمان اس بات کو سنے گا وہ رورور کر اس کام کو چھوڑے گا۔

اپنے اہل و عیال پر شفقت کرنا کمال ایمان ہے

﴿۲۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا وَالْأَطْفَهُمْ بِأَهْلِهِ (رواہ الترمذی)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مؤمنین میں کامل ترین ایمان اس شخص کا ہے جو خوش اخلاق ہو اور اپنے اہل و عیال پر بہت مہربان ہو۔ (ترمذی)

﴿۲۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا وَخِيَارُكُمْ خِيَارُكُمْ لِنِسَائِهِمْ (رواہ الترمذی وقال هذا حديث حسن ورواہ ابو داؤد الى قوله خلقا)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مؤمنین میں کامل ترین ایمان اس شخص کا ہے جو ان میں بہت زیادہ خوش اخلاق ہو (یعنی پوری مخلوق خدا کے ساتھ خوش اخلاقی کا برتاؤ کرے) اور تم میں بہتر وہ شخص ہے جو اپنی عورتوں کے حق میں بہتر ہے (کیونکہ عورتیں اپنے عجز و کمزوری کی بناء پر زیادہ مہربانی اور مروت کے

مستحق ہیں) امام ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے نیز امام ابوداؤد نے اس روایت کو لفظ خلقتا تک نقل کیا ہے۔

حضور اکرمؐ اور حضرت عائشہؓ کے درمیان دلچسپ گفتگو

﴿۲۷﴾ وعن عَائِشَةَ قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ أَوْ حُنَيْنٍ وَفِي سَهْوَتِهَا سِتْرٌ فَهَبْتُ رِيحٌ فَكَشَفَتْ نَاحِيَةَ السُّتْرِ عَنْ بَنَاتٍ لِعَائِشَةَ لُعِبَ فَقَالَ مَا هَذَا يَا عَائِشَةُ قَالَتْ بَنَاتِي وَرَأَى بَيْنَهُنَّ فَرَسًا لَهُ جَنَاحَانِ مِنْ رِقَاعٍ فَقَالَ مَا هَذَا الَّذِي أَرَى وَسَطَهُنَّ قَالَتْ فَرَسٌ قَالَ وَمَا هَذَا الَّذِي عَلَيْهِ قَالَتْ قُلْتُ جَنَاحَانِ قَالَ فَرَسٌ لَهُ جَنَاحَانِ؟ قَالَتْ أَمَا سَمِعْتُ أَنَّ لِسُلَيْمَانَ خَيْلًا لَهَا أَجْنَحَةٌ؟ قَالَتْ فَضَحِكَ حَتَّى رَأَيْتُ نَوَاجِذَهُ (رواه ابوداؤد)

اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک یا غزوہ حنین سے واپس گھر تشریف لائے تو (اس وقت) ان کے (یعنی عائشہؓ کے) گھر کے در پیچ پر پردہ پڑا ہوا تھا، جب ہوا چلی تو اس پردے کا ایک کونا کھل گیا جس سے عائشہؓ کی کھیلنے کی گھڑیاں نظر آئیں (جو اس در پیچ میں رکھی ہوئی تھیں) آنحضرتؐ نے پوچھا کہ عائشہؓ یہ کیا ہے؟ عائشہؓ نے کہا کہ یہ میری گڑیاں ہیں، ان گڑیوں میں آنحضرتؐ نے ایک گھوڑا بھی دیکھا جس کے کپڑے یا کاغذ کے دو پر تھے، چنانچہ آپؐ نے پھر پوچھا کہ ان گڑیوں کے درمیان جو چیز میں دیکھ رہا ہوں یہ کیا ہے؟ حضرت عائشہؓ نے کہا کہ یہ گھوڑا ہے، آپؐ نے فرمایا یہ اس کے اوپر کیا چیز ہے، حضرت عائشہؓ غمر ماتی ہیں میں نے کہا کہ (یہ گھوڑے کے) پر ہیں۔ آپؐ نے فرمایا (کیا) گھوڑے کے (بھی) پر (ہوتے ہیں) حضرت عائشہؓ نے کہا کیا آپؐ نے نہیں سنا کہ حضرت سلیمان کے پاس جو گھوڑے تھے ان کے پر تھے، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (میرا جواب سن کر) ہنس پڑے یہاں تک کہ میں نے آپؐ کی کچلیاں دیکھیں۔ (ابوداؤد)

توضیح

سہوۃ: چھوٹے سے کمرے کو کہتے ہیں جس میں الماری کی طرح ٹیڑھا پن ہو، بعض نے کہا کہ یہ گھر کے اندر چوترا نما جگہ کو کہتے ہیں، بعض نے کہا کہ یہ طاقچہ کو کہتے ہیں۔

الرقاع: رقعۃ کی جمع ہے کپڑوں یا کاغذ کے ٹکڑوں کو کہتے ہیں اس وقت تو کپڑا ہی ہوگا کاغذ کہاں تھا۔

اما سمعت: یعنی کیا آپ کو معلوم نہیں کہ حضرت سلیمان کا گھوڑا تھا اس کے دو پر تھے حضرت عائشہؓ نے یہ بات معاشرہ میں ان مشہور قصوں سے سن کر بیان کی ہے جو کہانیاں عام طور بچوں کی مجلسوں میں چلتی رہتی ہیں اس لئے حضور اکرمؐ بہت ہنسے اس

ہونے سے ثابت ہوا کہ آپ کبھی کبھی تبسم کے علاوہ محک بھی فرماتے تھے جس سے کناروں کے دانت ظاہر ہو جاتے تھے۔

الفصل الثالث

غیر اللہ کو سجدہ کرنا جائز نہیں

﴿۲۸﴾ عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَتَيْتُ الْحِيرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ يَسْجُدُونَ لِمَرْزُبَانَ لَهُمْ فَقُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ أَنْ يُسْجَدَ لَهُ فَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ إِنِّي أَتَيْتُ الْحِيرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ يَسْجُدُونَ لِمَرْزُبَانَ لَهُمْ فَانْتِ أَحَقُّ بِأَنْ يُسْجَدَ لَكَ فَقَالَ لِي أَرَأَيْتَ لَوْ مَرَرْتُ بِقَبْرِى أَكُنْتُ تُسْجَدُ لَهُ فَقُلْتُ لَا فَقَالَ لَا تَفْعَلُوا لَوْ كُنْتُ أَمْرُ أَحَدًا أَنْ يُسْجَدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ النَّسَاءَ أَنْ يَسْجُدْنَ لِأَزْوَاجِهِنَّ لِمَا جَعَلَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ حَقٍّ (رواه ابو داؤد) وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ.

حضرت قیس ابن سعد کہتے ہیں کہ میں (کوفہ کے قریب ایک شہر) حیرہ پہنچا تو میں نے وہاں کے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے سردار کو سجدہ کرتے ہیں میں نے (اپنے دل میں) کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہت زیادہ اس کے مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے، چنانچہ جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے عرض کیا کہ میں حیرہ گیا تو وہاں کے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے سردار کو سجدہ کرتے ہیں لہذا آپ اس کے زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے، آپ نے فرمایا مجھے بتاؤ اگر تم میری قبر پر جاؤ تو کیا تم میری قبر کو سجدہ کرو گے؟ میں نے عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا (تو پھر میری زندگی میں بھی) ایسا نہ کرو اگر میں کسی کو یہ حکم کر سکتا کہ وہ (اللہ کے علاوہ) کسی کو سجدہ کرے تو میں عورتوں کو حکم کرتا کہ وہ اپنے شوہروں کو سجدہ کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں پر مردوں کا (بہت زیادہ) حق مقرر کیا ہے (ابو داؤد) اس روایت کو احمد نے بھی معاذ بن جبل سے نقل کیا ہے۔

توضیح

لِمَرْزُبَانَ: میم کا فتح اور ز پر ضمہ ہے یہ فارسی لفظ ہے تو مندان کو بھی کہتے ہیں رئیس و امیر کمانڈر اور چودھری اور بڑے زمیندار کو بھی کہتے ہیں۔

بقبر: یعنی روضہ رسول کو سجدہ کرو گے؟ صحابی نے کہا نہیں کروں گا، اس لفظ میں کتنی بڑی تعلیم ہے اور قبر پرستوں کے منہ پر کتنا بڑا طمانچہ ہے۔ ”لو کانوا یشعرون“

نافرمان بیوی کو مارنے پر مواخذہ نہیں ہوگا

﴿۲۹﴾ وَعَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُسَالُ الرَّجُلُ فِيمَا ضَرَبَ امْرَأَتَهُ عَلَيْهِ

(رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

اور حضرت عمرؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا اگر مرد اپنی عورت کو اس چیز پر مارے تو قابل مواخذہ نہیں ہوگا (ابو داؤد ابن ماجہ)

توضیح

لَا يُسَالُ الرَّجُلُ: اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنی نافرمان بیوی کو حد و شریعت کی روشنی میں مارنے پر قیامت اور دنیا میں شوہر سے کوئی باز پرس نہیں ہوگی۔ یہاں لفظ ”علیہ“ کی ضمیر مجرور حرف ما کی طرف راجع ہے جو فیما ضرب میں یہاں مذکور ہے لیکن چونکہ ﴿واللاتی تخافون نشوزهن﴾ کی آیت اس مسئلہ کی بنیاد ہے لہذا لفظ ما ”نشوز“ کا قائم مقام ہے درحقیقت علیہ کی ضمیر نشوز کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہوا کہ کوئی مرد اپنی بیوی کو نشوز (نافرمانی) پر مارے تو اس کا مواخذہ نہیں ہوگا۔

بیوی شوہر کی اجازت کے بغیر نفل روزہ نہ رکھے

﴿۳۰﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ عِنْدَهُ فَقَالَتْ زَوْجِي صَفْوَانُ بْنُ الْمُعْطَلِ يَضْرِبُنِي إِذَا صَلَّيْتُ وَيَفْطَرُنِي إِذَا صُمْتُ وَلَا يُصَلِّيَ الْفَجْرَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ قَالَ وَصَفْوَانُ عِنْدَهُ قَالَ فَسَأَلَهُ عَمَّا قَالَتْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا قَوْلُهَا يَضْرِبُنِي إِذَا صَلَّيْتُ فَإِنَّهَا تَقْرَأُ بِسُورَتَيْنِ وَقَدْ نَهَيْتُهَا قَالَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَتْ سُورَةٌ وَاحِدَةً لَكَفَتِ النَّاسَ قَالَ وَأَمَا قَوْلُهَا يَفْطَرُنِي إِذَا صُمْتُ فَإِنَّهَا تَنْطَلِقُ تَصُومُ وَأَنَا رَجُلٌ شَابٌّ فَلَا أَصْبِرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصُومُ امْرَأَةٌ إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا وَأَمَا قَوْلُهَا إِنِّي لَا أَصَلِّي حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَإِنَّا أَهْلُ بَيْتٍ قَدْ عَرَفْنَا ذَاكَ لَا نَكَادُ نَسْتَقِظُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ قَالَ فَإِذَا اسْتَقِظْتُ يَا صَفْوَانُ فَصَلِّ (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

اور حضرت ابو سعید خدریؓ کہتے ہیں کہ ایک دن ہم رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک عورت بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میرا شوہر صفوان ابن معطل جب میں نماز پڑھتی ہوں تو مجھے مارتا ہے اور جب روزہ رکھتی ہوں تو میرا روزہ تڑوا دیتا ہے اور خود فجر کی نماز اس وقت پڑھتا ہے جبکہ سورج (یا تو نکلنے

کے قریب ہوتا ہے یا) نکل چکا ہوتا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ (جس وقت صفوان کی بیوی شکایت کر رہی تھی اس وقت) صفوان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھے! راوی کا بیان ہے کہ آنحضرتؐ نے صفوان سے ان کی بیوی کی ذکر کردہ باتوں کے بارہ میں پوچھا تو صفوان نے کہا کہ یا رسول اللہ! میری بیوی کا کہنا کہ جب میں نماز پڑھتی ہوں تو مجھ کو مارتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ نماز (کی ایک ہی رکعت میں یا دو رکعتوں) میں دو (لمبی لمبی) سورتیں پڑھتی ہے حالانکہ میں نے اس کو (لمبی لمبی) سورتیں پڑھنے سے منع کیا ہے۔ راوی کہتا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صفوان کی تصدیق کیلئے فرمایا، (سورۃ فاتحہ کے بعد) ایک سورۃ پڑھنا لوگوں کے لئے کافی ہوتا ہے، پھر صفوان نے کہا اور اس کا کہنا کہ جب میں روزہ رکھتی ہوں تو میرا روزہ تڑوا دیتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ روزہ رکھے چلی جاتی ہے (یعنی ہمیشہ نفلی روزے رکھتی ہے) اور میں ایک جوان آدمی ہوں اور (چونکہ رات میں مجھے مباشرت کا موقع نہیں ملتا اس لئے اگر دن میں مجھے جمائ کی خواہش ہوتی ہے تو) میں صبر نہیں کر سکتا، آپؐ نے فرمایا کوئی عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر (نفل) روزہ نہ رکھے (پھر صفوان نے کہا کہ) اور اس کا یہ کہنا کہ میں سورج نکلنے کے وقت نماز پڑھتا ہوں اس کا سبب یہ ہے کہ ہم کام کاج والے لوگ ہیں (زیادہ رات گئے تک اپنے کھیتوں اور باغوں میں پانی دیتے رہتے ہیں جس کی وجہ سے رات میں سونا میسر نہیں ہوتا) اور ہم لوگوں کی یہ عادت ہو گئی ہے کہ (جب ہم رات کے آخری حصہ میں سوتے ہیں تو) اس وقت جاگتے ہیں جب سورج (یا نکلنے کے قریب ہوتا ہے یا) نکل چکا ہوتا ہے۔ آپؐ نے (یہ عذر سکر) فرمایا کہ صفوان! جس وقت آنکھ کھلے نماز پڑھ لو! (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح

يَضْرِبُنِي إِذَا صَلَّيْتُ: ہر خاص و عام کو اس واقعہ سے عبرت لینا چاہئے کہ زبان کے (ظاہری الفاظ اور اس کے مصداق اور حقیقت میں کتنا فرق آجاتا ہے اگر کوئی شخص اجمال کو اجمال ہی میں رکھ کر بات کرے تو سننے والے پر کیسا اثر پڑیگا۔ لیکن جب اس اجمال کی وضاحت ہو جاتی ہے تو کوئی بڑا مسئلہ نہیں ہوتا مگر آپس کے تنازعات کے لئے یہی کافی ہوتا ہے۔ آج کل الفاظ کی ظاہری ساخت سے لوگ کیا کیا تنازعات پیدا کرتے ہیں پھر آپس میں جھگڑے ہوتے ہیں لیکن حقیقت کا پتہ چلتا ہے تو کچھ نہیں ہوتا بس یہ نقل کرنے والوں کی کرم فرمائی ہے۔ کسی نے سچ کہا ہے۔

وہم نقلوا عنی الذی لم افہ بہ و ما افہ الاخبار الا رواھا

یعنی انہوں نے مجھ سے وہ کچھ نقل کیا ہے جو میں نے نہیں کہا اور خبر دینے کی مصیبت خبر دینے والے راویوں کی وجہ سے ہے اب یہاں حدیث میں دیکھیں تین شکایتیں ہیں اور کتنی بڑی شکایتیں ہیں کہ شوہر نماز پڑھنے پر مارتا ہے روزہ رکھتی ہوں تڑواتا ہے اور فجر کی نماز پڑھتا ہی نہیں۔ آنحضرتؐ نے جب اس کی تفصیل اسکے شوہر سے معلوم کی تو حقیقت کچھ اور تھی

تاہم آنحضرتؐ نے نماز پر مارنے والی شکایت میں حضرت صفوان کی بیوی کے حق میں فیصلہ فرمایا اور روزہ افطار کرانے کی شکایت میں شوہر کے حق میں فیصلہ سنا دیا اور فجر کی نماز میں بھی حضرت صفوان کو معذور سمجھ کر ان کے حق میں فیصلہ دیا اور پھر نماز کی ترتیب بتادی۔

سخت حکم میں بھی شوہر کی اطاعت کرو

﴿۳۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي نَفَرٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ فَجَاءَ بِعَيْرٍ فَسَجَدَ لَهُ فَقَالَ أَصْحَابُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَسْجُدُ لَكَ الْبَهَائِمُ وَالشَّجَرُ فَخُنْ أَحَقُّ أَنْ نَسْجُدَ لَكَ فَقَالَ أُعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَاکْرُمُوا آخَاكُمْ وَلَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِرِجُلِهَا وَلَوْ أَمَرَهَا أَنْ تَقُولَ مِنْ أَصْفَرِ إِلَى جَبَلٍ أَسْوَدَ وَمِنْ جَبَلٍ أَسْوَدَ إِلَى جَبَلٍ أَيْضَ كَانَ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تَفْعَلَهُ (رواہ احمد)

اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ (ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم مہاجرین و انصار کی ایک جماعت کے درمیان تشریف فرما تھے کہ ایک اونٹ آیا اور آپؐ کے سامنے سجدہ کر رہا ہوا (یہ دیکھ کر) آپؐ کے صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! (جب) چوپایہ (جانور) اور درخت آپ کو سجدہ کرتے ہیں (جو نا سمجھ ہیں اور آپ کی تعظیم و احترام کے مکلف بھی نہیں ہیں) تو ہم (ان سے) زیادہ اس لائق ہیں کہ آپ کو سجدہ کریں؟ آپؐ نے فرمایا اپنے رب کی عبادت کرو اور اپنے بھائی کی (یعنی میری) تعظیم کرو، اگر میں کسی کو کسی (غیر اللہ) کا سجدہ کرنے کا حکم دے سکتا تو یقیناً عورت کو یہ حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔ اگر اس کا شوہر اس کو یہ حکم دے کہ وہ زرد رنگ کے پہاڑ سے پتھر اٹھا کر سیاہ پہاڑ پر لے جائے اور سیاہ پہاڑ سے پتھر اٹھا کر سفید پہاڑ پر لے جائے تو اس عورت کے لئے یہی لائق ہے کہ وہ اپنے شوہر کا یہ حکم بجالائے۔ (احمد)

توضیح

فسجدلہ:۔ یعنی اونٹ نے بطور خرق عادت آنحضرتؐ کے سامنے آکر سجدہ کیا چونکہ اونٹ غیر مکلف حیوان ہے اور بطور معجزہ ایسا ہوا ہے تو اس سے مکلف انسانوں کے لئے ایسا کوئی قاعدہ نہیں بن سکتا پھر اونٹ کا یہ سجدہ اللہ تعالیٰ کے لئے تھا آنحضرتؐ بمنزلہ قبلہ ہو گئے تھے اور یہ اللہ تعالیٰ کا صرف اونٹ کو حکم ہوا تھا تو کسی اور کے لئے گنجائش نہیں آنحضرتؐ نے منع فرمادیا تو جو لوگ آج کل قبروں کو سجدہ لگاتے ہیں وہ بڑے ہی نادان اور نافرماں ہیں کسی نے خوب کہا ہے ۔

زندگی اس کی ہے ملت کے لئے پیغام موت
کر رہا ہو جو بجائے کعبہ قبروں کا طواف

اکرموا احکام :۔ آنحضرتؐ نے تعظیم و اکرام کے بارہ میں فرمایا کہ عبادت تو اللہ تعالیٰ کا حق ہے اور اپنے بھائی یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اکرام و تعظیم اور ادب کرو، دل میں مجھ سے محبت رکھو اور ظاہر و باطن میں میری اطاعت کرو۔

آپؐ نے تواضعاً ”احکم“ کا لفظ استعمال فرما کر اشارہ فرمادیا کہ میں بھی آدم علیہ السلام کی اولاد کی طرح بشر ہوں لیکن میرے رب نے مجھے نبوت سے نوازا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کے اکرام کی روشنی میں میرا اکرام کرو۔

علامہ طبریؒ فرماتے ہیں ”یعنی اکرموا من ہو بشر مثلکم و مفرع من صلب ایکم آدم، و اکرموہ لما اکرمہ اللہ تعالیٰ“ اس حدیث کی تشریح کے لئے ایک بدعتی نے حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ سے درخواست کی، حضرت شاہ صاحب نے عمدہ تشریح لکھ کر بھیج دی بدعتی کی نیت اچھی نہیں تھی اس نے شاہ صاحب کے خلاف ایک طوفان کھڑا کر دیا کہ شاہ صاحب نے حضور اکرمؐ کو بڑا بھائی کہہ دیا ہے آج تک سلسلہ مطاعن جاری ہے اللہ تعالیٰ ایسے فتنہ پرور لوگوں سے حفاظت فرمائے۔

ان تنقل :۔ ای تنقل حجرا : یعنی اگر شوہر بیوی کو حکم دے کہ وہ ایک بھاری پتھر اٹھا کر زرد رنگ کے پہاڑ سے سیاہ پہاڑ پر لے جائے اور سیاہ پہاڑ سے لیکر سفید پہاڑ پر لے جائے تو اس بیوی کو چاہئے کہ وہ یہ کام کرے اگرچہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے بلکہ موقع ہے کہ ایسے فضول شوہر کو ڈانٹ پلائی جائے جو ایک بے مقصد کام کے لئے ایک انسان کو یہ اذیت دیتا ہے لیکن شریعت اور پیغمبر اسلام کا حکم ہے کہ بیوی اس جیسے حکم کو بھی مانے وہ کام کو نہ دیکھے بلکہ شوہر کے حکم اور اطاعت کو دیکھے اس پر اسکو ثواب ملے گا۔

بہر حال یہ نقل و حمل ایک شاق اور مشکل معاملہ سے کنایہ ہے، شاعر اسی مشکل امر کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔

لنقل الصخر من قلیل الجبال احب الی من من الرجال

پہاڑیوں کی چوٹیوں سے پتھر اٹھا کر منتقل کرنا لوگوں کے احسانات اٹھانے سے مجھے زیادہ پسند ہے
من جبل :۔ پہاڑوں کے ان خاص رنگوں کا ذکر مبالغہ کی طرف اشارہ کرنا ہے کیونکہ اس قسم کے مختلف رنگوں والے پہاڑ ایک دوسرے سے بہت دور ہوتے ہیں اور ایک دوسرے کے قریب تقریباً نہیں پائے جاتے ہیں۔

نافرمان بیوی کی عبادت قبول نہیں ہوتی

﴿۳۲﴾ وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا تقبل لهم صلاة ولا تصعد لهم حسنة العبد الا بقى حتى يرجع الى مواليه فيضع يده في ايدهم والمرأة الساخط عليها زوجها والسكران حتى يصحوا (رواه البيهقي في شعب الایمان)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسے تین شخص ہیں جن کی نماز (پوری طرح) قبول

نہیں ہوتی اور نہ ان کی کوئی نیکی اوپر (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف) جاتی ہے ایک تو بھاگا ہوا غلام جب تک کہ وہ اپنے مالکوں کے پاس واپس آ کر ان کے ہاتھ پر اپنا ہاتھ نہ رکھ دے (یعنی جب تک کہ واپس آ کر اپنے آپ کو اپنے مالکوں کے حوالے نہ کر دے اور ان کی اطاعت نہ کرنے لگے اس کی نماز پوری طرح قبول نہیں ہوتی) دوسری وہ عورت جس کا خاوند اس سے ناراض ہو اور تیسرا نشہ باز جب تک کہ ہوش میں نہ آئے (اس روایت کو بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے)

توضیح

الی موالیہ:۔ موالی مولیٰ کی جمع ہے آقا کو کہتے ہیں یہاں جمع لا کر اشارہ کیا گیا کہ اس غلام کو چاہئے کہ صرف آقا نہیں بلکہ ان کے اولاد کے ہاتھ میں بھی ہاتھ دے کر توبہ کر لے تاکہ اس کی عبادت خراب نہ ہو اور وفاداری کا خوب اظہار ہو جائے۔
لا تقبل:۔ میں نفی کمال کی ہے یعنی عبادت پوری طرح اور کامل طور پر قبول نہیں ہوتی ہے۔
لا تصعد:۔ سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ نیک اعمال اوپر کی طرف چڑھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی بادشاہت اور عرش بریں کا نظام اوپر ہے، یہاں یہ بات ملحوظ رہے کہ جن احادیث میں شوہر کو اعزاز دیا گیا ہے اس سے مراد وہ شوہر ہے جو اپنے خالق و مالک کا مطیع و فرمانبردار اور مؤمن پرہیزگار ہو فاسق فاجر شوہر کا یہ مقام نہیں ہے۔

بہترین بیوی کی پہچان

﴿۳۳﴾ وعن ابی ہریرۃ قال قیل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای النساء خیر قال الّتی تسرّہ اذا نظّر وتطیعہ اذا امر ولا تبخلفہ فی نفسہا ولا مالہا بمایکرہ (رواہ النسائی والبیہقی فی شعب الایمان)
اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کونسی بیوی بہتر ہے؟ تو آپؐ نے فرمایا کہ وہ عورت جب اس کا خاوند اس کی طرف دیکھے تو وہ اس کو خوش کر دے، اور جب شوہر اس کو کوئی حکم دے تو اس کو بجالائے (بشرطیکہ وہ حکم خلاف شرع نہ ہو) اور اپنی ذات اور اپنے مال میں اس کے خلاف کوئی ایسی بات نہ کرے جس کو وہ پسند نہ کرتا ہو، (اس روایت کو بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے)

توضیح

ولامالہا:۔ یہاں یہ سوال ہے کہ مال کی نسبت عورت کی طرف کس طرح کی گئی ہے؟ تو اس کی وضاحت یہ ہے کہ ممکن ہے یہ مال ذاتی طور پر اس عورت کا ہو اور اس کا شوہر غریب ہو تو یہ نسبت حقیقی ہوگی اور یہ بھی ممکن ہے کہ مال تو شوہر کا ہو لیکن بیوی

کے تصرف میں ہو تو یہ عورت اتنی دیانت دار ہے کہ شوہر کے مال کی اپنے مال کی طرح حفاظت کرتی ہے اور شوہر کا مال شوہر کی مرضی کے خلاف بھی خرچ نہیں کرتی اور نہ خود اس میں خیانت کرتی ہے۔

امانت دار بیوی کی فضیلت

﴿۳۴﴾ وَعَنْ بَنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مَنْ أُعْطِيَهُنَّ فَقَدْ أُعْطِيَ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَلْبٌ شَاكِرٌ وَلِسَانٌ ذَاكِرٌ وَبَدَنٌ عَلَى الْبَلَاءِ صَابِرٌ وَزَوْجَةٌ لَا تَبْغِيهِ خَوْناً فِي نَفْسِهَا وَلَا مَالَهُ (رواه البيهقي في شعب الایمان)

اور حضرت ابن عباس راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار چیزیں ایسی ہیں کہ وہ جس شخص کو مل جائیں اس کو دنیا و آخرت کی بھلائی نصیب ہو جائے۔ اول (حق تعالیٰ کی نعمتوں پر اس کا) شکر ادا کرنے والا، دوم! (خوشی اور رنج ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کو) یاد کرنے والی زبان، سوم! بلاؤں پر صبر کرنے والا جسم اور چہارم وہ عورت جو اپنی ذات اور اپنے خاوند کے مال میں خیانت نہ کرے (اس روایت کو بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے)

اَللّٰهُمَّ اَكْبِرْ

۱۳ یقعدہ ۱۴۱۲ھ

باب الخلع والطلاق خلع اور طلاق کا بیان

قال اللہ تعالیٰ ﴿الطلاق مرتان فامساک بمعروف او تسریح باحسان ولا یحل لکم ان تأخذوا مما اتيتموهن شيئا الا ان یخافا ان لا یقیما حدود الله فان خفتم ان لا یقیما حدود الله فلا جناح علیهما فیما افتدت به تلک حدود الله فلا تعتدوها﴾ (بقرہ: ۲۲۹)

باب فتح یفتح سے خلع جب خاء کے فتح کے ساتھ آجائے تو یہ لغت میں کسی چیز کے نکالنے، کھولنے، زائل کرنے اور کھینچنے میں استعمال کیا جاتا ہے خاص طور پر بدن سے کپڑے اور جوتا اتارنے کیلئے بولا جاتا ہے اور جب خاء کے ضمہ اور لام کے سکون کے ساتھ ہو تو یہ ازالہ زوجیت کیلئے استعمال ہوتا ہے اور یہی خلع ہے۔ اس کی شرعی تعریف اس طرح ہے (الخلع فراق الرجل امرأته علی عوض) یعنی (ملکیت نکاح کو مال کے عوض خلع کے لفظ سے زائل کرنے کا نام خلع ہے) علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ لغوی اور شرعی معنی میں یہ مناسبت ہے کہ میاں بیوی ایک دوسرے کیلئے بمنزلہ لباس ہیں ﴿ھن لباس لکم وانتہم لباس لھن﴾ اور جب میاں بیوی نے خلع کا عمل کیا تو گویا دونوں نے اپنے اپنے بدن سے کپڑے اتار لئے (والطلاق) یہ خلع پر عطف ہے اگر خلع فسخ نکاح کا نام ہے اور طلاق کا نام نہیں ہے تو اس پر (طلاق) کا عطف کرنا واضح اور ظاہر ہے کہ دونوں لفظ مفہوم کے اعتبار سے الگ الگ ہیں اور عطف درست ہے اور اگر خلع بھی ایک طلاق ہے جیسا کہ بعد میں اختلاف آرہا ہے تو پھر لفظ (الطلاق) عطف عام علی الخاص ہوگا کہ طلاق عام ہے خلع خاص ہے۔

اسلام سہولت اور رحمت کا دین اور شفقت کا قانون ہے کبھی بیوی اچھی نہیں ہوتی جس کی وجہ سے شوہر کی زندگی تکلیف سہنے کا مجموعہ بن جاتی ہے تو اسلام نے شوہر کو بہتر طریقہ سے طلاق دینے کا اختیار دیا ہے کبھی شوہر اچھا نہیں ہوتا اور عورت اس کے مظالم کی چکی میں پستی رہتی ہے تو اسلام نے اس عورت کو جان چھڑانے کیلئے رضا کارانہ طور پر خلع کرانے یعنی کچھ مقدار مال کے عوض طلاق خریدنے کا حق دیا ہے فرق صرف اتنا ہے کہ طلاق میں شوہر آزاد ہے بیوی کی مرضی پر طلاق موقوف نہیں ہے لیکن خلع میں شوہر کی مرضی کو باقی رکھا گیا ہے تاکہ گھریلو قیادت اور رجال کی سیادت مفلوج ہو کر نہ رہ جائے ان سہولتوں کے باوجود اسلام نے ایذا رسانی اور فساد کی بنیاد پر طلاق دینے یا خلع لینے کی شدید مذمت کی ہے تاکہ مجبوری کی ایک سہولت ملے کوئی شخص ناجائز فائدہ نہ اٹھائے۔

خلع کا طریقہ

اگر میاں بیوی کے درمیان اختلاف اٹھا ہے اور شوہر بیوی کو طلاق نہیں دیتا اور عورت اپنی جان چھڑانے کیلئے شوہر سے کہتی ہے کہ تم اتنا روپیہ لے لو اور میری جان چھوڑ دو یا مہر کا پیسہ اپنے پاس روک لو اور میری جان چھوڑ دو شوہر جواب میں کہتا ہے کہ ہاں اس رقم کے عوض میں تیری جان چھوڑتا ہوں یہ فدیہ افتدا اور خلع ہے اس میں شرط یہ ہے کہ طلاق کا لفظ استعمال نہ ہو اگر طلاق کا لفظ استعمال ہو گیا تو طلاق بالمال کہلائے گی۔

نا پسند شوہر سے طلاق حاصل کی جاسکتی ہے

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ امْرَأَةً ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ آتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ مَا أَعْتَبُ عَلَيْهِ فِي خُلُقِي وَلَا دِينِي وَلَكِنِّي أَكْرَهُ الْكُفْرَ فِي الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَرُدِّينَ عَلَيْهِ حَدِيثَهُ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِقْبِلِ الْحَدِيثَ وَطَلِّقْهَا تَطْلِيقًا (رواه البخاری)

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ثابت ابن قیسؓ کی بیوی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ثابت ابن قیس پر مجھے غصہ نہیں آتا اور نہ میں ان کی عادات اور ان کے دین میں کوئی عیب لگاتی ہوں لیکن اسلام میں کفر (یعنی کفرانِ نعمت یا گناہ) کو پسند نہیں کر سکتی، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم ثابت ابن قیس کا باغ (جو انہوں نے تمہیں مہر میں دیا ہے) ان کو واپس کر دو گی؟ ثابتؓ کی بیوی نے کہا کہ ہاں۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (یہ سن کر) ثابتؓ سے فرمایا کہ تم اپنا باغ لے لو اور اس کو ایک طلاق دیدو۔ (بخاری)

فقہاء کا اختلاف

امام احمد بن حنبل اور امام شافعیؒ کے مشہور قول کے مطابق خلع کرنے سے نکاح فسخ ہو جائیگا اور میاں بیوی دونوں کی جدائی ہو جائیگی۔ امام مالکؒ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک خلع کے عمل سے عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائیگی۔ خلاصہ یہ کہ امام احمد و شافعیؒ کے نزدیک خلع فسخ نکاح ہے اور امام مالکؒ و ابوحنیفہؒ کے نزدیک طلاق بائن ہے۔

دلائل:

فریق اول کی دلیل ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ..... أَلَى..... فَإِنْ طَلَّقَهَا الْخُ﴾ آیت ہے طرز استدلال اس طرح ہے

کہ آیت میں پہلے دو طلاق کا ذکر ہے اور پھر ﴿فان طلقها﴾ سے تیسری اور آخری طلاق کو بیان کیا گیا ہے اب اگر بیچ میں ﴿فیما افتدت به﴾ کی فدیہ والی خلع کی صورت کو بھی طلاق واحد شمار کیا جائے تو اسلام میں تین کے بجائے طلاق چار ہو جائے گی اور یہ باطل ہے لہذا خلع کو طلاق میں شمار کرنا بھی باطل ہے۔ ان حضرات کی دوسری دلیل حضرت ثابت بن قیس کی بیوی کا قصہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی عدت کو صرف ایک حیض قرار دیا (فجعل عدتها حیضة) ابوداؤد شریف کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ خلع کے بعد آنحضرتؐ نے حضرت ثابت کی بیوی کی عدت ایک حیض قرار دیا اور طلاق میں ایک حیض نہیں بلکہ تین حیض عدت کے لئے ضروری ہیں معلوم ہوا خلع طلاق نہیں بلکہ فسخ نکاح ہے۔

امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ نے حضرت ثابت بن قیس کی بیوی کے واقعہ سے استدلال کیا ہے جو بخاری میں بھی مذکور ہے اور مشکوٰۃ شریف کے صفحہ حاضرہ پر ہے کہ حضور اکرمؐ نے ان کے شوہر سے فرمایا کہ یہ باغ جو تیری بیوی نے دیا ہے اسے قبول کر لو اور بیوی کو ایک طلاق دیدو یہ حضرات فرماتے ہیں اگر یہ خلع فسخ نکاح ہوتا تو طلاق دینے کی ضرورت کیا تھی؟ ان حضرات نے اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے (ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جعل الخلع تطلیقة واحدة رواہ سعید بن المسیب مرسلًا کذا فی مصنف ابن ابی شیبہ۔

جواب:

فریق اول کے آیت سے استدلال کا جواب یہ ہے کہ یہاں خلع الگ طلاق نہیں ہے بلکہ قرآن نے ﴿الطلاق مرتان﴾ کی دو صورتیں بیان کی ہیں ایک طلاق بلا عوض ہے جس کا ذکر ﴿الطلاق مرتان﴾ میں ہے اور ایک طلاق بالعوض ہے جس کو خلع کہتے ہیں یہ الگ طلاق کا ذکر نہیں بلکہ ﴿الطلاق مرتان﴾ کے ضمن میں ایک قسم طلاق کا ذکر ہے یہ دو طلاقیں ہوئیں اور ﴿فان طلقها﴾ میں تیسری طلاق کو بیان کیا گیا ہے۔

جہاں حدیث میں (حیضة) کا لفظ آیا ہے تو یہ جنس کیلئے ہے جو قلیل و کثیر پر بولی جاتی ہے لہذا اس سے تین حیض کی نفی نہیں ہوتی۔ حضرت شاہ انور شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ ایک حیض کا جو ذکر حدیث میں آیا ہے یہ وہ حیض ہے جس کے گزارنے کیلئے عورت سے کہا گیا ہے کہ وہ شوہر کے گھر میں کم از کم اس کو گزارے اس کے علاوہ دو حیض گزارنے کیلئے اپنے گھر جائے۔ اکسرہ الکفر فی الاسلام:۔ یعنی مجھے ان سے قلبی محبت نہیں ہے جس کی وجہ سے وہ طبعی طور پر مجھے ناپسند نہیں کسی شرعی وجہ سے برا نہیں نہ ان میں شرعی عیوب ہیں لیکن مجھے پسند نہیں اور چونکہ وہ میرے شوہر ہیں جن سے نفرت و کراہت حرام ہے لہذا اسلام میں رہتے ہوئے یہ بے اسلامی کی باتیں اور یہ ناشکری مجھے گوارا نہیں کہیں میرا ایمان خراب نہ ہو جائے تو کفر سے کفر ان نعمت مراد لیا جاسکتا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ حضرت ثابت بن قیس کا قد پست تھا اور صورت بھی سفید گوری نہ تھی اور ان کی بیوی جن کا نام جمیلہ یا حبیبہ تھا خوبصورت تھی اس لئے دونوں کا جوڑنا موزون اور بے جوڑ تھا۔

طلاق کی تعریف اور اقسام

﴿٢﴾ وعن عبد الله بن عمر أنه طلق امرأة له وهي حائض فذكر عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتغيظ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر فإن بدا له أن يطلقها فليطلقها طاهراً قبل أن يمسها فتلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء، وفي رواية مره فليراجعها ثم ليطلقها طاهراً أو حاملاً (متفق عليه)

اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کے بارے میں روایت ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی تو حضرت عمرؓ نے اس کا ذکر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس واقعہ سے بہت غصہ ہوئے اور فرمایا کہ (اس گناہ کا تدارک کرنے کے لئے) عبداللہ کو چاہئے کہ وہ اس سے رجوع کر لے (یعنی مثلاً یوں کہے کہ میں نے اس کو اپنے نکاح میں واپس لے لیا) اور پھر اس کو اپنے پاس رکھے یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائے اور پھر جب وہ حائضہ ہو اور اس کے بعد پاک ہو جائے اور پھر جب وہ حائضہ ہو اور اس کے بعد پاک ہو جائے اور طلاق دینا ضروری ہو تو پاکی کی حالت میں اسے طلاق دے قبل اس کے کہ اس سے جماع کرے، پس یہی وہ عدت ہے جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ اس میں عورتوں کو طلاق دی جائے۔ ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آنحضرت نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ عبداللہ کو حکم دو کہ وہ اس عورت سے رجوع کرے اور پھر اس کو پاکی کی حالت میں (بشرطیکہ وہ حاملہ نہ ہو اور حیض آتا ہو) یا حمل کی حالت میں طلاق دے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

طلاق امرأۃ لہ:۔ طلاق بمعنی تطلیق ہے جیسے سلام تسلیم کے معنی میں ہے۔ لغت میں طلاق کا معنی یہ ہے ”حُلُّ قَیْدِ حِسِّیِّ أَوْ مَعْنَوِیِّ“ یعنی ظاہری یا معنوی بندھن کے کھولنے کا نام طلاق ہے، قید ظاہری کی مثال جیسے کسی کے پاؤں میں زنجیریں ڈال دی ہیں اور قید معنوی کی مثال جیسے نکاح کی وجہ سے عورت پر غیر مرئی وغیرہ حسی قید لگ جاتی ہے۔

فقہاء کرام کی اصطلاح میں طلاق کی تعریف اس طرح ہے ”الطلاق ازالة النکاح اونقص حِلِّهِ“ یعنی نکاح کی قید کو بالکل زائل کرنا یا اس کی حلت کو کم کرنا۔

جب کوئی شخص بیوی کو مغلظ طلاق دیتا ہے تو یہ بالکل یہ نکاح کی قید کو زائل کرتا ہے اب وہی حرام ہے اور اگر طلاق رجعی دیتا ہے تو نکاح کی حلت کی صورت میں نقصان کرتا ہے اب وہی اگر چہ جائز ہے لیکن رجوع کرنے کی صورت میں آئندہ تین طلاق کے بجائے دو طلاق کا مالک ہوگا یہی حلت میں کمی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ لغت میں طلاق قید اٹھانے کو کہا جاتا ہے اور اصطلاح میں قید نکاح کو مخصوص الفاظ کے ذریعہ سے زائل کرنے کا نام طلاق ہے۔

طلاق کی اقسام

طلاق کی تین قسمیں ہیں۔ اول احسن، دوم حسن، سوم بدعی۔

طلاق احسن:

یہ ہے کہ ایک عد طلاق ایسے طہر میں دی جائے جس میں جماع نہ کیا ہو پھر تین ماہ عدت گزر جانے تک رجوع اور جماع سے اجتناب کرے، عدت گزرنے پر عورت بائٹہ ہو جائے گی۔ یہ احسن اس لئے ہے کہ شوہر کو ہر وقت رجوع کا اختیار رہے گا سوچنے کا طویل موقع ملے گا اور طلاق کے مکروہ الفاظ بھی کم سے کم استعمال ہو جاتے ہیں۔

طلاق حسن:

اسکو کہتے ہیں کہ طہر میں اپنی بیوی کو ایک طلاق دیدی دوسرے طہر میں دوسری طلاق دیدی اور تیسرے طہر میں تیسری طلاق دیدی، اس طرح عورت پر تین طلاقیں واقع ہو گئیں۔
امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ صورت حسن نہیں کیونکہ جب ایک طلاق دینے سے بیوی الگ ہو سکتی ہے تو اس بغض المباحات کو تین بار تک استعمال کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ جمہور فرماتے ہیں کہ شرعی نصوص کی موجودگی میں آپ کا قیاس نہیں چل سکتا ہے۔

طلاق بدعی

تیسری طلاق بدعی ہے وہ یہ ہے کہ ایک طہر میں تین طلاق ایک مجلس میں دیدی یا الگ الگ اوقات میں دی یا حالت حیض میں بیوی کو طلاق دیدی، یہ طلاق بدعی ہے اس طرح بدعی طلاق دینے سے آدمی گناہ گار ہو جائیگا مگر طلاق پڑ جائے گی۔
امام شافعی فرماتے ہیں کہ طلاق بدعی وہ ہے جو حالت حیض میں دیدیا جائے اگر طہر میں دی گئی تو وہ طلاق بدعی نہیں خواہ ایک مجلس میں تین طلاقیں ایک ساتھ دیدی یا الگ الگ دیدی سب جائز ہے، کیونکہ طلاق امر مشروع ہے تو ممنوع نہیں۔
احناف فرماتے ہیں کہ نکاح مصالحہ دینیہ اور دنیویہ پر مشتمل ہے اور طلاق دینے سے یہ مصالحہ ختم ہو جاتے ہیں لہذا طلاق شدید مجبوری کے وقت دینا چاہئے اور وہ بھی اس طرح دینا چاہئے کہ بوقت پیشمانی شوہر کے ہاتھ میں کچھ اختیار باقی ہو جس سے اسکی پریشانی دور ہو جائے گی اس لئے طلاق جتنی کم دی جائے اتنا ہی بہتر ہے اور کثرت بدعت ہے۔
طلاق کی اقسام میں بعض شارحین نے مختصر الفاظ کے ساتھ اس طرح تقسیم کی ہے کہ طلاق دو قسم پر ہے سنی اور بدعی

پھر سنی دو قسم پر ہے احسن اور حسن تو کل تین قسمیں بن گئیں۔

حیض کی حالت میں طلاق دینے کی ممانعت

”فتھیظ“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس لئے غصہ ہوئے کہ حالت حیض میں طلاق دینا حرام ہے کیونکہ حالت حیض میں طلاق دینا بالاجماع گناہ اور بدعت ہے۔ ائمہ اربعہ اور سلف صالحین کا اس میں کسی قسم کا اختلاف نہیں ہے البتہ غیر مقلدین کا مسلک ہے کہ اگر کسی نے حالت حیض میں طلاق دیدی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

جمہور ائمہ نے زیر نظر حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں حضرت عمر فاروقؓ کی شکایت پر آنحضرتؐ نے ان سے فرمایا کہ اپنے بیٹے کو حکم دو کہ وہ اپنی بیوی کی طرف رجوع کرے ”مرہ فلیرجعھا“ اب یہ بات واضح ہے کہ رجوع متفرع ہے طلاق پر جب طلاق پڑ جاتی ہے تب رجوع ہوتا ہے ورنہ رجوع کی ضرورت کیا ہے؟ اس سے معلوم ہوا کہ باوجودیکہ حیض کی حالت میں طلاق دینا گناہ ہے لیکن اگر کسی نے دیدیا تو طلاق پڑ جائی گی، رہ گیا یہ مسئلہ کہ اس حیض کے متصل جو طہر ہے اس میں طلاق دینے کے بجائے حضور اکرمؐ نے یہ کیوں فرمایا کہ آنے والے حیض کے بعد جو طہر آئیگا اس میں طلاق دیدے اسکی حکمت علماء نے یہ بتائی ہے کہ اس تاخیر سے شاید شوہر کا ارادہ طلاق بدل جائے یا بطور سزا مؤخر کیا کہ تم نے جلدی کر کے حیض میں طلاق دی اب ایک طہر نہیں بلکہ دو طہر کا انتظار کرو۔ بہر حال یہ ایک تنبیہ ہے جو کہ اولیٰ ہے واجب نہیں۔

بیوی کو طلاق کا اختیار دینا

﴿۳﴾ وعن عائشَةَ قَالَتْ خَيْرَ نَارِ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْتَرَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَلَمْ يَعُدَّ ذَلِكَ عَلَيْنَا شَيْئًا (متفق عليه)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اختیار دیدیا تھا (کہ اگر تم دنیا اور دنیا کی زینت اور آسائش کی طلب گار ہو تو آؤ میں تمہیں کچھ مال دے کر چھوڑ دوں، اور اگر تم خدا، خدا کے رسول اور آخرت کی طلب گار ہو تو پھر جان لو کہ تمہارے لئے خدا کے ہاں بے شمار اجر اور عظیم ثواب ہے) چنانچہ ہم نے (دنیا اور دنیا کی زینت) و آسائش کے مقابلے میں (اللہ اور اس کے رسولؐ کو اختیار کر لیا اور آنحضرتؐ نے اس اختیار کو ہمارے لئے (طلاق) کی اقسام میں کوئی قسم جیسے ایک طلاق یا دو طلاق یا رجعی یا بائن) کچھ بھی شمار نہیں کیا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

فاخترنا اللہ :۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور اکرمؐ نے ہمیں اختیار طلاق دیدیا تھا ہم نے اللہ اور اس کے رسولؐ کو اختیار

کیا اور طلاق کو اختیار نہیں کیا۔

صورت حال اس طرح ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے یوں کہے ”کہ تم اپنے نفس کو اختیار کر لو یا مجھے اختیار کر لو“ اب اگر بیوی نے اپنے آپ کو اختیار نہیں کیا بلکہ شوہر کو اختیار کیا تو اس صورت میں کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ بیوی نے اپنا حق اور اختیار استعمال نہیں کیا تو جمہور امت کے نزدیک کچھ نہیں ہاں حضرت علیؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ کی طرف منسوب ہے کہ وہ صرف اختیار دینے سے طلاق رجعی یا بائن کے واقع ہونے کے قائل تھے حضرت عائشہؓ نے شاید انہیں حضرات کے میلان کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ صرف اختیار دینے سے کچھ نہیں ہوتا اور اگر بیوی نے اپنے آپ کو اور طلاق کو اختیار کیا تو طلاق واقع ہو جائیگی البتہ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک طلاق رجعی واقع ہو جائے گی اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک طلاق بائن واقع ہوگی اور امام مالکؒ کے نزدیک تین طلاق پڑ جائیں گی۔

کسی چیز کو اپنے اوپر حرام کرنے کا حکم

﴿۴﴾ وعن ابن عباس قال في الحرام يكفر لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (متفق عليه)

اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ (کسی چیز کو) حرام کر لینے پر کفارہ دیا کرو اور (اس سلسلہ میں)

تمہارے لئے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی بہتر ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

قال في الحرام يكفر : یعنی اگر کوئی شخص کسی چیز کو اپنے اوپر حرام کر لے تو وہ چیز تو حلال ہے اور حلال رہیگی البتہ حرام کرنے والا کفارہ قسم اس وقت ادا کریگا جب اس نے اس چیز کو استعمال کیا خواہ وہ چیز فی نفسہ حلال ہو یا حرام ہو مثلاً کسی نے قسم کی نیت سے یہ کہا کہ شراب مجھ پر حرام ہے اور اس کی نیت خبر دینے کی نہیں تھی بلکہ قسم کی تھی تو اب اگر اس نے وہ شراب پی لی تو کفارہ قسم لازم ہو جائیگا اگرچہ شراب پینا حرام ہے اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تم مجھ پر حرام ہو تو یہ (ایلا) ہو جائیگا جس کی تفصیل ایلا کے ابواب میں ہے اور اگر کسی نے کہا کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کی حلال کی ہوئی تمام چیزیں حرام ہیں تو مظاہر حق میں لکھا ہے کہ فتویٰ یہی ہے کہ اس طرح کہنے سے اس کی بیوی پر طلاق پڑ جائیگی اگرچہ اس نے طلاق کی نیت نہ کی ہو حضرت ابن عباسؓ کا یہی مسلک ہے اور ائمہ احناف کا بھی یہی مسلک ہے آیت سے اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنے اوپر شہد حرام کیا تھا پھر آپ نے قسم توڑ کر کفارہ قسم ادا فرمایا آنے والی حدیث میں تفصیل کے ساتھ یہی واقعہ آرہا ہے۔

شہد پینے کا واقعہ

﴿۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْكُثُ عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَشَرِبَ عِنْدَهَا عَسَلًا فَتَوَاصَيْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ أَنْ آتَيْنَا دَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْتَقُلْ إِنِّي أَحْبَدُ مِنْكَ رِيحَ مَغَافِيرٍ أَكَلْتُ مَغَافِيرَ فَدَخَلَ عَلَيَّ أَحَدَاهُمَا فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ لَا بَأْسَ شَرِبْتُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ فَلَنْ أَعُودَ لَهُ وَقَدْ حَلَفْتُ لَا تُخْبِرِي بِذَلِكَ أَحَدًا يَنْتَفِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِهِ فَزَلْتُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا حَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ الْآيَةَ (متفق عليه)

اور حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم (اپنی ایک بیوی) حضرت زینب بنت جحش کے پاس ٹھہر جایا کرتے تھے اور وہاں شہد پیا کرتے تھے چنانچہ (ایک دن) میں نے اور حفصہؓ نے آپس میں یہ طے کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں سے جس کے پاس تشریف لائیں وہ یہ کہیں کہ آپ کے منہ سے مغفیر کی بو آتی ہے کیا آپ نے مغفیر کھایا ہے؟ چنانچہ جب ان دونوں میں سے ایک (یعنی حضرت عائشہ یا حضرت حفصہؓ) کے پاس تشریف لائے تو اس نے یہی کہا، آپ نے فرمایا کہ کوئی بات نہیں میں نے زینب بنت جحش کے ہاں شہد پیا ہے اب میں کبھی شہد نہیں پیوں گا میں نے قسم کھالی ہے لیکن تم کسی کو یہ نہ بتانا (تاکہ اس سے زینبؓ کی دل شکنی نہ ہو کہ اب میں ان کے ہاں شہد نہیں پیوں گا) اور اس سے (یعنی شہد کو اپنے اوپر حرام کر لینے سے) آنحضرت کا مقصد اپنی بیویوں کو خوش کرنا تھا، چنانچہ اس پر یہ آیت نازل ہوئی: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا حَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ الْآيَةَ﴾ یعنی اے نبی آپ محض اپنی بیویوں کی خوش نودی کے لئے اپنے اوپر اس چیز کو کیوں حرام کرتے ہیں جس کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح

ریح مغافیر: یہ مغفور کی جمع ہے جھاؤ وغیرہ کسی درخت کے پھل کا نام ہے جو گوند کے مشابہ ہوتا ہے اس کی بو خراب ہوتی ہے حضور اکرمؐ چونکہ فرشتوں سے ہم کلام ہوتے تھے اس لئے منہ کے رائحہ کا بہت ہی خیال فرماتے تھے ازواج مطہرات میں سے حضرت زینب بنت جحش کے ہاں عصر کے وقت حضور اکرمؐ تشریف لے جاتے حضرت زینبؓ حضور اکرمؐ کو شہد پلاتی تھیں حضور اکرمؐ کو شہد بہت پسند تھا حضرت عائشہؓ پر حضور اکرمؐ کا یہ فراق اور حضرت زینبؓ کے پاس دیر تک بیٹھنا شاق گذر اور حضرت حفصہؓ سے مشورہ کیا اور ایک منصوبہ تیار کیا کہ دونوں کہیں گی کہ آپ کے منہ سے مغفیر کی بو آرہی ہے چنانچہ دونوں نے ایسا کیا، حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ میں نے مغفیر تو نہیں کھایا البتہ شہد پیا ہے انہوں نے فرمایا کہ ہاں ہو سکتا ہے کہ شہد کی مکھیوں

نے اس پھل سے رس چوسا ہو اور لاکر شہد میں ڈالا ہو جس کا اثر شہد میں آگیا ہو گا یہ ایسا ہی طویل مفروضہ تھا جیسا کسی نے اپنے طویل انتقال ذہن کے مفروضے میں کہا ۔

مگس کو باغ میں جانے نہ دینا : کہ ناحق خون پروانے کا ہوگا
بہر حال حضور اکرم نے شہد کو اپنے اوپر حرام کیا اللہ تعالیٰ نے کفارہ قسم ادا کرنے کا حکم دیا حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کا یہ منصوبہ چونکہ گھریلو حساس معاملہ تھا اس لئے اللہ تعالیٰ نے نہایت زوردار الفاظ میں تنبیہ فرمائی کہ اگر تم نے توبہ نہ کی تو یاد رکھو اللہ تعالیٰ اپنے نبی کے ساتھ ہے بلکہ جبریل امین بھی نبی کے ساتھ ہیں اور تمام نیک اور صالح مسلمان بھی نبی کے ساتھ ہیں خیال کرو نبی کیلئے ہر قسم کی بیویاں موجود ہیں بیویوں کی کوئی کمی نہیں ہے۔

الفصل الثانی

﴿۶﴾ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّمَا امْرَأَةٍ سَأَلْتُ زَوْجَهَا طَلَاقًا فِي غَيْرِ مَا بَأْسٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا رِاحَةُ الْجَنَّةِ (رواه احمد و الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجه و الدارمی)
حضرت ثوبانؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اپنے خاوند سے بلا ضرورت طلاق مانگے اس پر جنت کی بوحرام ہوگی (یعنی جب میدان حشر میں خدا کے نیک اور پیارے بندوں کو جنت کی خوشبو پہنچے گی تو یہ عورت اس خوشبو سے محروم رہے گی) (احمد، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ، دارمی)

طلاق کوئی اچھی چیز نہیں

﴿۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبْغَضُ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقَ (رواه ابو داؤد)
اور حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مباح چیزوں میں سے خدا کے نزدیک مبغوض ترین (یعنی سب سے بری) چیز طلاق ہے۔ (ابو داؤد)

توضیح

ابغض الحلال :۔ یہاں یہ سوال ہے کہ جب ایک چیز حلال ہے تو اس کو مبغوض کیسے قرار دیا گیا کیونکہ حلال تو جائز ہوتا ہے؟ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہاں حلال کا لفظ حرام کے مقابلہ میں بولا گیا ہے کہ طلاق حرام نہیں حلال ہے اب حلال کے کئی درجات ہیں خواہ واجب کا درجہ ہو سنت کا درجہ ہو مباح کا درجہ ہو یا خلاف اولیٰ ناپسندیدہ مکروہ کا درجہ ہو یہ سب مراحل حلال کے تحت ہیں لہذا یہاں فی نفسہ طلاق کے حلال ہونے کے باوجود یہ فعل مبغوض قرار دیا گیا ہے۔

دوسرا جواب بھی اسی سے ملتا جلتا ہے لیکن الفاظ کی تعبیر میں فرق ہے وہ یہ ہے کہ اگرچہ طلاق دینا حلال اور مباح ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض و مکروہ ہے اور بہت سی ایسی چیزیں اور نظائر موجود ہیں کہ ایک چیز مکروہ اور ناپسندیدہ سمجھی جاتی ہے لیکن وہ مباح اور حلال ہوتی ہے مثلاً فرض نماز شرعی عذر کے بغیر گھر میں پڑھنا یا غصب شدہ زمین پر نماز پڑھنا یہ اگرچہ مباح ہے اور فرض نماز سے ذمہ ساقط ہو جاتا ہے لیکن اس کے باوجود مکروہ اور ناپسندیدہ ہے۔

نکاح سے پہلے طلاق دینے کا مسئلہ

﴿۸﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا طَلَّاقَ قَبْلَ نِكَاحٍ وَلَا عِتَاقَ إِلَّا بَعْدَ مِلْكٍ وَلَا وِصَالَ فِي صِيَامٍ وَلَا يُتَمَّ بَعْدَ احْتِلَامٍ وَلَا رِضَاعَ بَعْدَ فِطَامٍ وَلَا صُمْتُ يَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ.

(رواہ فی شرح السنۃ)

اور حضرت علیؑ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ نکاح سے پہلے طلاق نہیں ہوتی مالک ہونے سے پہلے غلام کو آزاد نہیں کیا جاسکتا اور طے کے روزے (یعنی رات کو افطار کئے بغیر مسلسل وچیم روزے رکھے چلے جانا) جائز نہیں ہے (یہ صرف آنحضرتؐ کے خصائص میں سے تھا اور صرف آپؐ ہی کے لئے جائز تھا) بالغ ہونے کے بعد کوئی یتیم نہیں رہتا (یعنی جس کے ماں باپ نہ ہوں اور وہ بالغ ہو جائے تو اسے یتیم نہیں کہیں گے) دودھ پینے کے مدت کے بعد دودھ پینا رضاعت میں شامل نہیں (یعنی دودھ پینے کی مدت دو سال یا ڈھائی سال ہے اور دودھ پینے کے سبب جو حرمت نکاح ہوتی ہے وہ اس مدت کے بعد دودھ پینے سے ثابت نہیں ہوتی) اور دن بھر چپ رہنا جائز نہیں ہے (یا یہ کہ اس کا کوئی ثواب نہیں ہے) (شرح السنہ)

توضیح

لا طلاق قبل نکاح : طلاق دو قسم پر ہے ایک تجیزی طلاق ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ طلاق کو فوراً کسی شرط کے بغیر واقع کیا جائے دوسری طلاق بالشرط ہے، جو کسی شرط کے ساتھ مشروط اور معلق ہوتی ہے۔

کسی عورت سے نکاح کرنے سے پہلے تجیزی طلاق کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے مثلاً ایک شخص کسی اجنبیہ عورت سے کہتا ہے کہ وہ مجھ پر طلاق ہے یہ کلام بالاتفاق لغو ہے، معلق بالشرط طلاق پھر دو قسم پر ہے ایک قسم میں اضافت و نسبت نکاح اپنے ملک کی طرف نہیں ہوتی ہے مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ اگر فلاں عورت نے نکاح کیا تو اس کو طلاق ہے یہ طلاق بھی تجیزی کی طرح لغو ہے اگر بعد میں نکاح کیا تو طلاق واقع نہیں ہوگی نکاح درست ہے،

دوسری قسم وہ کہ اس میں آدمی اضافت و نسبت نکاح اپنے ملک کی طرف کرتا ہے اور کہتا ہے کہ (ان نکحتک

فانت طالق اوان نکحت فلانة فہی طالق) اس صورت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

جمہور کے نزدیک یہ بھی لغو ہے کیونکہ یہ قبل النکاح طلاق ہے تو محل طلاق نہیں ہے تو وقوع طلاق بھی نہیں امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں اگر محل صالح نہیں تو ٹھیک ہے کہ طلاق نہیں ہے لیکن جوں ہی محل صالح ہو جائے گی تو طلاق پڑ جائیگی۔

دلائل

جمہور کی دلیل زیر بحث حدیث ہے جس میں الاطلاق قبل نکاح کے واضح الفاظ موجود ہیں امام مالک اور احمد بن حنبل کی روایات اگرچہ مختلف ہیں لیکن ان کی ایک ایک روایت امام شافعی کے ساتھ ہے لہذا یہ جمہور ایک طرف ہیں، ائمہ احناف کی ایک دلیل موطأ مالک کی روایت ہے امام مالک فرماتے ہیں: مالک بلغه ان عمر بن الخطاب وعبد الله بن عمر وعبد الله بن مسعود وسالم بن عبد الله والقاسم بن محمد وابن شهاب وسليمان بن يسار كانوا يقولون اذا حلف الرجل بطلاق المرأة قبل ان ينكحها ثم اثم (ای حث) ان ذالك لازم له اذا نكحها (صفحہ ۵۲۸)

اسی موطأ مالک میں ہے کہ ایک شخص نے قاسم بن محمد اور سلیمان بن یسار سے یہ مسئلہ پوچھا کہ ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح سے پہلے ظہار کیا تو اس کا حکم کیا ہے تو دونوں نے جواب دیا کہ اگر اس شخص نے اس عورت سے نکاح کیا تو جب تک کفارہ ظہار ادا نہیں کریگا اس عورت کے قریب نہیں جائیگا (موطأ مالک صفحہ ۵۲۸)

اسی طرح ترمذی میں بھی صفحہ ۲۲۳ پر ایک قول حضرت ابن مسعود کا احناف کی دلیل ہے ان تمام دلائل سے معلوم ہوا کہ ائمہ احناف کا مسلک مبرہن اور مدلل بدلائل ہے۔

جواب

باقی جمہور نے زیر نظر روایت سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت تجیزی صورت پر محمول ہے جو سب کے نزدیک ناجائز ہے یہی اختلاف جمہور اور احناف کا لفظ (کلمہ) کے ساتھ طلاق دینے میں بھی ہے جمہور طلاق واقع ہونے کے قائل نہیں اور احناف اس کو مانتے ہیں اسی طرح مسئلہ اعتاق کا بھی ہے۔

ولا وصال :۔ وصال ان مسلسل روزوں کا نام ہے جس میں افطار نہ ہو اس طرح روزے امت کے افراد کیلئے ممنوع ہیں ہاں

نبی اکرم کی خصوصیات میں تھا آپ کیلئے منع نہیں تھا۔

لا یتیم بعد البلوغ :۔ یعنی یتیم کے مسائل و فضائل صرف قبل البلوغ مدت تک محدود ہیں جب لڑکا بالغ ہو گیا تو اب اس کو یتیم نہیں کہا جاسکتا ہے ورنہ دنیا کے سارے لوگ یتیم کہلانے کے مستحق بنیں گے۔

ولا صمت یوم :۔ یعنی چپ کا روزہ نہیں ہے سابقہ امتوں میں خاموش رہنے کا روزہ ہوتا تھا جیسے حضرت مریم نے کہا ﴿انّی نذرت للرحمان صوما فلن اکلم الیوم انسیا﴾ ویسے خاموش رہنے میں فائدہ ہے لیکن خاموشی کا روزہ رکھنا یہ اس امت کی عبادات میں سے نہیں ہے۔

﴿۹﴾ وعن عمرو بن شعیب عن أبیه عن جدّه قال قال رسول الله صلّی الله علیہ وسلّم لا نذر لابن آدم فیما لا یملک ولا عتق فیما لا یملک ولا طلاق فیما لا یملک (رواه الترمذی) وزاد ابو داؤد ولا بیع الا فیما یملک۔

اور حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور والد حضرت شعیب اپنے دادا (حضرت عبداللہ بن عمروؓ) سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابن آدم کی نذر اس چیز میں صحیح نہیں ہوتی جس کا وہ مالک نہیں ہے نیز اس چیز (یعنی لونڈی و غلام کو) آزاد کرنا بھی صحیح نہیں جس کا وہ مالک نہیں ہے نیز اس چیز (عورت) کو طلاق دینا بھی درست نہیں جس کا وہ مالک نہیں ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد) اور ابوداؤد نے اپنی روایت میں یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ اس چیز کو فروخت کرنا بھی صحیح نہیں جس کی فروختگی کا معاملہ کرنے (کا وہ) (اصالت یا وکالت یا ولایت) مالک نہیں ہے۔

طلاق بتہ کا مسئلہ

﴿۱۰﴾ وعن رُکّانہ بن عبد یزید أنّه طلق امرأته سُهیمَةَ البتّة فأخبر بذلك النبی صلی الله علیہ وسلّم وقال واللّٰه ما أردتُ الاّ واحدة فقال رسول الله صلّی الله علیہ وسلّم ما أردتُ الاّ واحدة فقال رُکّانہ واللّٰه ما أردتُ الاّ واحدة فردّها الیہ رسول الله صلّی الله علیہ وسلّم فطلقها الثانیة فی زمانِ عمرَ والثّالثة فی زمانِ عثمان (رواه ابو داؤد و الترمذی وابن ماجہ والدارمی) الاّ انّهم لم یذكروا الثّانیة والثّالثة۔

اور حضرت رکانہ ابن عبد یزید کے بارہ میں روایت ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی سہیمہ کو طلاق بتہ دی اور پھر اس کا ذکر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا اور کہا کہ خدا کی قسم میں نے ایک طلاق کی نیت کی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ (کیا واقعی) خدا کی قسم تم نے ایک طلاق کی نیت کی تھی؟ رکانہ نے کہا کہ (ہاں) خدا کی قسم میں نے

ایک طلاق کی نیت کی تھی، چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی عورت کو ان کی طرف لوٹا دیا پھر رکائے نے اس عورت کو دوسری طلاق حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں اور تیسری طلاق حضرت عثمان غنیؓ کے عہد خلافت میں دی اس روایت کو ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، اور دارمی نے نقل کیا ہے لیکن ترمذی ابن ماجہ اور دارمی نے اپنی روایت میں دوسری اور تیسری کا ذکر نہیں کیا ہے۔

توضیح

الْبَتَّةُ :۔ لفظ بتہ اور البتہ ایک ہی چیز ہے جو کاٹنے اور قطع کرنے کے معنی میں آتا ہے میاں بیوی کے درمیان علاقہ نکاح کو کاٹنے اور ختم کرنے کے لئے شوہر اس لفظ کو استعمال کرتا ہے یعنی لفظ طلاق کو (بتہ یا البتہ) کے ساتھ مقید کرتا ہے جس کا مفہوم یہ ہوا کہ ایسی طلاق جو رشتہ نکاح کے تعلق کو بالکل ختم کر کے عورت کو نکاح سے قطعی طور پر نکال دیتی ہے اب اگر کسی شخص نے طلاق کو البتہ کے ساتھ مقید کیا تو آیا آدمی کی نیت کا اعتبار کیا جائیگا یا ایک طلاق پڑیگی یا دو یا تین واقع ہوگی اس میں فقہاء کرام کا کچھ اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام مالکؒ کا قول ہے کہ اس لفظ سے تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں عورت مغلطہ ہو جائیگی نیت کا اعتبار نہیں جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ اس لفظ کے استعمال کرنے والے شخص کی نیت کا اعتبار ہے پھر شوافع اور احناف کا اس نیت کی تفصیل میں اختلاف ہوا ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ایک طلاق رجعی کی نیت کرتا ہے تو بھی صحیح ہے دو کی نیت بھی صحیح ہے اور تین طلاق کی نیت بھی کر سکتا ہے جس سے عورت مغلطہ ہو جائے گی ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ اس لفظ سے طلاق رجعی نہیں بلکہ ایک طلاق بائن واقع ہوتی ہے اگر ایک طلاق کی نیت کی اور اگر تین طلاق کی نیت کی تو وہ بھی صحیح ہے ہاں دو کی نیت نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ (البتہ) کا لفظ مصدر ہے اور مصدر کا اطلاق دو پر نہیں ہو سکتا کیونکہ دو عدد محض ہے اور مصدر قلیل و کثیر پر تو بولا جاتا ہے لیکن عدد محض پر نہیں بولا جاتا، بہر حال ایک طلاق سے عورت بائن ہو جائے گی اور اگر تین کی نیت ہو تو مغلطہ ہو جائے گی۔

واللہ ما اردت الا واحداً :۔ چونکہ یہ کنائی الفاظ ہیں اس لئے طلاق دینے والے کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے اسی لئے بار بار آنحضرتؐ نے حضرت رکائے سے استفسار فرمایا ہے کہ ایک کا ارادہ تھا یا تین کا تھا وہ قسم کھا رہے ہیں کہ ایک کا ارادہ تھا چونکہ ان الفاظ سے عرب کی عادت کے موافق ایک طلاق کا ارادہ معروف و مشہور تھا لہذا اسی پر عمل ہوتا تھا

فردھا :۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ چونکہ حضرت رکائے نے ایک طلاق کا ارادہ کیا تھا اور وہ رجعی تھی لہذا صرف (راجعہا الی نکاحی) کے الفاظ سے بیوی کو اپنے نکاح میں واپس کر دیا، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس لفظ سے ایک طلاق بائن واقع

ہو جاتی ہے جبکہ ایک یا دو طلاق کا ارادہ کیا گیا یا کچھ بھی ارادہ نہ کیا ہاں اگر تین کا ارادہ کیا تو تین طلاق واقع ہوں گی خلاصہ یہ کہ یہ الفاظ کنائی ہیں اور کنائی الفاظ سے ایک طلاق بائن واقع ہوتی ہے لہذا (ردھا) کا مطلب یہ ہوگا کہ حضور اکرمؐ نے نکاح جدید کے ساتھ ان کی بیوی کو ان کی طرف لوٹا دیا۔

ہنسی مذاق میں بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے

﴿۱۱﴾ وعن اَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ جِدُّهُنَّ جِدٌّ وَهَزْلُهُنَّ جِدٌّ النِّكَاحُ وَالطَّلَاقُ وَالرَّجْعَةُ (رواہ الترمذی و ابوداؤد) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ اور حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین چیزیں ایسی ہیں جن کا قصد کرنا بھی قصد ہے اور ہنسی مذاق میں منہ سے نکالنا بھی قصد ہے (۱) نکاح (۲) طلاق (۳) رجعت (ترمذی، ابوداؤد) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

حالت اکراہ میں طلاق کا مسئلہ

﴿۱۲﴾ وعن عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا طَّلَاقَ وَلَا عِتَاقَ فِي إِغْلَاقٍ (رواہ ابوداؤد وابن ماجہ) قِيلَ مَعْنَى الْإِغْلَاقِ الْإِكْرَاهُ اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اکراہ کی حالت میں نہ تو طلاق واقع ہوتی ہے اور نہ آزادی۔ (ابوداؤد ابن ماجہ) اور بیان کیا جاتا ہے کہ اغلاق کے معنی اکراہ کے ہیں۔

توضیح

لا طلاق فی اغلاق :۔ اغلاق غلق سے ہے اکراہ اور زبردستی کے معنی میں ہے اس کا دوسرا معنی بعض علماء نے غصہ اور غضب کا بھی کیا ہے اس کا مطلب یہ ہوگا کہ بدحواسی اور مدہوشی کی حالت میں جب غصہ اتنا بڑھ گیا کہ آدمی کی عقل ٹھکانے پر نہ رہی اور مدہوشی و بدحواسی کے عالم میں ڈوب گیا تو اس حالت کی طلاق و عتاق معتبر نہیں کیونکہ اس کے ہوش و حواس باقی نہیں رہے باقی عام غصہ میں طلاق واقع ہو جاتی ہے کیونکہ طلاق غصہ ہی میں دی جاتی ہے محبت میں نہیں جس طرح شرک و بدعت محبت کے راستے سے آتی ہے بعض نے اغلاق کا معنی جنون بتایا ہے یعنی مجنون اور پاگل کی طلاق و عتاق کا اعتبار نہیں ہے بہر حال صاحب کتاب نے اغلاق کا معنی اکراہ سے کیا ہے مگر انہیں معافی کے اختلاف کے پیش نظر فقہاء کرام کا مکرمہ کی طلاق کے واقع ہونے نہ ہونے میں اختلاف آیا ہے۔

فقہاء کا اختلاف

تینوں ائمہ کے نزدیک اس آدمی کی طلاق واقع نہیں ہوتی ہے جس پر طلاق دینے میں زبردستی کی گئی ہو جس کو ”مُکْرَہَ“ کہتے ہیں اس مسئلہ میں حضرت امام مالکؒ نے بڑی محنت برداشت کی اور وقت کے حکمرانوں کی جانب سے بڑی مشقت اٹھائی کیونکہ کسی بدخواہ نے شکایت کی تھی کہ امام مالک جب ”مُکْرَہَ“ کی طلاق کو صحیح نہیں مانتے تو اس طرح وقت کے خلیفہ کی بیعت بھی اکراہ کی صورت میں معتبر نہیں ہوگی مدینہ منورہ کے بازاروں میں آپ کو وقت کے حکمرانوں نے بڑا ستایا مگر پھر ان سے معافی مانگی ائمہ احناف اور بہت سارے صحابہ اور بہت سارے تابعین کے نزدیک ”مُکْرَہَ“ کی طلاق واقع ہو جاتی ہے اور صحیح بھی ہے۔

دلائل:-

جمہور کی دلیل حضرت عائشہؓ کی مذکورہ حدیث ہے جہاں اغلاق اکراہ کے معنی میں ہے لہذا اکراہ کی صورت میں طلاق نہیں پڑیگی جمہور کی دوسری دلیل وہ مشہور حدیث ہے کہ (رفع عن امتی الخطاء والنسیان وما استکرہوا علیہ) جمہور کی تیسری دلیل حضرت ابن عمرؓ کا وہ فیصلہ ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کو طلاق دینے پر مجبور کیا اس نے طلاق دیدی تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا (لیس هذا بطلاق ارجع الی اہلک)۔

ائمہ احناف نے اس حدیث سے قبل حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں (فلان جلدھن جد وھز لھن جد النکاح والطلاق والرجعة) (ترمذی ابوداؤد) طرز استدلال اس طرح ہے کہ مذاق میں جو آدمی طلاق دیتا ہے اس میں اس کی مرضی شامل نہیں ہوتی تو (فقدان رضا) کے باوجود طلاق واقع ہوگئی اسی طرح اکراہ کی صورت میں بھی فقدان رضا ہے تو یہاں بھی طلاق واقع ہو جانا چاہئے۔

احناف کی دوسری دلیل حضرت صفوان طائیؓ کی روایت ہے کہ ایک عورت اپنے شوہر سے بغض رکھتی تھی ایک دن جب اس نے شوہر کو سویا ہوا پاپا تو اس نے چھری لے لی اور شوہر کے سینہ پر بیٹھ گئی اور پھر شوہر سے کہا کہ مجھے تین طلاق دیدو ورنہ میں تجھے ذبح کروں گی شوہر نے خدا کا واسطہ دیا مگر عورت نے بات نہیں سنی اس نے تین طلاقیں دیدیں اور پھر نبی اکرمؐ کے پاس آیا اور اس حالت کی طلاق کا مسئلہ پوچھا تو آنحضرتؐ نے فرمایا (لا قیلولة فی الطلاق) یعنی طلاق مغلطہ میں رجوع نہیں ہے (زجاجة المصانح جلد ۲ صفحہ ۶۷۶)۔

احناف کی تیسری دلیل وہ حدیث ہے جس میں تین قسم کے لوگوں کو مرفوع القلم قرار دیا گیا ہے (عن علی قال قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتی یستيقظ وعن الصبی حتی یبلغ وعن المعتوه

حتیٰ یعقل) (ترمذی ابو داؤد) اس حدیث میں معتوہ مغلوب الحال کو مرفوع القلم قرار دیا گیا اور نابالغ بچے اور سوائے شخص کے فعل کو ناقابل اعتبار قرار دیا گیا یہ واضح اشارہ ہے کہ ان کے علاوہ جو عاقل بالغ اور ہوش و حواس کے مالک لوگ ہیں ان کے افعال معتبر ہیں اسی میں طلاق مکروہ بھی ہے جو صحیح اور نافذ کے حکم میں ہے احناف کی دلیل حضرت عمرؓ کا وہ فیصلہ بھی ہے کہ ایک شخص پر اس کی بیوی نے جبر کر کے طلاق حاصل کر لی جب مقدمہ حضرت عمرؓ کے پاس آیا تو آپ نے طلاق کو نافذ قرار دیا حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے بھی مکروہ کی طلاق کو نافذ قرار دیا (عمدة القاری)۔

جواب :-

جمہور کی پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ اغلاق کے کئی معانی ہیں چنانچہ بعض نے تنگی کا معنی لیا ہے بعض نے غصہ کا معنی مراد کیا ہے بعض نے اکراہ کا معنی مراد لیا ہے بعض نے تین طلاق ایک ساتھ دینے کا مطلب لیا ہے بعض نے جنون کا معنی لیا ہے جب اس لفظ میں اتنے احتمالات ہیں تو اس کو صرف اکراہ پر حمل نہیں کیا جاسکتا نہ یہ لفظ اس کے لئے متعین ہے تو استدلال صحیح نہیں ہے علماء احناف فرماتے ہیں کہ اس (محمل) لفظ سے ہم اکراہ کے بجائے تنگی کا معنی لیتے ہیں کیونکہ ایک ساتھ تین طلاق دینے سے تنگی پیدا ہوتی ہے مطلب یہ ہوا کہ جب تین طلاق کی الگ الگ دینے کی گنجائش ہے تو ایک آدمی ایک ساتھ تین طلاق دیکر اپنے اوپر تنگی کیوں کرتا ہے لہذا (لا طلاق فی الاغلاق) کا مطلب یہ ہوا کہ ایک ساتھ تین طلاق مت دو اپنے اوپر تنگی مت کرو اسی طرح مثلاً ایک غریب آدمی ہے اس کا ایک ہی غلام ہے وہ اس کو آزاد کرتا ہے تو شریعت کہتی ہے کہ اپنے اوپر تنگی نہ کرو اب اگر کسی نے تنگی کر دی اور ایک ساتھ طلاق دیدی تو طلاق واقع ہو جائیگی اور عتق کا حکم نافذ ہو جائیگا۔

احناف نے جمہور کی دوسری دلیل کا جواب یہ دیا ہے کہ (رفع عن امتی) میں رفع سے مراد آخرت کا گناہ اور مواخذہ ہے کہ غلطی کی وجہ سے یا بھول سے یا اکراہ سے جو کام کیا جائے وہ آخرت کے اعتبار سے معاف ہے نہ یہ کہ دنیا میں وہ کام معاف ہے کیونکہ دنیا میں قتل خطا کی وجہ سے دیت آتی ہے حالانکہ وہ بھی خطا کا ایک عمل ہے معلوم ہوا دنیا کا حکم معاف نہیں ہے جمہور کی تیسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ مرفوع احادیث کی موجودگی میں ان آثار اور واقعات کا اعتبار نہیں ہے نیز ان حضرات اور ان کے آثار میں بھی اتفاق نہیں ہے بلکہ ان میں بھی اختلاف ہے لہذا مرفوع احادیث پر عمل ہوگا علماء احناف کے ملا علی قاری نے بحوالہ فتح القدیر دس ایسے احکام کو جمع کیا ہے جن میں اکراہ کی صورت میں بھی حکم نافذ ہو جاتا ہے ملا علی قاری کے شعر یہ ہیں۔

یصح مع الاکراہ عتق ورجعة نکاح وایلاء طلاق مفارق

وفی الظہار والیمین ونذرہ وعفو لقتل شاب عنہ مفارق

دیوانے کی طلاق واقع نہیں ہوتی

﴿۱۳﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ طَلَاقٍ جَائِزٌ إِلَّا طَلَاقَ الْمَغْتُوهِ وَالْمَغْلُوبِ عَلَى عَقْلِهِ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعَطَاءُ بْنُ عَجَلَانَ الرَّأْوِيُّ ضَعِيفٌ ذَاهِبُ الْحَدِيثِ .

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ نے فرمایا ہر طلاق واقع ہو جاتی ہے مگر بے عقل اور مغلوب العقل کی طلاق واقع نہیں ہوتی، امام ترمذیؒ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور اس کے ایک راوی عطاء بن عجلان (روایت حدیث میں) ضعیف شمار کئے جاتے ہیں کیونکہ ان کے حافظہ میں حدیث محفوظ نہیں رہتی تھی۔

توضیح

الْأُطْلَاقُ الْمَغْتُوهِ:۔ معتوہ کے معنی کم عقل ہونا مدہوش ہونا ہے معتوہ عموماً ایسا شخص ہوتا ہے جو ایک وقت میں بے عقل رہ جاتا ہے اور دوسرے وقت میں اسکی عقل پھر ٹھکانے پر آ جاتی ہے علامہ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ معتوہ وہ شخص ہے جو ناقص العقل ہو کم سمجھنے والا ہو اس کا کلام بے ربط ہو لیکن لوگوں کو مارتا نہیں ہو اور نہ گالیاں دیتا ہو اور اس کے مقابلہ میں مجنون ہے مجنون وہ ہوتا ہے جو گالیاں بکتا ہو اور لوگوں کو پتھر مارتا ہو زین العرب نے فرمایا کہ معتوہ کے مفہوم میں مجنون اور نیند میں سویا ہوا شخص، مدہوش اور ایسا بیمار جس کی عقل چلی گئی ہو سب داخل ہیں اب اگر معتوہ کے مفہوم میں مجنون اور پاگل کو داخل مانا جائے تو (والمغلوب علی عقله) کا جملہ (معتوہ) کیلئے عطف تفسیر بن جائیگا اور مطلب یہ ہوگا کہ معتوہ یعنی مجنون اور پاگل کی طلاق واقع نہیں ہوتی عطف تفسیر کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں یہ جملہ بغیر واو آیا ہے اور اگر یہ جملہ ماقبل کیلئے عطف تفسیر نہ ہو تو پھر اس جملہ سے مراد سکران لیا جائیگا اور اس کی طلاق کا حکم زیر بحث آئیگا اور مجنون کو معتوہ پر قیاس کیا جائیگا کہ جب معتوہ کی طلاق کا اعتبار نہیں تو مجنون کا بطریق اولیٰ نہیں۔

سکران کی طلاق کا حکم

جس شخص کے ہوش و حواس کسی نشہ آور چیز کے استعمال سے زائل ہو گئے ہوں ایسے شخص کی طلاق واقع ہونے یا نہ ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور اکثر سلف صالحین کے نزدیک (سکران) کی طلاق واقع ہو جاتی ہے اور یہ اگرچہ زائل العقل ہے لیکن معصیت اور نشہ کرنے کے جرم کی وجہ سے بطور زجر اس کی طلاق کو نافذ قرار دیا گیا ہے اور یہی امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا ایک قول بھی ہے امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا دوسرا قول یہ ہے کہ سکران کی طلاق واقع نہیں

ہوتی ہے اور یہی رائے علامہ کرخی اور امام طحاوی اور اسحاق بن راہویہ کی بھی ہے یہ حضرات فرماتے ہیں کہ وقوع طلاق وعتاق کیلئے عقل کی ضرورت ہے اور سکران زائل العقل ہے لہذا اس کی طلاق نافذ نہیں ہے شوافع اور حنابلہ کا ایک قول جمہور کے ساتھ ہے اس لئے سکران کا مسئلہ اتفاقی اجماعی ہونا چاہئے۔

تین شخص مرفوع القلم ہیں

﴿۱۴﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يُلْغَ وَعَنِ الْمَعْتُوهِ حَتَّى يَعْقِلَ (رواه الترمذی و ابو داؤد) وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ مَاجَهَ عَنْهُمَا.

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخص مرفوع القلم ہیں (یعنی ان تین اشخاص کے اعمال، نامہ اعمال میں نہیں لکھے جاتے کیونکہ ان کے کسی قول و فعل کا کوئی اعتبار نہیں اور وہ مواخذہ سے بری ہیں) ایک تو سویا ہوا شخص جب تک وہ بیدار نہ ہو، دوسرا لڑکا جب تک وہ بالغ نہ ہو، تیسرا بے عقل شخص جب تک کہ اس کی عقل درست نہ ہو جائے، (ترمذی، ابوداؤد) دارمی نے اس روایت کو حضرت عائشہؓ سے اور ابن ماجہؓ نے حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ سے نقل کیا ہے۔

تعداد طلاق میں مرد کا اعتبار ہے یا عورت کا

﴿۱۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ طَلَاُقِ الْأَمَةِ تَطْلِيْقَتَانِ وَعِدَّتُهَا

حَيْضَتَانِ (رواه الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ و الدارمی)

اور حضرت عائشہؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، لونڈی کے لئے دو طلاقیں ہیں اور اس کی عدت (کی مدت) دو حیض ہیں۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح

طلاق الامۃ :- اس حدیث میں ایسے دو مسئلوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جن میں فقہاء کا اختلاف ہے ان میں سے پہلا مسئلہ یہ ہے کہ اس بات پر تو سب فقہاء کا اتفاق ہے کہ آزاد آدمی اور غلام کی طلاق میں فرق ہے (حر) کی طلاقیں تین ہیں اور غلام کو صرف دو طلاقیں کا اختیار ہے اختلاف اس میں ہے کہ دو طلاقیں میں یا تین طلاقیں کے دینے میں بیوی کی حالت کا اعتبار ہے یا شوہر کی حالت کا اعتبار ہے یعنی طلاق بالرجال ہے یا بالنساء ہے

فقہاء کا اختلاف

ائمہ احناف کے نزدیک طلاقوں کی تعداد کا دار و مدار عورت کی حالت پر ہے اگر بیوی (حرہ) آزاد اور شریف عورت ہے تو شوہر کو تین طلاق کا حق حاصل ہے خواہ شوہر آزاد ہو یا غلام ہو اور اگر عورت باندی اور لونڈی ہے تو شوہر کو اس پر دو طلاقوں کا اختیار ہے خواہ شوہر حر ہو یا رقیق ہو ائمہ ثلاثہ یعنی جمہور کے نزدیک زوج اور شوہر کی حالت کا اعتبار ہے اگر زوج حر ہے تو اس کو تین طلاقوں کا اختیار ہے خواہ بیوی حرہ ہے یا لونڈی ہے اور اگر شوہر غلام ہے تو اس کو دو طلاقوں کا اختیار حاصل ہے خواہ بیوی آزاد ہے یا باندی ہے یعنی ان کے ہاں طلاق بالرجال ہے طلاق بالنساء نہیں ہے۔

فقہاء کرام کے نزدیک دوسرا اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ قرآن کریم میں یہ تو واضح ہے کہ آزاد عورت کی عدت کی مدت تین قروء ہیں کیونکہ قرآن میں یہ الفاظ آئے ہیں ﴿والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء﴾ (بقرہ ۲۲۸) اس میں تو کسی کا اختلاف نہیں ہے البتہ اختلاف اس میں ہے کہ لفظ قروء سے اطہار مراد ہیں یا تین حیض مراد ہیں امام مالک اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ (قروء) کا مصداق طہر ہے اس لئے مطلقہ عورت کی عدت تین طہر ہیں ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ قروء کا مصداق حیض ہے لہذا عدت تین حیض گزرنے سے مکمل ہوگی۔

دلائل :-

جمہور نے پہلے والے مسئلہ کیلئے طہرائی کی ایک روایت سے استدلال کیا ہے کہ (الطلاق بالرجال والعدة بالنساء رواہ الطبرانی عن ابن مسعود موقوفاً) ان حضرات کے پاس دوسرے مسئلہ کے اثبات کیلئے کوئی مرفوع حدیث نہیں۔ ائمہ احناف نے اپنے دونوں مسئلوں میں زیر نظر اس صریح اور صحیح حدیث سے استدلال کیا ہے حدیث کے اول حصہ میں واضح طور پر مذکور ہے کہ لونڈی کی طلاقیں دو ہیں جس سے معلوم ہو گیا کہ تعدا و طلاق میں شوہر کا اعتبار نہیں بلکہ عورت کا اعتبار ہے اسی لئے فرمایا کہ لونڈی کا شوہر خواہ کوئی بھی ہو مگر اس کی طلاق دو سے زائد نہیں ہیں احناف نے اپنے دوسرے مسئلہ کے اثبات کیلئے اسی حدیث کے دوسرے حصہ سے استدلال کیا ہے کہ لونڈی کی عدت کی مدت دو حیض ہیں جس سے معلوم ہوا کہ عدت بالا طہر نہیں ہے بلکہ عدت بالجیض مقرر ہے اس دوسرے مسئلہ پر احناف نے ابوداؤد شریف کی فاطمہ بنت ابی حیث کی واضح اور صریح حدیث سے استدلال کیا ہے حدیث کے الفاظ یہ ہیں (فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ذالك عرق فانظري اذا اتى قروءك فلا تصلي فاذا مرقروءك فسطهري ثم صلى ما بين القراء الى القراء) (ابوداؤد صفحہ ۳۷) اس حدیث میں چار مرتبہ (قروء) کا لفظ آیا ہے اور چاروں مرتبہ حیض کیلئے استعمال ہوا ہے اور طہر کیلئے ایک بار بھی استعمال نہیں ہوا، لہذا انصاف کا تقاضا ہے اور تمام فقہاء سے انصاف کی اپیل بھی ہے کہ اس صریح حدیث کے پیش نظر سب اس پر اکٹھے ہو جائیں۔

جواب :-

جمہور نے اپنے ایک مدعا پر جو دلیل پیش کی تھی اس کا جواب یہ ہے کہ ”الطلاق بالرجال“ کا مطلب یہ ہے کہ طلاق دینے کا حق زوج کو حاصل ہے اور بیوی کے ذمہ عدت گزارنی ہے لہذا یہ حدیث جمہور کی دلیل نہیں بن سکتی۔

سخت مجبوری کے بغیر خلع لینے پر وعید

الفصل الثالث

﴿۱۶﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُتَتَرِّعَاتُ وَالْمُخْتَلِعَاتُ هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ (رواه النسائي)

حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے خاوند کی نافرمانی کرنے والی اور اپنے خاوند سے خلع چاہنے والی عورتیں ہی منافق ہیں۔ (نسائی)

توضیح

هن المنافقات :۔ یعنی جو عورتیں سخت مجبوری کے بغیر شوقیہ خلع چاہتی ہیں اور شوہر کی اطاعت نہیں کرتیں تو یہی عورتیں منافق ہیں کیونکہ زبان سے اور ظاہری احوال میں وہ احکام اسلام کو مانگی ہیں مگر دل میں وہ نافرمانی اور شوہر کے ساتھ دورگی کا معاملہ کرتی ہیں آج کل بعض عورتوں کے ہاں یہ کاروبار ہے کہ پیسہ دیکر طلاق لیتی ہیں اور نئے شوہروں سے نکاح کرتی پھرتی رہتی ہیں۔

عورت کے پورے مال کے عوض خلع کرنا مکروہ ہے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ نَافِعٍ عَنْ مَوْلَاةٍ لِّصَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ أَنَّهَا اخْتَلَعَتْ مِنْ زَوْجِهَا بِكُلِّ شَيْءٍ لَهَا فَلَمْ يُنْكَرْ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ (رواه مالک)

اور حضرت نافعؓ صفیہ بنت ابوعبید کی ایک آزادی ہوئی لونڈی سے روایت کرتے ہیں کہ صفیہؓ نے اپنی ہر اس چیز کے عوض جو ان کے پاس موجود تھی، اپنے خاوند (حضرت عبداللہ ابن عمرؓ) سے خلع کیا اور عبداللہ ابن عمرؓ نے اس سے انکار نہیں کیا۔ (مالک)

توضیح

بکلیٰ شنی لہا: یعنی عورت کے سارے مال کے عوض شوہر نے خلع قبول کر کے طلاق دیدی یہ صورت اگرچہ مکروہ ہے لیکن

طرفین کی رضامندی کے بعد خلع جائز ہے۔

علامہ ابن ہمام نے فرمایا ہے کہ شیخ مزنی کا مسلک ہے کہ خلع کرنا کسی صورت میں جائز نہیں۔ اور اہل طواہر نے کہا ہے کہ اگر شوہر سے بیوی کی سخت نفرت ہو اور شوہر نے اندازہ کر لیا کہ اب نہ میں بیوی کا حق ادا کر سکتا ہوں اور نہ بیوی میرے حقوق ادا کر سکتی ہے تو اس صورت میں خلع لینا جائز ہے ورنہ نہیں۔

جمہور فقہاء کے نزدیک خلع جائز ہے اور قرآن کی آیت سے ثابت ہے اور منسوخ نہیں ہے البتہ اتنی بحث ضرور ہے کہ شوہر نے جتنا مہر ادا کر لیا ہے آیا عورت اتنا ہی مال خلع کے عوض فدیہ میں ادا کر لگی یا زیادہ بھی ادا کر سکتی ہے؟ تو ملا علی قاری نے مرقات میں اس حدیث کے تحت بہت ساری روایات نقل کی ہیں کہ شوہر نے جتنا مال دیا ہے اس سے زیادہ مال خلع میں لینا جائز نہیں ہے لیکن آخر میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں صحابہ کرام کے دور میں اختلاف رہا ہے اور بعض صحابہ نے کل مال پر خلع کو جائز قرار دیا ہے۔

صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ اگر نافرمانی عورت کی طرف سے نہ ہو بلکہ شوہر سرکشی کر رہا ہو تو اس صورت میں خلع کے عوض عورت سے مال لینا منع ہے۔ لیکن اس کو حرام نہیں کہا جاسکتا کیونکہ روایات میں تعارض ہے بہر حال مہر سے زیادہ مال لینا مکروہ ہے اور خلع جائز ہے پوری تفصیل مرقات میں ہے۔

بیک وقت تین طلاق دینا حرام ہے

﴿۱۸﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ قَالَ أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ جَمِيعًا فَقَامَ غَضْبَانٌ ثُمَّ قَالَ أَيْلَعَبُ بِكِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنَا بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ حَتَّى قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أَقْتُلُهُ (رواہ النسائی)

اور حضرت محمود بن لبید کہتے ہیں کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس شخص کے بارے میں بتلایا گیا جس نے اپنی بیوی کو ایک ساتھ تین طلاقیں دی تھیں تو آپ غضبناک ہو کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ اللہ عز و جل کی کتاب کے ساتھ کھلیا جاتا ہے (یعنی حکم خداوندی کے ساتھ استہزاء کیا جاتا ہے) اور آنحالیہ میں تمہارے درمیان موجود ہوں؟ (یہ سکر مجلس نبوی میں موجود صحابہ میں سے) ایک شخص کھڑا ہو گیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میں اس شخص کو قتل نہ کروں؟ (نسائی)

توضیح

ثلاث تطلیقات :۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تین طلاق ایک ساتھ دینا بدعت اور حرام ہے امام شافعیؒ کے نزدیک ایک ساتھ تین طلاق دینا خلاف اولیٰ ہے حرام نہیں ہے مذکورہ حدیث سے ایک ساتھ تین طلاق دینا حرام معلوم ہوتا ہے کیونکہ

حضور اکرمؐ کا اس طرح غضبناک ہونا حرام پر ہو سکتا ہے لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ اس سے طلاق واقع نہیں ہوتی کیونکہ بہت سارے احکامات ایسے ہوتے ہیں کہ ممانعت کے باوجود حکم نافذ ہو جاتا ہے جیسے حالت حیض میں طلاق کی ممانعت ہے لیکن حضرت ابن عمرؓ نے جب طلاق دی تو وہ واقع ہو گئی جس پر آنحضرتؐ ناراض ہوئے اور رجوع کرنے کا حکم دیدیا ((جمعہ کی اذان کے بعد بیع و شراء ممنوع ہے لیکن کرنے سے ہو جاتا ہے مقصود بہ زمین کا غضب منع ہے لیکن اس پر نماز ہو جاتی ہے لہذا غیر مقلدین ان روایات سے استدلال نہیں کر سکتے جن میں تین طلاق دینے کی ممانعت ہے کیونکہ ممانعت کے باوجود طلاق واقع ہو جاتی ہے بہر حال اللہ تعالیٰ نے انسان کو طلاق دینے میں مہلت کا حکم دیا ہے کہ ایک طلاق دیدے اور پھر سوچ لے پھر کچھ عرصے بعد دوسری طلاق دیدے اور سوچ لے، ہو سکتا ہے اس دوران ان کے دماغ اور غیظ و غضب کے احوال میں تبدیلی آجائے تو بیوی کی طرف رجوع کرنے کا موقع ہاتھ میں رہیگا لیکن اگر کوئی شخص ایک ساتھ تین طلاق ایک مجلس میں دیتا ہے تو وہ شخص اللہ تعالیٰ کے حکم کو نظر انداز کرتا ہے اور اپنے آپ کو مشقت و مصیبت میں ڈال دیتا ہے اس کی طرف قرآن عظیم کی یہ آیت اشارہ کرتی ہے ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ..... تَا..... وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا﴾ استہزاء اور مذاق یہی ہے کہ ایک شخص اللہ تعالیٰ کے حکم سے لاپرواہی اور بے اعتنائی برتتا ہے اسی وجہ سے حضور اکرمؐ نے غضب کی حالت میں فرمایا (ایلعب بکتاب اللہ عزوجل) اور اسی جملہ کی وجہ سے ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں اس کو قتل نہ کروں؟ اس صحابی نے سمجھا کہ جو شخص قرآن کا مذاق اڑاتا ہے وہ کافر ہو جاتا ہے لہذا اس کو قتل کرنا چاہیے حالانکہ حضور اکرمؐ کا یہ ارشاد زجر و توبیخ اور تغلیظ و تشدید پر مبنی تھا علماء امت کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا (انت طالق ثلاثا) تو تین طلاق واقع ہو جائے گی اہل ظواہر اس میں اختلاف کرتے ہیں یہ مسئلہ ساتھ والی حدیث میں آرہا ہے۔

مسئلة الطلاق الثلاثة

﴿۱۹﴾ وَعَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ إِنِّي طَلَّقْتُ امْرَأَتِي مِائَةَ تَطْلِيقَةٍ فَمَاذَا تَرَى عَلَيَّ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَلَّقْتَ مِنْكَ بِثَلَاثٍ وَسَبْعٍ وَتَسْعُونَ اتَّخَذَتْ بِهَا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا (رواه في الموطأ)

اور حضرت امام مالکؒ راوی ہیں کہ ان تک یہ حدیث پہنچی ہے کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دی ہیں اس بارہ میں آپ کیا کہتے ہیں؟ (یعنی کیا میری بیوی پر طلاق پڑ گئی ہے یا نہیں؟) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وہ عورت تین طلاقیں کے ذریعہ سے جدا ہو گئی اور ستانوے طلاقیں باقی بچیں اس کے ذریعہ تم نے (گویا) اللہ تعالیٰ کی آیتوں کا مذاق اڑایا۔ (موطا)

توضیح

قال اللہ تعالیٰ ﴿فان طلقها فلا تحل له حتى تنكح زوجا غيره﴾ قال ابن عباس طلقت منك بثلاث : یعنی حضرت ابن عباس نے سوال پوچھنے والے کے جواب میں فرمایا کہ تین طلاق دینے سے تیری بیوی تجھ سے جدا ہوگئی۔

تین طلاق کا حکم

دین اسلام کے تمام علماء اور مذاہب اربعہ کے تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو ایک ہی مجلس میں تین طلاق ایک ساتھ دیدی تو تین طلاق واقع ہو جائے گی اور بیوی مطلقہ مغلظہ بن جائے گی وہ جب تک دوسرے شوہر سے نکاح نہیں کرتی پہلے شوہر کیلئے حلال نہیں ہو سکتی ہے اور جب تک دوسرا شوہر جماع کر کے اسے طلاق نہیں دیتا وہ پہلے شوہر کیلئے حلال نہیں ہو سکتی،

اس خطرناک مسئلہ میں اہل ظواہر یعنی غیر مقلدین حضرات پوری امت سے الگ ہو کر یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ تین طلاق دینے سے ایک واقع ہو جاتی ہے تعجب اس پر ہے کہ ایک بے علم ناواقف عامی آدمی بار بار کہتا ہے کہ مولوی صاحب میں نے تین بار تین طلاقیں دی ہیں اور مولوی صاحب فرماتے ہیں نہیں نہیں تمہاری طلاق ایک ہے جاؤ بیوی سے جماع کرو کوئی حرج نہیں وہ شخص کہتا ہے میں نے اکٹھی تین طلاقیں دی ہیں مولوی صاحب فرماتے ہیں وہ تین تین نہیں بلکہ ایک ہے جاؤ آرام سے گھر میں بیٹھو، اہل علم اور اہل درد اور اہل عرف اور دنیا کی زبانوں اور اسکی اصطلاحات پر نظر رکھنے والے حضرات فرماتے ہیں کہ دنیا کی تمام زبانوں کے اعداد و شمار کیلئے خاص الفاظ مقرر ہوتے ہیں جب وہ الفاظ بولے جاتے ہیں تو ان کے متعارف اور رائج معنی مراد لئے جاتے ہیں عربی میں (ثلاث) تین کیلئے ہے فارسی میں اس کو (سه) کہتے ہیں پشتو میں (درے) انگریزی میں (تھری) اور اردو میں تین کہتے ہیں ان الفاظ کے معانی بالکل متعین ہیں کہ ان کا مصداق تین اکائیاں ہیں اب اگر کوئی شخص تین کے الفاظ کے ساتھ طلاق دیتا ہے تو تمام عقلاء یہی کہیں گے کہ ایک اور پھر ایک اور پھر ایک تین طلاقیں واقع ہو گئیں اور جو شخص یہ کہے گا کہ اس تین سے ایک واقع ہوگئی ہے تو وہ عرف کو توڑتا ہے اور زبانوں کی اصطلاحات کو مسخ کرتا ہے اس کے ذمہ ہے اور اس پر لازم ہے کہ تمام اصولوں سے ہٹ کر اس نے جو دعویٰ کیا ہے اس دعویٰ پر دلیل پیش کرے ورنہ عام عقلاء اور عرف عام کی بات پر عمل ہوگا اور اس شخص سے کہا جائیگا کہ تمہاری مثال اور تمہارا معاملہ اہل تثلیث کی طرح ہے کیونکہ وہ لوگ حضرت عیسیٰ اور حضرت جبریل اور اللہ تعالیٰ تینوں کو خدا مانتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ یہ تین درحقیقت ایک ہے تین ہیں مگر ایک ہے کسی ظریف شاعر نے ظریفانہ انداز سے ان کو اس طرح سمجھایا ہے۔

تثلیث کے قائل نے بھی اللہ کو کہا ایک لوتین کی سوئی تین پہ کھڑی ہے اور بجا ایک ان تمہیدی کلمات کے بعد جانبین کے دلائل پیش کیئے جاتے ہیں

دلائل:

(۱) غیر مقلدین کی پہلی دلیل مسلم شریف کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں (وعن ابن عباس قال قال کان الطلاق علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وستین من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر بن الخطاب ان الناس قد استعجلوا فی امر كانت لهم فیہ اناة فلو ا مضینا ہ علیہم فامضاه علیہم) (مسلم جلد ۸ صفحہ ۷۷۸)

ترجمہ:

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر صدیق کے زمانے میں اور حضرت عمر کے عہد خلافت کے ابتدائی دوسالوں میں تین طلاقیں ایک ہوتی تھیں اس کے بعد حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ لوگ اس کام میں جلدی کرنے لگے ہیں جس میں ان کیلئے سہولت تھی پس اگر ہم ان پر تین طلاقیں نافذ کر دیں تو یہ بہتر ہوگا چنانچہ تین طلاقیں ان پر نافذ کر دیں، طرز استدلال اس طرح ہے کہ حضور اکرمؐ اور صدیق اکبر کے دور میں تین طلاقیں ایک شمار ہوتی تھیں تین طلاقوں کو تین قرار دینا عمر فاروق کا فیصلہ ہے ہمیں یہ قبول نہیں بلکہ حضور اکرمؐ اور صدیق اکبر کا فیصلہ قبول کرنا چاہئے۔

(۲) غیر مقلدین کی دوسری دلیل اس باب کی حدیث نمبر ۱۰ حضرت رکانہ کی روایت ہے کہ انہوں نے حضور اکرمؐ کے زمانہ میں بیوی کو (بتہ) کے ساتھ طلاق دی تھی مگر آنحضرتؐ نے ان کو رجوع کرنے کا اختیار دیا تھا معلوم ہوا کہ ایک نشست میں تین طلاقیں دینے سے ایک طلاق رجعی واقع ہو جاتی ہے کیونکہ رکانہ نے رجوع کر لیا اور حضور اکرمؐ نے انکار نہیں فرمایا اور (بتہ) کے الفاظ سے تین طلاقیں دی جاتی ہیں رکانہ کی روایت میں بعض راویوں نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ انہوں نے (ثلاثا) کے الفاظ سے تین طلاقیں دی تھیں اور پھر بھی حضور اکرمؐ نے رجوع کرنے کا حکم دیا تھا معلوم ہوا کہ ایک ساتھ تین طلاقیں درحقیقت ایک ہوتی ہے۔

(۳) اہل ظواہر نے ان تمام روایات سے بھی استدلال کیا ہے جن میں تین یا تین سے زیادہ طلاق دینے کی سخت ممانعت آئی ہے اور حضور اکرمؐ اور صحابہ کرام نے اس پر شدید غصہ کا اظہار کیا ہے۔

جمہور فقہاء، علماء امت اور ائمہ اربعہ فرماتے ہیں کہ تین طلاقیں خواہ ایک طہر میں ہوں یا الگ الگ طہروں میں ہوں

ایک مجلس میں ہوں یا الگ الگ مجالس میں ہوں حالت حیض میں یا طہر میں ہوں تین طلاق کے الفاظ ایک ساتھ ہوں یا الگ الگ الفاظ ہوں ہر صورت میں تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں جمہور فقہاء و تابعین کے حق میں قرآن وحدیث کے قطعی نصوص سے اور صحابہ کرام و تابعین کے فیصلوں سے اتنی کثیر مقدار میں دلائل موجود ہیں کہ ان کے اکٹھا کرنے سے ایک کتاب مرتب ہو سکتی ہے یہاں چند دلائل پیش کئے جاتے ہیں۔

(۱) جمہور امت نے قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کیا ہے ﴿فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ﴾ اس آیت میں یہ بات یقینی اور اجماعی طور پر ثابت ہو گئی کہ اسلام میں تین طلاق کا وجود ہے اور تین طلاق دینے سے عورت مغفلہ بن جاتی ہے اور دوسرے شوہر سے نکاح اور حلالہ کے بغیر پہلے شوہر کیلئے حلال نہیں ہو سکتی۔

(۲) امام بخاریؒ نے بخاری شریف جلد ۲ صفحہ ۹۱ء میں طلاق ثلاثہ کیلئے مستقل باب (باب من اجاز الطلاق الثلاث) باندھا ہے اور قرآن کریم کی آیت ﴿الطلاق مرتان فامساک بمعروف او تسریح باحسان﴾ سے استدلال کیا ہے آپ نے یا تو (مرتان) کے تثنیہ کو تکریر کے معنی میں لیا ہے کہ مرتہ بعد مرتہ طلاق دینا جائز ہے جس میں تین طلاقیں داخل ہیں یا آپ نے (او تسریح باحسان) سے استدلال کیا ہے کیونکہ تسریح چھوڑ دینے کے معنی میں ہے یہ چھوڑنا ایک طلاق سے ہو یا تین طلاق سے ہو سب کو شامل ہے۔

(۳) امام بخاریؒ نے بخاری شریف کے اسی مندرجہ بالا صفحہ میں یہ باب باندھا ہے (باب من اجاز الطلاق الثلاث) اس کے تحت امام بخاریؒ نے عویمر عجلانیؒ کے لعان کا طویل قصہ نقل کیا ہے اس کے آخر میں ہے (فطلقها ثلاثا) بدرالدین عینی فرماتے ہیں کہ حضور اکرمؐ نے عویمر کی تین طلاقیں کو نافذ قرار دیا معلوم ہوا تین طلاقیں تین ہی ہوتی ہیں۔

(۴) بخاری شریف کے اسی صفحہ میں حضرت رفاعہ کی بیوی کا واقعہ بھی امام بخاریؒ نے تین طلاق کے ثبوت اور واقع ہونے کے بارے میں نقل کیا ہے اس حدیث میں یہ الفاظ ہیں (لاحتی یدوق عسیلتک وتذوقی عسیلتہ) یعنی تم اپنے شوہر کی طرف اس وقت تک رجوع نہیں کر سکتی ہو جب تک کہ تم اس نئے شوہر کا مزہ چکھ نہ لو اور وہ تمہارا مزہ نہ چکھ لے، اس روایت کو صاحب مشکوٰۃ نے بھی صفحہ ۲۸۴ پر نقل کیا ہے لیکن اس میں یہ الفاظ ہیں (لاحتی تذوقی عسیلتہ ویدوق عسیلتک)۔

(۵) جمہور نے محمود بن لبیدؒ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جو زیر بحث حدیث سے پہلے حدیث نمبر ۱۸ کے تحت گزر چکی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں (طلق امرأته ثلاث تطلیقات جمیعا) جس پر آنحضرتؐ سخت ناراض ہوئے تھے لیکن اس ایک مجلس میں ایک ساتھ تین طلاق کو آنحضرتؐ نے تین ہی تسلیم کر لیا اور اس کو ایک قرار نہیں دیا۔

(۶) سنن نسائی (باب احلال المطلقۃ ثلاثا) میں امام نسائی نے کئی احادیث نقل فرمائی ہیں جن سے تین

طلاق کا واقع ہو جانا معلوم ہوتا ہے چنانچہ حضرت ابن عمرؓ کی ایک روایت کے الفاظ اس طرح ہیں عن ابن عمرؓ قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل يطلق امرأته ثلاثا فیتزوجها الرجل فیعلق الباب ویرخی الست ثم يطلقها قبل ان یدخل بها لاتحل للاول حتی یجامعها الآخر (سنن نسائی جلد ۲ صفحہ ۱۰۱)

یعنی آنحضرتؐ سے ایک ایسے شخص کے بارے میں سوال کیا گیا جو مثلاً اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیتا ہے اور پھر دوسرا آدمی اس سے نکاح کرتا ہے اور دروازہ بند کر کے پردہ لٹکا کر خلوت صحیحہ کر لیتا ہے لیکن جماع سے پہلے اسے طلاق دیتا ہے آیا یہ عورت پہلے شوہر کیلئے حلال ہو جائے گی؟ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جب تک یہ دوسرا شوہر اس سے جماع نہیں کرتا یہ پہلے شوہر کیلئے حلال نہیں ہوگی۔

(۷) زیر بحث حدیث نمبر ۱۹ سے بھی جمہور فقہاء نے استدلال کیا ہے جس کو مشکوٰۃ میں موطا مالک کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے گویا یہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کا اس شخص کے بارے میں فتویٰ ہے کہ تین طلاق واقع ہو گئیں اور ۹۷ طلاقیں تیرے گناہ میں شامل ہیں۔

(۸) جمہور امت نے حضرت عبداللہ بن مسعود کے ایک فتویٰ سے بھی استدلال کیا ہے آپ کے پاس دو آدمیوں کے متعلق استفتاء آیا تھا کہ ایک نے اپنی بیوی کو سوطلاقیں دی تھیں اور دوسرے نے ستاروں کی تعداد کے برابر دی تھیں آپ نے جواب میں فرمایا کہ وہ عورت ان سے جدا ہوگئی (بیہقی)

اسی طرح ایک شخص نے اپنی بیوی کو سوطلاقیں دی تھیں تو حضرت ابن مسعود نے ان الفاظ سے فتویٰ دیا (بانت منك بثلاث و سائرهن معصية) (مصنف ابن ابی شیبہ) یعنی تین طلاقیں سے بیوی جدا ہوگئی اور باقی تیرے گناہ میں داخل ہیں۔

اسی طرح حضرت ابن عمرؓ کا فتویٰ ہے (من طلق امرأته ثلاثا فقد عصی ربه و بانت امرأته) (مصنف ابن ابی شیبہ) جس نے تین طلاقیں اکٹھی دیدیں تو اس نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور اس کی بیوی اس سے جدا ہو گئیں دوسری روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں (لم تحل له حتی تنکح زوجا غیره)۔

(۹) حضرت ابن عباسؓ سے تو طلاق ثلاثہ کے واقع ہونے کے بارے میں بیسار اقوال منقول ہیں اور ان سے کثیر تعداد میں فتاویٰ مشہور ہیں زیر بحث حدیث بھی حضرت ابن عباسؓ کا حکم اور فتویٰ ہے کہ سوطلاقیں میں تین سے بیوی طلاق ہوگئی اور ستانویں سے قرآن کریم کا مذاق اڑایا گیا، مصنف ابن ابی شیبہ اور سنن بیہقی میں حضرت ابن عباسؓ کے بہت سارے فتاویٰ منقول ہیں جس سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ ایک ساتھ تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور عورت مغلطہ بن جاتی ہے۔

(۱۰) حضرت مجاہد نے اپنے استاذ حضرت ابن عباسؓ کا ایک فتویٰ اس طرح نقل کیا ہے (قال رجل لابن عباس طلقت امرأتی مائة قال تأخذ ثلاثا وتدع سبعا وتسعين) (بیہقی) اسی مقام پر حضرت سعید بن جبیر کا فتویٰ بھی سنن بیہقی

میں نقل کیا ہے آپ نے فرمایا کہ اگر ایک آدمی اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدے تو بیوی اس پر حرام ہو جائے گی بہر حال صحابہ و تابعین کے بیشتر فتاویٰ اور بیشتر فیصلے موجود ہیں کہ ایک ساتھ تین طلاق دینے سے بیوی مغلطہ ہو کر جدا ہو جاتی ہے اور دوسرے شوہر سے نکاح و جماع کے بغیر پہلے شوہر کے لئے حرام ہو جاتی ہے سلف و خلف کے فقہاء اس پر متفق ہیں صحابہ و تابعین کا اس پر اتفاق ہے قرون وسطیٰ کے علماء اس پر متفق نظر آتے ہیں عرب و عجم کے علماء نے اس پر اتفاق کر لیا ہے سعودی عرب کے بڑے بڑے مفتیوں کا یہی فتویٰ ہے سعودیہ کے قاضی القضاۃ شیخ بن باز رحمہ اللہ نے طلاق ثلاثہ کے واقع ہو جانے پر فتوؤں کے علاوہ ایک کتاب بھی تصنیف فرمائی ہے امت کے اس اتفاق کو دیکھ کر اہل ظواہر اور غیر مقلدین حضرات کے بارے میں تعجب بھی آتا ہے اور افسوس بھی ہوتا ہے اور امت سے الگ ہونے پر بے اختیار شاعر کا حال یاد آتا ہے جس نے کہا۔

نزلوا بمکة فی قوافل نوفل : ونزلت بالبیداء ابعء منزل

یعنی سب لوگ نوفل کے قافلے میں شامل ہو کر مکہ چلے گئے اور میں اکیلے دور دراز جنگل میں جا اتر ا۔

جوابات

غیر مقلدین حضرات کی پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ شارح مسلم علامہ نووی نے اس حدیث کا جو مطلب بیان کیا ہے وہ شارحین حدیث کا متفقہ فیصلہ ہے سب کو چاہئے کہ حدیث کا وہی مفہوم اپنائیں جو شارحین نے بیان کیا ہے چنانچہ علامہ نووی کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور اکرمؐ کے عہد مبارک میں لوگوں کی عادت ایسی تھی کہ ایک طلاق کے ساتھ تاکید کیلئے مزید دو الفاظ کہتے تھے گویا انت طالق طالق طالق میں پہلی بار ایک طلاق دینا مقصود ہوتا تھا اسی کی تاکید کیلئے دوسرا اور تیسرا کلمہ کہہ دیا کرتے تھے تین طلاق دینا نہ عادت تھی نہ رواج تھا لیکن بعد کے زمانہ میں لوگوں نے اس کلمہ کو تین بار دہرانا تین بار طلاق دینے کیلئے شروع کر دیا اس پر حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا کہ اب لوگ اس تاکید کی سہولت کو نظر انداز کر رہے ہیں اور تین بار طلاق دہرانے سے تاکید نہیں بلکہ استیناف کا ارادہ کر کے تین طلاق دیتے ہیں اس لئے اب اس کو تین ہی قرار دینا پڑیگا یا د رکھنا چاہئے کہ حضرت عمرؓ نے کسی شرعی حکم کو تبدیل نہیں کیا ہے بلکہ لوگوں کی عادت اور لوگوں کے افعال و اعمال اور لوگوں کے دستور اور عرف کی تبدیلی سے حکم بدل گیا ہے گویا یہ حکم حضور اکرمؐ کے عہد مبارک میں ایسا ہی ہوتا اگر لوگوں کی عادت اس وقت دور فاروقی کی عادت کی طرح ہوتی لیکن اس وقت غالب عادت ایک طلاق کی تھی اور بعد کے دور میں غالب عادت تین طلاق کی ہو گئی تو تین طلاق واقع ہو جانے کا عام حکم دیدیا گیا کیونکہ تین طلاق کی نیت سے طلاق دینا تو حضور کے زمانہ میں بھی تین طلاق ہی سمجھا جاتا تھا۔ عمر فاروقؓ نے اسی تین کے حکم کو نافذ کیا ہے۔

علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ عمر فاروقؓ نے صحابہ کرام کے مشورہ کے بعد یہ حکم نافذ کیا اور کسی صحابی نے اس پر نکیر نہیں کی

لہذا اس پر اجماع صحابہ ہو گیا ہے غیر مقلدین حضرات اگر چہ زبان سے یہ نہیں کہتے کہ ہم صحابہ کے کسی فیصلہ کو نہیں مانتے لیکن اگر غور کیا جائے تو انہوں نے اپنے عمل سے ظاہر کر دیا ہے کہ وہ صحابہ کرام کے اجماعی فیصلوں کے پابند نہیں ہیں مثلاً میں رکعات تراویح میں یہ حضرات اپنے عمل سے صحابہ کرام کے اجماعی فیصلہ کو رد کر رہے ہیں طلاق ثلاثہ میں بھی یہی صورت حال ہے جمعہ کے لئے اذان میں یہ حضرات کہتے ہیں کہ یہ حضرات عثمان نے گھڑ لیا ہے حد خمر کے اسی (۸۰) کوڑوں میں اور اس قسم کے کئی فیصلوں میں یہ حضرات صحابہ کرام کی بات ٹھکراتے ہیں حالانکہ حضور اکرمؐ نے فرمایا ہے (علیکم بسنتی و سنتی الخلفاء الراشدین المہدیین)

غیر مقلدین حضرات کی دوسری دلیل حضرت رکانہ کی روایت ہے جس میں (بتہ) کا لفظ آیا ہے جس سے یہ حضرات تین طلاق مراد لیتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے متن میں بہت اضطراب ہے بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت رکانہ نے (ثلاثہ) کے لفظ کے ساتھ طلاق دی تھی بعض میں آیا ہے کہ آپ نے (البتہ) کے لفظ کو طلاق کیلئے استعمال کیا تھا اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت رکانہ نے ایک طلاق دی تھی چنانچہ نیل الاوطار جلد ۶ صفحہ ۲۴۱ میں اس کی تفصیل موجود ہے اسی لئے امام بخاری نے حضرت رکانہ کی حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے اور امام احمد بن حنبل نے اس حدیث کے تمام طرق کو ضعیف کہا ہے علامہ ابن عبد البر نے بھی اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے، سنن ابوداؤد شریف کے متعدد طرق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث کی سند میں بھی اضطراب ہے امام ابوداؤد نے اس روایت میں (بتہ) کے لفظ سے طلاق دینے کو صحیح اور رائج قرار دیا ہے اور (ثلاثا) کے الفاظ کو مرجوح اور غیر اصح قرار دیا ہے (ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۲۹۸)

حضرت رکانہ کی روایت اگر صحیح بھی ہو اور اس میں کچھ بھی اضطراب نہ ہو پھر بھی اس کا مطلب بالکل واضح ہے کہ (البتہ) کا لفظ کنائی الفاظ میں سے ایک لفظ ہے اور الفاظ کنائیہ میں سب کے نزدیک ان الفاظ کے استعمال کرنے والے کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت رکانہ سے آنحضرتؐ بار بار حلفیہ بیان لے رہے ہیں کہ ان الفاظ سے تم نے کیا ارادہ کیا تھا انہوں نے جواب دیا کہ میں نے ایک طلاق کا ارادہ کیا تھا تب آپؐ نے ایک طلاق کا فیصلہ فرمادیا اور بیوی کو ان کی طرف لوٹا دیا اگر حضرت رکانہ کہتے کہ میں نے تین طلاق کا ارادہ کیا تھا تو آنحضرتؐ ضرور فیصلہ فرمادیتے کہ اب رجوع کی گنجائش نہیں کیونکہ تین طلاق کے بعد رجوع کا حق نہیں رہتا اگر تین طلاق بھی حضور اکرمؐ کے نزدیک ایک ہوتی تو حضرت رکانہ سے بار بار قسم کے ساتھ ایک طلاق کے اقرار لینے کی ضرورت کیا تھی آپؐ صاف صاف فرمادیتے کہ ایک کی نیت کی ہو یا تین کی نیت کی ہو طلاق ایک ہی پڑ گئی ہے تین کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا انصاف کی نظر سے اگر دیکھا جائے تو حضرت رکانہ کی روایت غیر مقلدین کی دلیل نہیں بنتی بلکہ جمہور فقہاء کی دلیل بنتی ہے کیونکہ غیر مقلدین تو کہتے ہیں کہ تین کی نیت کوئی کرے یا تین کے صریح الفاظ استعمال کرے طلاق صرف ایک واقع ہوتی ہے حالانکہ حضرت رکانہ کی حدیث میں ایک یا تین کی نیت

کے فرق کو ظاہر کرنے کے لئے بار بار ان سے سوال کیا جا رہا ہے، شارحین حدیث نے حدیث رکانہ کے متعلق لکھا ہے کہ اس میں (ثلاثا) کے الفاظ جن راویوں نے استعمال کئے ہیں وہ درحقیقت روایت بالمعنی ہے اور انہوں نے (بیتہ) کے لفظ سے تین طلاق کا مفہوم اخذ کر کے (ثلاثا) کے الفاظ کو نقل کیا ورنہ اصل روایت میں صرف (البیتہ) کا لفظ ہے جیسا کہ ابوداؤد سے معلوم ہو رہا ہے۔

غیر مقلدین حضرات نے ان عمومی روایات سے بھی بڑے زور و شور سے استدلال کیا ہے جن میں اکٹھی تین طلاق دینے کی ممانعت آئی ہے اور اس کو ناپسند قرار دیا گیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ممانعت اور وعید اپنی جگہ پر درست اور صحیح ہے لیکن ایک ممنوع کام کے کرنے کے بعد کیا اس کا اثر مرتب نہیں ہوگا؟ جمہور امت کا نظریہ یہی ہے کہ ایک ممنوع کام کو اگر کسی نے غلطی سے کر لیا تو اس کا اثر مرتب ہوتا ہے تین طلاق ایک ساتھ دینا اگرچہ ناپسندیدہ عمل ہے لیکن اس ناجائز اور قبیح اور مکروہ کام کے کرنے سے اس کا اثر ضرور پڑیگا صحابہ کرام نے تین سے زیادہ طلاق کو ناپسند قرار دیا اور سخت ناراضگی کا اظہار بھی کیا لیکن اس کے باوجود سوطلاقوں میں سے تین کو نافذ قرار دیا حالت حیض میں ابن عمر کی طلاق کو حضور اکرم نے ناراضگی اور کراہت کے باوجود نافذ کر دیا اس قسم کی بہت نظائر ہیں لہذا تین طلاق ایک ساتھ دینے کی کراہت کے باوجود صحابہ و تابعین اور جمہور امت نے اس کو تین مان کر نافذ قرار دیا ہے احتیاط اور انصاف کا تقاضا ہے کہ جمہور کے مسلک پر فتویٰ دیا جائے۔

﴿۲۰﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُعَاذُ مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْعِتَاقِ وَلَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ

(رواہ الدارقطنی)

اور حضرت معاذ ابن جبل کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا، اے معاذ! اللہ تعالیٰ نے روئے زمین پر جتنی (مستحب) چیزیں پیدا کی ہیں ان میں سے اس کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ چیز غلام و لونڈی کو آزاد کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ نے روئے زمین پر جتنی (حلال) چیزیں پیدا کی ہیں ان میں سے اس کے نزدیک سب سے زیادہ بری چیز طلاق دینا ہے۔ (دارقطنی)

باب المطلقة ثلاثا

مطلقة مغالطہ کا حکم

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ امْرَأَةً رِفَاعَةَ الْقُرْظِيَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنِّي كُنْتُ عِنْدَ رِفَاعَةَ فطَلَّقَنِي فَبِتَّ طَلَاقِي فَتَزَوَّجْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الزَّيْبِرِ وَمَامَعَهُ الْأَمِثْلُ هَذِبَةُ الثُّوبِ فَقَالَ أَتُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ لَا حَتَّى تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقَ عُسَيْلَتِكَ (متفق عليه)

حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ (ایک دن) رفاعہ قرظی کی عورت رسول کریم صلی اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میں رفاعہ کے نکاح میں تھی مگر انہوں نے مجھے طلاق دے دی اور طلاقیں بھی تین دیں چنانچہ میں نے رفاعہ کے بعد عبد الرحمن ابن زبیرؓ سے نکاح کر لیا لیکن عبد الرحمن کپڑے پھندنے کی مانند رکھتے ہیں (یعنی اس عورت نے ازراہ شرم و حیاء عبد الرحمن کی نامردی کو کنایہ ان الفاظ کے ذریعہ سے بیان کیا کہ وہ عورت کے قابل نہیں ہیں) آنحضرتؐ نے (یہ سنکر) فرمایا کیا تم پھر رفاعہ کے پاس جانا چاہتی ہو؟ اس نے عرض کیا کہ ہاں آپ نے فرمایا تم اس وقت تک رفاعہ سے دوبارہ نکاح نہیں کر سکتیں جب تک عبد الرحمن تمہارا مزہ نہ چکھ لے اور تم اس کا مزہ نہ چکھ لو۔ (بخاری، مسلم)

توضیح

عبد الرحمان بن زبیر :۔ زبیر زاء کے فتح کے ساتھ ہے اس سے مراد حضرت زبیر نہیں بلکہ کوئی اور شخص ہے۔
 هدبة الثوب :۔ کپڑے کا وہ کنارہ جو لٹک رہا ہو اور بنا ہوا نہ ہو اس کو (هدبة الثوب) کہتے ہیں ہوا پر ضمہ ہے اور دال پر سکون ہے اس کو جھار بھی کہہ سکتے ہیں یہ نامردی کی طرف اشارہ ہے بعض روایات میں آیا ہے کہ عبد الرحمان نے کہا کہ (انما ابشها بفا) یعنی میں تو اس کو جھاڑ کر رکھتا ہوں میں نامرد نہیں ہوں علماء نے تطبیق دی ہے کہ عبد الرحمان نے بھی سچ کہا ہے مگر یہ عورت اس سے زیادہ قوت کی خواہشمند تھی تو ان کا کہنا بھی صحیح ہے مگر اس نے تشبیہ دینے میں خوب زور دیا ہے اور بیوہ عورت کے ساتھ شادی کرنے میں یہ خرابی تو لازم ہے، اس حدیث سے ایک تو یہ بات ثابت ہوگئی کہ تین طلاق تین ہی واقع ہو جاتی ہیں اور دوسری بات یہ ثابت ہوگئی کہ حلالہ کے بغیر یہ عورت پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہے اور تیسری بات یہ ثابت ہوگئی کہ حلالہ ایک حقیقت ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا ہاں اس کی خراب صورتیں بہر حال خراب ہوگئی لیکن اس کے وجود کا انکار تو نہیں ہو سکتا البتہ اگر کوئی شخص اس نکاح

اور اس حلالہ کو حلالہ کے بجائے کوئی اور نام تجویز کر کے دیتا ہے تو اصطلاحات کے تغیر میں کوئی بخل نہیں ہے چوتھی بات یہ ثابت ہوگئی کہ زوج ثانی کا جماع کرنا ضروری ہے اور ﴿حتی تنکح زوجا غیرہ﴾ میں صرف نکاح مراد نہیں بلکہ وطی مراد ہے حضرت سعید بن مسیب نے پہلے صرف نکاح کو کافی قرار دیا تھا مگر بعد میں حدیث عسیلہ کی وجہ سے رجوع کیا۔

حلالہ کا بیان

الفصل الثانی

﴿۲﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُحْلِلَ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ

(رواہ الدارمی) وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَه عَنْ عَلِيٍّ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَعُقْبَةُ بْنُ غَامِرٍ .

حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے محلل اور محلل لہ پر لعنت فرمائی ہے (دارمی) ابن ماجہ نے اس روایت کو حضرت علیؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عقبہ ابن عامرؓ سے نقل کیا ہے۔

توضیح

لعن المحلل : مُحْلِلٌ یعنی حلال کرنے والا زوج ثانی کو کہتے ہیں اور (مُحَلَّلٌ لَهُ) یعنی جس کے لئے حلال کیا جاتا ہے زوج اول کو کہتے ہیں، حلالہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدیں عدت گزرنے کے بعد یہ شخص دوبارہ اس مطلقہ مغلطہ کے ساتھ نکاح کرنا چاہتا ہے تو یہ شخص اب نکاح نہیں کر سکتا ہاں اگر اس عورت نے کسی اور شخص سے نکاح کر لیا اور اس نے جماع بھی کر لیا اور پھر خود طلاق دیدی تو عدت گزرنے کے بعد یہ عورت اپنے پہلے خاوند کے لئے حلال ہو جائیگی یہ حلالہ ہے اور یہ حلالہ کی وہ جائز صورت ہے جس کا ذکر قرآن کریم میں ﴿حتی تنکح زوجا غیرہ﴾ کے ساتھ کیا گیا ہے البتہ یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ زوج ثانی پر کوئی لازم نہیں کہ وہ طلاق دیدے اگر وہ طلاق نہیں دیتا تو وہ اس کی بیوی ہے لیکن اگر اس نے رضا و رغبت کے ساتھ طلاق دیدی تو عورت پر عدت گزارنا لازم ہے پھر جا کر نکاح کر سکتی ہے۔

حلالہ کی مکروہ تحریمی صورت

اگر زوج ثانی نے شرط لگائی کہ جماع کے بعد طلاق دوں گا یا عورت نے یہی شرط لگائی یا زوج اول نے یہی شرط رکھی یا زوج ثانی نے زوج اول سے رقم طے کر لی کہ اتنا پیسہ دو گے تو میں حلالہ کروں گا یہ تمام صورتیں حلالہ کی مکروہ تحریمی صورتیں ہیں کیونکہ یہ مقاصد نکاح کے منافی ہیں نکاح میں دوام ہوتا ہے اور اس میں عدم دوام کی شرط لگائی گئی ہے۔

جمہور ائمہ کے نزدیک یہ حلالہ صحیح نہیں اور جماع کے باوجود یہ عورت پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی کیونکہ یہ

شرائط فاسد ہیں لہذا نکاح فاسد ہو گیا تو حلالہ صحیح نہیں ہوا ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ یہ فاسد شرائط خود فاسد ہو جائیں گی اور نکاح صحیح رہ جائیگا کیونکہ شرائط فاسدہ سے عقد نکاح فاسد نہیں ہوتا اور جب عقد نکاح صحیح ہوا تو حلالہ بھی صحیح ہو گیا تو عورت زوج اول کے لئے حلال ہو گئی جمہور نے زیر بحث حدیث میں لفظ لَعْن کو دیکھا ہے لیکن لفظ مُحْلِل کو نہیں دیکھا جس میں حلال کرنے کا مفہوم پڑا ہوا ہے،

اب سوال یہ ہے کہ اس حدیث میں حلالہ کرنے والے پر لعنت کیوں کی گئی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ لعنت کا تعلق حلالہ کی ان صورتوں سے ہے جو مکروہ تحریمی ہیں انہیں صورتوں کے پیش نظر بعض روایات میں (محلل) کو (تیس مُسْتَعَار) یعنی عاریت کا بکرا کہا گیا ہے اور زیر نظر حدیث میں اس پر لعنت کی گئی ہے اب دوسرا سوال یہ ہے کہ اس حدیث میں (محلل) یعنی زوج اول پر بھی لعنت کی گئی ہے اس کا قصور کیا ہے تو علماء نے فرمایا ہے کہ چونکہ اس نے مغضظہ طلاق دیکر اس زوج ثانی کو حلالہ کی ان مکروہ صورتوں میں ڈال دیا ہے اس لئے وہ بھی مستحق لعنت ہوا خلاصہ یہ کہ اگر حلالہ میں یہ مکروہ صورتیں نہ ہوں اور زبان حال و زبان قال سے واضح طور پر ان ناجائز شرائط کا اظہار نہ ہو تو فی نفسہ حلالہ قابل مواخذہ نہیں ہے بلکہ بعض انتہائی مجبوری میں قابل اجر بھی ہو سکتا ہے جبکہ نیت اصلاح احوال کی ہو کیونکہ قرآن کی آیت میں ﴿حَتَّىٰ تَنْكَحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ کا بھی ایک عام مفہوم ہے علامہ ابن ہمام نے فتح القدیر میں حلالہ کی ممنوع اور قابل لعنت صورت یہ بتائی ہے کہ مطلقہ مغضظہ عورت نے خود بخود غیر کفو میں سرپرست کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا تو اس صورت میں اگر چہ زوج ثانی جماع بھی کر لے یہ حلالہ صحیح نہیں ہے اور زوج اول کے لئے یہ حلال نہیں ہو سکتی اور اسی پر فتویٰ ہے۔

ایلاء کا مسئلہ

﴿۳﴾ وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ أَدْرَكْتُ بِضْعَةَ عَشَرَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَقُولُ يُوقَفُ الْمُؤَلَّى (رواہ فی شرح السنۃ)

اور حضرت سلیمان ابن یسارؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ کے دس بلکہ اس سے بھی زیادہ

صحابیوں کو پایا ہے وہ سب یہ فرمایا کرتے تھے کہ ایلاء کرنے والے کو ٹھہرایا جائے۔ (شرح السنہ)

توضیح

یوقف المؤلّی: یعنی ایلاء کرنے والے کو ٹھہرایا جائے گا اور اس کو زود کا جائے گا اور اس کو اس کا پابند بنایا جائیگا کہ تم نے جب ایلاء کیا ہے تو اب چار ماہ کے بعد طی کر کے بیوی کی طرف رجوع کر لو یا طلاق دیدو اگر وہ ایسا نہیں کرتا تو اس کو قید کر کے جیل میں ڈال دو یہ اس جملہ کا ظاہر مطلب ہے جو جمہور کے موافق ہے۔

لغت میں ایلاء قسم کو کہتے ہیں امر القیس نے اپنی محبوبہ کے انکار اور قسم کھانے کے متعلق کہا ۔

ویوما علی ظہر الکثیر تعذرت علی والت حلفة لم تحلیل

اصطلاح میں ایلاء اس کو کہتے ہیں کہ کوئی شخص یہ قسم کھائے کہ وہ چار ماہ یا اس سے زائد تک اپنی بیوی کے ساتھ جماع نہیں کریگا یہ ایلاء ہے، اب اگر اس شخص نے چار ماہ کے اندر اپنی بیوی سے جماع کر لیا تو ایلاء ختم ہو گیا یہ شخص حائض ہو گیا اب کفارہ قسم ادا کرنا ہوگا اور اگر چار ماہ گزر گئے اور اس نے رجوع نہیں کیا تو ائمہ احناف کے نزدیک اس مدت کے گزر جانے سے خود بخود ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی قاضی کی تفریق کی کوئی ضرورت نہیں اور نہ اس شخص کو طلاق دینے یا رجوع کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

جمہور ائمہ فرماتے ہیں کہ چار ماہ گزر جانے کے بعد خود بخود طلاق واقع نہیں ہوگی بلکہ ایلاء کرنے والے سے کہا جائیگا کہ یا اپنی بیوی کی طرف رجوع کر لیا یا اس کو طلاق دیدو اگر وہ نہ طلاق دیتا ہے اور نہ رجوع کرتا ہے تو قاضی اس کو قید میں ڈال دیتا کہ وہ یا طلاق دیدے یا رجوع کر لے لیکن اگر اس ضدی خالم نے کچھ بھی نہ کیا بلکہ انکار کر دیا تو اب قاضی اس کا قائم مقام ہو جائیگا اور وہ طلاق دیدیگا یعنی دونوں میں تفریق کا حکم کر دیا جو ایک طلاق بائن ہوگی، مذکورہ روایت بظاہر جمہور کی دلیل ہے کیونکہ ایلاء کرنے والے کو چار ماہ سے قبل رجوع یا طلاق پر مجبور نہیں کیا جاسکتا ہے معلوم ہوا چار ماہ کی مدت گزرنے کے بعد یہ معاملہ کرنا ہے اگر مدت گزرنے سے طلاق بائن واقع ہوتی تو (یوقف المولیٰ) کی کیا ضرورت تھی؟ ائمہ احناف نے اس آیت سے استدلال کیا ہے ﴿لِّلَّذِیۡنِ یُولُوۡنَ مِنْ نِّسَاۡہِمۡ تَرۡبِصَ اَربَعَةَ اَشۡہَرٍ فَاِنْ فَاۡوَاۡنَ اللّٰہُ غَفُوۡرٌ رَّحِیۡمٌ وَاِنْ عَزَمُوۡا الطَّلَاقَ فَاِنَّ اللّٰہَ سَمِیۡعٌ عَلِیۡمٌ﴾ اب اس آیت سے ایک بات یہ واضح ہوگئی کہ ایلاء کی کم از کم مدت چار ماہ ہے اس سے کم میں ایلاء نہیں ہوگا بلکہ صرف قسم ہوگی غیر مقلدین حضرات کے نزدیک چار ماہ سے کم میں بھی ایلاء ہے ایلاء کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں ہے لیکن ان کا مسلک اس آیت کے اشارات کے منافی ہے نیز مصنف ابن ابی شیبہ میں ایک روایت ہے کہ (لا ایلاء فیما دون اربعۃ اشہر) یہ روایت بھی اہل نطاہر کے مسلک کو رد کرتی ہے اسلام سے پہلے جاہلیت میں ایلاء دو سال تک طویل ہوتا تھا اسلام نے اس کے لئے چار ماہ مقرر کر دیئے ہیں، اس آیت سے احناف کے مسلک کے مطابق دوسری یہ بات ثابت ہوگئی کہ چار ماہ گزرنے کے بعد ایک طلاق بائن واقع ہو جاتی ہے کیونکہ آیت کہتی ہے کہ اگر ایلاء کرنے والے نے چار ماہ کے اندر رجوع نہ کیا تو اس نے طلاق ہی کا ارادہ کر لیا (وان عزموا الطلاق) سے احناف نے بجا طور پر استدلال کیا ہے یہاں قاضی کے فیصلے کی کوئی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ایلاء ایک نجی معاملہ ہے اس کا قاضی اور اس کی عدالت سے کوئی واسطہ نہیں قاضی کی مداخلت لعان میں ہوتی ہے ایلاء میں نہیں ہوتی لہذا جمہور نے جو یہاں

تفریق قاضی کو ضروری کہا ہے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

احناف کے مسلک کے مطابق بڑے بڑے صحابہ جیسے حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ اور حضرات عبادلہ ثلاثہ یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود اور عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سب نے فرمایا کہ ایلاء کی مدت چار ماہ کے گزرنے سے بیوی پر ایک طلاق بائن واقع ہو جاتی ہے ملا علی قاری نے اس کی بڑی تفصیل بیان فرمائی ہے یہاں اختصار کے پیش نظر صرف ایک روایت نقل کرنا کافی ہے (عن ابن عباس وابن عمر قالوا اذا الى ولم يفنى حتى مضت اربعة اشهر فهي تطليقة بائنة، رواه ابن ابی شیبہ) مرقات جلد ۶ صفحہ ۲۹۹) بہر حال احناف نے اپنے دلائل کو زیر بحث مذکورہ جملے کے مقابلے میں رائج قرار دیا ہے ایلاء میں رجوع کرنے کا ایک طریقہ تو اپنی بیوی سے جماع کرنا ہے یہ رجوع بالفعل ہے دوسرا طریقہ زبان سے رجوع کرنے کا ہے جو رجوع بالقول کہلاتا ہے۔

ظہار کا حکم

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ صَخْرٍ وَيَقَالُ لَهُ سَلَمَةُ ابْنُ صَخْرٍ الْبَيَاضِيُّ جَعَلَ امْرَأَتَهُ عَلَيْهِ كَظْهَرِ أُمِّهِ حَتَّى يَمْضِيَ رَمَضَانُ فَلَمَّا مَضَى نِصْفُ مِنْ رَمَضَانَ وَقَعَ عَلَيْهَا لَيْلًا فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَقَ رَقَبَةً قَالَ لَا أَجِدُهَا قَالَ فَصُمُّ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ قَالَ أَطْعِمُ سِتِّينَ مِسْكِينًا قَالَ لَا أَجِدُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِفَرَوَةَ بِنِ عَمْرِو أَعْطِهِ ذَلِكَ الْعَرَقَ وَهُوَ مِكَتَلٌ يَأْخُذُ خُمْسَةَ عَشَرَ صَاعًا أَوْ سِتَّةَ عَشَرَ صَاعًا لِيُطْعِمَ سِتِّينَ مِسْكِينًا (رواه الترمذی) وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ صَخْرٍ نَحْوَهُ قَالَ كُنْتُ امْرَأً أَصِيبُ مِنَ النِّسَاءِ مَا لَا يُصِيبُ غَيْرِي وَفِي رِوَايَتِهِمَا أَغْنَى أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ فَأَطْعِمُ وَسَقَامَيْنِ تَمْرٍ بَيْنَ سِتِّينَ مِسْكِينًا .

اور حضرت ابوسلمہؒ کہتے ہیں کہ (ایک صحابی) سلمان ابن صخر نے کہ جن کو سلمہ ابن صخر بیاضی کہا جاتا تھا اپنی بیوی کو اپنے لئے اپنی ماں کی پشت کی مانند قرار دیا تا وقتیکہ رمضان ختم ہو (یعنی انہوں نے بیوی سے یوں کہا کہ ختم رمضان تک کے لئے تو مجھ پر میری ماں کی پشت کے مثل ہے گویا اس طرح انہوں نے اپنی بیوی کو رمضان کے ختم تک کے لئے اپنے اوپر حرام قرار دیا) مگر ابھی آدھا ہی رمضان گزرا تھا کہ انہوں نے ایک رات اپنی بیوی سے صحبت کر لی پھر (جب صبح ہوئی تو) وہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ ماجرا بیان کیا، آنحضرتؐ نے ان سے فرمایا کہ ایک غلام آزاد کر دو، انہوں نے عرض کیا کہ میں اسکی استطاعت نہیں رکھتا، آنحضرتؐ نے فرمایا دو مہینے

یعنی پے در پے روزے رکھو، انہوں نے عرض کیا کہ مجھ میں اتنی طاقت نہیں ہے (کیونکہ حکم خداوندی تو یہ ہے کہ دو مہینے اس طرح روزے رکھے جائیں کہ ان مہینوں میں جماع سے کلیۃً اجتناب کیا جائے اور میں اپنے جنسی پہچان کی وجہ سے اتنے دنوں تک جماع سے باز نہیں رہ سکتا) آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ، انہوں نے عرض کیا کہ میں تو اس کی بھی طاقت نہیں رکھتا۔ پھر آنحضرتؐ نے (ایک اور صحابی) حضرت فروہ ابن عمروؓ سے فرمایا کہ انکو کھجوروں کا وہ عرق دیدو (جو ایک شخص دے گیا تھا) تاکہ یہ ساٹھ مسکینوں کو کھلا دیں اور عرق کھجوروں کے پتوں سے بنے ہوئے تھیلے (چھابے) کو کہتے ہیں جس میں پندرہ صاع یا سولہ صاع (یعنی تقریباً ساڑھے باون سیر یا ۵۶ سیر) کھجوریں ساتی ہیں۔ (ترمذی) اور ابو داؤد ابن ماجہ اور دارمی نے اس روایت کو سلیمان ابن یسار سے اور انہوں نے حضرت سلمہ ابن صحر سے اسی طرح نقل کیا ہے جس میں حضرت سلمہؓ کے یہ الفاظ بھی ہیں کہ میں اپنی عورتوں سے اس قدر قربت کیا کرتا تھا کہ کوئی شخص میری برابر قربت نہیں کرتا تھا (چنانچہ جنسی پہچان کے اتنے زیادہ غلبہ ہی کی وجہ سے میں اپنی بیوی سے صحبت کرنے سے نہ رک سکا) اور ان دونوں یعنی ابو داؤد اور دارمی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آنحضرتؐ نے (ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ فرمانے کی جگہ) یہ فرمایا کہ ساٹھ مسکینوں کو ایک وسق کھجوریں کھلاؤ۔

توضیح

کظہر امہ :۔ مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں (باب المطلقة ثلاثا) کے بعد (وفیہ ذکر الظہار والایلاء) کے الفاظ عنوان میں مذکور ہیں اسی وجہ سے اس باب میں ایلاء کی حدیث بھی ہے اور ظہار کی احادیث بھی آئی ہیں یا ایلاء اور ظہار بھی طلاق کی ایک قسم ہے اس لئے طلاق کے ابواب کے ضمن میں ذکر کیا گیا، زیر نظر حضرت ابوسلمہؓ کی حدیث میں ظہار کا حکم بیان کیا گیا ہے ظہار اس کو کہتے ہیں کہ کوئی شخص اپنی بیوی کو یا اس کے جسم کے اہم اور مشہور حصہ کو اپنی محرمات ابدیہ کے جسم کے اس حصہ سے تشبیہ دے جس حصہ کی طرف اس کیلئے دیکھنا حرام ہو جیسے اپنی بیوی سے یوں کہہ دے کہ تم مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح حرام ہو یا تیرا سر یا پیٹ میری ماں کے پیٹ کی طرح ہے ان الفاظ کے بعد اس عورت سے جماع کرنا اور بوس و کنار ہونا سب حرام ہو جاتا ہے ہاں اگر وہ کفارہ ظہار ادا کر دے پھر جماع جائز ہو جائیگا کفارہ ظہار ادا کرنے سے پہلے اگر اس نے جماع کیا تو اس پر استغفار لازم ہے صرف وہی کفارہ ظہار ادا کرنا ہوگا مزید کوئی جرمانہ نہیں آئے گا البتہ کفارہ ادا کرنے سے پہلے دوبارہ جماع نہ کرے۔

حتیٰ یمضیٰ رمضان :۔ اس جملہ سے معلوم ہوا کہ موقت ظہار جائز ہے اور جب مقررہ وقت گزر جائے تو ظہار باطل ہو جائیگا ابن ہمامؒ نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے کسی معین مدت کیلئے ظہار کیا (مثلاً یوں کہہ دیا کہ رمضان تک ظہار ہے) تو یہ

قید لگانی صحیح ہے اور وقت کے گزر جانے سے ظہار باطل ہو جائیگا۔

اطعم ستین :۔ کفارہ ظہار میں یہ ترتیب ہے کہ اول تو غلام آزاد کرنا متعین ہے اگر غلام میسر نہیں تو ساٹھ دن روزے رکھنے ہونگے لیکن غلام آزاد کرنے سے پہلے جماع کرنا حرام ہے اسی طرح روزے مکمل ہونے سے پہلے جماع کرنا حرام ہے مگر اس سے کفارہ کا اعادہ لازم نہیں آتا صرف استغفار کرنا لازم ہے اگر روزے نہیں رکھ سکتا تو پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا پڑیگا مگر اس سے پہلے جماع کرنا حرام ہے ہاں اگر جماع کر لیا تو استغفار کرے کفارہ کا اعادہ نہیں ہے۔

سوال:

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ساٹھ مسکینوں کو ۶ اصاع کھجور کفارہ میں ادا کر دیا حالانکہ فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ اگر کھجوریں دینی ہوں تو ہر مسکین کو صدقہ فطر کی مقدار کے برابر دی جائیں اس حساب سے تو ساٹھ صاع کھجوریں ہونی چاہئے؟

جواب:

آنحضرت نے حضرت سلمہ سے فرمایا کہ ان کھجوروں کو مساکین پر صرف خرچ کرو اس کا مطلب یہ نہیں تھا کہ پورا کفارہ یہی ہے بلکہ مطلب یہ تھا کہ جتنی کھجوریں موجود ہیں ان کو تقسیم کر دو اور باقی اپنی طرف سے ملا دو نیز بعض روایات میں یہ تفصیل ہے کہ یہ شخص خود غریب تھا تو فی الحال سب کھجوریں ان کو دیدی گئیں اور کفارہ بعد میں ادا کر لیا گیا تیسرا جواب یہ ہے کہ اسی روایت میں ابوداؤد اور دارمی کے حوالہ سے ایک وسق کا ذکر موجود ہے اور وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے تو اب کوئی اشکال باقی نہیں رہا کیونکہ اس شخص کو گویا کہد یا گیا کہ یہ سولہ صاع لے لو اور اپنے پاس سے باقی کھجوریں ملا کر ایک وسق پوری کر لو فقہاء نے لکھا ہے کہ کفارہ ظہار میں اگر کوئی شخص روزے رکھنا چاہتا ہے تو ان روزوں میں اس طرح تسلسل ہونا چاہئے کہ بیچ میں ایام منہیہ نہ آئیں امام ابوحنیفہ سے ایک روایت ہے کہ اگر ظہار کرنے والے نے روزوں کے درمیان جماع کر لیا تو نئے سرے سے روزے رکھے مگر امام ابو یوسف اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ استیناف نہیں ہے صرف استغفار کرے، جمہور کے ہاں کفارہ ظہار میں مسلمان غلام کا آزاد کرنا ضروری ہے احناف فرماتے ہیں کہ قرآن کریم میں مطلق غلام کا ذکر ہے لہذا مسلمان ہونا افضل ہے لیکن واجب نہیں اسی طرح غلام ہو یا لونڈی ہو، بالغ ہو یا نابالغ ہو سب جائز ہے کیونکہ آیت مطلق ہے آئندہ حدیث نمبر ۵ اور حدیث نمبر ۶ کی تشریح بھی اس توضیح میں آگئی۔

﴿۵﴾ وعن سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ صَخْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَظَاهِرِ يُوَاقِعُ قَبْلَ أَنْ يُكْفَرَ قَالَ كَفَّارَةٌ وَاحِدَةٌ (رواه الترمذی وابن ماجه)

اور حضرت سلیمان ابن یسار (تابعی) حضرت سلمہ بن صخر سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس

ظہار کرنے والے کے بارے میں جو کفارہ ادا کرنے سے پہلے جماع کر لے فرمایا کہ اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

الفصل الثالث

﴿۶﴾ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا ظَاهَرَ مِنْ امْرَأَتِهِ فَعَشِيَهَا قَبْلَ أَنْ يُكَفِّرَ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ مَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ بَيَاضَ حَجَلِيهَا فِي الْقَمَرِ فَلَمْ أَمْلِكْ نَفْسِي أَنْ وَقَعْتُ عَلَيْهَا فَصَحَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَهُ أَنْ لَا يَقْرِبَهَا حَتَّى يُكَفِّرَ (رواه ابن ماجه) وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ، وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ مُسْنَدًا وَمُرْسَلًا وَقَالَ النَّسَائِيُّ الْمُرْسَلُ أَوْلَى بِالصَّوَابِ مِنَ الْمُسْنَدِ.

حضرت عکرمہ حضرت ابن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے ظہار کیا اور پھر کفارہ ادا کرنے سے پہلے اس سے جماع کر لیا، اس کے بعد وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپؐ نے اس سے فرمایا کہ کس چیز نے تمہیں ایسا کرنے پر آمادہ کیا (یعنی کیا وجہ پیش آئی کہ تم کفارہ ادا کرنے سے پہلے جماع کر بیٹھے) اس نے عرض کیا کہ چاندنی رات میں اس کی پازیب کی سفیدی پر میری نظر پڑ گئی اور میں جماع کرنے سے اپنے آپ کو روک نہیں سکا (یہ سکر) آنحضرتؐ ہنس دیئے اور اس کو یہ حکم دیا کہ اب دوبارہ اس سے اس وقت تک جماع نہ کرو جب تک کفارہ ادا نہ کر دو۔ (ابن ماجہ) ترمذی نے بھی اسی طرح کی (یعنی اس کے ہم معنی) روایت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے، نیز ابو داؤد اور نسائی نے اس طرح کی روایت مسند و مرسل نقل کی ہے اور نسائی نے کہا ہے کہ مسند کی بہ نسبت مرسل زیادہ صحیح ہے۔

باب

ظہار کے دیگر مسائل

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي جَارِيَةً كَانَتْ تَرْعَى غَنَمًا لِي فَحِثُّهَا وَقَدْ فَقَدْتُ شَاةَ مِنَ الْغَنَمِ فَسَأَلْتُهَا عَنْهَا فَقَالَتْ أَكَلَهَا الذُّئْبُ فَاسْفُتَ عَلَيْهَا وَكُنْتُ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلَطَمْتُ وَجْهَهَا وَعَلَى رَقَبَةٍ أَفَاعَتْقُهَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْنَ اللَّهُ فَقَالَتْ فِي السَّمَاءِ فَقَالَ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَقُهَا (رواه مالك) وَفِي رِوَايَةٍ مُسْلِمٍ قَالَ كَانَتْ لِي جَارِيَةٌ تَرْعَى غَنَمًا لِي قَبْلَ أَحَدٍ وَالْجَوَانِيَّةُ فَاطَّلَعَتْ ذَاتَ يَوْمٍ فَإِذَا الذُّئْبُ قَدْ ذَهَبَ بِشَاةٍ مِنْ غَنَمِنَا وَأَنَا رَجُلٌ مِنْ بَنِي آدَمَ آسَفٌ كَمَا يَأْسِفُونَ لَكِنْ صَكَّكُتْهَا صَكَّةً فَاتَّيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَظَمَ ذَلِكَ عَلَيَّ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُعْتَقُهَا قَالَ إِنِّي بِهَا فَقَالَ لَهَا أَيْنَ اللَّهُ قَالَتْ فِي السَّمَاءِ قَالَ مَنْ أَنَا قَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَعْتَقُهَا فَإِنَّهَا مُؤَمِّنَةٌ.

حضرت معاویہ ابن حکم کہتے ہیں کہ میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میری ایک لونڈی ہے جو میرا ریوڑ چراتی ہے میں جب اس کے پاس گیا اور ریوڑ میں اپنی ایک بکری کم پائی تو میں نے اس سے بکری کے بارے میں پوچھا کہ وہ کیا ہوئی؟ اس نے کہا کہ بھیڑیا لے گیا مجھ کو اس پر غصہ آ گیا اور چونکہ میں بنی آدم میں سے ہوں (یعنی ایک انسان ہوں اور انسان بتقاضائے بشریت مغلوب الغضب ہو جاتا ہے) اس لئے میں نے اس لونڈی کے منہ پر ایک تھپڑ مار دیا اور اس وقت (کفارہ ظہار، یا کفارہ قسم کے طور پر اور یا کسی اور سبب سے) مجھ پر ایک بردہ (یعنی ایک لونڈی یا ایک غلام آزاد کرنا واجب ہے تو کیا میں اسی لونڈی کو آزاد کر دوں) (تاکہ میرے ذمہ سے وہ کفارہ بھی ادا ہو جائے اور اس کو تھپڑ مار دینے کی وجہ سے میں جس ندامت و شرمندگی میں مبتلا ہوں اس سے بھی نجات پا جاؤں) آنحضرتؐ نے (یہ سکر) اس لونڈی کو طلب فرمایا (اور اس سے) پوچھا کہ بتاؤ اللہ تعالیٰ کہاں ہے؟ اس نے کہا آسمان میں پھر آنحضرتؐ نے پوچھا میں کون ہوں؟ اس نے کہا آپ اللہ کے رسول ہیں، اس کے بعد آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اس کو آزاد کر دو۔ (رواہ مالک) مسلم کی روایت میں یوں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے کہا کہ میری ایک لونڈی تھی جو احد پہاڑ اور جوانیہ کے اطراف میں میرا ریوڑ چراتی تھی (جوانیہ احد پہاڑ کے قریب

ایک جگہ کا نام ہے) ایک دن جو میں نے اپنا ریوڑ دیکھا تو مجھے معلوم ہوا کہ بھیڑیا میری ایک بکری کو ریوڑ میں سے اٹھا کر لے گیا ہے میں بنی آدم کا ایک مرد ہوں اور جس طرح (کسی نقصان و اتلاف کی وجہ سے) اولاد آدم کو غصہ آجاتا ہے اسی طرح مجھے بھی غصہ آگیا (چنانچہ اس غصہ کی وجہ سے میں نے چاہا کہ اس لونڈی کو خوب ماروں) لیکن میں اس کو ایک ہی تھپڑ مار کر رہ گیا، پھر میں رسول کریم صلی اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا (اور آپؐ کے سامنے یہ سارا ماجرا بیان کیا) آنحضرتؐ نے اس واقعہ کو میرے حق میں ایک امر اہم جانا اور فرمایا کہ تم نے یہ بڑا گناہ کیا ہے میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! تو کیا میں اس لونڈی کو آزاد کر دوں؟ آپؐ نے فرمایا اس کو میرے پاس بلاؤ میں اس لونڈی کو آنحضرتؐ کے پاس بلا لیا، آنحضرتؐ نے اس سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کہاں ہے اس نے جواب دیا کہ آسمان میں۔ پھر آپؐ نے پوچھا کہ میں کون ہوں؟ اس نے کہا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ آپؐ نے فرمایا اس لونڈی کو آزاد کر دو کیونکہ یہ مسلمان ہے۔

توضیح

والجوانیۃ:۔ احد پہاڑ کے پاس ایک جگہ ہے اس کا نام جوانیہ ہے اس لفظ میں واو پر شد ہے اور جیم پر فتح ہے۔
فاطلعت:۔ طاء مشد د ہے یہ جہا تک کر دیکھنے کے معنی میں ہے۔

آسف:۔ ہمزہ پر مد ہے اور سین مفتوح ہے یہ مادہ دو بابوں سے آتا ہے سمع یسمع سے درمند اور غمگین ہونے کے معنی میں ہے اور باب افعال سے غصہ میں ڈالنے کے معنی میں آتا ہے (فلما آسفونا) اسی باب افعال سے ہے اس حدیث میں علامہ طبریٰ اور ملا علی قاریؒ دونوں نے اس لفظ کو غصہ اور غضب کے معنی میں لیا ہے۔

لکن:۔ یہ لفظ استدراک کے طور پر آیا ہے (ای واردت ان اضربھا ضربا شديدا ولکن) یعنی شدید پٹائی کو چھوڑ کر صرف ایک تھپڑ مارا۔

صککتھا:۔ نصر نصر سے صکا و صکتہ چہرہ پر تھپڑ رسید کرنے کو کہتے ہیں۔

این اللہ:۔ آنحضرتؐ نے اس لونڈی سے یہ سوال اس لئے نہیں پوچھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی جہت اور مکان و مقام بتادے بلکہ حضور اکرمؐ کا مقصد صرف اتنا معلوم کرنا تھا کہ یہ لونڈی موحده مؤمنہ ہے یا نہیں اور چونکہ مشرکین عرب کا عقیدہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ جتنے بھی معبود شریک ہیں وہ سب زمین پر ہیں اور آسمان میں جو رب ہے وہ وہی اللہ ہے اس لئے جب لونڈی نے جواب دیا کہ (فی السماء) تو اس کا مطلب یہ تھا کہ وہ واحد لا شریک بادشاہ آسمان میں ہے ان کا کوئی شریک نہیں ہے اس پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اس کو آزاد کر دو یہ مؤمنہ موحده ہے افضل اور بہتر یہی ہے کہ کفارہ ظہار میں آزاد ہونے والا غلام یا

لوٹڈی مسلمان ہو اور اگر مسلمان نہ ہو تو اس سے بھی کفارہ ادا ہو جاتا ہے احناف کا یہی مسلک ہے البتہ جمہور فرماتے ہیں کہ غلام کا مسلمان ہونا ضروری ہے وہ مذکورہ حدیث سے استدلال کرتے ہیں احناف فرماتے ہیں کہ قرآن کریم میں کفارہ ظہار کی ترتیب اس طرح ہے ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا﴾ الخ ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا﴾ (مجادلہ) ﴿اس ترتیب میں (رقبتہ) کا لفظ مطلق ہے خواہ مسلمہ ہو خواہ کافرہ ہو البتہ حدیث کی وجہ سے مسلمان ہونا افضل ہے، یہاں ان دو روایتوں میں بظاہر معمولی سا تضاد معلوم ہوتا ہے کیونکہ موطا مالک کی روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس صحابی نے فرمایا کہ میرے ذمہ ایک غلام آزاد کرنا ہے تو کیا اس کے عوض میں اس لوٹڈی کو آزاد کر سکتا ہوں تاکہ وہ کفارہ بھی ادا ہو جائے اور اس مارنے کی پشیمانی کا علاج بھی ہو جائے۔

ادھر مسلم شریف کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاویہ بن حکم نے اس لوٹڈی کو تھپڑ رسید کرنے کی وجہ سے آزاد کیا ہے، اس تضاد کا جواب یہ ہے کہ یہاں کوئی تعارض نہیں ہے صرف اتنی بات ہے کہ موطا مالک کی روایت میں تفصیل ہے اور مسلم کی روایت میں اجمال ہے تو اس اجمال کو اس تفصیل کی روشنی میں دیکھنا چاہئے کہ اس صحابی کے ذمہ کوئی دوسرا کفارہ بھی تھا لیکن انہوں نے چاہا کہ اس میں وہ اس مارنے کے کفارہ کی نیت بھی اگر کرے تو کیا یہ نیت صحیح ہوگی یا نہیں تو حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ یہ صحیح ہے۔

کَلَّا عَلَوْنِي

باب اللعان

لعان کا بیان

قال الله تعالى ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ أَنَّهُ لَمَنِ الصَّادِقِينَ، وَالْخَامِسَةَ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ وَيَدْرُؤُهَا الْعَذَابَ إِنْ تَشْهَدُ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ أَنَّهُ لَمَنِ الْكَاذِبِينَ وَالْخَامِسَةَ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ (نور)﴾

لعان فعال کے وزن پر باب مفاعله کا مصدر ہے اس کا مادہ لعنت ہے اور چونکہ میاں بیوی ایک دوسرے کو رحمت خداوندی سے باہر کرتے ہیں یا رشتہ زوجیت سے ایک دوسرے کو دور کرتے ہیں اس لئے لغوی اعتبار سے اس کو لعان کہہ دیا گیا نیز ان قسموں میں لعنت کا لفظ صراحتہ موجود ہے اس لئے بھی اس معاملہ کا نام لعان رکھا گیا ہے۔

لعان کا اصطلاحی مفہوم

لعان کی اصطلاحی تعریف میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے ائمہ احناف کے نزدیک لعان کی تعریف اس طرح ہے (شہادات مؤکدات بالايمان) یعنی قسموں کے ساتھ تاکید شدہ گواہی کا نام لعان ہے لہذا لعان حنفیہ کے ہاں شہادت کی قسم سے ہے اسی لئے لعان میں شہادت کی تمام شرائط کا پایا جانا ضروری ہے چنانچہ نابالغ اور مجنون میں چونکہ شہادت کی اہلیت نہیں لہذا وہ لعان بھی نہیں کر سکتے ہیں اسی طرح کافر اور مسلمان کا آپس میں لعان نہیں اسی طرح محدود فی القذف بھی لعان نہیں کر سکتا کیونکہ یہ سب لوگ شہادت کی اہلیت نہیں رکھتے تو لعان کے اہل بھی نہیں ہیں، جمہور کے نزدیک لعان کی تعریف یہ ہے (ایمان مؤکدات بلفظ الشهادة) ان کے ہاں لعان باب الیمین سے ہے چنانچہ ان کے ہاں جو کوئی یمین اور قسم کا اہل ہوگا وہ لعان کا بھی اہل ہوگا تو ان کے ہاں محدود فی القذف اور غیر مسلم کا فر لعان کر سکتے ہیں۔

لعان کی حقیقت :-

لعان کی صورت اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ جب شوہر بیوی پر زنا کی تہمت لگائے اور بیوی انکار کرے اور کہہ دے کہ تم نے مجھ پر جھوٹا بہتان لگایا ہے اب اس کو ثابت کرو اس طرح یہ عورت اپنے شوہر کے خلاف عدالت میں جا کر قاضی کے سامنے فریاد کرے قاضی شوہر کو بلائے اور دعویٰ کے ثبوت کے لئے چار گواہ مانگے اگر بہتان ثابت ہو گیا تو عورت پر رحم کا حکم نافذ ہوگا اور اگر شوہر چار گواہ پیش نہ کر سکا تو اب دونوں میں لعان کا حکم نافذ ہوگا، لعان کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے شوہر کہے گا

کہ میں اللہ تعالیٰ کو گواہ بنا کر کہتا ہوں کہ میں نے اس عورت پر زنا کی جو تہمت لگائی ہے میں اس میں سچا ہوں چار دفعہ عورت کی طرف اشارہ کر کے شوہر یہ قسم کھائے اور پانچویں بار اس طرح قسم کھائے کہ اگر میں اس الزام میں جھوٹا ہوں تو مجھ پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو پھر اس کے بعد عورت اس طرح قسم کھائے کہ میں اللہ تعالیٰ کو گواہ بنا کر کہتی ہوں کہ میرے اس شوہر نے مجھ پر زنا کی جو تہمت لگائی ہے اس میں یہ جھوٹا ہے چار دفعہ اس طرح قسم کھانے کے بعد پانچویں مرتبہ عورت کہے کہ اس شوہر نے مجھ پر جو تہمت لگائی ہے اگر اس میں یہ سچا ہے تو مجھ پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہو۔

لعان کی حکمت

یاد رہے کہ لعان کا حکم حد زنا کے بعد آیا ہے یہ ایک الگ قانون ہے جو صرف میاں بیوی کے ساتھ خاص ہے اور اس میں شوہر کی عزت و عظمت اور اس کی غیرت کا احترام کیا گیا ہے کیونکہ اگر شوہر نے مثلاً اپنی آنکھوں سے اپنی بیوی کو زنا کرتے ہوئے دیکھ لیا اب اگر زبان سے زنا کی نسبت بیوی کی طرف کرتا ہے اور چار گواہ نہیں تو اس کی پیٹھ پر حد قذف کے اسی (۸۰) کوڑے لگیں گے یہ الگ مصیبت ہے اور اگر عورت کی اس قبیح حرکت پر خاموش رہتا ہے تو زندگی بھر خون کے گھونٹ پیتا رہ جائیگا اور ہمیشہ کے لئے غیظ و غضب اور غم و الم میں بیچ و تاب کھاتا رہیگا، شریعت مطہرہ نے شوہر کو اس مصیبت سے نکالنے کے لئے حد زنا سے الگ ایک راستہ نکال دیا ہے کہ اگر گواہ نہیں تو قسمیں کھاؤ لعان کرو اور اگر دونوں سے شوہر انکار کرتا ہے تو قاضی اس کو دو چیزوں میں سے کسی ایک پر عمل کرنے کیلئے مجبور کر کے قید بھی کر سکتا ہے ورنہ حد قذف لگے گی۔

لعان کے نتیجہ میں فقہاء کا اختلاف

میاں بیوی کے درمیان جب لعان کا عمل مکمل ہو جائے تو اس کے بعد کیا نتیجہ برآمد ہوگا اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے امام شافعی اور امام مالک اور ایک قول میں امام احمد فرماتے ہیں کہ لعان کے بعد میاں بیوی کے درمیان خود بخود فرقت اور جدائی آجائے گی قاضی کی تفریق اور اس کے فیصلہ کی ضرورت نہیں ہے ائمہ احناف اور ایک قول میں امام احمد فرماتے ہیں کہ صرف لعان کرنے سے میاں بیوی میں تفریق نہیں آئے گی بلکہ قضاء قاضی کی ضرورت پڑے گی۔

دلائل :-

جمہور نے حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کی ایک روایت اور اثر سے استدلال کیا ہے جس کو عبد الرزاق نے مصنف میں نقل کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں (المستلاعنان لا یجتمعان ابداً) طرز استدلال اس طرح ہے کہ اس روایت میں بتایا گیا ہے کہ لعان کرنے کے بعد میاں بیوی ہرگز اکٹھے نہیں رہ سکتے ہیں اگر لعان سے فرقت نہیں آئی تو اس سے میاں بیوی کے درمیان اجتماع لازم آجائیگا جو اس روایت کی تصریح کے خلاف ہے، ائمہ احناف نے حضرت عویمر عجلانی کی روایت سے

استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں (کذبت علیہا ان امسکتھا فطلقھا ثلاثا) اس روایت سے دو باتیں ثابت ہوئیں ایک یہ کہ لعان کے بعد تین طلاقیں دیدی گئیں اگر لعان سے خود بخود فرقت واقع ہو جاتی تو تین طلاق کی کیا ضرورت تھی دوسری بات یہ بھی واضح ہو گئی کہ ایک ساتھ تین طلاقیں نافذ ہو جاتی ہیں تیسری بات یہ واضح ہو گئی کہ حضرت عویمر خود فرماتے ہیں کہ اگر اب لعان کے بعد میں نے اس عورت کو اپنے پاس رکھا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ میں نے اس عورت پر جھوٹ بولا اس لئے میں اس کو طلاق دیتا ہوں یہ بیان اس کی واضح دلیل ہے کہ صرف لعان سے فرقت واقع نہیں ہوتی ہے اگر اس سے فرقت ہو جاتی تو عویمر خود یہ بیان کبھی نہیں دے سکتے تھے ائمہ احناف نے سنن ابی داؤد کی ایک حدیث سے بھی استدلال کیا ہے جو عویمر عجلانی ہی کا قصہ ہے اس میں یہ الفاظ آئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ لعان کے بعد تفریق کرنا مسنون طریقہ ہے ملاحظہ ہو (فمضت السنة بعد فی المتلاعنین ان یفرق بینہما ثم لایجتمعان ابدًا) (ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۳۰۶) احناف نے حضرت ابن عمرؓ کی اس باب کی دوسری حدیث سے بھی استدلال کیا ہے اس میں یہ الفاظ ہیں (ففرق بینہما) ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف لعان تفریق کا سبب نہیں ہے بلکہ قاضی کی مداخلت کی ضرورت ہے یہ بات عقلی دلیل سے بھی واضح ہو جاتی ہے کیونکہ لعان کا سارا معاملہ قاضی کی عدالت سے وابستہ ہے جس میں دعویٰ ہے، گواہی ہے اور قسم ہے جب یہ سارا معاملہ عدالت کے تحت چل رہا ہے تو تفریق زوجین کا معاملہ کیوں عدالت کے اختیار سے باہر کیا جاتا ہے رہ گیا ایلاء کا مسئلہ تو لعان کو ایلاء پر قیاس نہیں کیا جاسکتا ہے کیونکہ ایلاء ایک نجی گھریلو معاملہ ہے جس میں قاضی کی مداخلت نہیں ہے، باقی (المتلاعنان لایجتمعان ابدًا) کا مطلب یہ ہے کہ لعان کی تکمیل کے بعد میاں بیوی کی جدائی ہمیشہ کیلئے ہے اور اس مطلب میں نہ کسی کو اختلاف ہے اور نہ یہ مطلب کسی کے خلاف ہے۔

زنا میں قتل کرنے کا حکم

اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو حالت زنا میں خود دیکھا تو کیا وہ اسے قتل کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں کافی تفصیل ہے خلاصہ یہ کہ اگر کسی نے اپنی بیوی کو حالت زنا میں دیکھ لیا اور جوش غیرت میں آ کر دونوں کو قتل کر دیا تو امید ہے کہ عند اللہ ماخوذ نہیں ہوگا فقہاء نے یہ جملہ لکھا ہے (ولہ قتلہما) کہ شوہر دونوں کو قتل کر سکتا ہے لیکن چونکہ ظاہری شریعت کے قواعد کی اس اقدام سے خلاف ورزی ہوئی، اس لئے جمہور علماء فرماتے ہیں کہ شرعی عدالت میں اس شخص کو لا کر قصاص میں مارا جائیگا۔

تشریح لغات

(انظروا) یہ لفظ نظر سے انتظار کے معنی میں ہے یعنی دیکھو اور انتظار کرو (اسحکم) یعنی جسم کا لالکھونا ہو (ادعج

العینین) آنکھوں کی سیاہی جب سیاہ تر ہو اور سفیدی سفید تر ہو اس کو ادع العینین کہتے ہیں (الیتین) یہ الیت کا تشبیہ ہے مقعد کی ایک جانب کی موٹی ران کو کہتے ہیں جس کو کو لہے بھی کہتے ہیں (خدلج الساقین) لام مشدوہ ہے موٹی پنڈلی کو خدلج کہتے ہیں (فلا احسب) سین کا کسرہ اور ضمہ دونوں پڑھا جاسکتا ہے (اظن) کے معنی میں ہے (احیمر) یہ احمر کی تصغیر ہے سرخ کے معنی میں ہے (وحرہ) تینوں حروف پر زبر ہے چھپکلی کی مانند ایک چھوٹے سرخ حیوان کو کہتے ہیں منجد میں لکھا ہے کہ چھوٹے قد اور سرخ رنگ کی عورت کو بھی حرہ کہتے ہیں۔

اشعة الممعات میں شیخ عبدالحق نے اس کے متعلق لکھا ہے (کرکلی سرخ درز میں پھسیدہ) یعنی حرہ اس سرخ کیڑے کا نام ہے جو زمین سے چپک کر چلتا ہے (پشتو میں ”چار کئے“ اس کا بہترین مصداق ہے)۔ اب وہ حدیث ترجمہ کے ساتھ ملاحظہ ہو جس کی تشریح پہلے ہو چکی۔

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ إِنَّ عُيُومِرَ الْعَجَلَانِيَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا أَيْقَتْلُوهُ أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَنْزَلَ فِيكَ وَفِي صَاحِبَتِكَ فَأَذْهَبْ فَأْتِ بِهَا قَالَ سَهْلٌ فَتَلَاعْنَا فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا مَعَ النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَغَا قَالَ عُيُومِرُ كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَمْسَكْتُهَا فَطَلَّقْتُهَا ثَلَاثًا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْظِرُوا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَسْحَمَ أَدْعَجَ الْعَيْنَيْنِ عَظِيمَ الْإِلْتِيَانِ خَدْلَجَ السَّاقَيْنِ فَلَا أَحْسِبُ عُيُومِرًا إِلَّا قَدْ صَدَّقَ عَلَيْهَا وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أُحِيمِرَ كَأَنَّهُ وَحَرَةٌ فَلَا أَحْسِبُ عُيُومِرًا إِلَّا قَدْ كَذَبَ عَلَيْهَا فَجَاءَتْ بِهِ عَلَى النَّعْتِ الَّذِي نَعَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَصْدِيقِ عُيُومِرٍ فَكَانَ بَعْدُ يُنْسَبُ إِلَى أُمِّهِ (متفق عليه)

حضرت سہل بن سعد ساعدی کہتے ہیں کہ (ایک صحابی) عویمر عجلانی نے (در بار رسالت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے اس شخص کے بارے میں بتائیے جو اپنی بیوی کے ساتھ کسی اجنبی مرد کو پائے (اور اسے یہ یقین ہو کہ اس مرد نے اس کی بیوی کے ساتھ زنا کیا ہے) کیا وہ اس مرد کو قتل کر ڈالے؟ اگر وہ اس کو مار ڈالے گا تو مقتول کے وارث اس کو قتل کر دیں گے ایسی صورت میں وہ کیا کرے (آیا اس عار پر صبر کرے یا کوئی اقدام کرے؟ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (یہ سنا اس سے) فرمایا کہ تم میاں بیوی کے قضیہ میں وحی نازل کی گئی ہے، جاؤ اپنی بیوی کو بلاؤ۔ حضرت سہل کہتے ہیں کہ عویمر اپنی بیوی کو بلا لائے اور میاں بیوی نے مسجد نبوی میں لعان کیا اور میں بھی اس

وقت دوسرے لوگوں کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی موجود تھا، چنانچہ وہ دونوں میاں بیوی لعان سے فارغ ہوئے تو عویر (یعنی میاں) نے کہا کہ اگر میں اس عورت کو اپنے گھر میں رکھوں تو گویا میں نے اس پر جھوٹی تہمت لگائی ہے اس کے بعد انہوں نے اس عورت کو تین طلاق دی، پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ (اپنے موجودہ حمل سے) ایسا بچہ جنے جس کا رنگ سیاہ آنکھیں بہت کالی ہوں کو لمبے بڑے ہوں اور دونوں پنڈلیوں کا گوشت بھرا ہو تو میں اس کے علاوہ اور کچھ نہیں سمجھوں گا کہ عویر نے اس عورت کے بارہ میں جو کہا ہے سچ کہا ہے (کیونکہ عویر نے جس مرد کی طرف زنا کی نسبت کی ہے وہ اسی رنگ و صورت کا ہے اور جب اسی کی شباهت کا بچہ پیدا ہوگا تو یہی کہا جائے گا کہ وہ اسی کے نطفے سے ہے) اور اگر اس عورت نے ایسا بچہ جننا جس کا رنگ سرخ ہو اور بامنی کے رنگ کا معلوم ہوتا ہو تو پھر میں اس کے علاوہ اور کچھ نہیں سمجھوں گا کہ عویر نے اس کے بارے میں جھوٹ بولا ہے (یعنی عویر چونکہ سرخ رنگ کے ہیں اس لئے بچہ کی رنگت بھی سرخ ہوئی تو سمجھا جائیگا کہ بچہ عویر ہی کے نطفے سے ہے اور عویر نے اپنی بیوی کو جھوٹی تہمت لگائی ہے) چنانچہ جب اس عورت کا بچہ پیدا ہوا تو وہ اسی رنگ و صورت کا تھا جس کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عویر کی تصدیق کے لئے ذکر کیا تھا (یعنی وہ بچہ اسی مرد کی شباهت کا تھا جس کی طرف عویر نے زنا کی نسبت کی تھی گویا عویر کی بات سچ ثابت ہوئی) اس کے بعد وہ بچہ (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد ”الولد للفراش وللعاهر الحجر“ کے مطابق) اپنی ماں کی طرف منسوب کیا گیا۔ (بخاری و مسلم)

﴿۲﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَنْ بَيْنِ رَجُلٍ وَامْرَأَتِهِ فَانْتَفَى مِنْ وَلَدِهَا فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَالْحَقَّ الْوَلَدَ بِالْمَرْأَةِ (متفق علیہ) وَفِي حَدِيثِهِ لُهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَظَلَهُ وَذَكَرَهُ وَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ ثُمَّ دَعَاَهَا فَوَعَظَهَا وَذَكَرَهَا وَأَخْبَرَهَا أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ .

اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص اور اس کی بیوی کے مابین لعان کا حکم فرمایا، چنانچہ (اس لعان کی وجہ سے) وہ شخص اس عورت کے بچہ سے دور ہو گیا (یعنی بچہ کا نسب اس شخص سے ہٹا دیا گیا نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میاں بیوی کے درمیان تفریق (جدائی) کرادی اور بچہ کو عورت کے حوالہ کر دیا، (بخاری و مسلم) اور حضرت ابن عمرؓ کی ایک اور روایت میں جو بخاری و مسلم نے ہی نقل کی ہے یہ الفاظ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو نصیحت کی اور آخرت کا عذاب یاد دلایا (تاکہ وہ جھوٹ نہ بولے اور عورت پر اپنے الزام کو ناحق ثابت نہ کرے) اور اس کو اس بات سے آگاہ کیا کہ دنیا کا عذاب آخرت کے عذاب سے سہل ہے پھر آپؐ نے عورت کو بلایا اس کو بھی نصیحت کی اور آخرت کا عذاب یاد دلایا اور آگاہ کیا کہ دنیا کا عذاب آخرت کے عذاب سے سہل ہے۔

لعان کرنے والوں کا محاسبہ آخرت میں ہوگا

﴿۳﴾ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْمُتْلَاعَيْنِ حِسَابُكُمَا عَلَى اللَّهِ أَحَدُكُمَا كَاذِبٌ لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ مَا لِي قَالَ لَا مَالَ لَكَ إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا وَإِنْ كُنْتَ كَذَبْتَ عَلَيْهَا فَذَاكَ أَبْعَدُ وَأَبْعَدُ لَكَ مِنْهَا (متفق عليه)

اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لعان والے مرد و عورت سے فرمایا (ہم صرف ظاہری احوال کی وجہ کی بنیاد ہی پر کوئی حکم نافذ کر سکتے ہیں اور ہم نے لعان کی صورت میں نافذ کر دیا ہے (البتہ) تمہارا حساب خدا کے ہاں ہوگا کیونکہ (نفس الامر اور حقیقت کے اعتبار سے) تم دونوں میں سے کوئی ایک ضرور جھوٹا ہے (پھر آپؐ نے مرد سے فرمایا کہ) اب عورت کے بارہ میں تمہارے لئے کوئی راہ نہیں ہے (یعنی لعان کے بعد اب اس عورت کے ساتھ رہنا تمہارے لئے جائز نہیں ہے کیونکہ یہ تمہارے لئے ہمیشہ حرام ہوگئی ہے) مرد نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور میرا مال (یعنی میں نے اس عورت کو جو مہر دیا ہے کیا وہ مجھ سے جاتا رہیگا؟) آپؐ نے فرمایا اس مال پر تمہارا کوئی حق نہیں (یعنی دیئے ہوئے مہر کو واپس لینے کا تمہیں کوئی حق حاصل نہیں کیونکہ) اگر تم نے اس عورت کے بارہ میں سچ کہا ہے (یعنی تمہارے کہنے کے مطابق اگر اس عورت نے واقعہ بدکاری کرائی ہے) تو وہ مال اس چیز کا بدلہ ہو گیا کہ تم نے اس کی شرمگاہ کو حلال کیا ہے اور اگر تم نے اس عورت کے بارے میں جھوٹ بولا ہے تو اس صورت میں مہر کا واپس لے لینا اس سے بھی بعید ہے اور تم سے بھی بہت بعید ہے (یعنی جب سچ کی صورت میں مہر کو واپس لینے کا تمہیں حق نہیں ہے تو جھوٹ کی صورت میں تو بدرجہ اولیٰ تمہیں وہ مہر واپس نہ لینا چاہئے)۔ (بخاری و مسلم)

آیت لعان کا شان نزول

﴿۴﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ هَلَالَ بْنَ أُمَيَّةَ قَذَفَ امْرَأَتَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرِيكَ بْنِ سَحْمَاءَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْبَيِّنَةُ أَوْ حَدًّا فِي ظَهْرِكَ فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِذَا رَأَى أَحَدُنَا عَلَى امْرَأَتِهِ رَجُلًا يَنْطَلِقُ يَلْتَمِسُ الْبَيِّنَةَ فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْبَيِّنَةُ وَالْأَحَدُ فِي ظَهْرِكَ فَقَالَ هَلَالَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنِّي لَصَادِقٌ فَلْيُنْزِلَنَّ اللَّهُ مَا يَرَى ظَهْرِي مِنَ الْحَدِّ فَنَزَلَ جَبْرِيْلُ وَانْزَلَ عَلَيْهِ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ فَقَرَأَ حَتَّى بَلَغَ إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ فَجَاءَ هَلَالَ فَشَهِدَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدَكُمَا كَاذِبٌ فَهَلْ مِنْكُمَا

تَائِبٌ ثُمَّ قَامَتْ فَشَهِدَتْ فَلَمَّا كَانَتْ عِنْدَ الْخَامِسَةِ وَقَفُوهَا وَقَالُوا إِنَّهَا مُوجِبَةٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
فَتَلَكَّأَتْ وَنَكَصَتْ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهَا تَرْجِعُ ثُمَّ قَالَتْ لَا أَفْضَحُ قَوْمِي سَائِرَ الْيَوْمِ فَمَضَتْ وَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْصُرُوهَا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَكْحَلُ الْعَيْنَيْنِ سَابِغَ الْإِلْتَيْنِ خَدْلَجَ السَّاقَيْنِ
فَهُوَ لَشْرِيكَ ابْنِ سَحْمَاءَ فَجَاءَتْ بِهِ كَذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا مَا مَضَى مِنْ
كِتَابِ اللَّهِ لَكَانَ لِي وَلَهَا شَأْنٌ (رواه البخاری)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ (ایک صحابی) ہلال ابن امیہؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی بیوی
پر شریک ابن سحماہ صحابی کے ساتھ زنا کی تہمت لگائی (یعنی ہلال نے کہا کہ شریک ابن سحماہ نے میری بیوی کے ساتھ
زنا کیا ہے) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (ہلال سے) فرمایا کہ (اپنے الزام کے ثبوت میں) گواہ پیش کر دو ورنہ
(جھوٹی تہمت لگانے کے جرم میں) تمہاری پیٹھ پر حد جاری کی جائیگی (یعنی اسی کوڑے مارے جائیں گے) ہلال
نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اگر ہم میں سے کوئی کسی مرد کو اپنی بیوی کے ساتھ بدکاری میں مبتلا دیکھے تو کیا وہ گواہ
ڈھونڈنے چلا جائے؟ (یعنی اول تو ایسی صورت میں اتنا موقع کہاں کہ کسی کو گواہ کرے پھر یہ کہ کسی کو گواہ کرنے کی وہ
جگہ کیا ہے) لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہی فرمائے جا رہے تھے کہ گواہ پیش کر دو ورنہ تمہاری پیٹھ پر حد جاری کی
جائے گی پھر ہلالؓ نے عرض کیا کہ قسم ہے اس ذات پاک کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا، میں
سچا ہوں مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسا حکم ضرور نازل فرمائیں گے جو میری پیٹھ کو حد سے بری رکھے گا آخر کار (کچھ
ہی عرصہ بعد) حضرت جبریل تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیتیں نازل کی گئیں ﴿وَالَّذِينَ
يُرْمُونَ اَزْوَاجَهُمْ﴾ یعنی اور جو لوگ کہ اپنی بیویوں کو تہمت لگاتے ہیں۔ الخ (پھر اس کے بعد کی آیتوں کی ﴿اِنَّ
كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ﴾ تک تلاوت کی۔ اس کے بعد ہلالؓ دربار رسالت میں حاضر ہوئے اور گواہی دی (یعنی لعان
کی جو تفصیل پیچھے بیان کی جا چکی ہے اس کے مطابق انہوں نے پانچ مرتبہ گواہی کے ذریعہ لعان کیا) اور نبی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ جانتے ہیں کہ تم میں سے کوئی ایک جھوٹا ہے سو تم میں سے کون ہے جو توبہ
کرے اس کے بعد ہلالؓ نے بیوی کھڑی ہوئی اور لعان کیا (یعنی چار مرتبہ اپنی پاکدامنی کی شہادت دی) اور جب وہ
پانچویں مرتبہ گواہی دینے چلی تو (صحابہؓ نے) اس کو روکا اور کہا کہ (اچھی طرح سوچ سمجھ لو) یہ پانچویں گواہی (تم
دونوں کے درمیان جدائی کو) واجب کر دیگی۔ (یا اگر تم جھوٹی ہوگی تو آخرت کے عذاب کو واجب کر دے گی) ابن
عباسؓ کہتے ہیں (یہ سکر) وہ عورت ٹھہر گئی اور پیچھے ہٹی (یعنی وہ پانچویں مرتبہ کچھ گواہی دینے میں متامل ہوئی) جس
سے ہمیں یہ گمان ہوا کہ یہ اپنی بات سے پھر جائے گی لیکن پھر اس نے کہا کہ میں (لعان سے بچ کر اور اپنے خاوند کے

الزام کی تصدیق کر کے) اپنی قوم کو ساری عمر کے لئے رسوا نہیں کروں گی (یہ کہہ کر) اس نے پانچویں گواہی کو بھی پورا کر دیا (اس طرح جب لعان پورا ہو گیا اور آنحضرتؐ نے ان دونوں میاں بیوی کے درمیان جدائی کرادی تو) آپؐ نے فرمایا اس کو دیکھتے رہنا اگر اس نے ایسے بچے کو جنم دیا جس کی آنکھیں سرمئی، کو لمبے بھاری اور پنڈلیاں موٹی ہوں تو وہ بچہ شریک بن سماء کا ہوگا (کیونکہ شریک اسی طرح کے ہیں) چنانچہ جب اس عورت نے ایسے ہی بچے کو جنم دیا (جو شریک کے مشابہ تھا) تو آنحضرتؐ نے فرمایا اگر کتاب اللہ کا ذکر نہ ہوتا (جس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ لعان کرنے والوں پر حد و تعزیر جاری نہیں ہوگی) تو پھر میں اس عورت کے ساتھ دوسرا ہی معاملہ کرتا (شریک کے ساتھ اس بچے کی مشابہت اس عورت کی بدکاری کا ایک واضح قرینہ ہے، اس لئے اس کی اس بدکاری پر میں اس کو ایسی سزا دیتا کہ دیکھنے والوں کو بھی عبرت ہوتی) بخاری۔

توضیح

﴿فلینزلن اللہ﴾ لعان کا حکم شعبان ۹ھ میں آیا تھا سب سے پہلے لعان کا حکم ہلال بن امیہ پر نافذ ہوا تھا اس سے پہلے عویمر عجلانی کی روایت میں (قد انزل فیک) کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ لعان کا حکم ان کے بارہ میں اتر ا تھا لیکن علماء نے یہ تطبیق دی ہے کہ لعان کا حکم عام ہے تو ہر ایک کے بارہ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ تیرے متعلق یہ حکم آیا ہے یا اصل حقیقت یہ ہے کہ حکم تو عویمر کے متعلق اتر ا تھا مگر اس پر عمل ہلال ابن امیہ نے پہلے کیا یا ممکن ہے دونوں کے متعلق آیت نازل ہوئی ہو (البینۃ) یعنی گواہ پیش کر دینا لفظ منصوب ہے (وقفوہا) یعنی لوگوں نے اس کو قسم کھانے سے روکا اور منع کیا (انہا موجبة) یعنی پانچویں بار قسم کھانا لعان کے حکم کو ثابت کر دیا اور آخرت میں عذاب کو واجب کر دیا (فسلکات) کاف مشدد ہے (توقففت) کے معنی میں ہے یعنی اس عورت نے توقف کیا اور رک گئی (ونکصت) یعنی پیچھے ہٹ گئی اور تاخیر کی (سائر الیوم) یعنی ہمیشہ کیلئے اپنی قوم کو رسوا نہیں کر سکتی ہوں اس جملہ سے گویا اس عورت نے جرم کا اقرار کیا پھر اس بچاری کو پتہ ہی نہ چلا کہ اس نے قسم کھا کر کیا چھپایا اور کیا ظاہر کیا۔

زنا کی تہمت چار گواہوں کے ذریعے ثابت ہوتی ہے

﴿۵﴾ وعن ابی ہریرۃ قال قال سعد بن عبادۃ لو وجدت مع اہلی رجلاً لم امسہ حتی اتی باربعۃ شہداء قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال کلاً والذی بعثک بالحق ان کنت لأعاجلہ بالسیف قبل ذلک قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسمعوا الی ما یقول سیدکم انہ لعیور وانا اغیر منه واللہ اغیر منی (رواہ مسلم)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ (ایک صحابی) سعدؓ نے کہا کہ اگر میں کسی غیر مرد کو اپنی بیوی کے پاس پاؤں تو جب تک چار گواہ فراہم نہ کر لوں اس کو ہاتھ نہ لگاؤں؟ (یعنی اس کو نہ ماروں اور قتل نہ کروں؟) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں، سعدؓ نے کہا کہ ہرگز نہیں قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں قبل اس کے کہ چار گواہ فراہم کروں فوری طور پر تلوار سے اس کا خاتمہ کر دوں گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (حاضرین مجلس کو مخاطب کر کے) فرمایا سنو! تمہارا سردار (یعنی سعدؓ) کیا کہہ رہا ہے بلاشبہ وہ غیرت مند ہے میں اس سے زیادہ غیرت مند ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیرت مند ہے۔ (مسلم)

توضیح

اسمعوا الٰہی ما یقول سیدکم:۔ یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت سعدؓ کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے نبی اکرمؐ کے ارشاد گرامی کی مخالفت کی حالانکہ وہ بڑی اوجہی شان والے صحابی ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت سعدؓ نے ارشاد نبوی کی مخالفت نہیں کی بلکہ آپؐ نے اپنی طبیعت اور پوشیدہ جذبات اور باطنی کیفیت کا اظہار فرمایا ہے کہ میری کیفیت اور غیرت کا تو یہ عالم ہے کہ اس حالت میں کسی مرد کو اپنی بیوی کیساتھ دیکھوں تو کسی گواہ کے انتظار سے پہلے اس کو قتل کر کے کباب بنا دوں گا حالانکہ شریعت کا حکم دوسرا ہے تو میں کیا کروں؟ اس پر حضور اکرمؐ نے حاضرین مجلس سے فرمایا کہ سنو تمہارا سردار کیا کہہ رہا ہے گویا آنحضرتؐ نے حضرت سعدؓ کی اس طبعی کیفیت اور غیرت کی تعریف فرمائی کہ یہ تمہارا سردار ہے اور سرداروں کی طبیعت میں یہ جذبات ہوتے ہیں لیکن شریعت کا حکم اس طرح نہیں بلکہ اس کے برعکس ہے آنحضرتؐ نے حضرت سعدؓ کی بات کی تائید نہیں فرمائی بلکہ آپؐ نے ان کے عذر کو بیان فرمایا ہے حضرت مظہرؒ فرماتے ہیں کہ حضرت سعدؓ نے آنحضرتؐ کے حکم کو رد نہیں کیا بلکہ آپؐ کے سوال کا مقصد یہ تھا کہ آنحضرتؐ کی طرف سے اجازت مل جائے تاکہ اس حالت میں ایسے شخص کو قتل کر دیا جائے آنحضرتؐ نے قتل کرنے سے انکار فرمادیا اور بلیغ انداز سے حضرت سعدؓ کو سمجھا دیا جس پر حضرت سعدؓ نے سکوت اختیار کیا۔

بفتح ۱۹ یقعد و ۱۴۱ھ

اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی غیرت مند نہیں

﴿وَعَنِ الْمُغِيرَةِ قَالَتْ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ لَوِ رَأَيْتُ رَجُلًا مَعَ امْرَأَتِي لَضَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ غَيْرُ مُصَفِّحٍ فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اتَّعَجِبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ وَاللَّهِ لَا نَا غَيْرُ مِنْهُ وَاللَّهِ أَغْيَرُ مِنِّي وَمِنْ أَجْلِ غَيْرَةِ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ

الْعُذْرُ مِنَ اللَّهِ وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بَعَثَ الْمُنْذِرِينَ وَالْمُبَشِّرِينَ وَلَا أَحَدَ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمُدْحَةَ مِنَ اللَّهِ وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْجَنَّةَ (متفق علیہ)

اور حضرت مغیرہؓ کہتے ہیں کہ حضرت سعدؓ نے یہ کہا کہ اگر میں کسی غیر مرد کو اپنی بیوی کے ساتھ دیکھوں تو میں اس کو تلوار سے مار دوں اور تلوار کی پشت کی جانب سے نہیں بلکہ دھار والی جانب سے ماروں (حاصل یہ کہ میں تلوار سے اس کا خاتمہ کر دوں) جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ بات پہنچی (کہ سعد اس طرح کہتے ہیں) تو آپؐ نے (صحابہؓ سے فرمایا کیا تمہیں سعد کی اس غیر معمولی) غیرت مند پر تعجب ہے؟ خدا کی قسم میں یقیناً ان سے زیادہ غیرت مند ہوں اور اللہ مجھ سے زیادہ غیرت مند ہیں اور اللہ نے اپنی غیرت ہی کی وجہ سے (تمام) گناہوں کو حرام کیا ہے خواہ وہ ظاہری گناہ ہوں یا پوشیدہ گناہوں اور عذر کو اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی محبوب نہیں رکھتا اور اسی کے لئے اللہ تعالیٰ نے ڈرانے والوں اور بشارت دینے والوں (یعنی پیغمبروں) کو بھیجا ہے نیز تعریف کرنے کو اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی پسند نہیں کرتا اور اسی کے سبب اللہ تعالیٰ نے جنت کا وعدہ کیا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

غیر مصفح:۔ اس کا مطلب یہ کہ تلوار کی دھار سے ماروں گا کنارہ یا پشت سے اور چوڑے حصہ سے نہیں ماروں گا مراد قتل کرنا ہے، مُصْفِح مِم کے ضمہ صا د ساکن اور فا کے کسرہ کے ساتھ بھی ہے جو ضارب کی صفت ہے اور اگر فا پر فتح ہے تو یہ تلواروں کی صفت بنے گی بعض نے فا کو مشدود پڑھا ہے سب حال واقع ہیں۔

واللہ اغیر منی:۔ آدمی کی اندرونی کیفیت کے اس تغیر کا نام غیرت ہے جو اپنے اہل و عیال کے متعلق کسی ناگوار بات دیکھنے سے پیدا ہو جاتا ہے، اب سوال یہ ہے کہ اس مفہوم کے ساتھ غیرت کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر کیسے ہو سکتا ہے یہ تو محال ہے اس لئے علماء نے لکھا ہے کہ اللہ کے غیور ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ بندوں کے معاصی اور گناہوں کے ارتکاب پر غضبناک ہو جاتا ہے اور ناراض ہو جاتا ہے تو لفظ غیرت حیاء اور رحمت کے الفاظ کی طرح ان الفاظ میں سے ایک ہے جن کا اطلاق ابتداء کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ پر نہیں ہوتا ہے البتہ غایہ و نہایہ اور انجام و نتیجہ کے اعتبار سے ہوتا ہے (العذر) اس لفظ سے دو مفہوم مراد ہو سکتے ہیں پہلا یہ کہ اللہ تعالیٰ کو یہ بات محبوب ہے کہ ہر شخص کے عذر کو ختم کرے اور کسی کا کوئی عذر باقی نہ چھوڑے تا کہ قیامت میں حجت کا موقع باقی نہ رہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام کو بشیر و نذیر بنا کر مبعوث فرمایا، اس لفظ کا دوسرا مفہوم وہی عام اور مشہور مطلب ہے کہ جب کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنے جرم کا عذر پیش کرتا ہے معذرت بولتا ہے تو اللہ تعالیٰ سے عاجزانہ درخواست کرتا ہے معافی مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ اسے قبول فرما کر معاف کر دیتا ہے

(المدحة) یعنی اللہ تعالیٰ اپنی تعریف کو سب سے زیادہ پسند کرتا ہے کیونکہ وہ تمام خوبیوں کا مالک ہے اور تمام صفات کمالیہ سے متصف ہے ارشاد ہے (الکبریاء ردائی والعظمة ازاری) یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود اپنی تعریف کی ہے اور دوسروں کو اس کی ترغیب دی ہے اور جنت کا وعدہ انہیں لوگوں سے کیا ہے جو اس کی زیادہ سے زیادہ تعریف کرتے ہیں۔

﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغَارُ وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ يَغَارُ وَغَيْرُهُ اللَّهُ أَنْ لَا يَأْتِيَ الْمُؤْمِنُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ (متفق عليه)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ غیر متند ہے اور مومن (بھی) غیر متند ہے (یعنی غیرت دراصل اللہ تعالیٰ کی صفت ہے جو مومن میں بھی موجود ہے) اور اللہ تعالیٰ کی غیرت کا تقاضا یہ ہے کہ مومن وہ کام نہ کرے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے۔ (بخاری و مسلم)

خیالی شبہات کی بنیاد پر تہمت نہ لگاؤ

﴿وَعَنْهُ أَنْ أَعْرَابِيًّا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ امْرَأَتِي وَلَدَتْ غُلَامًا أَسْوَدَ وَإِنِّي أَنْكَرْتُهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا لَوْلَاهَا قَالَ حُمْرٌ قَالَ هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْرَقٍ قَالَ إِنَّ فِيهَا لَوُرْقًا قَالَ فَاتَى تَرَى ذَلِكَ جَاءَهَا قَالَ عِرْقٌ نَزَعَهَا قَالَ فَلَعَلَّ هَذَا عِرْقٌ نَزَعَهُ وَلَمْ يُرَخَّصْ لَهُ فِي الْإِنْتِفَاءِ مِنْهُ (متفق عليه)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایک دیہاتی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میری بیوی نے ایک ایسے بچہ کو جنم دیا ہے جس کا رنگ کالا ہے اور (اس وجہ سے کہ وہ میرا ہم رنگ نہیں ہے) میں نے اس کا انکار کر دیا ہے (یعنی یہ کہہ دیا ہے کہ یہ بچہ میرا نہیں ہے) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (یہ سکر) فرمایا کہ تمہارے پاس کچھ اونٹ ہیں؟ اس نے عرض کیا ہاں، آنحضرتؐ نے فرمایا کس رنگ کے ہیں؟ اس نے عرض کیا سرخ رنگ کے ہیں آنحضرتؐ نے فرمایا کیا ان میں کوئی اونٹ خاکستری رنگ کا بھی ہے؟ اس نے عرض کیا ہاں ان میں خاکستری رنگ کے بھی ہیں۔ آپؐ نے فرمایا تمہارا کیا خیال ہے یہ خاکستری رنگ کے اونٹ کہاں سے آگئے (یعنی ان میں خاکستری رنگ کہاں سے آیا جبکہ ان کے ماں باپ خاکستری رنگ کے نہیں ہیں؟) اس نے عرض کیا کوئی رگ ہوگی جس نے انہیں کھنچ لیا (یعنی اس کے اصل میں کوئی خاکستری رنگ کا رہا ہوگا جس کے مشابہ یہ بھی ہو گئے) آپؐ نے فرمایا تو پھر یہ بچہ بھی کسی ایسی رگ کے سبب کالا ہوا ہے جس نے اس کو کھنچ لیا ہے (یعنی اس بچہ کی اصل میں بھی کوئی شخص کا لے رگ کا رہا ہوگا جس کے مشابہ یہ بچہ ہو گیا ہے) اور اس طرح آنحضرتؐ نے اس دیہاتی کو اس بچہ کا انکار کرنے کی اجازت نہیں دی۔ (بخاری، مسلم)

توضیح

غلاما اسود:۔ اس دیہاتی کے ذہن میں یہ بات تھی کہ میرا یہ بچہ کالا کیوں ہے جبکہ میں خود گورا ہوں میری بیوی گوری ہے یہ بچہ آخر کس کا ہے اس پر انہوں نے شبہ کا اظہار کیا حضور اکرمؐ نے نہایت حکیمانہ اور سادہ عام فہم انداز سے دیہاتی کے تجربہ کے مطابق سمجھا دیا کیونکہ اونٹوں کے معاملہ میں دیہاتی ماہر تھا اس نے حقیقت کو پالیا اور خاموش ہو گیا، علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ محض معمولی باتوں اور ضعیف علامتوں کی بنیاد پر اپنے بچہ کا انکار کرنا منع ہے بلکہ اس صورت میں مضبوط دلائل اور مکمل شہادت کا موجود ہونا ضروری ہے مثلاً بیوی سے صحبت نہیں کی اور اس کا بچہ پیدا ہو گیا یا صحبت کے بعد چھ ماہ سے کم مدت میں بچہ پیدا ہو گیا ایسی صورتوں میں انکار کرنا جائز ہے محض خیالی شبہات پر تہمت لگانا جائز نہیں ہے۔

ولد زنا کا نسب زانی سے ثابت نہیں

﴿۹﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ عُتْبَةُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَهْدَ إِلَى أَخِيهِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ ابْنَ وَلِيدَةٍ زَمْعَةَ مَنَى فَاقْبَضَهُ إِلَيْكَ فَلَمَّا كَانَ عَامَ الْفَتْحِ أَخَذَهُ سَعْدٌ فَقَالَ إِنَّهُ ابْنُ أَخِي وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ أَخِي فَتَسَاوَا قَالِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَعْدٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَخِي كَانَ عَهْدَ إِلَيَّ فِيهِ وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ أَخِي وَابْنُ وَلِيدَةٍ أَبِي وَلَدَ عَلَى فِرَاشِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ ثُمَّ قَالَ لِسُودَةَ بِنْتِ زَمْعَةَ احْتَجِي مِنْهُ لَمَّا رَأَى مِنْ شَبَهِهِ بَعْتُهُ فَمَارَاَهَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ هُوَ أَخُوكَ يَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ وَلَدَ عَلَى فِرَاشِ أَبِيهِ (متفق عليه)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ عتبہ بن ابی وقاص نے اپنے بھائی سعد بن ابی وقاص کو وصیت کی کہ زمعة کی لونڈی کا لڑکا میرے نطفہ سے ہے تم اس کو لے لینا چنانچہ فتح مکہ کے سال سعدؓ نے اس لڑکے کو لے لیا اور کہا کہ یہ میرا بھتیجا ہے جبکہ عبد ابن زمعةؓ نے کہا یہ میرا بھائی ہے پھر وہ دونوں اپنا معاملہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے اور سعدؓ نے کہا کہ یہ (لڑکا) میرے بھائی کا ہے اور اس نے مجھے اس کے بارے میں وصیت کی تھی اور عبد ابن زمعةؓ نے کہا کہ (یہ لڑکا) میرا بھائی ہے اور میرے باپ کی لونڈی کا بیٹا ہے جو میرے باپ کے بستر پر پیدا ہوا ہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (دونوں کی بات سن کر) فرمایا کہ عبد بن زمعةؓ اس بچہ کے تم ہی حقدار ہو کیونکہ بچہ صاحب فراش کی طرف منسوب ہوتا ہے اور زانی کے لئے (نسب و میراث سے) محرومی ہے (یا یہ کہ زانی سنگساری کا مستوجب ہے) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ بنت زمعةؓ سے فرمایا کہ تم اس لڑکے سے

پردہ کیا کرو کیونکہ اس میں عتبہ کی شباہت نظر آتی ہے چنانچہ حضرت سودہؓ اس لڑکے کے سامنے کبھی نہیں آئیں یہاں تک کہ وہ واصل بحق ہو گیا۔ ایک روایت میں یوں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عبد بن زمعہ! وہ لڑکا تمہارا بھائی ہے اس لئے کہ وہ لڑکا ان کے باپ کے بستر پر پیدا ہوا تھا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”ان ابن ولیدۃ زمعۃ“ اس حدیث کے مطلب سمجھنے کے لئے پہلے یہ سمجھنا چاہئے کہ ایک سعد بن ابی وقاص ہے دوسرا عتبہ بن ابی وقاص ہے جو اس کا بھائی ہے حضرت سعد ایمان لے آیا تھا اور عتبہ کفر پر مراما بلکہ عتبہ وہی بد بخت ہے جس نے جنگ احد کے موقع پر آنحضرتؐ کے دندان مبارک شہید کئے تھے۔ عتبہ نے زمعہ کی لونڈی سے زنا کیا تھا زمعہ حضرت سودہؓ کے باپ کا نام ہے اور ان کے بیٹے کا نام عبد ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے۔

جاہلیت کے اصول کے مطابق اگر کوئی شخص کسی کی لونڈی سے زنا کرتا اور اس کے نتیجے میں بچہ پیدا ہوتا تو وہ بچہ اسی زانی کا ہوتا تھا اور انکی اولاد میں شمار ہوتا تھا، اسی اصول کے تحت عتبہ نے اپنے بھائی حضرت سعدؓ کو وصیت کر رکھی تھی کہ زمعہ کی لونڈی کا بچہ میرا ہے کیونکہ یہ میرے نطفہ سے ہے۔

لہذا ان کو اپنے قبضے میں لیلو چنانچہ جب مکہ مکرمہ فتح ہوا تو اس موقع پر حضرت سعدؓ نے اس لڑکے کو لے لیا اور کہا کہ یہ میرا بھتیجا ہے، عبد ابن زمعہ نے کہا کہ یہ میرا بھائی ہے کیونکہ میرے باپ کی لونڈی سے پیدا ہوا ہے، یہ تنازع جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا گیا تو آنحضرتؐ نے نیا اسلامی دفعہ نافذ فرمایا اور لڑکے کو عبد کے حوالہ کر کے جاہلیت کے قاعدہ کو اس مبارک فرمان کے ذریعہ سے توڑ دیا کہ ”الولد للفراش وللعاهر الحجر“ یعنی بچہ اسی کا ہوگا جس کے فراش پر پیدا ہوا اور زانی کے لئے محرومی کے سوا کچھ نہیں یا مطلب یہ کہ زانی کے لئے سنگ باری اور پتھر ہیں“

بہر حال فیصلہ تو اسی طرح ہوا لیکن چونکہ اس لڑکے میں عتبہ کی واضح مشابہت پائی جاتی تھی اس لئے حضور اکرمؐ نے حضرت سودہؓ سے فرمایا کہ ان سے پردہ کرو چنانچہ انہوں نے وفات تک ان سے پردہ ہی کیا، اس واقعہ سے یہ بات واضح ہو گئی کہ قرآن اور علامات و مشابہت کا اعتبار نہیں بلکہ فراش اور زوجیت پر دار و مدار ہے۔

اثبات نسب میں قیافہ شناس کا قول معتبر ہے یا نہیں؟

﴿۱۰﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ مُسْرُورٌ فَقَالَ أَيْ عَائِشَةُ أَلَمْ تَرَيَّ أَنَّ مُجَزَّزًا الْمُدَلَجِيَّ دَخَلَ فَلَمَّا رَأَى أَسَامَةَ وَزَيْدًا وَعَلَيْهِمَا قَطِيفَةٌ قَدْ غَطَّيَا رُؤُسَهُمَا وَبَدَتْ أَقْدَامُهُمَا فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ (متفق عليه)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ ایک دن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم بہت خوش خوش میرے ہاں تشریف لائے اور فرمایا کہ عائشہؓ کیا تمہیں معلوم نہیں (آج) مجز مد لہجی (مسجد نبوی میں) آیا اور جب اس نے اسامہؓ اور زیدؓ کو دیکھا جو اس طرح چادر اوڑھے ہوئے (لیٹے) تھے کہ ان کے سر چھپے ہوئے تھے اور پیر کھلے ہوئے تھے تو اس نے کہا کہ ان دونوں کے پیر ایک دوسرے کے مطابق ہیں (یعنی یہ پیر جن دو آدمیوں کے ہیں وہ آپس میں باپ بیٹے ہیں)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

ان مجز المد لہجی:۔ مجز مکبر کے وزن پر عرب کے ایک مشہور قیافہ شناس کا نام ہے ان کا خاندانی تعلق چونکہ قبیلہ مد لہج سے تھا اس لئے یہ اسی قبیلہ کی طرف منسوب ہے عرب میں قیافہ شناسی میں یہ شخص سند کی حیثیت رکھتا تھا اور لوگوں میں یہ اتھارٹی اور معیار تھا ادھر حضرت زید بن ثابتؓ بہت خوبصورت تھے اور ان کے بیٹے اسامہ بن زیدؓ چونکہ حضرت ام ایمن کے بطن سے تھے اس لئے وہ اپنی والدہ کی طرح سانولے رنگ کے تھے منافقین پروپیگنڈہ کرتے تھے کہ اسامہ اپنے باپ کا نہیں ہے کیونکہ اتنے خوبصورت باپ کا بیٹا اس طرح کالا کیسے ہو سکتا ہے حضور اکرمؐ اس پروپیگنڈہ سے بہت زیادہ غمگین اور کبیدہ خاطر ہو جاتے تھے لیکن اس کے توڑ کیلئے کسی ایسی چیز اور سند کی ضرورت تھی جسے معاشرہ کے تمام افراد بلا چون و چرا قبول کرتے اور وہ سند قیافہ شناس کی قیافہ شناسی ہی ہو سکتی تھی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انتظام فرمایا اور ایک دن عرب کا مشہور قیافہ شناس مجز مد لہجی مسجد نبوی میں آیا، حضرت اسامہ اور حضرت زید دونوں ایک چادر میں اس طرح لپٹے سوئے تھے کہ چہروں پر چادر تھی اور پاؤں کھلے تھے مجز نے جب دیکھا تو کہنے لگا کہ یہ پاؤں باپ بیٹے کے ہیں اس پر حضور اکرمؐ بہت خوش ہوئے کیونکہ اس پروپیگنڈہ کے توڑ کیلئے اسی سند کی ضرورت تھی ورنہ آسمان سے وحی بھی آ سکتی تھی مگر عام معاشرہ میں قیافہ کا زیادہ اعتبار تھا۔

فقہاء کا اختلاف

جمہور کے نزدیک کسی بھی نسب کے ثبوت کیلئے دوسرے دلائل کے علاوہ قیافہ شناسی بھی ایک مؤثر دلیل ہے ان حضرات نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ علم قیافہ ثبوت نسب کے لئے کافی نہیں ہے کیونکہ قیافہ اس علم کا نام ہے جس میں کسی چیز کی پہچان اس کے اندر کے نشانات اور علامات سے ہوتی ہے اور یہ تخمین اور اندازہ ہے جس سے قطعی اور یقینی علم حاصل نہیں ہو سکتا ہے اور ثبوت نسب کے لئے یقینی علم کا ہونا ضروری ہے اس لئے شریعت میں امور یقینیہ کا اعتبار ہے لہذا قیافہ بے اعتبار ہے باقی جمہور نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے تو اس میں حضور اکرمؐ کو پہلے سے بذریعہ وحی معلوم تھا کہ اسامہ زید ہی کا بیٹا ہے لیکن چونکہ منافقین کا طعن اور پروپیگنڈہ قیافہ شناس کے فیصلہ سے ختم

ہوسکتا تھا اس لئے آنحضرت نے قیافہ شناس کی بات پر خوشی کا اظہار فرمایا یہ ثبوت نسب پر دلیل نہیں بلکہ دفع طعن کے لئے دلیل ہے اسی اختلاف پر یہ مسئلہ متفرع ہے کہ مثلاً دو آدمیوں میں ایک مشترکہ لونڈی ہے اور دونوں کے جماع کے نتیجہ میں اس کا بچہ پیدا ہو گیا تو جمہور فرماتے ہیں کہ قائف نے جو فیصلہ کیا اسی کے مطابق بچہ اس شخص کا ہو جائیگا احناف فرماتے ہیں کہ اس صورت میں وہ بچہ دونوں کا مشترکہ مملوک ہوگا اور لونڈی دونوں کی ام ولدہ ہو جائے گی اگرچہ حقیقت میں وہ بچہ کسی ایک کا ہوگا لیکن قائف کے فیصلے کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ اس پر شریعت کا مدار نہیں ہے احناف نے حضرت عمرؓ کے اس فیصلہ سے بھی استدلال کیا کہ شریح نے حضرت عمرؓ سے بذریعہ خط یہ مسئلہ پوچھا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ دونوں آقا اس بچے میں شریک ہیں یہ بچے کے وارث ہونگے اور بچہ ان کا وارث ہوگا حضرت علیؓ کا بھی اسی طرح فیصلہ تھا گویا اجماع صحابہ ہو گیا ملا علی قاری نے دیگر روایات بھی نقل کی ہیں۔

اپنے باپ کا انکار کرنے والا دوزخی ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ وَأَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ أَبِيهِ فَالْجَنَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ (متفق علیہ)

اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور حضرت ابوبکرؓ دونوں راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے آپ کو اپنے باپ کے بجائے کسی دوسرے شخص کی طرف منسوب کرے اور وہ یہ جانتا بھی ہو کہ یہ میرا باپ نہیں ہے تو اس پر جنت حرام ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

من ادعی الی غیر ابیہ: یعنی اپنے نسب کو چھپا کر اپنے باپ کے بجائے کسی اور کو باپ کہہ دے یا تو اس پر جنت حرام ہے اس کی اول وجہ یہ ہے کہ جو شخص اپنے باپ کے بجائے اپنے آپ کو دوسرے شخص کی طرف منسوب کرتا ہے اور اس حرام عمل کو حلال سمجھتا ہے تو وہ حقیقت میں ایک حرام کو حلال کہتا ہے اور یہ کفر ہے تو کفر کی وجہ سے اس پر جنت حرام ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ دخول اولی کے ساتھ اس پر جنت حرام ہے تیسرا جواب یہ ہے کہ اس گناہ کا اثر تو یہی ہے کہ اس پر جنت حرام ہو لیکن قیامت میں فیصلہ معجون مرکب پر ہوتا ہے چوتھا جواب یہ کہ یہ کلمہ تشدید تغلیظاً تہدیداً فرمایا آنے والی روایت نمبر ۱۲ میں (نفک کفر) کے الفاظ آئے ہیں وہاں اگر کفر سے کفر حقیقی مراد ہو تو یہاں کے جوابات میں سے جواب دوم کو چھوڑ کر باقی جوابات اس حدیث کیلئے بھی ہیں ہاں البتہ وہاں اگر کفر سے کفر ان نعمت مراد لیا جائے تو پھر کوئی اعتراض نہیں آئیگا۔

﴿۱۲﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرَعْبُوا عَنْ آبَائِكُمْ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَقَدْ كَفَرَ (متفق عليه) وَقَدْ ذَكَرَ حَدِيثُ عَائِشَةَ مَا مِنْ أَحَدٍ آغْيَرُ مِنَ اللَّهِ (فی باب صلاة الخسوف)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم (غیر شخص سے اپنا نسب جوڑ کر) اپنے باپ سے منہ نہ پھیرو کیونکہ جس شخص نے اپنے باپ سے منہ پھیرا (یعنی اس سے اپنے نسب کا انکار کیا) تو اس نے درحقیقت کفرانِ نعمت کیا۔ (بخاری و مسلم)

ایک شقی القلب باپ کی شقاوت

الفصل الثانی

﴿۱۳﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ الْمُلَاعَنَةِ أَيُّمَا امْرَأَةٍ ادْخَلْتُ عَلَى قَوْمٍ مِنْ لَيْسَ مِنْهُمْ فَلَيْسَتْ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ وَلَنْ يُدْخِلَهَا اللَّهُ جَنَّتَهُ وَأَيُّمَا رَجُلٍ جَحَدَ وَلَدَهُ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ احْتَجَبَ اللَّهُ مِنْهُ وَفَضَحَهُ عَلَى رُؤُسِ الْخَلَائِقِ فِي الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ (رواه ابو داؤد والنسائی والدارمی)

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے لعان کی آیت نازل ہونے کے موقع پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو عورت کسی کو اس قوم میں داخل کرے جس سے وہ نہیں ہے (یعنی کسی عورت نے بدکاری کرائی اور پھر اس بدکاری کے نتیجے میں بچہ کو جنم دیا اور اس بچہ کو اپنے خاوند کی طرف منسوب کر دیا) تو وہ خدا کے نزدیک کسی درجہ میں نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ اس کو (اپنے مقرب اور نیک بندوں کے ساتھ) ہرگز اپنی جنت میں داخل نہیں کریگا اور جو شخص اپنے بچے کا انکار کرے (یعنی اس کی بیوی نے جس بچہ کو جنم دیا ہے اس کے بارہ میں کہے کہ میرا نہیں ہے) درآنحالیکہ وہ اس کی طرف دیکھتا ہے (یعنی وہ جانتا ہے کہ بچہ میرا ہی ہے) تو اللہ تعالیٰ اس سے پردہ کریگا (یعنی اس کو خدا کا دیدار نصیب نہیں ہوگا) اور اللہ تعالیٰ اس کو تمام اگلے پچھلے لوگوں میں رسوا کریگا (یعنی جب میدانِ حشر میں تمام اگلی پچھلی مخلوق جمع ہوگی تو ان کے درمیان اس کو ذلیل و رسوا کریگا۔ (ابوداؤد، نسائی، دارمی)

توضیح

ادخلت: یعنی زنا کر کے دوسری قوم کے آدمی کا بچہ اپنے شوہر اور اس کی قوم کی طرف منسوب کرتی ہے عورت کیلئے یہ حرام

ہے۔ یہاں اور اس پر جنت حرام ہے اسی طرح اگر کوئی مرد اپنے بچہ سے انکار کرتا ہے تو اس پر بھی جنت حرام ہے خلاصہ یہ کہ نہ عورت زنا کر کے حرام زادہ کو شوہر کی طرف منسوب کرے اور نہ شوہر اپنے حقیقی بیٹے کا انکار کرے (وہو ينظر اليه) یعنی بچہ تنہا باندھ کر حسرت بھری نگاہ سے باپ کی طرف دیکھ رہا ہے اور یہ شقی القلب اس سے انکار کر رہا ہے بعض شارحین نے وہو ينظر کا مفہوم یہ لیا ہے کہ باپ بچے کو دیکھ رہا ہے اور اس کو پہچان رہا ہے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور پھر بھی انکار کر رہا ہے اس صورت میں ہو کی ضمیر باپ کی طرف لوٹ جائے گی۔

بدکار بیوی کو طلاق دیدینا اولیٰ ہے

﴿۱۴﴾ وعن ابن عباس قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن لي امرأة لا ترد يد لامس فقال النبي صلى الله عليه وسلم طلقها قال إني أحبها قال فامسكها إذا (رواه ابو داود والنسائي) وقال النسائي رفعه أحد الرواة إلى ابن عباس وأحداهم لم يرفعه قال وهذا الحديث ليس بثابت.

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میری بیوی کسی چھونے والے ہاتھ کو جھٹکتی نہیں (یعنی جو بھی شخص اس سے بدکاری کا ارادہ کرتا ہے اس کو وہ انکار نہیں کرتی) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو طلاق دیدو۔ اس نے عرض کیا (یہ ممکن نہیں) کیونکہ میں اس سے (بہت) محبت کرتا ہوں آپؐ نے فرمایا تو پھر اس کی نگہبانی کرو (تاکہ وہ بدکاری میں مبتلا نہ ہو سکے) (ابوداؤد و نسائی) اور نسائی نے کہا ہے کہ اس روایت کے راویوں میں سے ایک راوی نے تو اس کو حضرت ابن عباسؓ تک پہنچایا ہے اور وصل کیا ہے اور ایک راوی نے اس کو ابن عباسؓ تک نہیں پہنچایا اور وصل نہیں کیا ہے۔ نیز نسائی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہے (یعنی یہ حدیث متصل نہیں ہے بلکہ منقطع ہے)

توضیح

لا تردید لامس:۔ یعنی کسی ہاتھ لگانے والے کے ہاتھ کو روکتی اور دفع نہیں کرتی ہے اس حدیث کے مطلب و مقصد بیان کرنے میں شارحین حدیث کے مختلف خیالات ہیں، ابن الاعرابیؒ فرماتے ہیں کہ (لا تردید لامس) سے اس عورت کے فسق و فجور کی طرف اشارہ کیا گیا ہے علامہ خطابیؒ نے بھی تقریباً ایسا ہی مطلب بیان کیا ہے امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ یہ عورت بیوقوف اور احمق ہے اپنا مال ہر ایک کو دے ڈالتی ہے کسی سے کوئی مال روکتی نہیں ہے علامہ توربشہؒ نے بھی اسی طرح توجیہ فرمائی ہے ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ معنی مراد لینا دو وجہوں سے زیادہ اولیٰ ہے وجہ اول یہ کہ

اگر اس سے زنا مراد لیا جائے تو یہ قذف ہے تو آنحضرت اس بہتان پر اس شخص سے ضرور ثبوت مانگتے ورنہ ان کو کوڑے مارتے دوسری وجہ یہ کہ اگر یہ عورت بدکار ہوتی اور بات بدکاری کی ہوتی تو حضور اکرمؐ اس عورت کو نکاح میں رکھنے کی اجازت نہ دیتے بلکہ جدائی کا حکم فرماتے، قاضی عیاضؒ کا خیال یہ ہے کہ یہ عورت اسی طرح فجور میں مبتلا تھی اور فاجرہ کو نکاح میں رکھنا حرام نہیں ہے خاص کر جب کوئی شخص کسی عورت کی محبت میں مبتلا ہو تو اس کو اگر طلاق دینے کا حکم دیا جائے تو بہت ممکن ہے کہ وہ اس سے بھی بڑھ کر گناہ میں مبتلا ہو جائے مذکورہ شخص کو بھی اس خاص مجبوری کی وجہ سے اجازت دیدی گئی اور اس کے لئے یہ واجب کر دیا گیا کہ وہ اس عورت کی تہذیب و تادیب کی بھرپور کوشش کیا کرے (فامسکھا اذا) یعنی ایسی عورت کا چھوڑنا ہی بہتر ہے لیکن اگر اس کو نکاح میں رکھنا ہی ہے تو پھر اس کو اس مکروہ اور قبیح فعل سے روکنا ضروری ہے یاد رہے یہ حدیث ضعیف بھی ہے یا ثابت ہی نہیں اور ایک جزئی واقعہ ہے معلوم نہیں کہ یہ شخص کون تھا اور ان کی ایمانی کیفیت کیا تھی اور اس کی خاندانی غیرت کیا تھی اور اس کی خصوصی حالت کیا تھی اس وقت منافقین کا دور اور ان کا زور بھی تھا نہ معلوم یہ شخص کون تھا اس لئے صحابہ کرام کے بارے میں جو قطعی خوبیاں موجود ہیں کسی مسلمان کو ان کے بارے میں برا عقیدہ نہیں رکھنا چاہئے بذل مجہود میں لکھا ہے کہ مجھے اس شخص کے بارے میں کچھ معلوم نہ ہو سکا اصحابہ میں لکھا ہے کہ اس شخص کا نام ہشام تھا اور حضور اکرمؐ یا قریش کا غلام تھا علامہ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ اس شخص کو اپنی بیوی کے بارے میں یقین نہیں تھا البتہ قرآن کی بنیاد پر یہ بات کہتا تھا جو صرف وہم و گمان کے درجہ میں تھی دوسری طرف ان کی محبت یقینی تھی اس لئے حضور اکرمؐ نے رکھنے کی اجازت دیدی ابن جوزی نے اس روایت کو موضوع قرار دیا ہے لیکن علامہ سیوطی نے ان کی بات رد کر دی ہے ابن حجر نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اب اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ احادیث میں دیوث کے لئے شدید وعیدیں آئی ہیں اور یہاں دیوث کی تعریف صادق آرہی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جو وعیدات دیوث کے متعلق ہیں وہ اس دیوث کیلئے ہیں کہ جو بیوی کو بدکاری پر دیکھتا ہو اور خاموش رہتا ہو یہاں تو یہ شخص خاموش نہیں رہا بلکہ باقاعدہ مقدمہ دائر کر دیا اور وہ بھی صرف شک اور اوہام و قرآن بعیدہ کی بنیاد پر تھا یہاں دیوث کی تعریف صادق نہیں۔

مسئلة الاستلحاق

اثبات نسب کے سلسلہ میں ایک واضح ہدایت و ضابطہ

﴿۱۵﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَىٰ أَنْ كُلُّ مُسْتَلْحَقٍ بَعْدَ أَبِيهِ الَّذِي يُدْعَىٰ لَهُ ادِّعَاؤُهُ وَرَثَتُهُ فَقَضَىٰ أَنْ مَنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ يَمْلِكُهَا يَوْمَ أَصَابَهَا فَقَدْ لَحِقَ بِمَنْ اسْتَلْحَقَهُ وَلَيْسَ لَهُ مِمَّا قَسَمَ قَبْلَهُ مِنَ الْمِيرَاثِ شَيْءٌ وَمَا ذَرَكَ مِنْ مِيرَاثٍ لَمْ يَقْسَمْ فَلَهُ نَصِيبُهُ وَلَا يُلْحَقُ

اِذَا كَانَ اَبُوهُ الَّذِي اَنْكَرَهُ فَاِنْ كَانَ مِنْ اُمَةٍ لَمْ يَمْلِكْهَا اَوْ مِنْ حُرَّةٍ عَاوَرَ بِهَا فَاِنَّهٗ لَا يَلْحَقُ وَلَا يَرِثُ وَاِنْ كَانَ الَّذِي يُدْعٰى لَهُ هُوَ الَّذِي اَدْعَاهُ فَهُوَ وَلَدُ زَيْنَةٍ مِنْ حُرَّةٍ كَانَ اَوْ اُمَةٍ (رواہ ابوداؤد)

اور حضرت عمر و ابن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ (حکم دینے کا) فیصلہ کیا کہ جس لڑکے کا نسب اس کے اس باپ کے مرنے کے بعد کہ جسکی طرف نسبت کی گئی ہے ملایا گیا ہے اور اس کا دعویٰ اس باپ کے وارثوں نے کیا ہے (یعنی مثلاً زید کے مرنے کے بعد اس کے وارثوں نے ایک لڑکے بکر کے بارہ میں کہا کہ یہ زید کا بیٹا ہے لہذا یہ بھی ہماری طرح زید کا ایک وارث ہے) تو (اس کے بارہ میں) آنحضرت نے حکم صادر فرمایا کہ اگر وہ لڑکا (جس کا نسب ملایا گیا ہے) ایسی لونڈی کے بطن سے ہو جو صحبت کے دن اس کے باپ کی ملکیت تھی (یعنی اس لونڈی سے اس کے باپ کا جائز طریقہ پر جماع ہوا ہو) تو وہ اس شخص کے ساتھ نسب میں مل جائے گا، جس نے اس کو ملایا ہے (یعنی جو وارث اس کو ملائیں گے وہ ان وارثوں میں مل جائیگا اور ان کے ساتھ میراث کا حقدار ہوگا بایں طور کہ اگر اس کو سب ہی وارث ملائیں گے تو سب کے حق میں وارث ہوگا اور اگر بعض وارثوں نے ملایا ہوگا تو انہی بعض کے حق میں وارث ہوگا) اور جو میراث اس کو ملانے سے پہلے تقسیم ہو چکی ہوگی اس میں اس کا کوئی حصہ نہیں ہوگا ہاں جو میراث ابھی تقسیم نہیں ہوئی اس میں سے اس کو حصہ ملے گا۔

اور اگر وہ لڑکا ایسا ہو کہ اس کی نسبت جس باپ کی طرف جاتی ہے اس نے اس کا انکار کر دیا تھا (یعنی اس باپ نے اپنی زندگی میں اس کا اپنا بیٹا ہونے کا انکار کر دیا تھا) تو وہ لڑکا اس کے مرنے کے بعد وارثوں کے ملانے سے نہیں ملے گا اور اس باپ کا وارث نہیں ہوگا اسی طرح اگر وہ لڑکا کسی ایسی لونڈی کے بطن سے ہو جو صحبت کے دن اس باپ کی ملکیت نہ رہی ہو (یعنی اس نے کسی دوسرے شخص کی لونڈی سے زنا کیا تھا اور اس زنا کے نتیجہ میں یہ لڑکا پیدا ہوا تھا) یا کسی ایسی آزاد عورت کے بطن سے ہو جس سے اس باپ نے زنا کیا تھا تو وہ لڑکا اس باپ کے وارثوں میں شامل نہیں ہوگا اور نہ اسے میراث ملے گی اگرچہ خود اس شخص (یعنی باپ) نے کہ جس کی طرف اس لڑکے کی نسبت کی جاتی ہے اس کا دعویٰ کیا ہو۔ (یہ جملہ گویا پہلے حکم کی تاکید کے طور پر ہے کہ اگر وہ لڑکا ولد الزنا ہو تو اس کو اس باپ یعنی زانی کے وارثوں میں شامل کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اگر خود وہ زانی اپنی زندگی میں اس کے نسب کا دعویٰ کرتا کہ یہ میرا بیٹا ہے تب بھی اس کے ساتھ اس لڑکے کا نسب نہ ملتا چہ جائیکہ اس کے مرنے کے بعد اس کے وارث اس لڑکے کو اپنے میں شامل کریں) لہذا وہ لڑکا حرامی ہے خواہ وہ لونڈی کے بطن سے ہو یا آزاد عورت کے پیٹ سے پیدا ہوا ہو۔ (ابوداؤد)

توضیح

ان کل مستلحق:۔ استلحاق ملانے کے معنی میں ہے یعنی میت کے ورثاء نے مطالبہ کیا کہ اس بچہ کو ہمارے ساتھ نسب اور

میراث دونوں میں ملایا جائے تو اس قضیہ کی تفصیل اس حدیث میں مذکور ہے مستلحق اسم مفعول کے ساتھ اسی ملائے ہوئے بچے کو کہتے ہیں اور ملانے کے اس عمل کو استلحاق کہتے ہیں علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ان احکام کا بیان ہے جو ابتدائے اسلام میں حضور اکرمؐ کے سامنے آتے تھے اور آپؐ ان کے بارے میں فیصلہ فرماتے تھے علامہ خطابی کا کہنا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کی بدکار اور بدکردار لونڈیاں بدکرداری کیلئے گھومتی پھرتی رہتی تھیں اس بدکرداری کے نتیجے میں جب بچہ پیدا ہو جاتا تھا تو زانی دعویٰ کرتا تھا کہ یہ بچہ میرا ہے مجھے دیا جائے اور مالک بھی دعویٰ کرتا تھا کہ یہ بچہ میرا ہے کیونکہ میری لونڈی سے پیدا ہے جیسا کہ زمعہ کی لونڈی کا قصہ اس سے پہلی حدیث میں گذر چکا ہے اس تنازع کو ختم کرنے کیلئے حضور اکرمؐ نے ایک شرعی ضابطہ مقرر فرمایا تھا اس ضابطہ کی وضاحت اس حدیث میں ہے اس کو مثال سے اس طرح سمجھا جاسکتا ہے کہ مثلاً زید ایک شخص ہے اس کا انتقال ہو گیا اس کے بعد اس کے وارثوں نے دعویٰ کیا کہ فلاں لونڈی کا فلاں لڑکا زید کا ہے جو ہمارے ساتھ نسب اور میراث میں شریک ہے لہذا اس کو ہمارے ساتھ ملحق کیا جائے، اسلام نے چند شرائط کے ساتھ ان وارثوں کے اس دعویٰ کو تسلیم کیا ہے البتہ جن وارثوں نے اس دعویٰ میں حصہ نہیں لیا تو ان کے نسب اور میراث میں یہ لڑکا شریک نہیں ہوگا، استلحاق کی صحت کیلئے اس حدیث میں جن شرائط کی طرف اشارہ کیا گیا ہے وہ مثبت اور منفی شرائط مندرجہ ذیل ہیں (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ مثلاً یہ لونڈی زید کی زندگی میں اس کی ملکیت میں آئی ہو اور اگر آزاد حرہ عورت کے متعلق یہ دعویٰ ہو تو وہ آزاد حرہ عورت زید کے نکاح میں رہی ہو، اس شرط کا منفی پہلو یہ ہے کہ اگر یہ لونڈی زید کی ملکیت میں نہیں آئی ہو اور یا یہ حرہ عورت زید کے نکاح میں نہیں آئی ہو تو اس صورت میں یہ لڑکا ولد الزنا ہے نہ اس کا استلحاق صحیح ہے اور نہ وارث اس کو اپنے نسب میں شامل کر سکتے ہیں بلکہ اس صورت میں اگر خود زید بھی مثلاً اپنی زندگی میں نسب کا دعویٰ کرے تو وہ بھی درست نہیں ہوگا کیونکہ یہ بچہ ولد زنا ہے (۲) استلحاق کی صحت کیلئے دوسری شرط یہ ہے کہ مثلاً زید نے اپنی زندگی میں اس لڑکے کا اقرار و اعتراف بھی کیا ہو اور اعلان بھی کیا ہو کہ یہ بچہ جائز طریقہ سے میرا بچہ ہے، اس شرط کا منفی پہلو یہ ہے کہ اگر زید نے اپنی زندگی میں اس بچہ سے انکار کیا ہو کہ یہ میرا بچہ نہیں ہے تو زید کے مرنے کے بعد اس - وارث کسی صورت میں اس کو نسب و میراث میں شریک نہیں کر سکتے ہیں (۳) تیسری شرط یہ ہے کہ جو مال و رثاء کے درمیان اس بچہ کے استلحاق سے پہلے تقسیم ہو چکا ہے اس میں اس بچہ کا حصہ نہیں ہوگا ہاں جو مال ابھی تک تقسیم نہیں ہوا ہو اور آئندہ تقسیم ہوگا اس میں یہ بچہ تمام و رثاء کے ساتھ برابر کا شریک ہوگا، ان وضاحتوں کے بعد انشاء اللہ اس حدیث کے تمام پہلوؤں کا سمجھنا آسان ہو جائیگا اب اس حدیث میں بعض جملوں کی ترکیب کی وضاحت بھی ضروری ہے تاکہ اس کا مفہوم زیادہ واضح ہو جائے اور عبارت میں جوڑ پیدا ہو جائے، اس حدیث میں (قضی ان کل مستلحق) میں (ان) کا اسم (کل مستلحق) ہے اور اس کے بعد والی عبارت (مستلحق) کی صفت ہے اور (ادعاه) کا جملہ (ان) کی خبر ہے اور اس کے بعد (فقضی ان من کان) (اعادہ بعد

عہد) کیلئے ہے یعنی قحطی کو دور ہو جانے کی وجہ سے دوبارہ لوٹا دیا کیونکہ بیچ میں کافی کلام حائل ہو گیا ہے اسی وجہ سے اس میں ناقصیہ داخل کر دی گئی ہے۔

غیرت کی صورتیں

﴿۱۶﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنَ الْغَيْرَةِ مَا يُحِبُّ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يُبْغِضُ اللَّهُ فَأَمَّا الَّتِي يُحِبُّهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي الرَّبِّةِ وَأَمَّا الَّتِي يُبْغِضُهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي غَيْرِ رَبِّةٍ وَإِنَّ مِنَ الْخِيَلَاءِ مَا يُبْغِضُ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يُحِبُّ اللَّهُ فَأَمَّا الْخِيَلَاءُ الَّتِي يُحِبُّ اللَّهُ فَاخْتِيَالُ الرَّجُلِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَاخْتِيَالُهُ عِنْدَ الصَّدَقَةِ وَأَمَّا الَّتِي يُبْغِضُ اللَّهُ فَاخْتِيَالُهُ فِي الْفَخْرِ وَفِي رِوَايَةٍ فِي الْبَغْيِ.

(رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی)

اور حضرت جابر بن عتیک کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اپنی بیویوں اور لونڈیوں کے بارہ میں) بعض غیرت کو تو اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے اور بعض غیرت کو ناپسند کرتا ہے، چنانچہ جس غیرت کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے وہ شک و شبہ کی جگہ پیدا ہونے والی غیرت ہے (مثلاً بیوی لونڈی غیر مردوں کے سامنے آتی ہے یا غیر مرد اس کے پاس آتے ہیں اور وہ ان سے ہنسی مذاق کرتی ہے تو اس موقع پر خاوند جو غیرت محسوس کرتا ہے اس کو اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے) اور جس غیرت کو اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے وہ غیرت ہے جو کسی شک و شبہ کی وجہ کے بغیر پیدا ہوئی ہو (مثلاً کسی قرینہ و سبب کے بغیر خاوند کے دل میں بیوی کے کردار کے بارے میں بدگمانی پیدا ہو جائے اور پھر اس پر غیرت محسوس کرے) اسی طرح بعض تکبر کو تو اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے اور بعض کو ناپسند فرماتا ہے چنانچہ جس تکبر کو اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے وہ لڑائی کے وقت آدمی کا تکبر لڑتا ہے (یعنی جہاد میں جب کفار سے مقابلہ ہو تو اپنی قوت و برتری اور کفار کی حقارت و کمتری کے اظہار کے لئے خوب اکڑے اور اپنی بڑائی، شجاعت کو بڑے فخر و غرور کے ساتھ بیان کرے) اور وہ تکبر بھی اللہ تعالیٰ کو پسند ہے جو خدا کی راہ میں اپنا مال خرچ کرنے کے سلسلہ میں ہو (یعنی جب صدقہ و خیرات دے تو خوش دلی اور بے پروائی کے ساتھ دے اور زیادہ سے زیادہ دینے کو بھی تھوڑا جانے) اور جس تکبر کو اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے وہ (اپنے نسب پر) فخر کا تکبر ہے۔ اور ایک روایت میں (فی الفخر کی بجائے) فی النبی ہے یعنی جس تکبر کو اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے وہ ظلم کا تکبر ہے (یعنی وہ تکبر جو بلا کسی حق استحقاق کیا جائے جس کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں)۔ (احمد، ابو داؤد، نسائی)

الفصل الثالث

﴿۱۷﴾ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ قُلَانًا ابْنِي

عَاَهَرْتُ بِأَمِّهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا دِعْوَةَ فِي الْإِسْلَامِ ذَهَبَ أَمْرُ
الْجَاهِلِيَّةِ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ (رواه ابو داؤد)

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد (حضرت شعیب) سے اور حضرت شعیب اپنے دادا (حضرت عبد اللہ بن عمرو) سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص (مجلس نبوی) میں کھڑا ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! فلاں میرا لڑکا ہے میں نے زمانہ جاہلیت میں اس کی ماں سے زنا کیا تھا۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمانہ جاہلیت کی گئی گذری بات کا زمانہ اسلام میں دعویٰ نہیں ہو سکتا (یعنی یہ بات زمانہ جاہلیت ہی کے ساتھ مخصوص تھی اور جو بچہ زنا کے نتیجہ میں پیدا ہوا کرتا تھا اس کا نسب زانی اپنے ساتھ جوڑ لیتا تھا اب زمانہ اسلام میں یہ بات درست نہیں) بچہ صاحب فراش کا ہے اور زانی کے لئے پتھر (یعنی محرومی ہے یا سنگساری)۔ (ابوداؤد)

وہ چار عورتیں جن سے لعان نہیں ہوتا

﴿۱۸﴾ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مِنَ النِّسَاءِ لَا مَلَاعَنَةَ بَيْنَهُنَّ النَّصْرَانِيَّةُ تَحْتَ الْمُسْلِمِ وَالْيَهُودِيَّةُ تَحْتَ الْمُسْلِمِ وَالْحُرَّةُ تَحْتَ الْمَمْلُوكِ وَالْمَمْلُوكَةُ تَحْتَ الْحُرِّ (رواه ابن ماجہ)
اور حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار طرح کی عورتیں ہیں کہ انکے (اور انکے شوہروں کے) درمیان لعان نہیں ہوتا۔ ایک تو وہ نصرانیہ (یعنی عیسائی عورت) جو کسی مسلمان کے نکاح میں ہو اور دوسری یہودیہ (یعنی یہودی عورت) جو کسی مسلمان کے نکاح میں ہو اور تیسری وہ آزاد عورت جو کسی غلام کے نکاح میں ہو اور چوتھی وہ لونڈی جو کسی آزاد کے نکاح میں ہو۔ (ابن ماجہ)

توضیح

لا ملاءنة: یعنی چار قسم کی عورتیں ایسی ہیں جن کے ساتھ اگر لعان کی صورت پیش آجائے تو ان عورتوں اور ان کے شوہروں کے درمیان لعان نہیں ہوگا مثلاً ایک یہودی عورت ہے یا عیسائی عورت ہے جو کسی مسلمان خاوند کے نکاح میں ہے اور مسلمان شوہر نے اس پر زنا کی تہمت لگادی اور اس نے تردید کی تو ان کے درمیان لعان نہیں ہوگا، اسی طرح اگر ایک قرہ آزاد عورت کسی غلام کے نکاح میں ہو یا کوئی لونڈی کسی آزاد خاوند کے نکاح میں ہو تو ان کے درمیان بھی لعان نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ لعان ایک قسم کی گواہی ہے کیونکہ اس کی تعریف اس طرح ہے (شہادات مؤکدات بالایمان) اور یہ چار قسم کے لوگ اہل شہادت میں سے نہیں ہیں دو تو یہودی، عیسائی ہیں جو کافر ہیں اور دو غلام ہیں اور کافر اور غلام دونوں کی گواہی معتبر نہیں لہذا ان کے درمیان لعان نہیں اس حدیث سے احناف کے اس موقف کی تائید بھی ہوتی ہے کہ لعان شہادت کی قسم میں سے ہے۔

لعان کے بجائے گناہ کا اعتراف زیادہ بہتر ہے

﴿۱۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ رَجُلًا حِينَ أَمَرَ الْمُتَلَاعِنِينَ أَنْ يَتْلَاعَنَا أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عِنْدَ الْخَامِسَةِ عَلَى فِيهِ وَقَالَ إِنَّهَا مُوجِبَةٌ (رواه النسائي)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر دو لعان کرنے والے (یعنی میاں بیوی) لعان کر رہے تھے تو آنحضرتؐ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ پانچویں گواہی کے وقت لعان کرنے والے کے منہ پر ہاتھ رکھ دے اور فرمایا کہ پانچویں گواہی واجب کرنی والی ہے۔ (نسائی)

توضیح

ان یضع: مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے متلاعنین کو لعان کا حکم دیدیا مگر وہاں موجود کسی شخص کو یہ بھی فرمایا کہ جب پانچویں گواہی آئے گی تو لعان کرنے والے شخص کے منہ پر ہاتھ رکھو تاکہ وہ لعان مکمل نہ کرے کیونکہ منہ پر ہاتھ رکھنے سے اس لعان کرنے والے کو عملی تنبیہ ہو جائیگی اور وہ پانچویں گواہی سے باز آ جائیگا اور لعان مکمل نہیں ہوگا جب لعان نہیں ہوگا تو وہ شخص سچ بات کو ظاہر کر دیگا اس کو دنیا کی سزا ہو جائے گی اور آخرت کی سزا سے بچ جائیگا گویا نبی اکرمؐ کی پوری کوشش ہوتی تھی کہ حتی الامکان میاں بیوی کو لعان سے بچا کر سچ پر لایا جائے تاکہ دنیا کی سزا پانے سے آخرت کی سزا اور عذاب سے بچ جائیں۔

شیطان میاں بیوی کو آپس میں بدظن کرتا ہے

﴿۲۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ عِنْدَهَا لَيْلًا قَالَتْ فَعَرُثُ عَلَيْهِ فَجَاءَ فَرَأَى مَا أَصْنَعُ فَقَالَ: مَا لَكَ يَا عَائِشَةُ أَغْرَتْ فَقُلْتُ وَمَالِي لَا يَغَارُ مِثْلِي عَلَى مِثْلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ جَانَبَكَ شَيْطَانُكَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَعِيَ شَيْطَانٌ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ وَمَعَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ أَعَانَنِي اللَّهُ عَلَيْهِ حَتَّى أَسْلَمَ (رواه مسلم)

اور حضرت عائشہؓ کے بارے میں منقول ہے کہ (ایک مرتبہ شعبان کی پندرہویں رات کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے اٹھ کر چلے گئے تو حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ مجھے آپؐ پر بڑی غیرت آئی پھر جب آنحضرتؐ واپس تشریف لائے اور میں جس کیفیت میں مبتلا تھی اس کو دیکھا تو فرمایا کہ عائشہ تم کو کیا ہوا؟ کیا تم مجھ پر غیرت کرتی ہو؟ میں نے عرض کیا کہ بھلا میری جیسی عورت کو آپ جیسے مرد پر غیرت کیوں نہیں آئیگی؟ آپؐ نے فرمایا دراصل تمہارے

پاس تمہارا شیطان آگیا ہے (یعنی شیطان نے تمہیں شک و شبہ میں مبتلا کر دیا) میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میرے ساتھ شیطان ہے؟ آپؐ نے فرمایا ہاں۔ میں نے کہا یا رسول اللہ! کیا آپکے ساتھ بھی ہے؟ آپؐ نے فرمایا ہاں، لیکن اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر حاوی کر دیا ہے، یہاں تک کہ میں (اس کے وسوسہ) سے سالم (محفوظ) رہتا ہوں (یا حتیٰ اسلم کا ترجمہ یہ ہے کہ یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو گیا۔ یعنی میرا تابع ہو گیا ہے)۔ (مسلم)

توضیح

مالک اغرت: یعنی تجھے کیا ہوا کیا غیرت میں پڑ گئی ہو؟ مدینہ منورہ میں نصف شعبان کو یہ واقعہ پیش آیا آنحضرتؐ حضرت عائشہ کی باری میں ان کے ہاں قیام پذیر تھے کہ آپ رات کے حصے میں جنت البقیع تشریف لے گئے تاکہ آپ اپنے ساتھیوں کیلئے دعاء مغفرت کریں جو دنیا سے تشریف لے گئے تھے اور جنت البقیع میں مدفون تھے حضرت عائشہؓ نے خیال کیا کہ حضور اکرمؐ ان کی باری میں کسی اور ام المؤمنین کے گھر چلے گئے یا جا رہے ہیں اس لئے پیچھے پیچھے چلی گئیں پھر جب معلوم پڑا کہ آپ قبرستان تشریف لے گئے ہیں تو جلدی جلدی واپس ہو گئی اس جلدی کی وجہ سے پشیمانی اور ندامت میں ہانپنے لگیں اور رنگ بھی فق ہو گیا آنحضرتؐ نے پوچھا (مالک اغرت؟) حضرت عائشہؓ نے جو جواب دیا ہے وہ آپ کی ذہانت فراست اور عقیدت و محبت کا اعلیٰ شاہکار ہے فرمایا کہ مجھ جیسی بیوی آپ جیسے شوہر کے بارے میں غیرت کیوں نہیں کریگی؟ حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ اس شک و شبہ میں ڈالنا شیطان کے اکسانے اور اس کے درغلانے سے ہوا ہے (امعی شیطان) یہ سوال حضرت عائشہؓ کی انتہائی پاکیزگی اور انتہائی تقویٰ اور خوف خدا پر دلالت کرتا ہے کیونکہ ان کے وہم و گمان میں بھی نہیں تھا کہ شیطان بھی کوئی آفت ہے اور وہ ان کے قریب وسوسہ ڈالنے کیلئے آسکتا ہے (حتیٰ اسلم) اسلم باب افعال سے ماضی کا صیغہ بھی پڑھا گیا ہے معنی یہ کہ شیطان نے میری اطاعت کی ہے مجھے وسوسہ نہیں ڈالتا ہے اور یہ صیغہ (اسلم) واحد متکلم کا بھی ہے اس کا معنی یہ کہ میں ان سے محفوظ ہوں تفصیل جلد اول میں گذر چکی ہے۔

۲۰ ذیقعد ۱۲۱ھ

باب العدة عدت اور سوگ کا بیان

قال اللہ تعالیٰ ﴿اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة وتقولوا للہ ربکم لا تخرجنہن من بیوتہن﴾ (سورۃ طلاق)
 وقال تعالیٰ ﴿اسکنوهن من حیث سکنتم من وجدکم ولا تضاروهن لتضیقوا علیہن﴾ (سورۃ طلاق)
 وقال تعالیٰ ﴿والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجاً یتربصن بانفسہن اربعة اشهر وعشرا﴾ (سورۃ بقرہ)
 وقال تعالیٰ ﴿والنسی ینسن من المحیض من نسائکم ان ارتبتم فعدتہن ثلاثة اشهر﴾ وقال تعالیٰ ﴿والنسی
 لم یحضن واولات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن والمطلقات یتربصن بانفسہن ثلاثة قروء﴾
عدة باب نصرہ صر کا مصدر ہے اور یہ لغت میں گنتی اور شمار کو کہتے ہیں، عورت بھی فرقت زوج کے بعد اپنی عدت
 کے ایام گنتی ہے۔ اور اصطلاح شرع میں ”عورت کا زوج سے فراق کے بعد خاص مدت تک نکاح اور منافی عدت چیزوں
 سے باز رہنے کا نام عدت ہے“۔

یہ فرقت یا طلاق سے ہوتی ہے یا زوج کی وفات سے ہوگی، عدت گزارنے کے کئے طریقے ہیں۔

اول تین حیض کے ذریعہ سے عدت ہو۔ دوم وضع حمل سے عدت وابستہ ہو بشرطیکہ عورت حاملہ ہو، سوم عدت
 بالاشہر ہو کہ اگر عورت چھوٹی ہو یا حیض آنے سے یا بڑھاپے کی وجہ سے مایوس آکے ہو تو تین ماہ کی گنتی سے عدت گزار گیگی
 اور اگر عورت کا شوہر مر گیا ہو تو پھر چار ماہ دس دن عدت کیلئے مقرر ہیں اوپر قرآنی آیات سے اور آنے والی احادیث کی
 تفصیلات سے اور امت کے اجماع سے عدت گزارنا عورت پر لازم ہے تمام مسلمان عورتوں پر لازم ہے کہ وہ عدت
 کا اہتمام کریں اور اللہ تعالیٰ کے اس حکم سے لاپرواہی نہ برتیں صوبہ سرحد میں عورتیں اس خداوندی حکم میں بہت سستی
 کرتی ہیں وہاں کے علماء پر لازم ہے کہ وہ اس مسئلہ کی اہمیت کو اہتمام کے ساتھ وعظوں میں بیان کریں اور فقہاء احناف
 نے احادیث کی روشنی میں جو دفعات متعین فرمائی ہیں ان کو مسلمانوں کے سامنے کھول کھول کر بیان کریں تاکہ یہ مری
 ہوئی سنت زندہ ہو جائے۔

لوٹڈی کو اگر اس کے خاوند نے طلاق دیدی تو اس کی عدت دو حیض ہیں اور اگر اس کو حیض نہ آتا ہو تو اس کی عدت
 ڈیڑھ ماہ ہے اور اگر اس کا خاوند مر جائے تو اس کی عدت دو ماہ پانچ دن ہوگی۔

مسئلة النفقة والسكنى فى العدة

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّ أَبَا عَمْرٍو بْنَ حَفْصٍ طَلَّقَهَا الْبَتَّةَ وَهُوَ غَائِبٌ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا وَكَيْلَهُ الشَّعِيرَ فَسَخِطَتْهُ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا لَكَ عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ فَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَيْسَ لَكَ نَفَقَةٌ فَأَمَرَهَا أَنْ تَعْتَدَ فِي بَيْتِ أُمِّ شَرِيكَ ثُمَّ قَالَ تِلْكَ امْرَأَةٌ يَغْشَاهَا أَصْحَابِي اعْتَدَى عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ أَعْمَى تَضَعِينَ ثِيَابَكَ فَإِذَا حَلَلْتَ فَأَذِينِنِي قَالَتْ فَلَمَّا حَلَلْتُ ذَكَرْتُ لَهُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ ابْنَ أَبِي سُفْيَانَ وَأَبَا جَهْمٍ خَطَبَانِي فَقَالَ أَمَّا أَبُو الْجَهْمِ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ وَأَمَّا مُعَاوِيَةُ فَصَعْلُوكَ لَا مَالَ لَهُ إِنْ كَحَى أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَكِرْهُتُهُ ثُمَّ قَالَ إِنْ كَحَى أُسَامَةُ فَكَحِثُهُ فَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا وَأُغْبِطْتُ، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهَا فَأَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَرَجُلٌ ضَرَابٌ لِلنِّسَاءِ (رواه مسلم) وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ زَوْجَهَا طَلَّقَهَا ثَلَاثًا فَآتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا نَفَقَةَ لَكَ إِلَّا أَنْ تَكُونِي حَامِلًا.

ابوسلمہ فاطمہ بنت قیس سے نقل کرتے ہیں کہ ابو عمرو بن حفصؓ نے فاطمہ بنت قیسؓ کو (جوان کی بیوی تھیں) تین طلاق دیں جبکہ وہ خود موجود نہیں تھے (یعنی عمر و کہیں باہر تھے وہیں سے انہوں نے کسی کی زبانی کہلا کر بھیجا کہ میں نے طلاق دی) پھر ابو عمروؓ کے وکیل (کارندے) نے (بطور نفقہ) فاطمہؓ کے پاس کچھ جو بھیجے۔ فاطمہؓ کے خیال میں جو کی وہ مقدار بہت کم تھی اس لئے وہ اس پر ناراض ہوئیں (وکیل نے کہا کہ خدا کی قسم! ہم پر تمہارا کوئی حق نہیں ہے) (کیونکہ تمہیں تین طلاقیں ملی ہیں اس کے نفقہ کا کوئی حکم نہیں ہے اس وقت تمہیں جو کی جو بھی مقدار دی گئی ہے وہ محض احسان و سلوک کے طور پر ہے) فاطمہؓ (یہ سکر) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور آپؐ سے یہ واقعہ بیان کیا آپؐ نے فرمایا کہ تمہارا نفقہ (ابو عمرو پر) واجب نہیں ہے پھر آپؐ نے فاطمہؓ کو یہ حکم دیا کہ وہ ام شریک کے گھر عدت میں بیٹھ جائیں لیکن پھر آپؐ نے فرمایا کہ ام شریک کے گھر میں میرے صحابہؓ (جو ام شریک کے عزیز و اقارب اور آل و اولاد ہیں) آتے جاتے ہیں (اس لئے ان کے گھر میں تمہارا بیٹھنا مناسب نہیں ہوگا البتہ تم ابن ام مکتوم کے ہاں عدت کے دن گزار لو کیونکہ وہ ایک اندھے آدمی ہیں وہاں تم اپنے کپڑے رکھ سکتی ہو اور جب تم حلال ہو جاؤ (یعنی تمہاری عدت کے دن پورے ہو جائیں) تو مجھے اطلاع کر دینا) تاکہ میں تمہارے دوسرے نکاح کی فکر کروں (فاطمہ کہتی ہیں کہ پھر جب میں حلال ہو گئی تو میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ معاویہ

ابن ابی سفیانؓ اور ابو جہمؓ نے میرے پاس نکاح کا پیغام بھیجا ہے (آپؐ کی کیا رائے ہے؟) آپؐ نے فرمایا ابو جہمؓ (کی بات تو یہ ہے کہ وہ) اپنی لائھی اپنے کندھے سے (کبھی) رکھتے ہی نہیں اور معاویہؓ وہ آدمی ہیں جن کے پاس مال و اسباب نہیں ہے (لہذا میری رائے میں تو مناسب یہ ہے کہ) تم اسامہؓ بن زید سے نکاح کر لو۔ چنانچہ میں نے اسامہ سے نکاح کر لیا اور اللہ تعالیٰ نے اس (نکاح اور اسامہ کی رفاقت) میں خیر و برکت عطا فرمائی اور مجھ پر رشک کیا جانے لگا (یعنی ہم دونوں کی رفاقت اتنی راس آئی اور ہم میں اتنی الفت و محبت پیدا ہوئی کہ جو بھی دیکھتا مجھ پر رشک کرتا) اور ایک روایت میں فاطمہؓ کے الفاظ یہ ہیں کہ ابو جہمؓ ایک ایسا مرد ہے جو عورتوں کو بہت مارتا ہے۔ (مسلم) اور مسلم ہی کی ایک اور روایت میں یوں ہے کہ فاطمہؓ کے شوہر نے ان کو تین طلاقیں دی تھیں چنانچہ جب وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں تو آپؐ نے فرمایا کہ تمہارا نفقہ (تمہارے شوہر کے ذمہ) نہیں ہے ہاں اگر تم حاملہ ہو تیں (تو اس پر تمہارا نفقہ واجب ہوتا)

توضیح

طلقہا البتہ:۔ البتہ سے تین طلاق کے ساتھ مطلقہ مغلظہ عورت مراد ہے جس کو مطلقہ متہوتہ بھی کہتے ہیں جو عورت طلاق رجعی کے ساتھ مطلقہ ہو تو اس کا نفقہ اور سکنی بالاتفاق زوج پر لازم ہے اگر عورت تین طلاق کے ساتھ مطلقہ مغلظہ ہے لیکن حاملہ بھی ہے تو اس کا نفقہ بھی وضع حمل تک زوج پر بالاتفاق لازم ہے اور اگر عورت مطلقہ مغلظہ غیر حاملہ ہے تو اس کا نفقہ اور سکنی میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

مطلقہ مغلظہ کے نفقہ و سکنی میں فقہاء کا اختلاف

امام احمد بن حنبلؓ اسحاق بن راہویہ اور اہل ظواہر کے نزدیک مطلقہ مغلظہ غیر حاملہ کیلئے نہ نفقہ ہے اور نہ سکنی ہے یعنی نہ نان ہے نہ مکان ہے امام مالکؓ اور امام شافعیؓ کے نزدیک سکنی ہے لیکن نفقہ نہیں ہے یعنی مکان ہے نان نہیں ہے ائمہ احناف کے نزدیک اس مطلقہ کیلئے سکنی بھی ہے اور نفقہ بھی ہے یعنی نان و مکان دونوں شوہر پر لازم ہیں

دلائل:۔

امام احمد بن حنبلؓ اور اہل ظواہر غیر مقلدین نے زیر نظر فاطمہ بنت قیس کی روایت سے استدلال کیا ہے اس میں یہ الفاظ ہیں (لانفقة لک الا ان تکونی حاملا) اور اسی حدیث میں ان کو حکم دیا گیا ہے کہ تم ابن ام مکتوم کے گھر میں رہو جس سے معلوم ہوا کہ ان کو سکنی کا حق بھی نہیں ہے، امام شافعیؓ اور امام مالکؓ نے سکنی کے ثبوت کیلئے قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کیا ہے ﴿اسکنوہن من حیث سکنتم من وجدکم﴾ اور نفقہ کی نفی کیلئے اس آیت سے استدلال کیا ہے

﴿وان كن اولات الاحمال فانفقوا عليهن حتى يرضعن حملهن﴾ طرز استدلال مفہوم مخالف کے طور پر ہے کہ نفقہ صرف معتدہ حاملہ کو ملے گا لہذا جو عورت حاملہ مطلقہ نہیں اس کو کسی بھی صورت میں نفقہ نہیں ملے گا ان حضرات نے نفی نفقہ کیلئے فاطمہ بنت قیس کی زیر نظر حدیث سے بھی استدلال کیا ہے ائمہ احناف اور سفیان ثوری نے وجہ سکنی کیلئے قرآن کریم کی دو آیتوں سے استدلال کیا ہے ایک آیت یہ ہے ﴿اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم﴾ یہ آیت سکنی پر قطعی دلیل ہے دوسری آیت یہ ہے ﴿ولا تخرجن من بيوتهن ولا يخرجن﴾ یہ آیت بھی مکان دینے پر صریح دلالت کرتی ہے اور ضمنی طور پر یہ آیت نفقہ کو بھی واجب کرتی ہے کیونکہ جب اس عورت کے نکلنے اور نکالنے پر پابندی ہے تو لازمی طور پر اس کو نفقہ دینا پڑیگا نیز قواعد شریعت کے مطابق بھی اس کو نفقہ دینا پڑیگا کیونکہ یہاں اس عورت کا جس بوجہ حق زوج آگیا ہے کیونکہ عدت نکاح کے اثرات میں سے ایک اثر ہے اور نکاح کی وجہ سے جب نفقہ زوج پر لازم تھا تو اب اس نکاح کے اثر کی وجہ سے جو جس آگیا ہے اس میں بھی نفقہ زوج پر فرض ہوگا احناف نے حضرت عمرؓ کے عام فیصلہ اور صحابہ کرام کے اجماع سے بھی وجہ نفقہ پر استدلال کیا ہے فاطمہ بنت قیس کی روایت سے جواب کے سلسلے میں حضرت عمرؓ کے فیصلہ کی روایت آنے والی ہے۔

الجواب

احناف فاطمہ بنت قیس کی روایت کا جواب دیتے ہیں کہ یہ روایت کئی وجہ سے معلل ہے حضرت عمر فاروق نے جب یہ حدیث سنی تو فرمانے لگے (لاندع کتاب ربنا وسنة نبينا بقول امرأة نسبت اوشبه لها سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم يقول لها السکنی والنفقۃ) (مرقاۃ جلد ۶ صفحہ ۳۲۵) سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ فاطمہ بنت قیس کو نفقہ اس لئے نہیں دیا گیا کہ اس کی زبان میں سختی اور تیزی تھی گویا وہ ناشزہ تھی اور ناشزہ کو نان نفقہ نہیں دیا جاتا۔

حضرت اسامہ بن زید کے عقد نکاح میں جب فاطمہ بنت قیس آئیں تو آپ نے ان پر کنکر برسائے اور اس کے قول کو مسترد کرتے ہوئے ناراضگی کا اظہار فرمایا، حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ کیا فاطمہ بنت قیس خدا کا خوف نہیں رکھتی جو کہتی ہے کہ اس کے لئے نہ نفقہ تھا نہ سکنی تھا؟ ان اقوال کے علاوہ زیر بحث حدیث میں خود اس حدیث کا جواب موجود ہے کیونکہ فاطمہ بنت قیس کے شوہر ابو عمرو بن حفص کے وکیل نے ان کے خرچ کے سلسلہ میں ان کو کچھ (جو) بھیجے لیکن انہوں نے اس کو کم سمجھ کر واپس کر دیا اور حضور اکرم کے سامنے شکایت کی تو حضرت نے زیادہ نفقہ کا انکار فرمایا اصل نان و نفقہ کا انکار نہیں تھا، شوافع اور مالکیہ نے آیت کے مفہوم مخالف سے جو استدلال کیا ہے احناف اس کا جواب دیتے ہیں کہ ہم مفہوم مخالف کو

نہیں مانتے ہیں اور نہ یہ ہمارے ہاں کوئی مستند دلیل ہے خاص کر جب حضرت ابن مسعودؓ کی قرأت میں یہ الفاظ موجود ہیں (وانفقوا علیہن من وجدکم) اس صراحت کے بعد ہم نفقہ کا انکار نہیں کر سکتے ہیں اور ویسے شوافع کو بطور الزام احناف یہ جواب دیتے ہیں کہ جب آپ نے سکنی مان لیا تو کیا اس بچاری عورت کو قتل کرانا چاہتے ہو اور اس کو کہتے ہو کہ گھر میں پڑی رہو کیونکہ تم پر عدت گزارنا واجب ہے اور تم کو کھانا کچھ بھی نہیں ملیگا یہ تو عجیب فیصلہ ہے، باقی فاطمہ بنت قیس کو مکان کیوں نہیں ملا تو اس کا جواب خود حضرت عائشہؓ نے دیا ہے کہ فاطمہ کا مکان ایک سنان غیر آباد علاقہ میں تھا جو شہر سے کسی کنارہ میں واقع تھا وہاں وہ اکیلی اس مکان میں نہیں رہ سکتی تھی اور حضرت سعید بن المسیب کے قول کے مطابق حضرت فاطمہ بنت قیس زبان درازی کرتی تھی اپنے سسرال سے لڑتی تھی اس لئے وہ مکان کی سہولت سے محروم ہو گئی۔

تضعین ثیابک:۔ اس جملہ کا ایک مطلب یہ ہے کہ وہاں تم عدت کی حالت میں زینت چھوڑ دو گی دوسرا مطلب یہ ہے کہ وہاں سے تم باہر کہیں نہیں نکلو گی تیسرا مطلب یہ ہے کہ وہاں تجھے حجاب کی ضرورت نہیں پڑے گی کیونکہ وہاں کارہنہ والا خود نابینا ہے اور ام شریک کے رشتہ داروں کی طرح یہاں کوئی اور آتا جاتا نہیں لہذا تم کو اس طرح پردہ کی ضرورت نہیں پڑے گی جس طرح کسی دیکھنے والے آدمی کے سامنے مکمل پردہ کیا جاتا ہے یہ مطلب نہیں کہ تم بالکل کپڑے ہی استعمال نہ کرو، بہر حال اس جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت اجنبی مرد کو دیکھ سکتی ہے یعنی اگر فتنہ کا خطرہ نہ ہو تو بعض علماء جواز کے قائل ہیں لیکن بعض نے کہا کہ عورتوں کو بھی مردوں کی طرف دیکھنا منع ہے کیونکہ قرآن کا اعلان ہے ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ﴾ تو اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ ابن ام مکتوم نابینا ہے وہ تم کو نہیں دیکھ سکتا اور تم خود ان کی طرف نہیں دیکھو گی لہذا رہنا آسان ہو جائیگا اور حجاب کا مکمل اہتمام اور انتظام رہیگا (فلا یضع عصاه) یعنی ابو جہم ہر وقت ادب کی لائٹھی مارنے کیلئے کندھے پر رکھتا ہے (ضراب للنساء) مبالغہ کا صیغہ ہے یعنی وہ عورتوں کو بہت مارنے والا ہے یہ اسی ماسبق کنائی الفاظ (فلا یضع عصاه) کی تشریح ہے (فصعلوک) معلوک انتہائی فقیر اور مفلس کو کہتے ہیں اور (لامال لہ) گویا اس کی صفت کا صفہ ہے یعنی معاویہ مفلس فقیر ہے چونکہ آنحضرتؐ سے مشورہ لیا گیا تھا اس لئے (المستشار مؤتمن) کے قاعدہ کے تحت آپؐ نے حقیقت حال کو واضح طور پر بیان فرمایا۔

فوائد الحدیث:-

فاطمہ بنت قیس کی اس حدیث میں کئی فوائد اور امت کیلئے کئی مفید تعلیمات ہیں۔

- (۱) پہلا فائدہ یہ ہے کہ شوہر جب غائب ہو اور قابل اعتماد مستند ذریعہ سے طلاق دیدے تو یہ جائز ہے (۲) آدمی کو اپنے حقوق لینے دینے کیلئے وکیل رکھنا جائز ہے (۳) فتویٰ لینے دینے میں اجنبی مرد و عورت کی گفتگو جائز ہے (۴) عورت

جس گھر میں عدت گزارنے کیلئے بیٹھی ہوئی ہو اس سے ضرورت اور حاجت کے تحت منتقل ہو سکتی ہے (۵) جب قنہ نہ ہو تو نیک عورت کی زیارت ثواب کی نیت سے رشتہ دار مردوں کیلئے مستحب ہے جیسے ام شریک کے پاس آنا جانا تھا (۶) مطلقہ مغلطہ کو زمانہ عدت میں پیغام نکاح دینا تعریض کے طور پر جائز ہے (۷) ایک شخص کے پیغام نکاح پر دوسرے کیلئے پیغام نکاح دینا جائز ہے جبکہ پہلے والے کی بات نہ بن سکی ہو (۸) غائب شخص کے عیوب کا تذکرہ کرنا اس وقت جائز ہے جبکہ مشورہ کے تحت جواب دیا جاتا ہو جیسا حضورؐ نے جواب دیا (۹) کلام میں مجاز کا استعمال جائز ہے جیسے حضورؐ نے فرمایا (لا یضع عصاه) (۱۰) رشتہ نکاح میں مالدار کی کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے۔

﴿۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ فَاطِمَةَ كَانَتْ فِي مَكَانٍ وَحْشٍ فَخِيفَ عَلَى نَاحِيَتِهَا فَلِذَلِكَ رَخَّصَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْنِي فِي النُّقْلَةِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَتْ مَا لِفَاطِمَةَ أَلَّا تَقْنَى اللَّهَ تَعْنِي فِي قَوْلِهَا لَا سَكْنَى وَلَا نَفَقَةَ (رواه البخاری)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ فاطمہ بنت قیس جس مقام میں رہتی تھی وہ ایک ویران جگہ تھی اور وہاں اس کے بارہ میں اندیشہ رہتا تھا اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو (عدت کے دنوں میں اپنے مکان سے ابن ام مکتوم کے مکان میں) منتقل ہونے کی آسانی عطا فرمائی۔ ایک اور روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے کہا کہ فاطمہؓ کو کیا ہوا ہے کیا وہ اللہ سے نہیں ڈرتی؟ اس سے حضرت عائشہؓ کی مراد فاطمہؓ کے قول کہ نہ نفقہ واجب ہے اور نہ سکنی کی تردید کرنا ہے۔ (بخاری)

﴿۳﴾ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ إِنَّمَا نُقِلْتُ فَاطِمَةُ لَطُولِ لِسَانِهَا عَلَى أَحْمَانِهَا (رواه فی شرح السنة) اور حضرت سعید ابن مسیبؓ کہتے ہیں کہ فاطمہؓ کو (عدت کے زمانہ میں ان کے خاوند کے گھر سے) اس لئے منتقل کر دیا گیا تھا کہ وہ اپنے خاوند کے عزیزوں سے زبان درازی کیا کرتی تھی۔ (شرح السنہ)

حالت عدت میں گھر سے نکلنے کا حکم

﴿۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ طُلِّقَتْ خَالَاتِي ثَلَاثًا فَأَرَادَتْ أَنْ تَجِدَنَّا خَلْفَهَا فَرَجَرَهَا رَجُلٌ أَنْ تَخْرُجَ فَاتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَلَى فَجُدِّي نَخْلُكِ فَإِنَّهُ عَسَى أَنْ تَصْدَقِي أَوْ تَفْعَلِي مَعْرُوفًا (رواه مسلم)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ میری خالہ کو تین طلاقیں دی گئیں (اور وہ عدت میں بیٹھ گئیں) پھر (ایک دن) انہوں نے ارادہ کیا کہ (گھر سے باہر جا کر) کھجوریں توڑ لائیں تو ایک شخص نے انہیں گھر سے باہر نکلنے سے منع کیا، وہ نبی کریم صلی

اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں (اور یہ واقعہ بیان کیا) تو آپؐ نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے جاؤ اور اپنے درخت سے کھجوریں توڑ لاؤ کیونکہ شاید تم وہ کھجوریں اللہ تعالیٰ کی راہ میں دو یا ان کے ذریعہ احسان کرو۔ (مسلم)

توضیح

فقال بلیٰ فجدی: جدی واحد مؤنث کیلئے امر کا صیغہ ہے جدا کھجور توڑنے کے معنی میں آتا ہے اس حدیث سے اس عورت کے گھر سے نکلنے یا نہ نکلنے کا حکم معلوم ہوتا ہے جو حالت عدت میں گھر میں بیٹھی ہوئی ہو اس میں اس طرح تفصیل ہے کہ جس عورت کا خاوند مر جائے اور وہ عدت گزار رہی ہو تو اس میں تقریباً سب علماء کا اتفاق ہے کہ وہ دن کے وقت گھر سے باہر جاسکتی ہے کیونکہ وہ اپنے نفقہ کی خود ذمہ دار ہے تو اس مجبوری کی وجہ سے خروج فی النہار کی اجازت ہے شرح وقایہ کے متن میں یہ عبارت مذکور ہے (وتخرج معتدة الموت فی الملوین) یعنی متوفی عنہا زوجہا دن اور رات کے اوقات میں اپنے گھر سے باہر نکل سکتی ہے (اذ لانفقة لها فتححتاج الی الخروج) کیونکہ اس کا نفقہ اس کے اپنے ذمہ میں ہے تو نکلنے کی طرف محتاج ہے ہاں اس پر لازم ہے کہ رات گزارنے کیلئے اسی مکان میں آئے جہاں عدت گزارنے کیلئے بیٹھی ہے اب رہ گیا مطلقہ عورت کا مسئلہ تو اس کے نکلنے یا نہ نکلنے میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

جمہور کے نزدیک مطلقہ بھی دن کے وقت نکل سکتی ہے ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ کسی سخت مجبوری کے بغیر یہ مطلقہ عدت والے گھر سے باہر نہیں جاسکتی۔

دلائل

ائمہ جمہور نے حضرت جابر کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ جابرؓ کی خالہ کنبی اکرمؓ نے کھجوریں توڑنے اور باغ میں جانے کی اجازت فرمائی تھی ائمہ احناف نے قرآن کریم کی آیت کے عموم سے استدلال کیا ہے آیت یہ ہے ﴿وَلَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بَيْوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ﴾ اس مطلق آیت کو حضرت جابرؓ کی خبر واحد سے مقید نہیں کیا جاسکتا ہے لہذا بغیر کسی ضرورت کے مطلقہ عورت عدت کے گھر سے باہر نہیں جاسکتی ہے اور اگر ضرورت پڑ جائے تو پھر جانا اور نکل کر رات کو واپس آنا جائز ہے احناف نے مجبوری میں نکلنے کے جواز کیلئے حضرت جابرؓ کی زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضور اکرمؐ نے اس عورت کی اجازت کو (لعلک ان تصدقی وتفعلى معروفاً) کے ساتھ مقید فرمایا ہے تو یہ ایک ضرورت اور حاجت کی طرف اشارہ ہے کہ اگر صاحب نصاب ہو گئی تو زکوٰۃ ادا کر دو گی اور اگر زکوٰۃ نہیں تو نفلی صدقات میں سے کسی کے

ساتھ بھلائی کر دوگی معلوم ہوا کسی دینی اور دنیوی حاجت و ضرورت کیلئے نکلنا جائز ہے ورنہ جائز نہیں ہے امام طحاوی نے حضرت جابر کا ایک فتویٰ نقل کیا ہے کہ نکلنا جائز نہیں معلوم ہوا زیر بحث حدیث منسوخ ہے صوبہ سرحد کے علماء پر لازم ہے کہ وہ اس مسئلہ کو عوام پر واضح کر کے بیان کریں کیونکہ وہاں اس میں سستی ہوتی ہے یہاں ایک الگ صورت ہے کہ اگر معتدہ عورت کا مکان گرنے لگا ہو یا چوروں اور ڈاکوؤں کا خطرہ ہو یا اس مکان کا خرچ اس عورت کی طاقت سے باہر ہو تو وہ ان صورتوں میں اس گھر کو چھوڑ کر کسی مناسب جگہ منتقل ہو سکتی ہے۔

حاملہ کی عدت وضع حمل ہے

﴿۵﴾ وَعَنْ الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ أَنَّ سُبَيْعَةَ الْأَسْلَمِيَّةَ نَفَسَتْ بَعْدَ وَفَاةِ زَوْجِهَا بِلَيَالٍ فَجَاءَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَتْهُ أَنْ تَنْكِحَ فَأَذِنَ لَهَا فَنَكَحَتْ (رواه البخاری)

اور حضرت مسور بن مخرمہ کہتے ہیں کہ سبیعہ اسلمیہ کے ہاں ان کے خاوند کی وفات کے کچھ ہی دنوں بعد ولادت ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور آپ سے دوسرا نکاح کرنے کی اجازت مانگی آپ نے ان کو اجازت عطا فرمائی اور انہوں نے نکاح کر لیا۔ (بخاری)

عدت کے ایام میں سرمہ لگانے کی ممانعت

﴿۶﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ جَاءَتْ امْرَأَةً إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَتِي تُوَفِّي عَنْهَا زَوْجَهَا وَقَدْ اشْتَكَتْ عَيْنُهَا أَفَنَكْحُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا، مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ لَا، ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا هِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَقَدْ كَانَتْ إِحْدَاكُنَّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ تَرْمِي بِالْبَعْرَةِ عَلَى رَأْسِ الْحَوْلِ (متفق عليه)

اور حضرت ام سلمہ کہتی ہیں کہ ایک عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میری لڑکی کا خاوند مر گیا ہے (جس کی وجہ سے وہ عدت میں ہے) اور اس کی آنکھیں دکھتی ہیں تو کیا میں اس کی آنکھوں میں سرمہ لگا دوں؟ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں۔ اس عورت نے دو یا تین بار پوچھا اور آپ ہر بار یہی جواب دیتے تھے کہ نہیں۔ پھر فرمایا کہ عدت چار مہینہ اور دس دن ہے جبکہ ایام جاہلیت میں تم میں کی ایک عورت (یعنی بیوہ) سال بھر کے بعد میٹگیاں پھیلتی تھی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

افنکحلہا: متوفی عنہا زوجھا جب عدت وفات میں سوگ کے ایام میں چار ماہ دس دن تک سوگ میں بیٹھی ہو تو کیا وہ سرمہ

لگا سکتی ہے یا نہیں اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

عدت وفات میں احدا یعنی ترک زینت کے دوران امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک عذر ہو یا عذر نہ ہو کسی صورت میں عورت آنکھوں میں سرمہ نہیں لگا سکتی ہے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مجبوری کی صورت میں بطور علاج سرمہ لگا سکتی ہے لیکن رات کو لگائے اور دن کو صاف کرے۔ امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مجبوری کے وقت بطور علاج سرمہ استعمال کر سکتی ہے۔ امام احمدؒ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے۔

جمہور فرماتے ہیں کہ شاید اس عورت نے بہانہ کیا ہو کہ سرمہ تو لگایا زینت کیلئے اور بہانہ آنکھوں کے دکھنے کا کیا حضور اکرمؐ کو اصل حقیقت کا علم ہو گیا ہوگا اس لئے اجازت نہیں دی، یا ہو سکتا ہے کہ یہ خاص قسم کا کوئی سرمہ تھا جس کی ممانعت فرمادی اس حدیث میں تاویل کا ایک واضح قرینہ یہ بھی ہے کہ اسی حضرت ام سلمہؓ سے ایک موقع پر جب سرمہ لگانے کا مسئلہ پوچھا گیا تو انہوں نے شدید مرض کے وقت اجازت دیدی (کذا فی سنن ابی داؤد جلد ۱ صفحہ ۳۱۵)

کافرانہ نظام نے عورت پر ظلم کیا اسلام نے مقام دیا

ترمذی بالبصرة علی رأس الحول :۔ اس جملہ سے حضور اکرمؐ نے زمانہ جاہلیت میں عورتوں پر بے جا مظالم ڈھائے جانے کی طرف اشارہ فرمایا ہے اور مقصد یہ تھا کہ دین اسلام میں ہر قسم آسانی ہے اور تم پھر بھی مزید رخصتوں کی درخواستیں کرتی ہو تمہیں معلوم نہیں کہ جاہلیت میں عورتوں کی عدت کا کیا افسانہ ہوتا تھا آپؐ نے جس قصہ اور افسانہ کی طرف اشارہ کیا ہے اس کا تذکرہ جن کتابوں نے کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جاہلیت میں جب آدمی مرجاتا تھا تو بیوی سوگ منانے اور عدت گزارنے کیلئے ایک تنگ و تاریک کمرہ میں داخل ہو جاتی تھی باہر سے اس کمرے کا دروازہ بند کیا جاتا تھا اور لپائی کی جاتی تھی ایک کھڑکی سے معتدہ عورت کو کتے کے برتن میں کھانا دیا جاتا تھا اسی کمرہ میں کھانا پینا اسی میں پیشاب پاخانہ کرنا اسی میں لیٹنا اسی میں اٹھنا بیٹھنا ہوتا تھا سال بھر کیلئے ایک ہی جوڑا کپڑا اور سال بھر کیلئے اسی ایک جگہ میں رہنا ہوتا تھا سال پورا ہونے کے بعد جب کمرہ سخت زہریلا ہو جاتا تھا تو وہ لوگ کسی کتے یا جانور یا پرندے کو اندر داخل کراتے تھے اور حیوان کو اس عورت کے فرج سے رگڑ لیا کرتے تھے جب سخت زہریلی گیس سے وہ جانور مرجاتا تھا تو لوگ کہتے تھے زبردست عدت گزار دی ہے پھر اس عورت کو باہر لاکر ایک گدھے پر سوار کراتے تھے عورت کا چہرہ گدھے کی دم اور سرین کی طرف ہوتا تھا اور اس کے ہاتھوں میں اونٹوں یا بکریوں کی میٹکینوں کی بھری ہوئی ٹوکری دیا کرتے تھے وہ ایک ایک میٹگی پھینکا کرتی تھی اور بچے اس کے پیچھے

دوڑتے پھرتے اور ڈم ڈم کی آوازیں لگا کر ہستے اور قہقہے لگاتے جاتے تھے جب یہ عورت آخری میٹگی پھینکتی تو اس کی عدت ختم ہو جاتی، حضور اکرم نے گویا اشارہ فرمادیا کہ ایک وہ کافرانہ نظام اور اس کا انسانیت سوز سلوک اور ایک اسلام کی یہ رحمت و شفقت اور عزت و عظمت کا نظام؟ دونوں میں بڑا فرق ہے کسی نے سچ کہا۔

چراغِ مردہ کجا نور آفتاب کجا نہیں تفاوتِ راہ از کجا است تا کجا
جاہلیت میں سوگ ایک سال تک منایا جاتا تھا اور کبھی ایک سال تک کیلئے قبر پر خیمہ لگا کر رویا کرتے تھے یہ عدت بھی
اسی قسم کا ایک جاہلانہ رسم تھی اور سال کے بعد واپس گھر آتے تھے اسی کی طرف ایک شاعر نے اشارہ کیا ہے۔

الی الحول ثم اسم السلام علیکمما ومن یمک حولا کاملا فقد اعتذر
ترجمہ: ایک سال تک میں تمہاری قبروں پر رہ یا اب تم دونوں کو سلام کر کے واپس جاتا ہوں کیونکہ سال بھر تک رونے
والا رونے کا حق ادا کر دیتا ہے۔

کتنے عرصے تک سوگ کرنا جائز ہے؟

﴿وَعَنْ أُمِّ حَبِیْبَةَ وَرَیْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا یَحِلُّ لِمَرْأَةٍ
تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحَدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا
(متفق علیہ)

اور حضرت ام حبیبہؓ اور حضرت زینب بنت جحشؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتی ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جو بھی
عورت اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہے اس کے لئے یہ درست نہیں کہ وہ کسی میت پر تین دن سے زیادہ
سوگ منائے ہاں اپنے شوہر کا سوگ چار ماہ دس دن تک کیا جائے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

ان تحد:۔ یہ لفظ باب افعال سے احاد و بوزن اعداد ہے علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ یہ لفظ مجرد میں باب نصر اور ضرب سے
بھی آتا ہے احاد اور حد ترک زینت اور عطریات و بناؤ سنگار چھوڑنے کا نام ہے اس میں غم کا مفہوم پڑا ہے اس لئے اس کو
سوگ کہتے ہیں اسلام میں شوہر کے علاوہ کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنا جائز نہیں ہے شیعہ حضرات جو ہر سال
حضرت حسینؑ کا سوگ مناتے ہیں یہ حرام ہے اسلام نے انسان کی طبیعت اور فطرت کا لحاظ رکھا ہے تو طبعی طور پر آدمی تین دن
تک نڈھال رہتا ہے اپنی سے زیادہ ترک زینت اور ترک عادت جائز نہیں ہاں قلبی غم اور آنکھوں سے آنسوؤں کا گرنا اس کی
کوئی تحدید نہیں ہے حضرت ام حبیبہؓ کے متعلق ابوداؤد میں ایک روایت ہے کہ جب ان کے والد ابوسفیان کا انتقال ہوا تو تین

دن کے بعد آپ نے عطر منگو لیا اور اپنے بازوؤں پر مل لیا اور فرمایا مجھے اس کی کوئی ضرورت نہیں تھی لیکن میں نے حضور سے سنا ہے پھر آپ نے یہی حدیث بیان فرمائی (ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۳۱۴)

بیوی کیلئے شوہر کا غم چونکہ تمام غموں سے زیادہ ہے کیونکہ اس کا پورا گھر اجڑ گیا ہے تو شریعت نے عورت کے اس فطری صدمہ کا لحاظ رکھا ہے اور چار ماہ دس دن تک سوگ کرنے کی اجازت دیدی ہے اور پھر اس پر لازم بھی کیا ہے ملا علی قاری نے مرقات میں لکھا ہے کہ عموماً لڑکے میں تین ماہ کے بعد جان آتی ہے اور لڑکی میں چار ماہ لگتے ہیں تو شریعت نے چار ماہ دس دن مقرر فرمایا تاکہ ہر قسم کے بچے کا ظہور یقینی ہو جائے بعض بچوں میں حرکت کمزور ہوتی ہے اس لئے شریعت نے چار ماہ دس دن کا اضافہ کر دیا تاکہ عورت کے حاملہ ہونے نہ ہونے کا خوب اندازہ ہو جائے۔

عدت والی عورت عطریات سے اجتناب کرے

﴿۸﴾ وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَحِدُّ امْرَأَةٌ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ الْأَعْلَى زَوْجِ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ وَلَا تَكْتَحِلُ وَلَا تَمَسُّ طَبِيبًا إِلَّا إِذَا طَهَّرَتْ نُبْذَةً مِنْ قُسْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ (متفق علیہ) وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَلَا تَخْتَضِبُ .

اور حضرت ام عطیہؓ کہتی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عورت کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ نہ کرے ہاں اپنے شوہر کے مرنے پر چار مہینے دس دن تک سوگ کرے اور (ان ایام یعنی زمانہ عدت میں) عصب کے علاوہ نہ کوئی رنگین کپڑا پہنے، نہ سرمہ لگائے اور نہ ہی خوشبو لگائے البتہ حیض سے پاک ہوتے وقت تھوڑا سا قسط یا اظفار استعمال کرے تو قباحۃ نہیں۔ (بخاری و مسلم) اور ابوداؤد کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ (ان ایام میں) مہندی سے (بالوں اور ہاتھوں کو) نہ رنگے۔

توضیح

ولا ثوبا مصبوغا: یعنی رنگین کپڑا بطور زینت نہ پہنے خواہ زعفرانی رنگ کا ہو یا کسی اور رنگ کا ہو ہاں اگر کوئی اور کپڑا نہیں ملا تو پھر رنگین استعمال کرے مگر زینت کا خیال قطعاً نہ ہو کیونکہ ستر ڈھا ٹکنا فرض ہے (الا ثوب عصب) عصب یمن میں ایک قسم کی چادر بنتی تھی اس کو کہتے ہیں یہاں عصب سے مراد وہ رنگین چادر ہے جو بننے اور بنانے سے پہلے دھاگوں یا اون کو رنگا گیا ہو اور جب چادر تیار ہو جائے تو اس میں سفید اور سرخ قسم کے رنگ آتے ہیں اس قسم کی چادر کا استعمال کرنا جائز ہے (طہرت) یعنی جب حیض سے عورت پاک ہو جائے (نُبْذَةً) نون پر ضمہ ہے اور یہ لفظ بوجہ استنسا منصوب ہے تھوڑی سی چیز کے معنی میں ہے۔

(ای شینا یسرا) (من قسط) یہ لفظ باب طب میں بار بار آیا ہے اس کا ترجمہ گھٹ یا اگر بتی ہے یہاں اس سے ایک قسم عطر مراد ہے ملا علی قاری نے لکھا ہے کہ یہ عود ہندی ہے جس سے خوشبو اور دوائی دونوں کا کام لیا جاتا ہے عورتیں حیض کے بعد غسل میں اس کو استعمال کرتی ہیں تاکہ بدبو زائل ہو جائے (او اظفار) یہ ایک قسم کی خوشبو ہے جس کے ٹکڑے ناخن کی طرح ہوتے ہیں ہمزہ مفتوح ہے اس کا مفرد یا تو نہیں ہے اگر ہے تو ظفر ہے۔

حالت عدت میں مکان تبدیل کرنے کا حکم

الفصل الثانی

﴿۹﴾ وَعَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ كَعْبٍ أَنَّ الْفُرَيْعَةَ بِنْتَ مَالِكِ بْنِ سِنَانٍ وَهِيَ أُخْتُ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَخْبَرَتْهَا أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْأَلُهُ أَنْ تَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهَا فِي بَنِي خُدْرَةَ فَإِنَّ زَوْجَهَا خَرَجَ فِي طَلَبِ عَبْدِ اللَّهِ أَبْقَوْا فَقَتَلُوهُ قَالَتْ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي فَإِنَّ زَوْجِي لَمْ يَتْرُكْنِي فِي مَنْزِلٍ يَمْلِكُهُ وَلَا نَفَقَةٍ فَقَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ فَإِنْ صَرَفْتُ حَتَّى إِذَا كُنْتُ فِي الْحَجَرَةِ أَوْ فِي الْمَسْجِدِ دَعَانِي فَقَالَ أُمْكِنِي فِي بَيْتِكَ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ قَالَتْ فَاعْتَدْتُ فِيهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا (رواه مالک و الترمذی)

وابوداؤد والنسائی وابن ماجه والدارمی

حضرت زینب بنت کعبؓ فرماتی ہیں کہ فریجہ بنت مالک بن سنان نے جو حضرت ابوسعید خدریؓ کی بہن ہیں، مجھے بتایا کہ وہ (فریجہ) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ پوچھنے حاضر ہوئیں کہ کیا وہ (اپنی عدت گزارنے کے لئے) اپنے میکہ بنی خدرہ میں منتقل ہو سکتی ہیں کیونکہ انکے شوہر اپنے بھاگے ہوئے غلاموں کی تلاش میں گئے تھے ان غلاموں نے انہیں مار ڈالا، چنانچہ فریجہؓ کہتی ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا میں اپنے میکہ میں آ جاؤں کیونکہ میرے شوہر نے مجھے جس مکان میں چھوڑا ہے وہ اس کے مالک نہیں تھے (یعنی میں جس مکان میں رہتی ہوں وہ اس کی ملکیت نہیں تھا) اور نہ ہی میرے پاس کھانے پینے کے خرچ کا کوئی انتظام ہے۔ فریجہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (یہ سنا) فرمایا کہ بہتر ہے تم اپنے میکہ چلی جاؤ، چنانچہ میں (یہ اجازت حاصل کر کے) واپس ہوئی اور جب حجرہ مبارکہ کے صحن میں یا مسجد نبویؐ میں پہنچی تو آپؐ نے مجھے پھر بلایا اور فرمایا کہ تم اپنے اسی گھر میں عدت میں بیٹھو (جس میں تمہارے شوہر کے مرنے کی خبر آئی ہے اگرچہ وہ تمہارے شوہر کی ملکیت نہیں ہے) تا آنکہ کتاب (یعنی عدت) مدت تک پہنچ جائے۔ فریجہؓ کہتی ہیں کہ میں (آنحضرتؐ کے اس حکم کے مطابق) چہار مہینہ

دس دن تک اسی مکان میں عدت میں بیٹھی رہی۔ (مالک، ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح

امکنی فی بیتک: جس عورت کا شوہر مر جائے اس کیلئے عدت گزارنا ضروری ہے اگر حاملہ ہے تو وضع حمل مدت عدت ہے اور اگر غیر حاملہ ہے تو چار ماہ دس دن اس کی عدت ہے اب بحث اس میں ہے کہ جس گھر میں شوہر کا انتقال ہوا ہے اسی گھر میں بیٹھ کر چار ماہ دس دن پورے کرنا ضروری ہے یا اس گھر سے کسی اور گھر کی طرف منتقل ہو کر عدت مکمل کرنا جائز ہے اس مسئلہ میں فقہاء کرام کا معمولی سا اختلاف ہے امام شافعی کا غیر مشہور قول یہ ہے کہ شوہر کے مرنے کے بعد عدت گزارنے میں یہ عورت آزاد ہے جہاں چاہے عدت گزار سکتی ہے ہاں عدت مکمل کرنا اور ترک زینت اس پر لازم ہے صحابہ کرام میں ایک طبقہ کا مسلک بھی اسی طرح تھا۔

امام مالک امام ابو حنیفہ اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک شوہر کا جس گھر میں انتقال ہوا ہو اسی گھر میں عدت گزارنا ضروری ہے ہاں اگر گھر ویران ہو جائے یا کوئی اور حادثہ آجائے تو پھر دوسری جگہ منتقل ہو سکتی ہے اور یہی امام شافعی کا مشہور قول بھی ہے، فریق اول نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے طرز استدلال اس طرح ہے کہ حضور اکرمؐ نے فریضہ بنت مالک کو چلے جانے کی اجازت دیدی تھی اور ان کیلئے چلا جانا جائز بھی تھا لیکن بعد میں حضور نے ان کو روکا کہ مستحب یہ ہے کہ اسی گھر میں عدت گزاری جائے تو یہ امر استحباب کیلئے ہے، جمہور نے بھی اسی زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے طرز استدلال اس طرح ہے کہ حضور اکرمؐ نے پہلے چلے جانے کی اجازت دیدی لیکن پھر منع کر دیا اس منع کرنے سے وہ پہلا حکم منسوخ ہو گیا یا یہ کہا جائے کہ عدت وفات میں عذر اور احتیاج کے تحت خاوند کے گھر سے نکلنا سب کے نزدیک جائز ہے حضور اکرمؐ نے پہلے اس عورت کو معذور سمجھ لیا تھا تو چلے جانے کی اجازت فرمادی پھر آپ کو معلوم ہوا کہ یہ معذور نہیں تو آپ نے ان کو منع فرمادیا، باقی فریق اول نے جو یہ کہا کہ امر استحباب کیلئے ہے تو جواب یہ ہے کہ استحباب پر یہاں کوئی قرینہ نہیں ہے بلکہ وجوب کا قرینہ موجود ہے کہ اجازت کے بعد منع فرمادیا اور ہے جس عورت کا شوہر مر گیا ہو وہ ضرورت کے پیش نظر دن میں اور کچھ حصہ رات میں گھر سے باہر جاسکتی ہے لیکن بغیر ضرورت تفریح و چکر کیلئے نکلنا جائز نہیں ہے۔

سات قسم کی عورتوں پر سوگ نہیں

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ سات قسم کی عورتیں ایسی ہیں کہ ان پر شوہر کی وفات کے بعد سوگ واجب نہیں ہے اس کی تفصیل درمختار میں اس طرح لکھی ہوئی ہے (۱) کافرہ یعنی یہودیہ نصرانیہ پر سوگ واجب نہیں (۲) مجنونہ لگی پر نہیں (۳) معتدہ عتیق یعنی ام ولدہ پر مولیٰ کے مرنے کے بعد سوگ نہیں (۴) صغیرہ پر سوگ نہیں (۵) نکاح فاسد کی عدت

گزارنے والی عورت پر سوگ نہیں (۶) وطی بشبیہ یعنی غلط فہمی میں جس کے ساتھ جماع کیا گیا ہو اور وہ عدت میں بیٹھی ہو اس پر سوگ نہیں (۷) وہ عورت جو طلاق رجعی کی عدت میں بیٹھی ہو اس پر سوگ واجب نہیں، یاد رہے سوگ عدت کے ایام میں بیٹھ کر ترک زینت کا نام ہے تو طلاق رجعی کی عدت میں ترک زینت نہیں بلکہ زینت اختیار کرنا ہے تاکہ شوہر رجوع کرے ہاں جس عورت کا شوہر مر گیا ہو یا اس کو طلاق مغلظہ یا طلاق بائن پڑی ہو تو اس کی مدت عدت میں اس پر ترک زینت لازم ہے جس کو سوگ کہتے ہیں۔

عدت کے ایام میں بناؤ سنگار منع ہے

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تُوَفِّي أَبُو سَلَمَةَ وَقَدْ جَعَلْتُ عَلَى صَبْرٍ فَقَالَ مَا هَذَا يَا أُمَّ سَلَمَةَ قُلْتُ إِنَّمَا هُوَ صَبْرٌ لَيْسَ فِيهِ طِبٌّ فَقَالَ إِنَّهُ يَشُبُّ الْوَجْهَ فَلَا تَجْعَلِيهِ إِلَّا بِاللَّيْلِ وَتَنَزِّيْ عَنْهُ بِالنَّهَارِ وَلَا تَتَشَطَّطِي بِالطَّيِّبِ وَلَا بِالْحِنَاءِ فَإِنَّهُ خِصَابٌ قُلْتُ بَائِي شَيْئًا أَمْتَشِطُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِالسَّدْرِ تُغْلِظِينَ بِهِ رَأْسَكَ (رواہ ابو داؤد والنسائی)

اور حضرت ام سلمہ (جو آنحضرتؐ کی زوجہ مطہرہ ہے) روایت کرتی ہیں کہ جب (میرے پہلے شوہر) ابوسلمہؓ کا انتقال ہوا (اور میں عدت میں بیٹھی ہوئی تھی) تو (ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر تشریف لائے اس وقت میں نے اپنے منہ پر ایلو الگار کھا تھا، آپؐ نے (یہ دیکھ کر) فرمایا کہ ام سلمہ! یہ کیا ہے؟ (یعنی تم نے عدت کے دنوں میں منہ پر کیا لگا رکھا ہے؟) میں نے عرض کیا کہ یہ تو ایلو ہے جس میں کسی قسم کی کوئی خوشبو نہیں ہے آپؐ نے فرمایا مگر ایلو اچھے کو جو ان بنا دیتا ہے (یعنی ایلو الگانے سے چہرہ چمکدار ہو جاتا ہے اور اس کا رنگ نکھر جاتا ہے) لہذا تم اس کو نہ لگاؤ ہاں اگر (کسی وجہ سے لگانا ضروری ہی ہو تو) رات میں لگا لو اور دن میں صاف کر ڈالو (کیونکہ رات کو استعمال کرنے سے بناؤ سنگار کا گمان بھی نہ ہوگا) اسی طرح خوشبودار کنگھی بھی نہ کرہ اور نہ مہندی کے ساتھ کنگھی کرو کیونکہ مہندی (سرخ) رنگ کے لئے ہوتی ہے (اور اس میں خوشبو ہوتی ہے جبکہ یہ سوگ کی حالت میں ممنوع ہے) میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! پھر میں کس چیز کے ساتھ کنگھی کروں؟ (یعنی اپنے بالوں کو کس چیز کے ساتھ صاف کروں) آپؐ نے فرمایا پیری کے پتوں کے ساتھ کنگھی کرو اور ان پتوں سے اپنے سر کو غلاف کی طرح ڈھانپ لو (یعنی پیری کے پتے اپنے سر پر اتنی مقدار میں ڈالو کہ وہ تمہارے سر کو غلاف کی طرح ڈھانپ لیں۔ (ابوداؤد، نسائی))

توضیح

(صبر) صاد پر فتح ہے اور باء پر کسرہ ہے ایک کڑوی دوا کا نام ہے جس کو (ایلو) کہتے ہیں ایک شاعر نے کہا۔

لا تحسب المجد تمرا انت اكله ☆ لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا
یعنی بزرگی حاصل کرنا کوئی کھجور کھانا نہیں جب تک کڑوا ایلو انہیں چاٹو گے بزرگی نہیں پاؤ گے (شب یشب) نصر سے جوانی کے معنی میں ہے مراد یہ کہ ایلو ایسا (شیرہ) ہے جو چہرہ کو جوان کرتا ہے (امتشاط) کنگھی کرنے کے معنی میں ہے خوشبودار کنگھی منع ہے (السدر) بیری کے پتے مراد ہیں (تغلفین) غلاف بنانے اور سر ڈھانکنے کے معنی میں ہے، ان اشیاء کی ممانعت سے معلوم ہوا کہ جدید دور کے تمام لپ اسٹک اور ناخن پالش اور دوسری قسم کے کریم اور زیب وزینت اور بناؤ سنگار کی تمام چیزیں منع ہیں اسی طرح ہر قسم کے عطریات اور خوشبودار پاؤ ڈر اور خوشبو کیلئے صابن وغیرہ منع ہے کیونکہ ان میں بعض اشیاء میں بناؤ سنگار اور زینت ہے اور بعض میں خوشبو ہے۔

معتدہ عورت زیور استعمال نہ کرے

﴿۱۱﴾ وَعَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زُجْهًا لَا تَلْبَسُ الْمُعْصِفَرِ مِنَ الثِّيَابِ وَلَا الْمُمَشَّقَةَ وَلَا الْحُلِيَّ وَلَا تَخْتَضِبُ وَلَا تَكْتَحِلُ (رواه ابو داؤد والنسائی)
اور حضرت ام سلمہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتی ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جس عورت کا خاوند مر جائے وہ نہ کم میں رنگا ہوا کپڑا پہنے نہ گہرو میں رنگا ہوا کپڑا پہنے، نہ زیور پہنے، نہ ہاتھ پاؤں اور بالوں پر مہندی لگائے اور نہ سرمہ لگائے۔ (ابوداؤد، نسائی)

توضیح

(المعصفر) ای المصبوغ بالمعصفر یعنی کم میں رنگا ہوا کپڑا (الممشقة) میم اول پر ضمہ ہے ثانی پر زبر ہے شین مشدود ہے ای المصبوغة بالمشق بكسر الميم وهو الطين الاحمر اس کو گیر و کہتے ہیں اس سے کپڑا رنگا جاتا ہے (الممشقة) اس لئے تانیث کے ساتھ آیا ہے کہ یہ (الحلة) یا (الثياب) محذوف موصوف کی صفت ہے (الحلی) حاء پر ضمہ بھی صحیح ہے اور کسرہ بھی صحیح ہے اور ی پر دشدہ حلیہ کی جمع ہے زیورات کو کہتے ہیں صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ کسی بیماری یا خارش یا جوؤں کی وجہ سے معتدہ کو سوگ میں ریشم کا کپڑا استعمال کرنا جائز ہے یعنی بغیر مجبوری اور بغیر ضرورت ریشم استعمال کرنا منع ہے امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ سیاہ رنگ کا ریشم اور زیورات استعمال کرنا جائز ہے لیکن شارحین حدیث لکھتے ہیں کہ زیورات کی تو صریح ممانعت آئی ہے اور رنگے ہوئے کپڑے میں ہر رنگ منع ہے سوائے معصب کے لہذا سیاہ ریشم بھی منع ہونا چاہئے (کذا فی المرقاۃ)۔

الفصل الثالث

مطلقہ کی عدت کے بارے میں ایک بحث

﴿۱۲﴾ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ الْأَحْوَصَ هَلَكَ بِالشَّامِ حِينَ دَخَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي الدَّمِ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّالِثَةِ وَقَدْ كَانَ طَلَّقَهَا فَكَتَبَ مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ إِلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ يَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ فَكَتَبَ إِلَيْهِ زَيْدٌ أَنَّهَا إِذَا دَخَلَتْ فِي الدَّمِ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّالِثَةِ فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ وَبَرِئَ مِنْهَا لَا يَرْتُفِعُ وَلَا تَرْتُفِعُ (رواه مالک)

حضرت سلیمان ابن یسار کہتے ہیں کہ احوص نے ملک شام میں اس وقت وفات پائی جبکہ ان کی بیوی کا تیسرا حیض شروع ہو چکا تھا اور احوص نے (اپنے مرنے سے پہلے) ان کو طلاق دیدی تھی چنانچہ حضرت معاویہ ابن ابی سفیان نے اس مسئلہ کو دریافت کرنے کے لئے حضرت زید ابن ثابتؓ کو خط لکھا، حضرت زیدؓ نے حضرت معاویہؓ کو جواب میں لکھا کہ جب اس عورت کا تیسرا حیض شروع ہو گیا تو وہ احوص سے الگ ہو گئی، اور احوص اس سے الگ ہو گئے نہ تو احوص اس کے وارث ہوئے اور نہ وہ احوص کی وارث ہوئی۔ (مالک)

توضیح

من الحيضة الثالثة: صورت مسئلہ یہ تھی کہ حضرت احوص نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی تھی اور ان کی بیوی عدت گزارنے کیلئے بیٹھ گئی تھی ابھی وہ تیسرے حیض میں داخل ہو گئی کہ اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا اب یہ شبہ پیدا ہو گیا کہ یہ عورت چار مہینے دس دن تک وفات کی عدت میں بیٹھ جائے اور پھر یہ اپنے شوہر کی وارث بنے یا اس عورت کی طلاق والی عدت ختم ہو گئی ہے لہذا یہ اپنے شوہر کی وارث نہیں بنے گی، یہی مسئلہ حضرت معاویہؓ نے حضرت زید بن ثابتؓ سے بذریعہ خط معلوم کیا حضرت زیدؓ نے جواب میں فرمایا کہ جب یہ عورت اپنے تیسرے حیض میں داخل ہو گئی تھی تو اسی وقت اس کی طلاق والی عدت ختم ہو گئی اور وہ آزاد ہو گئی لہذا اس کو شوہر کی میراث میں سے کچھ نہیں ملے گا کیونکہ اب اس کا شوہر سے تعلق بالکل منقطع ہو گیا، اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاویہؓ کا حضرت زیدؓ سے مسئلہ معلوم کرنے کا مقصد صرف اتنا تھا کہ یہ عورت وارث بن سکتی ہے یا نہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت معاویہؓ یہ معلوم کرنا چاہتے تھے کہ آیا اس عورت کی عدت طلاق والی عدت رہے گی یا وفات زوج والی عدت گزارنی پڑیگی حضرت زیدؓ نے جواب دیا کہ جب یہ عورت تیسرے حیض میں داخل ہو گئی تو اس کی عدت ختم ہو گئی اب نہ یہ اپنے شوہر کی میراث لے سکتی ہے اور نہ وفات کی عدت کی ضرورت ہے کیونکہ وفات زوج کے وقت

اس عورت کا تعلق اپنے شوہر سے ختم ہو چکا تھا اس روایت سے شوافع حضرات عدت بالا طہار کا مسئلہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کیونکہ ان کے ہاں قرآن کہیم کی آیت ﴿فَلَاحْ قَرَوْءٌ﴾ سے طہار مراد ہیں جب تیسرے حیض میں عورت داخل ہوگئی تو تین طہر پورے ہو گئے اس لئے عدت ختم ہوگئی۔

احناف کے ہاں عدت بالحيض ہے زیر نظر روایت کا جواب ائمہ احناف یہ دیتے ہیں کہ یہ حضرت زید کا مسلک تھا ہم دوسرے صحابہ کے مسلک کو لیتے ہیں جن میں خلفاء راشدین اور اکابر صحابہ داخل ہیں نیز یہ قول صحابی ہے اور احناف مرفوع اجادیث سے استدلال کرتے ہیں نیز حضرت زید سے طلاق الامۃ انتہا وعدتہا حیضتان روایت بھی ثابت ہے جس سے عدت بالحيض ثابت ہوتی ہے معلوم ہوا کہ راوی نے اپنے مروی بہ کے خلاف فتویٰ دیا تو قابل استدلال نہ رہا بہر حال مضبوط دلائل احناف کے پاس ہیں۔

مطلقہ کی عدت کا ایک نا در مسئلہ

﴿۱۳﴾ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَيُّمَا امْرَأَةٍ طَلَّقَتْ فَحَاضَتْ حَيْضَةً أَوْ حَيْضَتَيْنِ ثُمَّ رَفَعَتْهَا حَيْضَتَهَا فَإِنَّهَا تَنْتَظِرُ تِسْعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ بَانَ بِهَا حَمْلٌ فَلِذَلِكَ وَالْأَوَّلُ اعْتَدَتْ بَعْدَ التَّسْعَةِ الْأَشْهُرِ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ ثُمَّ حَلَّتْ (رواہ مالک)

اور سعید ابن مسیب کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا جس عورت کو طلاق دی گئی ہو اور اس کو ایک یا دو بار حیض آکر پھر موقوف ہو گیا ہو تو وہ نو مہینے تک انتظار کرے اگر (اس عرصہ میں) حمل ظاہر ہو جائے تو اس کا حکم ظاہر ہے کہ جب ولادت ہوگئی تو عدت پوری ہوگی اور اگر حمل ظاہر نہ ہو تو پھر نو مہینے کے بعد تین مہینہ تک عدت کے دن گزارے اور اس کے بعد حلال ہو (یعنی عدت سے نکل آئے)۔ (مالک)

توضیح

طلقت: یہ مجہول کا صیغہ ہے طلاق کے معنی میں ہے (او حیضتین) یعنی عدت گزارنے کیلئے مطلقہ عورت بیٹھ گئی مگر ایک حیض یا دو حیض جب آئے تو خون بند ہو گیا اسی مفہوم کیلئے آنے والا جملہ ارشاد فرمایا (ثم رفعتها حیضتها) رفعتہا یہ مجہول کا صیغہ ہے اور حیضتها اس کا نائب فاعل ہے اور رفعتها میں جوہاء کی ضمیر ہے یہ منصوب بنزع الخافض ہے اصل عبارت اس طرح ہے (ثم رفعت حیضتها عنها) اور رفع حیض سے مراد حیض کا بند ہو جانا ہے (فإنها تنتظر) یہ (ایما امرأة) شرط کیلئے جواب شرط ہے (فلذلك) یہ مبتداء ہے اور اس کی خبر محذوف ہے (ای فلذلك ظاہر حکمہ) یعنی اس کا حکم تو ظاہر ہے کہ وضع حمل کیساتھ عدت ختم ہو جائیگی (والا) اس میں ان شرطیہ مدغم ہے اصل عبارت اس طرح ہے (وان لم یسن) یعنی

اگر حمل ظاہر نہ ہوا (اعتدت) یہ اصل میں (فاعتدت) ہے اور شرط کا جواب ہے (بعد التسعة الاشهر) یہاں التسعة مضاف پر الف لام داخل کر دیا گیا ہے حالانکہ نحاۃ اس کو پسند نہیں کرتے ہیں کیونکہ اس میں ثقل ہے اور فائدہ نہیں ہے اس کا جواب علماء یہ دیتے ہیں کہ مضاف پر الف لام داخل کرنا اہل کوفہ کی لغت کے موافق ہے جو ان کے ہاں جائز ہے اور اس میں کوئی قباحت نہیں ہے جیسے (الثلاثة الاثواب) بعض علماء کہتے ہیں کہ ”التسعة“ سے ”الاشهر“ بدل واقع ہے اور یہ بھی لغت عرب میں شائع ذائع ہے، اس روایت میں جو مسئلہ بیان کیا گیا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک مطلقہ عورت حیض والی ہے اس نے تین حیض کے ارادہ سے عدت گزارنا شروع کر دیا جب ایک یا دو حیض گزر گئے تو خون بالکل بند ہو گیا اب اس عورت کی عدت حاملہ عورت کی عدت میں بدل گئی لیکن جب حمل کی اکثر مدت (۹) مہینے بھی گزر گئے تو معلوم ہوا کہ وہ حاملہ نہیں ہے اب اس پر آئسہ کی عدت گزارنا لازم ہے آئسہ وہ عورت ہے جو حیض کے آنے سے مایوس ہو جائے تو اس کی عدت مہینوں کے ساتھ ہوتی ہے لہذا تین مہینے مزید بیٹھ کر عدت گزار گی اور طول زمانہ کی پرواہ نہیں کریگی، اس روایت میں حضرت عمر فاروقؓ نے یہی مسئلہ بیان فرمایا ہے، ملا علی قاریؒ نے فتح القدیر کے حوالہ سے یہاں تفریع کے طور پر ”طلاق الفار“ کا مسئلہ بیان فرمایا ہے (فار) بھاگنے والے شخص کو کہتے ہیں اور طلاق الفار کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص لاعلاج بیماری میں مبتلا ہے صحت کی امید نہیں اس نے اسی مرض میں اپنی بیوی کو اس لئے طلاق دی کہ اس کو میراث سے محروم کر دے اب وہ عورت طلاق کی عدت گزار رہی تھی کہ اتنے میں شوہر کا انتقال ہو گیا فقہاء احناف فرماتے ہیں کہ اب یہ عورت ”ابعد الاجلین“ کی عدت گزار گی یعنی چار مہینے دس دن کا عرصہ اگر لمبا ہے تو اس سے عدت گزار گی اور اگر عدت بالحنیض کا زمانہ لمبا ہو گیا تو اس سے عدت گزار گی، عدت بالحنیض کا زمانہ اس وقت لمبا ہو جاتا ہے کہ ایک حیض کے بعد مثلاً کئی ماہ تک طہر لمبا ہو گیا اور چار ماہ دس دن سے مدت بڑھ گئی اب یہ عورت طلاق والی عدت گزار گی جو عدت وفات زوج سے لمبی ہے، جس زمانہ تک پہنچ کر عورت آئسہ ہو جاتی ہے اس کے تعیین میں کئی اقوال ہیں ایک قول یہ ہے کہ ۵۵ سال کی عمر یا اس کا زمانہ ہے ایک قول کے مطابق ۶۰ سال اور تیسرے قول میں سن ایاس ۷۰ سال کا زمانہ ہے۔

۲۱ ذیقعدہ ۱۴۱۱ھ

باب الاستبراء

استبراء لغت میں طلب برأت اور کسی چیز کو کسی عیب وغیرہ سے پاک کرنے کے معنی میں آتا ہے اور فقہی اصطلاح میں لونڈی کے رحم کو حمل سے خالی ہونے کو طلب کرنا استبراء ہے اسباب استبراء تجدد ملک ہے یعنی لونڈی کا مالک ہو جانا خواہ یہ ملک خرید و فروخت سے حاصل ہو یا میراث سے ہو یا ہبہ سے ہو یا مال غنیمت کی تقسیم سے ہو الغرض جس سبب سے بھی ہو مگر جب تجدد ملک متحقق ہو گیا تو استبراء لازم ہے استبراء کی حکمت یہ ہے کہ لونڈی سے پیدا شدہ بچہ میں اشتباہ نسب ختم ہو جاتا ہے کیونکہ استبراء کے بغیر وطی کے ذریعہ سے جو بچہ پیدا ہوگا اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ غیر کے نطفہ سے ہو اب اگر اس کو اپنی طرف منسوب کرے تو احتمال ہے کہ دوسرے کا بچہ اپنی طرف منسوب کرتا ہے اور اگر دوسرے کی طرف منسوب کرے تو احتمال ہے کہ اپنا بچہ دوسرے کی طرف منسوب کرتا ہے اور یہ سب صورتیں شرعاً حرام ہیں اسی حکمت کی طرف اس باب کی پہلی حدیث میں خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمادیا ہے جس کی تفصیل آ رہی ہے۔

استبراء کی تفصیل

جمہور ائمہ کے نزدیک اصل مذہب یہ ہے کہ ملکیت میں آنے والی لونڈی اگر ذوات حیض سے ہو تو استبراء رحم کیلئے ایک ہی حیض کافی ہے اور اگر بوجہ صغر عمر یا کبر عمر حیض نہ آتا ہو تو استبراء کیلئے ایک مہینہ کافی ہے استبراء رحم سے پہلے جماع کرنا حرام ہے اور اگر ملک میں آنے والی لونڈی حاملہ ہو تو استبراء رحم کیلئے وضع حمل کافی ہے پھر یہ استبراء صغیرہ کبیرہ یا باکرہ شیبہ سب کیلئے لازم ہے۔

سوال :-

اب سوال یہ ہے کہ استبراء کی ضرورت تو وہاں ہوتی ہے جہاں اشتغال رحم کا امکان ہو، تاکہ نسب میں اشتباہ نہ آئے کیونکہ ممکن ہے کہ غیر کا نطفہ رحم میں موجود ہو لیکن جہاں اشتغال رحم کا بالکل امکان نہ ہو وہاں استبراء کی کیا ضرورت ہے؟ مثلاً لونڈی صغیرہ ہے یا باکرہ ہے یا کسی بچہ کی لونڈی تھی یا لونڈی کی مالکہ کوئی عورت تھی یا مالک اس لونڈی کا محرم تھا ان تمام صورتوں میں اشتغال رحم کا امکان نہیں تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ان صورتوں میں استبراء نہ ہو۔

جواب :-

اس سوال کا جواب جمہور فقہاء اس طرح دیتے ہیں کہ چونکہ استبراء سے متعلق نصوص اور احادیث مطلق ہیں لہذا ہم نے نصوص کو لے لیا اور قیاس کو چھوڑ دیا اس لئے بطور امر تعبدی ہم نے ہر جگہ استبراء کو ضروری مان لیا مطلق نصوص کا مطلب یہ ہے کہ جنگ حنین اور جنگ او طاس کے موقع پر حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ خبردار حاملہ لونڈی سے وضع حمل تک جماع نہ کرو اور غیر

حاملہ سے ایک حیض آنے تک جماع نہ کرو یہاں غیر حاملہ کا لفظ عام ہے باکرہ صغیرہ وغیرہ کا ذکر نہیں اسی مطلق کو جمہور نے قبول کر کے قیاس کو ترک کر دیا ہے یہاں باب کی فصل ثالث کی روایت نمبر ۴ جس کی روایت امام مالک نے کی ہے جس میں یہ آتا ہے کہ اگر لونڈی حیض والی نہیں تو پھر تین ماہ عدت ہے یہ روایت متروک العمل ہے ابن شہاب زہری کے سوا کسی نے اس پر عمل نہیں کیا ہے کیونکہ ایک حیض یا ایک مہینہ کے نصوص عام ہیں اسی طرح روایت نمبر ۵ جو حضرت ابن عمر سے منقول ہے وہ بھی جمہور فقہاء کے ہاں متروک العمل ہے جس میں یہ آیا ہے کہ باکرہ کیلئے استبراء نہیں ہے۔

استبراء کے بغیر جماع حرام ہے

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِامْرَأَةٍ مُجَبَّحٍ فَسَأَلَ عَنْهَا فَقَالُوا أَمَةٌ لِفُلَانٍ قَالَ أَيْلَسُمْ بِهَا قَالُوا نَعَمْ قَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَلْعَنَهُ لَعْنًا يَدْخُلُ مَعَهُ فِي قَبْرِهِ كَيْفَ يَسْتَحْدِمُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ أَمْ كَيْفَ يُوَرِّثُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ (رواه مسلم)

حضرت ابو درداءؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کے قریب سے گزرے جس کے جلد ہی ولادت ہونے والی تھی آپؐ نے اس کے بارہ میں دریافت فرمایا (کہ یہ کوئی آزاد عورت ہے یا لونڈی؟) صحابہؓ نے عرض کیا کہ فلاں شخص کی لونڈی ہے، آپؐ نے پوچھا کیا وہ شخص اس سے صحبت کرتا ہے؟ صحابہؓ نے عرض کیا ہاں، آپؐ نے فرمایا میں نے ارادہ کیا کہ اس شخص پر ایسی لعنت کروں جو اس کے ساتھ قبر میں بھی جائے (یعنی ایسی لعنت جو ہمیشہ رہے بایں طور کہ اس کا اثر اس کے مرنے کے بعد بھی رہے) وہ کس طرح اپنے بیٹے سے خدمت کو کہے گا جبکہ بیٹے سے خدمت کے لئے کہنا یا اس کو غلام بنانا حلال نہیں ہے یا اس کو کس طرح اپنا وارث قرار دے گا جبکہ کسی غیر کے بیٹے کو اپنا وارث بنانا حلال نہیں ہے۔ (مسلم)

توضیح

بِامْرَأَةٍ مُجَبَّحٍ : یہ موصوف صفت ہے اور حج میں میم پر ضمہ ہے اور اس کے بعد جیم پر کسرہ ہے اور اس کے بعد حاء ہے جس پر شد ہے اور کسرہ کے ساتھ تنوین ہے قریب الولادت حاملہ عورت کو کہتے ہیں (ایسلم بھا) یہ المام سے جماع کے معنی میں آتا ہے مراد جماع ہے (یستخدمہ) یہ استخد ام سے خادم اور غلام بنانے کے معنی میں ہے (وہو) کی ضمیر استخد ام کی طرف لوٹی ہے یعنی اپنے بیٹے کو غلام بنانا حرام ہے حلال نہیں ہے (کیف یورثہ) یہ باب تفعیل سے وارث بنانے کے معنی میں ہے یعنی دوسرے کے بیٹے کو اپنا وارث کیسے قرار دے گا حالانکہ یہ اس کیلئے حلال نہیں ہے۔

حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ استبراء سے پہلے وطی اس لئے باعث لعنت ہے کہ اس سے نسب میں اشتباہ آتا ہے کیونکہ مثلاً استبراء سے پہلے وطی کی اور چھ مہینے کے بعد بچہ پیدا ہوا تو اب یہ بچہ کس کا ہوگا یہ بھی احتمال ہے کہ اس نئے مالک کا بیٹا ہو اور

وہ اس کو بیٹے کے بجائے غلام قرار دے رہا ہو اور غلام کی طرح اس سے خدمت لے رہا ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ بچہ کسی اور کا ہو اور یہ نیا مالک اس کو بیٹا بنا کر وارث قرار دے رہا ہو یہ دونوں صورتیں حرام ہیں اور اس حرام میں یہ شخص استبراء نہ کرنے کی وجہ سے مبتلا ہو گیا معلوم ہوا کہ استبراء نہ کرنا باعث لعنت اور موجب حرمت ہے۔

الفصل الثانی

﴿۲﴾ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي سَبَايَا أَوْطَاسٍ لَا تُوطَأُ حَامِلٌ حَتَّى تَضَعُ وَلَا غَيْرُ ذَاتِ حَمْلٍ حَتَّى تَحِيضَ حَيْضَةً (رواه احمد و ابو داؤد و الدارمی)

حضرت ابو سعید خدریؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بطریق مرفوع نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے غزوہ اوطاس میں گرفتار ہونے والی لونڈیوں کے بارہ میں فرمایا کہ کسی حاملہ عورت سے اس وقت تک صحبت نہ کی جائے جب تک کہ اس کی ولادت نہ ہو جائے اور غیر حاملہ سے بھی اس وقت تک صحبت نہ کی جائے جب تک کہ اس کو ایک حیض نہ آجائے۔ (احمد، ابو داؤد، دارمی)

﴿۳﴾ وَعَنْ رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ لَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْقِيَ مَاءَهُ زُرْعَ غَيْرِهِ يَعْنِي اِتِّبَانَ الْحَبَالِيِّ وَلَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَقَعَ عَلَى امْرَأَةٍ مِنَ السَّبْيِ حَتَّى يَسْتَبْرِئَهَا وَلَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَبِيعَ مَغْنَمًا حَتَّى يُقَسِّمَ (رواه ابو داؤد و رواه الترمذی الى قوله زُرْعَ غَيْرِهِ)

اور حضرت روفیع ابن ثابت الانصاریؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے دن فرمایا کہ جو شخص خدا اور قیامت پر ایمان رکھتا ہے اس کے لئے یہ بات درست نہیں ہے کہ وہ کسی دوسرے کی کھیتی کو اپنے پانی سے سیراب کرے، (یعنی اس عورت سے جماع کرنا جو بطور باندی کے ہاتھ لگی ہے اور کسی دوسرے کے نطفہ سے حاملہ ہے، جائز نہیں ہے) اور جو شخص خدا اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے اس کے لئے یہ بھی جائز نہیں ہے کہ وہ کفار سے جنگ میں گرفتار ہوئی لونڈی سے اس وقت تک جماع کرے جب تک کہ اس کا استبراء نہ کر لے اور جو شخص اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے اس کیلئے یہ بھی درست نہیں ہے کہ وہ مال غنیمت کو بیچے جب تک کہ وہ تقسیم نہ ہو جائے (یعنی مال غنیمت میں کسی قسم کا تصرف اور خیانت نہ کرے)۔ (ابو داؤد)، اور امام ترمذی نے اس روایت کو لفظ زرع غیرہ تک نقل کیا ہے۔

استبراء رحم کا ایک مسئلہ

الفصل الثالث

﴿۴﴾ عَنْ مَالِكٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ بِاسْتِبْرَاءِ الْأُمَمَاءِ بِحَيْضَةٍ إِنْ كَانَتْ مِمَّنْ تَحِيضُ وَثَلَاثَةِ أَشْهُرٍ إِنْ كَانَتْ مِمَّنْ لَا تَحِيضُ وَيَنْهَى عَنْ سَقْيِ مَاءِ الْغَيْرِ.

حضرت امام مالکؒ کہتے ہیں کہ مجھ تک یہ حدیث پہنچی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک حیض کے ذریعہ لونڈیوں کے استبراء کا حکم فرماتے تھے بشرطیکہ ان لونڈیوں کو حیض آتا ہو اور اگر کوئی لونڈی ایسی ہوتی تھی جس کو حیض نہیں آتا تھا تو اس کے لئے تین مہینہ کی مدت کے ذریعہ استبراء کا حکم دیتے تھے (یعنی آپؐ نے یہ حکم جاری فرمایا تھا کہ جن لونڈیوں کو حیض آتا ہے ان سے ان کے نئے مالک اس وقت تک جماع نہ کریں جب تک تین مہینہ کی مدت نہ گزر جائے) نیز آپؐ نے غیر کو اپنا پانی پلانے سے منع کیا۔

توضیح

و ثلاثة اشهر: اس سے پہلے یہ مسئلہ گزر چکا ہے کہ جمہور نے عام روایات کے پیش نظر لونڈی کے استبراء رحم کیلئے ایک حیض کا حکم بتایا ہے اور اگر حیض نہ آتا ہو تو پھر ایک ماہ کا حکم دیا ہے لیکن زیر نظر روایت میں عدم حیض کی صورت میں تین ماہ عدت گزارنے کا مسئلہ بتایا گیا ہے اس روایت پر حضرت ابن شہاب زہری وغیرہ نے عمل کیا ہے جمہور فرماتے ہیں کہ اصل عدت جو مقرر ہے وہ ایک حیض ہے اور ظاہر ہے کہ ایک حیض کا بدل ایک مہینہ ہونا چاہئے نہ کہ تین ماہ (عن سقی ماء الغیر) یعنی اپنے پانی اور نطفہ کو دوسرے کے نطفہ میں داخل نہ کرے مطلب یہ کہ غیر کی لونڈی سے استبراء رحم سے پہلے جماع نہ کرے۔

باکرہ لونڈی کیلئے استبراء کا حکم

﴿۵﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا وَهَبَ الْوَلِيدَةُ الَّتِي تُوْطَأُ أَوْ بَاعَتْ أَوْ أُعْتِقَتْ فَلْتَسْتَبْرِئِي رَحِمَهَا بِحَيْضَةٍ وَلَا تَسْتَبْرِئِي الْعُذْرَاءَ (رواہما رزین)

اور حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا جب کوئی ایسی لونڈی جس سے جماع کیا جاتا تھا بہیہ کی جائے یا فروخت کی جائے یا آزاد کی جائے تو اس کو چاہئے کہ ایک حیض کے ذریعہ اپنے رحم کو پاک (صاف) کرے البتہ باکرہ (کنواری) کو پاک (صاف) کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ (یہ دونوں روایتیں رزین نے نقل کی ہیں)

توضیح

ولا تستبرئ العذراء: عذراء دوشیزہ لڑکی کو کہتے ہیں حدیث شریف کے ظاہری الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ دوشیزہ لونڈی کیلئے استبراء کی ضرورت نہیں کیونکہ یہ بات متعین ہے کہ اس کا رحم غیر کے نطفہ سے صاف ہے کیونکہ بکارت باقی ہے اس روایت پر قاضی شرف وغیرہ نے عمل کیا ہے لیکن جمہور فقہاء کا مسلک وہی ہے جو اس سے پہلے لکھا جا چکا ہے کہ جنگ او طاس کی لونڈیوں کے بارے میں آنحضرت کا فرمان عام ہے کہ غیر حاملہ کیلئے استبراء رحم ایک حیض ہے تو غیر حاملہ کے عموم میں دوشیزہ بھی داخل ہے خلاصہ یہ کہ باب استبراء میں حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت نمبر ۵ اور حضرت امام مالکؒ کی روایت نمبر ۴ متروک الظاہر اور متروک العمل ہیں۔

باب النفقات وحق المملوک

عام نفقات اور غلاموں کے حقوق کا بیان

قال اللہ تعالیٰ ﴿لینفق ذو سعة من سعته ومن قدر علیہ رزقہ فلینفق مما آتاه اللہ﴾ (طلاق: ۷)

قال اللہ تعالیٰ ﴿وعلی المولود لہ رزقہن وکسوتہن بالمعروف﴾ (بقرہ: ۲۳۳)

قال اللہ تعالیٰ ﴿وات ذالقربی حقہ﴾

انفاق و نفقہ خرچ کرنے کو کہتے ہیں ﴿وما انفقتم من نفقۃ﴾ آیت میں اسی خرچ کرنے کا ذکر ہے، ملا علی قاریؒ نے اس کی شرعی اصطلاحی تعریف اس طرح فرمائی ہے (وفی الشرع الادار علی الشئ بما بہ بقائہ) یعنی نفقہ ہر اس چیز کا نام ہے جو کسی کی زندگی کے بچانے اور باقی رکھنے میں کام آتی ہو جیسے روٹی کپڑا اور مکان، وجوب نفقہ کے اسباب مختلف ہو سکتے ہیں مثلاً یازوجیت اور نکاح سب ہو گا یا ملک رقبہ سب ہو گا یا قرابت سب ہو گی یا کسی کی اضطراری حالت سب بنے گی خلاصہ یہ کہ اسباب نفقہ یا ملک متعہ یا ملک رقبہ اور یا قرابت ہیں، چونکہ انواع مختلف ہیں اس لئے نفقات جمع کا لفظ استعمال کیا گیا ہے کیونکہ زوجہ کا نفقہ الگ ہے والدین کا نفقہ الگ ہے اولاد کا نفقہ الگ ہے غلاموں کا نفقہ الگ ہے اور کبھی عزیز واقارب اور مساکین اور مضطربین کا نفقہ الگ واجب ہو جاتا ہے چنانچہ مرد پر اپنی بیوی کا نفقہ اس وقت واجب ہو جاتا ہے جب بیوی اپنے آپ کو شوہر کے سپرد کرے خواہ بیوی صغیرہ ہو یا کبیرہ ہو یا مسلمان ہو یا کتائبہ ہو ہاں اگر بیوی ناشزہ نافرمان ہو تو اس کا نفقہ شوہر پر لازم نہیں ہے بہتر تو یہ ہے کہ میاں بیوی ہم پیالہ و ہم نوالہ بن کر رہیں کہ شوہر کمائے اور بیوی دستور کے مطابق خرچ کرے لیکن اگر یہ خوش کن ماحول نہیں ہے اور بیوی نے بذریعہ قاضی الگ خرچ کا مطالبہ کر دیا تو قاضی اس کیلئے الگ خرچ مقرر کرے اگر ایسا اور عورت کے حوالہ کرے گا تاہم خرچ شوہر کی استطاعت کے مطابق ہوگا جس میں نہ اسراف کا پہلو ہو اور نہ تنگی ہو اگر بیوی امراض ہائیکہ یعنی بڑی بیماریوں میں مبتلا ہو تو اس کا خرچ اس کے والدین کے ذمہ ہے البتہ چھوٹی بیماریوں کا خرچ شوہر کے ذمہ ہے اگر بیوی حج کے سفر پر جا رہی ہو تو اس سفر کا خرچ اس کے ذمہ ہے شوہر کے ذمہ نہیں۔

بیوی کو مکان بھی دیا جائیگا جو الگ تھلگ ہو ہاں اگر وہ مشترکہ مکان میں رہتی ہے تو پھر الگ دینا واجب نہیں ہے اگر شوہر کے مکان میں بیوی کیلئے ایک الگ کمرہ مقرر کیا جائے جس میں خود مختار ہو تو شرعی طور پر اس کے مکان کا حق ادا ہو گیا یہی کافی ہے بیوی اپنے والدین کے ہاں ایک ایک ماہ میں ایک دفعہ جاسکتی ہے اس میں شوہر اس کو منع نہیں کر سکتا دوسرے ذی رحم محرم رشتہ داروں کے ہاں سال میں ایک دفعہ جانا آنا اس کا حق ہے اس سے زیادہ آنے جانے سے شوہر منع کر سکتا ہے عدت گزارنے کے دوران اگر بیوی مرتد ہو گئی تو شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہے، نابالغ اولاد کا خرچ والد کے ذمہ پر ہے والدین اور

اصول یعنی باپ دادا، دادی، نانا، نانی اوپر تک اگر محتاج ہوں تو ان کے اخراجات اولاد کے ذمہ واجب ہیں بشرطیکہ اولاد خوش حال ہوں اگر وہ خود محتاج ہیں تو پھر واجب نہیں محتاج باپ کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے بیٹے کی منقولہ اشیاء فروخت کر کے خرچ بنالے لیکن غیر منقولہ جائیداد کو فروخت نہیں کر سکتا البتہ ماں کو یہ حق حاصل نہیں ہے آقا پر غلام اور باندی کا نفقہ واجب اور ضروری ہے اگر مولیٰ نے انکو نفقہ دینے سے انکار کر دیا تو غلام خود کمانے میں خود مختار ہو جائیگا اگر ان کو کمانے کی اجازت نہیں دی گئی تو پھر آقا کو غلام فروخت کرنے پر مجبور کیا جائیگا اگر کسی نے جانور پال رکھے ہیں تو ان کا خرچ پالنے والے کے ذمہ واجب ہے اگر وہ خرچ نہیں کرتا تو اس کو مجبور کیا جائیگا کہ یا خرچ کر دیاں جانوروں کو فروخت کر دو۔

الفصل الاول

بیوی کو شوہر کے مال میں تصرف کرنے کا حکم

﴿۱﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ هِنْدًا بِنْتَ عُتْبَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ شَحِيحٌ وَلَيْسَ يُعْطِينِي مَا يَكْفِينِي وَوَلَدِي الْأَمَّا أَخَذْتُ مِنْهُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ فَقَالَ خُذِي مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدَكَ بِالْمَعْرُوفِ (متفق علیہ)

ام المؤمنین حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ ہند بنت عتبہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! (میرا شوہر) ابوسفیان بہت بخیل اور جریس ہے وہ مجھے اتنا خرچ نہیں دیتا جو مجھے اور میری اولاد (کی ضرورت) کے لئے کافی ہو جائے البتہ اگر میں اس کے مال میں سے خود کچھ نکالوں اس طرح کہ اسکو خبر نہ ہو تو ہماری ضروریات پوری ہو جاتی ہیں (تو کیا یہ جائز ہے کہ میں شوہر کو خبر کئے بغیر اس کے مال میں سے اپنی اور اولاد کی ضروریات کے بقدر کچھ نکالوں؟) آپؐ نے فرمایا: اپنی اور اپنی اولاد کی ضروریات کے بقدر کہ جو شریعت کے مطابق ہو (یعنی اوسط درجہ کا خرچ) اس کے مال میں سے لے لیا کرو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

بالمعروف: یعنی دستور کے مطابق واجبی ضروریات پورا کرنے کیلئے کھانے پینے کی اشیاء لے سکتی ہے معروف یعنی دستور کے مطابق کا مطلب یہ ہے کہ شریعت نے جس طرح اجازت دی ہے اسی کے مطابق لے لیا کہ شوہر کے مال لینے سے مراد وہ مال ہے جس کا تعلق کھانے پینے کی اشیاء سے ہو اور شنی قلیل بھی ہو تو شوہر کی صریحی اجازت اگر نہ ہو صرف دلالت اجازت ہو تو وہ بھی بیوی کے اس قدر تصرف کرنے کیلئے کافی ہے لیکن تمام احادیث کو سامنے رکھ کر معلوم ہوتا ہے کہ بعض احادیث میں معمولی سی چیز کا استعمال کرنا بھی بغیر اجازت کے ممنوع قرار دیا گیا ہے اور بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ استعمال کرنا جائز ہے تو احادیث کے پیش نظر بہتر یہی ہے کہ صراحت یا دلالت شوہر کی اجازت حاصل کرنا چاہئے کیونکہ بعض معمولی چیز بھی کسی

اہمیت کی وجہ سے شوہر کی ضرورت کی ہوتی ہے بعض چیزیں علاقے کے مخصوص حالات کے پیش نظر اہمیت کی حامل ہو جاتی ہیں جیسے سردیوں میں پہاڑ کی بلندی پر ایک ماچس کی تیلی بھی بہت ہی قیمتی بن جاتی ہے بعض چیزیں زمانے اور احوال کے پیش نظر اہمیت اختیار کر جاتی ہیں اسی طرح شوہروں کے مزاج میں فرق ہوتا ہے بعض شوہر معمولی سی چیز پر جل بھن جاتے ہیں اور بعض فیاض اور فراخ دل ہوتے ہیں تو بہتر یہی ہے کہ شوہر سے اجازت لیکر بیوی کسی چیز میں تصرف کیا کرے زیر نظر حدیث کا تعلق واجبی حق لینے سے ہے جو بیوی کا شوہر کے ذمہ واجب ہوتا ہے اس مسئلہ کی تفصیل مشکوٰۃ شریف جلد اول کے صفحہ ۱۷۲ (باب صدقۃ المرأة من مال الزوج) کے تحت گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ ہو، علامہ نوویؒ نے اس حدیث کے کئی فوائد بیان کئے ہیں (۱) مرد پر بیوی بچوں کا نفقہ واجب ہے (۲) بقدر ضرورت واجب ہے (۳) فتویٰ کے وقت اجنبی عورت سے گفتگو جائز ہے (۴) مسئلہ پوچھنے کے وقت کسی شخص کا عیب ظاہر کرنا جائز ہے (۵) شوہر کی طرح بیوی بھی اولاد کے خرچ کی ذمہ دار ہے (۶) کسی ضرورت اور امر شرعی کیلئے عورت دارالافتاء جاسکتی ہے جبکہ صراحۃً یا دلالتاً شوہر کی اجازت ہو (۷) قاضی اور حاکم اگر کسی معاملہ میں حکم جاری کرنا چاہیں تو گواہ طلب کئے بغیر جاری کر سکتا ہے جبکہ اپنی معلومات درست ہوں۔

﴿۲﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعْطَى اللَّهُ أَحَدَكُمْ خَيْرًا فَلْيَبْدَأْ بِنَفْسِهِ وَاهْلِ بَيْتِهِ (رواه مسلم)

اور حضرت جابر ابن سمرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی کو مال و دولت عطا کرے تو اس کو چاہئے کہ وہ پہلے اپنی ذات پر اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کرے (پھر اس کے بعد حسب مراتب اپنے دیگر متعلقین و اعزہ اور فقراء و مساکین پر خرچ کرے) مسلم

اسلام میں غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کا حکم

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمَمْلُوكِ طَعَامُهُ وَكِسْوَتُهُ وَلَا يَكْلَفُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا يُطِيقُ (رواه مسلم)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام کے بارہ میں فرمایا کہ اسکی روٹی کپڑا اس کے آقا کے ذمہ ہے اور یہ کہ اس سے صرف اتنا کام لیا جائے جو اس کی طاقت و ہمت کے مطابق ہو۔ (مسلم)

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِخْوَانُكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ جَعَلَ اللَّهُ أَخَاهُ تَحْتَ يَدَيْهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ وَالْيَلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ وَلَا يَكْلَفُهُ مِنَ الْعَمَلِ مَا يَغْلِبُهُ فَإِنْ كَلَّفَهُ مَا يَغْلِبُهُ فَلْيُعْنَهُ عَلَيْهِ (متفق عليه)

اور حضرت ابو ذرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غلام تمہارے بھائی ہیں اور (دین و خلقت کے اعتبار سے تمہاری ہی طرح) ان کو اللہ تعالیٰ نے (تمہاری آزمائش کے لئے) تمہارا ماتحت بنایا ہے، لہذا اللہ تعالیٰ جس شخص کے بھائی کو اس کا ماتحت بنائے (یعنی جو شخص کسی غلام کا مالک بنے) تو اس کو چاہئے کہ وہ جو خود کھائے وہی اس کو بھی کھلائے اور جو خود پہنے وہی اس کو بھی پہنائے نیز اس سے کوئی ایسا کام نہ لے جو اس کی طاقت سے باہر ہو اور اگر کوئی ایسا کام اس سے لے جو اس کی طاقت سے باہر ہو تو اس کام میں خود بھی اس کی مدد کرے۔ (بخاری و مسلم)

﴿۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَجَاءَهُ قَهْرَمَانٌ لَهُ فَقَالَ لَهُ أَعْطَيْتَ الرَّقِيقَ قُوَّتَهُمْ قَالَ لَا قَالَ فَاَنْطَلَقَ فَأَعْطَاهُمْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَفَى بِالرَّجُلِ إِثْمًا أَنْ يَحْبِسَ عَبْدًا يَمْلِكُ قُوَّتَهُ، وَفِي رِوَايَةٍ كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُضَيِّعَ مَنْ يَقُوْتُ (رواه مسلم)

اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کے بارہ میں منقول ہے کہ (ایک دن) ان کے پاس ان کا کارندہ آیا تو انہوں نے اس سے پوچھا کہ کیا تم نے غلام اور لونڈیوں کو ان کا کھانا دیدیا ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ (فوراً) واپس جاؤ اور ان کو ان کا کھانا دو، کیونکہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ آدمی کے گناہ کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ اپنے مملوک کو کھانا نہ دے۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا آدمی کے گناہ کے لئے یہ کافی ہے کہ جس شخص کی روزی اس کے ہاتھ میں ہے (یعنی اپنے اہل و عیال اور غلام لونڈی) وہ اس کی روزی کو ضائع کر دے۔ (مسلم)

توضیح

یہاں ”قہرمان“ سے کارندہ اور وکیل مراد ہے (قوت) روزی کو کہتے ہیں (بضیع) ضائع کرنے کے معنی میں ہے (من یقوت) ای قوت من یقوت۔ یعنی جس کے ذمہ اسکی روزی ہے اس کو ضائع کر دے۔

﴿۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَنَعَ لِأَحَدِكُمْ خَادِمَهُ طَعَامَهُ ثُمَّ جَاءَهُ بِهِ وَقَدْ وَلِيَ حَرَّهُ وَدُخَانَهُ فَلْيُقْعِدْهُ مَعَهُ فَلْيَأْكُلْ فَإِنْ كَانَ الطَّعَامُ مَشْفُوهاً فَلْيَلَا فَلْيَضَعْ فِي يَدِهِ مِنْهُ أَكْلَةً أَوْ أَكْلَتَيْنِ (رواه مسلم)

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کا خادم اس کے لئے کھانا تیار کرے اور پھر وہ کھانا لے کر اس کے پاس آئے تو جس کھانے کے لئے اس نے گرمی اور دھوئیں کی تکلیف اٹھائی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ آقا اس خادم کو اپنے ساتھ (دستر خوان پر) بٹھائے (اور اس کے ساتھ کھانا کھائے) اور اگر کھانا تھوڑا ہو اور کھانے والے زیادہ ہوں تو اس کھانے میں سے ایک دو لقمہ لے کر اس خادم

کے ہاتھ پر رکھ دے۔ (مسلم) ”مشفوہا“ کی تفسیر قلیلا سے کی گئی ہے۔

﴿۷﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا نَصَحَ لِسَيِّدِهِ وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ فَلَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ (متفق عليه)

اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی غلام اپنے آقا کی خیر خواہی کرتا ہے (یعنی اس کی دل و جان سے خدمت کرتا ہے) اور پھر اللہ کی عبادت بھی اچھی طرح کرتا ہے تو اس کو دو ہر اثواب ملتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

﴿۸﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمًا لِلْمَمْلُوكِ أَنْ يَتَوَقَّاهُ اللَّهُ بِحُسْنِ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَطَاعَةِ سَيِّدِهِ نِعَمًا لَهُ (متفق عليه)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک غلام کے لئے اس سے بہتر کیا بات ہو سکتی ہے کہ وہ اپنے مالک کی بہترین خدمت اور اپنے پروردگار کی اچھی عبادت کرتے ہوئے اپنی جان جان آفرین کے سپرد کر دے (یعنی غلام کے لئے سب سے بڑی سعادت یہی ہے کہ اس کی پوری زندگی اپنے مالک حقیقی کی اطاعت و عبادت اور مالک مجازی کی خدمت و فرمانبرداری میں گزر جائے)۔ (بخاری و مسلم)

غلاموں کو ناشائستہ حرکات نہیں کرنا چاہئے

﴿۹﴾ وعن جَبْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَقِيَ الْعَبْدُ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ أَيُّمَا عَبْدٍ أَبَقِيَ فَقَدْ بَرَّءَ مِنْهُ الذِّمَّةُ، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ أَيُّمَا عَبْدٍ أَبَقِيَ مِنْ مَوْلَاهِ فَقَدْ كَفَرَ حَتَّى يَرْجَعَ إِلَيْهِمْ (رواه مسلم)

اور حضرت جریرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب غلام بھاگ جاتا ہے تو اس کی کوئی نماز قبول نہیں ہوتی۔ ایک روایت میں حضرت جریرؓ سے یہ الفاظ منقول ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جو غلام بھاگ گیا اس سے ذمہ ختم ہو گیا۔ ایک اور روایت میں حضرت جریرؓ ہی سے یہ منقول ہے کہ (آپؐ نے فرمایا) جو غلام اپنے مالکوں کے ہاں سے بھاگادہ کافر ہو گیا جب تک کہ ان کے پاس واپس نہ آجائے۔ (مسلم)

توضیح

فقد برئت منه الذمہ: مطلب یہ کہ کوئی غلام اپنے مولیٰ سے بھاگ گیا اور مرتد ہو کر دار حرب چلا گیا تو اسلام نے اس کو جان و مال اور عزت و آبرو کی جو حفاظت فراہم کی تھی اب وہ نہیں رہیگی اور جہاں وہ غلام مل گیا وہ واجب القتل ہوگا ذمہ ختم

ہونے کا مطلب یہی ہے کہ اسلامی قانون کے مطابق ان کے ساتھ حفاظت جان و مال کا جو معاہدہ تھا اب وہ نہیں رہا اور چونکہ یہ غلام مرتد ہو گیا تو ان کی نماز بھی اب مقبول نہیں ہے ہاں اگر وہ غلام مرتد نہیں ہوا صرف اپنے مالک سے بھاگ گیا اور دار حرب بھی نہیں گیا بلکہ کسی اسلامی ملک چلا گیا تو اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے تو اس وقت (فقد برئت منه الذمہ) کا مطلب یہ ہوگا کہ مولیٰ کے ذمہ اس غلام کا جو خرچ اخراجات تھے اور اس کی جنایت برداشت کرنے کی جو ذمہ داری تھی وہ اب نہیں رہی دوسرا جواب یہ کہ اگر مسلمان غلام کے مارنے کی بات ہے تو یہ تشدید تغلیظاً جزاوتہدیدا فرمایا گیا ہے (فقد کفر) اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر غلام اس بھاگنے کو جائز اور حلال سمجھتا ہے تو اس سے وہ کافر ہو جاتا ہے یا نقد کفر سے مراد کفران نعمت اور ناشکری ہے کہ اس نے اپنے آقا کی بڑی ناشکری کی۔ تیسری توجیہ یہ کہ یہ جملہ بھی تشدیداً تغلیظاً فرمایا ہے۔

غلام پر زنا کا بہتان لگانا جرم ہے

﴿۱۰﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَذَفَ مَمْلُوكَةً وَهُوَ بَرِيٌّ مِمَّا قَالَ جُلْدُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَال (متفق علیہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے سنا ابو القاسم (نبی کریم) صلی اللہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص اپنے پردہ پر زنا کی تہمت لگائے جبکہ حقیقت میں وہ اس بات سے پاک ہو جو اس کے بارہ میں کہی گئی ہے تو قیامت کے دن اس شخص کو کوڑے مارے جائیں گے ہاں اگر وہ غلام واقعہ ایسا ہو جیسا کہ کہا گیا ہے (یعنی اگر تہمت درست ہو تو پھر اس مالک کو کوڑے نہیں مارے جائیں گے)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

اس حدیث میں غلام پر زنا کی جھوٹی تہمت کو جرم قرار دیا گیا ہے اور یہ گناہ کا کام ہے لیکن اس کی سزا قیامت میں کوڑے کھانے قرار دیا گیا ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ دنیا میں اس بہتان کی وجہ سے آقا پر کوڑوں کی سزا جاری نہیں ہوگی یعنی حد قذف نہیں لگے گی البتہ شرعی عدالت میں اس پر تعزیر کا حکم لگے گا۔

﴿۱۱﴾ وعن ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ ضَرَبَ غَلَامًا لَهُ حَدًّا لَمْ يَأْتِهِ أَوْ لَطَمَهُ فَإِنْ كَفَّارَتُهُ أَنْ يَعْتِقَهُ (رواہ مسلم)

اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو اپنے غلام کو ایسی سزا دے جس کا کوئی جرم ہی نہیں ہے (یعنی بے گناہ مارے) یا اس کو طمانچہ مارے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ اس غلام کو آزاد کر دے۔ (مسلم)

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كُنْتُ أَضْرِبُ غَلَامًا لِي فَسَمِعْتُ مِنْ خَلْفِي صَوْتًا اِعْلَمْ
 اَبَا مَسْعُودٍ لِلّٰهِ اَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَيْهِ فَالْتَفَتْتُ فَاِذَا هُوَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا
 رَسُوْلَ اللّٰهِ هُوَ خُرْتُ لَوْجِهِ اللّٰهُ فَقَالَ اَمَّا لَوْلَمْ تَفْعَلْ لَلْفَحْتِكَ النَّارُ اَوْ لَمْ سَتِكَ النَّارُ (رواہ مسلم)
 اور حضرت ابو مسعود انصاری کہتے ہیں کہ (ایک دن) میں اپنے غلام کو پیٹ رہا تھا کہ میں نے اپنی پشت پر یہ آواز سنی
 ابو مسعود! یاد رکھو! اللہ تعالیٰ تم پر اس سے زیادہ قدرت رکھتا ہے جتنی قدرت تم اس غلام پر رکھتے ہو جب میں نے پیچھے
 مڑ کر دیکھا تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تھے، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! (مجھے اپنے اس فعل پر ندامت ہے اب)
 میں اس کو اللہ کی راہ میں آزاد کرتا ہوں آپ نے فرمایا یاد رکھو! اگر تم اس غلام کو آزاد نہ کرتے تو تمہیں دوزخ کی آگ
 جلاتی۔ یا فرمایا کہ تمہیں دوزخ کی آگ لگتی۔ (مسلم)

توضیح

للہ: لام ابتدائیہ تاکید یہ ہے یہ مبتداء ہے اور (اقدّر) اس کی خبر ہے اور (علیک) جار مجرور اقدّر سے متعلق ہے اور (منک) اقدّر اسم تفضیل کیلئے مفضل علیہ ہے اور (علیہ) جار مجرور (علیک) کے کاف خطاب سے حال واقع ہے عبارت اس طرح ہے
 (ای اللہ اقدر منک حال کو نک قادرا علیہ) لفتح فتح یفتح سے ہے آگ سے جھلنے اور جلنے کے معنی میں ہے ”او“
 شک کیلئے ہے (لمستک) چھو لینے کے معنی میں ہے یعنی اگر تم اپنے غلام کو ظلم کے ساتھ مارو گے اور وہ معاف نہیں کریگا تو اس
 ظلم کی وجہ سے تم آگ میں جل جاؤ گے علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں غلاموں کے ساتھ نرمی کرنے کا حکم دیا گیا ہے
 اور امت کا اس پر اتفاق ہے کہ غلام کے مارنے پر اس کا آزاد کرنا واجب نہیں ہے ہاں مستحب اور بہتر یہی ہے کہ اس کو آزاد
 کرے چنانچہ اس سے پہلے جو حدیث گذر چکی ہے اس میں کفارہ کا لفظ موجود ہے کہ مارنے کے گناہ اور اس ظلم کے اثرات کو ختم
 کرنے کا کفارہ غلام کا آزاد کرنا ہے یہ سب استحبی امور ہیں اور غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کی ترغیب ہے جو اسلام کا طرہ
 امتیاز ہے کیونکہ اسلام ہی نے آقا سے غلام کو انصاف دلادیا ہے جو دنیا کے کسی قانون میں نہیں پایا جاتا ہے اور نہ دنیا کا کوئی
 قانون اس کا کوئی نمونہ پیش کر سکتا ہے اسلام نے اللہ تعالیٰ کے بعض باغی مخلوق کو اپنے رب اور اپنے مولیٰ اور مالک و خالق سے
 بغاوت کے جرم میں بیشک طوق غلامی پہنادی ہے اور اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ چونکہ میرے یہ بندے میری بندگی سے رو
 گردانی کرتے ہیں اس لئے اب یہ میرے غلاموں کے غلام رہیں گے مگر اس سزا کے باوجود اللہ تعالیٰ کے اس آفاقی دین اسلام
 نے ان غلاموں کو وہ حقوق دیئے ہیں جو کوئی نہیں دے سکتا ایک طرف اللہ تعالیٰ نے غلاموں کو اطاعت کا حکم دیا ہے اور دوسری
 طرف آقاؤں کو نرمی کا وہ درس دیا ہے جو پوری دنیا کے لئے حقوق دینے کے میدان میں نمونہ ہے۔

اولاد کی کمائی پر باپ کا حق ہے

الفصل الثانی

﴿۱۳﴾ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي مَالًا وَإِنَّ وَالِدِي يَحْتَاجُ إِلَى مَالِي قَالَ أَنْتَ وَمَالُكَ لِوَالِدِكَ إِنَّ أَوْلَادَكُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ كُلُّوا مِنْ كَسْبِ أَوْلَادِكُمْ (رواه ابو داؤد وابن ماجه)

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ (ایک دن) ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں مالدار ہوں اور میرا باپ میرے مال کا محتاج ہے؟ آپ نے فرمایا کہ تم اور تمہارا مال (دونوں) تمہارے باپ کے لئے ہیں کیونکہ تمہاری اولاد سب سے بہتر کمائی ہے لہذا اپنی اولاد کی کمائی میں سے کھاؤ۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح

اس حدیث میں والدین کے حقوق کا بیان ہے مطلب یہ کہ جس طرح اولاد پر والد کی اطاعت و خدمت لازم ہے اسی طرح اولاد کے مال میں بھی والد کو تصرف کرنے کا حق حاصل ہے گویا یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ باپ کا نفقہ بیٹے پر واجب ہے اس حدیث کے ضمن میں یہ مسئلہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ اگر باپ نے بیٹے کا مال چوری کیا یا اس کی لونڈی سے زنا کیا تو اس پر حد شرعی جاری نہیں کی جائیگی کیونکہ یہاں ملکیت کا شبہ پیدا ہو گیا ہے اولاد چونکہ باپ کی محنت کا نتیجہ ہے اس لئے اولاد کو باپ کی کمائی کہا گیا ہے اور اولاد کی کمائی کو باپ کیلئے بہترین حلال کمائی قرار دیا گیا ہے اور اس پر باپ کا حق ثابت کیا گیا ہے۔

مربی کے حق میں یتیم کے مال کا حکم

﴿۱۴﴾ وَعَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي فَقِيرٌ لَيْسَ لِي شَيْءٌ وَلِي يَتِيمٌ فَقَالَ كُلْ مِنْ مَالِ يَتِيمِكَ غَيْرَ مُسْرِفٍ وَلَا مُبَادِرٍ وَلَا مُتَاَثِّلٍ

(رواه ابو داؤد والنسائی وابن ماجه)

اور حضرت عمرو ابن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں ایک مفلس آدمی ہوں میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے اور میری نگہداشت میں ایک یتیم ہے (تو کیا میں اس کے مال میں سے کچھ کھالوں؟) آپ نے فرمایا تمہاری نگرانی میں جو یتیم

ہے تم اس کے مال میں سے کھا سکتے ہو بشرطیکہ اسراف (فضول خرچی) نہ کرو خرچ کرنے میں عجلت نہ کرو اور نہ اپنے لئے جمع کرو۔ (ابوداؤد، نسائی، اور ابن ماجہ)

توضیح

انہی فقیر:۔ یعنی یتیم بچہ کا مال ہے اور وہ میری تربیت میں ہے اور میں مفلس اور محتاج ہوں تو کیا میں اس یتیم کے مال سے کچھ کھا سکتا ہوں؟ آنحضرتؐ نے یتیم کے سرپرست اور فقیر مولیٰ کو یتیم کے مال سے حاجت کے مطابق کچھ لینے کی اجازت فرمادی لیکن اس کو تین شرائط کے ساتھ مشروط فرمادیا (۱) حق خدمت قوت لایموت ہو کوئی اسراف نہ ہو اس کی طرف غیر سرف میں اشارہ ہے (۲) شدید ضرورت ہو اور انتہائی احتیاج کے وقت کچھ لیا جائے یتیم کے بلوغ سے پہلے پہلے اس کے مال کو ہڑپ کرنا مقصود نہ ہو اس شرط کی طرف (غیر مبادر) میں اشارہ کیا گیا ہے کیونکہ بادر بیا در مبادرۃ فھو مبادر جلدی کرنے کے معنی میں ہے (۳) مربی کا حیلوں اور بہانوں سے یتیم کے مال کو نکال نکال کر اپنے لئے ذخیرہ کرنا مقصود نہ ہو اس شرط کی طرف (غیر متائل) سے اشارہ کیا گیا ہے تائل ذخیرہ اندوزی کے طور پر اکٹھا کرنے کو کہتے ہیں۔

امت کے نام نبی مکرمؐ کا پیغام

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي مَرَضِهِ الصَّلَاةَ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان وروی احمد و ابوداؤد عن علیؑ نحوه)
اور حضرت ام سلمہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتی ہیں کہ آپؐ اپنے مرض الموت میں یہ فرمایا کرتے تھے کہ نماز پر مضبوطی سے قائم رہو اور جو لوگ تمہاری ملکیت میں ہیں (یعنی لونڈی غلام) ان کے حقوق ادا کرو (بیہقی) اور احمد و ابوداؤد نے اسی طرح کی روایت حضرت علیؑ سے نقل کی ہے۔

توضیح

الصلاة:۔ یہ لفظ منصوب ہے اور اس کا فعل (الزموا) محذوف ہے یعنی نماز کو لازم رکھو اس کے حقوق پورے کرو (وما ملکتم ایمانکم) یعنی ماتحتوں پر ظلم نہ کرو اور ان کے حقوق ادا کیا کرو لونڈی اور غلاموں کا حق یہ ہے کہ ان کا مالک ان کو کھانا کھائے حیثیت کے مطابق ان کو کپڑے پہنائے ناحق مارنے پیٹنے اور گالی گلوچ سے احتراز کرے یہاں لونڈی اور غلام کے ساتھ ساتھ اس جملہ کا اگر وسیع مفہوم لیا جائے کہ اپنے زیر دستوں اور ماتحتوں کے حقوق ادا کرو تو اس میں تمام نوکر مزدور اور حاکم کی رعایا اور گھر کے اہل و عیال حتیٰ کہ زیر دست جانور اور پرندے سب داخل ہو جائیں گے اور اسلام نے ان تمام اقسام کے حقوق

کا واضح اعلان بھی کیا ہے یہ حدیث آنحضرتؐ کی وفات کے وقت امت کے نام آخری پیغام ہے اس کے بعد آنحضرتؐ نے امت کے بارے میں ایک لفظ بھی ارشاد نہیں فرمایا بلکہ (اللهم السرفیق الاعلیٰ) فرما کر اس دنیا سے رخصت ہو گئے ان دو جملوں میں حضور اکرمؐ نے حقوق اللہ اور حقوق العباد دونوں کو جمع فرمادیا ہے پہلے جملہ الصلوٰۃ میں حقوق اللہ کی طرف اشارہ ہے اور دوسرے میں حقوق العباد کی طرف اشارہ ہے حضور اکرمؐ کے نام لیوا کلمہ پڑھنے والے مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس مبارک فرمان کو حرز جان بنائیں اور اس پر عمل کریں دنیا فانی ہے یہاں جو کچھ ہے وہ آنی جانی ہے یہ دھوکہ کی (ٹٹی) ہے صرف ہماری آنکھوں پر غفلت کی پٹی ہے ۔

فسوف تری اذا انكشف الغبار افرس تحت رجلک ام حمار

غلاموں کے حقوق ادا کرنے کی تاکید

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَيِّءُ الْمَلَكَةِ (رواه الترمذی وابن ماجه)

اور ابو بکر صدیقؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا مملوک (لوٹری غلام) کے ساتھ برائی و بدسلوکی کرنے والا جنت میں (ابتدائی مرحلہ میں نجات یافتہ لوگوں کے ساتھ) داخل نہیں ہوگا۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح

سئی المَلَكَة:۔ ملکہ طبیعت اور اخلاق و مزاج کو کہتے ہیں یعنی مثلاً ایک آقا اور مالک ہے اس کا ایک غلام ہے اس غلام کے حق میں وہ ظلم و زیادتی اور بد اخلاقی کرتا ہے، اس حدیث کے بعد آنے والی حدیث نمبر ۷ میں ملکہ اخلاق و طبیعت کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے اور علامہ طہی نے بھی ملکہ سے اچھے اخلاق کا معنی مراد لیا ہے لیکن نہایہ ابن اثیر میں ملکہ کو صَنِيع یعنی معاملہ اور سلوک کے معنی میں لیا ہے دونوں معنی قریب قریب ہیں (لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ) اس سے مراد دخول اولیٰ ہے یعنی سزا کاٹنے کے بعد جائیگا یا یہ تغلیظ و تشدید کے اصول کے مطابق ہے۔

﴿۱۷﴾ وَعَنْ رَافِعِ بْنِ مَكِيثٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حُسْنُ الْمَلَكَةِ يُمْنٌ وَسُوءُ الْخُلُقِ سُوءٌ (رواه ابوداؤد) وَلَمْ أَرَى فِي غَيْرِ الْمَصَابِيحِ مَا زَادَ عَلَيْهِ فِيهِ مِنْ قَوْلِهِ وَالصَّدَقَةُ تَمْنَعُ مِثْنَةَ السُّوءِ وَالْبِرُّ زِيَادَةٌ فِي الْعُمْرِ .

اور حضرت رافع ابن مکیثؓ نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مملوک کے ساتھ بھلائی اور حسن سلوک، خیر و برکت کا باعث ہے اور اپنے مملوک کے ساتھ بدسلوکی بے برکتی کا باعث ہے (ابوداؤد)

اور (مشکوٰۃ کے مصنفؒ فرماتے ہیں کہ) میں نے مصابیح کے علاوہ اور کسی کتاب میں وہ لفظ نہیں دیکھے ہیں جو صاحب مصابیح نے اس حدیث میں نقل کئے ہیں (اور وہ زائد الفاظ یہ ہیں) کہ آپؐ نے یہ بھی فرمایا صدقہ و خیرات بری موت سے بچاتا ہے اور نیکی عمر کو بڑھاتی ہے۔

﴿۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ خَادِمَهُ فَذَكَرَ اللَّهَ فَارْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ (رواه الترمذی والبیہقی فی شعب الایمان) لَكِنْ عِنْدَهُ فَلْيُمْسِكْ بَدَلْ فَارْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ.

اور حضرت ابوسعیدؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (مثال کے طور) اگر تم میں سے کوئی اپنے غلام کو مارنے لگے اور وہ خدا کو یاد کرے (یعنی یوں کہے کہ تمہیں خدا کا واسطہ مجھے معاف کر دو) تو تم (اس کو مارنے سے) اپنا ہاتھ روک لو۔ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور شعب الایمان میں بیہقیؒ کی روایت میں "فارفعوا ایدکم" کی بجائے فلیمسک نقل کیا گیا ہے (اور دونوں لفظوں کا مطلب ایک ہی ہے)

کس غلاموں کو ان کے سر پرستوں سے جدا نہ کرو

﴿۱۹﴾ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ وَالِدَةٍ وَوَلَدِهَا فَرَّقَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَحَبِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواه الترمذی والدارمی)

اور حضرت ابویوبؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص ماں اور بیٹے کے درمیان جدائی کرائے گا تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کے اور اس کے عزیزوں کے درمیان جدائی کر دے گا (ترمذی، دارمی)

توضیح

من فرق:۔ یعنی لونڈی اور اس کے بیٹے کے درمیان جدائی کرادی تو اس حدیث میں (والدۃ) سے مراد لونڈی ہے اور (ولد) سے اس کا بچہ مراد ہے جو خود بھی غلام ہے ان دونوں کی جدائی کرانے کا مطلب یہ ہے کہ لونڈی کو فروخت کیا یا کسی کے ہاتھ ہیہ کیلایا کسی صلح وغیرہ کی صورت میں الگ کر دیا اور اس کا بچہ رہ گیا اس میں اس کسں بچہ کو کتنی تکلیف ہوگی اور بچہ کی ماں کتنی پریشان ہوگی یہ وہی لوگ سمجھ سکتے ہیں جن پر یہ مصیبت آئی ہو اسلام نے اس تکلیف دہ صورت کو سختی سے منع کر دیا ہے اس حدیث میں بچہ کی قید سے بڑوں کو اس حکم سے خارج کر دیا گیا لہذا یہ وعید اتنا بالغ بچہ کے ساتھ خاص ہیں اور ماں بیٹے کا ذکر بطور مثال ہے مراد ہر دو نابالغ کو اس کے ذی رحم محرم سے جدا کر دینا ہے خواہ وہ ماں ہو باپ ہو دادا، دادی ہو نانا، نانی ہو یا بہن بھائی ہو سب مراد ہیں ائمہ احناف میں سے امام ابو یوسف کے نزدیک یہ بیع بالکل ناجائز ہے مگر طرفین کے نزدیک مکروہ

تحریکی ہے اسلام دین رحمت اور قانون شفقت ہے اس نے غلاموں کا اتنا خیال رکھا ہے تو دیگر شرفاء کا اسلام میں کیا مقام ہوگا آج کل دنیا کے لوگ بین الاقوامی قوانین کا ڈھنڈورا پیٹتے ہیں اور جینیوا کنونشن کے دفعات کا زور و شور سے پرچار کرتے ہیں جبکہ وہاں صرف خوشنما الفاظ کی لائن لگی ہوئی ہے اور اس پر عمل کرنے والے خود اس کے بنانے والے بھی نہیں اور نہ اس پر عمل ہو سکتا ہے لیکن اسلام نے غلاموں اور دیگر انسانوں کے حقوق کو ایمان و عمل کا جزء بنا دیا ہے افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ آج کل دنیا والوں نے فطرت اور فطری قوانین کو نظر انداز کیا ہے اور مصنوعی بناوٹی قواعد کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں اور مسلمان اپنی شریعت کے بجائے ان گمراہوں کی تقلید کر رہے ہیں۔

﴿۲۰﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ وَهَبَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامَيْنِ أَخَوَيْنِ فَبِعْتُ أَحَدَهُمَا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ مَا فَعَلَ غُلَامُكَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ رُدَّهُ رُدَّهُ.

(رواہ الترمذی وابن ماجہ)

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دو غلام عطا فرمائے جو آپس میں بھائی بھائی تھے پھر (جب) میں نے ان میں سے ایک کو بیچ دیا تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا کہ علی! تمہارا (ایک) غلام کہاں گیا؟ میں نے آپ کو بتا دیا (کہ ایک غلام میں نے بیچ دیا ہے) آپ نے فرمایا کہ اس کو واپس کرلو، اس کو واپس کرلو۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

﴿۲۱﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ جَارِيَةٍ وَوَلَدِهَا فَنَهَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَرَدَّ الْبَيْعَ (رواہ ابو داؤد منقطعاً)

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بارہ میں منقول ہے کہ (ایک مرتبہ) انہوں نے ایک لونڈی اور اس کے بیٹے کو ایک دوسرے سے جدا کر دیا (یعنی ان دونوں میں ایک کو بیچ دیا اور ایک کو اپنے پاس رہنے دیا) چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا اور انہوں نے (یعنی حضرت علیؑ نے) اس بیع کو فسخ کر دیا۔ ابوداؤد نے اس روایت کو بطریق انقطاع نقل کیا ہے۔

غلام پر احسان کرنے کا اجر

﴿۲۲﴾ وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ يَسَّرَ اللَّهُ حَتْفَهُ وَأَدْخَلَهُ جَنَّتَهُ رَفَقَ بِالضَّعِيفِ وَشَفَقَهُ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَاحْسَنَ إِلَى الْمَمْلُوكِ.

(رواہ الترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.)

اور حضرت جابرؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جس شخص میں یہ تین باتیں ہوں گی اللہ

تعالیٰ اس پر موت کو آسان کر دیگا اور اس کو جنت میں داخل کریگا۔ (۱) کمزوروں اور ضعیفوں کے ساتھ نرمی کرنا (۲) بابا پر شفقت کرنا (۳) اپنے مملوک پر احسان کرنا۔ اس روایت کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

نمازی کو مارنے کی ممانعت

﴿۲۳﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَبَ لِعَلِيٍّ غُلَامًا فَقَالَ لَا تَضْرِبْهُ فَإِنِّي نَهَيْتُ عَنْ ضَرْبِ أَهْلِ الصَّلَاةِ وَقَدْ رَأَيْتُهُ يُصَلِّي هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَفِي الْمُجْتَبَى لِلدَّارِ قُطْنِي أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ضَرْبِ الْمُصَلِّينَ.

اور حضرت ابوامامہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو ایک غلام عطا کیا اور یہ حکم دیا کہ اس کو (بے حکم شرعی) مارنا نہیں کیونکہ (میرے رب کی طرف سے) مجھے نمازیوں کو مارنے سے منع کیا گیا ہے اور میں نے اس غلام کو نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ یہ الفاظ (جو کہ مشکوٰۃ میں مذکور ہیں) مصابیح کے ہیں اور دارقطنی کی تصنیف مجتبٰی میں یہ منقول ہے کہ حضرت عمرؓ ابن خطاب نے فرمایا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نمازیوں کو مارنے سے منع فرمایا ہے۔

توضیح

لا تضربه: یعنی شرعی جواز کے بغیر اس غلام کو نہ مارو کیونکہ یہ نمازی ہے اس حدیث سے نمازی کی عزت و عظمت اور اس کا شرف و فضیلت اللہ تعالیٰ کے ہاں دیگر مخلوق پر واضح ہو جاتی ہے اور لطف کی بات یہ ہے کہ حضور اکرمؐ فرماتے ہیں کہ مجھے میرے رب نے نمازیوں کے مارنے سے منع کیا ہے یعنی کسی اور کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا علامہ طبری فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے دنیا میں نمازیوں کو مارنے سے منع کیا ہے تو اس کے عظیم احسان و کرم سے امید ہے کہ قیامت کے روز وہ نمازیوں کو عذاب میں مبتلا کر کے ذلیل و رسوا نہیں فرمائے گا۔

مملوک سے درگزر کرنے کا حکم

﴿۲۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَمْ نَعْفُوا عَنِ الْخَادِمِ فَسَكَتَ ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ الْكَلَامَ فَصَمَتَ فَلَمَّا كَانَتِ الثَّالِثَةُ قَالَ أَعْفُو عَنْهُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً (رواہ ابو داؤد) وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ (رواہ ابن ماجہ)

اور حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا، اور عرض

کیا کہ یا رسول اللہ! ہم کتنی مرتبہ (اپنے) غلام لوٹڈی کی خطائیں معاف کریں آنحضرتؐ خاموش رہے (اور کوئی جواب نہیں دیا) اس شخص نے پھر یہی سوال کیا تو اس مرتبہ بھی خاموش رہے پھر جب اس نے تیسری مرتبہ یہی پوچھا تو آپؐ نے فرمایا ہر روز ستر مرتبہ۔ (ابوداؤد) ترمذی نے اس روایت کو حضرت عبداللہ ابن عمروؓ سے نقل کیا ہے۔

توضیح

فسکت: حضور اکرمؐ اس لئے خاموش رہے کہ سائل کا یہ سوال مناسب نہیں تھا کیونکہ معاف کرنا تو ایک پسندیدہ عمل ہے اس کو تعداد کے ساتھ مقید کرنے کی کیا ضرورت ہے یا حضور اکرمؐ اس لئے خاموش ہوئے کہ آپؐ کو وحی کا انتظار تھا یا اس لئے کہ سائل اور سامعین اس سوال کے جواب کو خوب اہتمام سے سن لیں (سبعین مرسۃ) ستر کا یہ عدد عربی میں کثرت کیلئے بہت زیادہ استعمال ہوتا ہے چنانچہ یہاں بھی بالکل واضح ہے کہ یہ عدد تکثیر کیلئے استعمال کیا گیا ہے خاص ستر بار معافی کی تنہید نہیں ہے۔

مملوک کے بارے میں ایک ہدایت

﴿۲۵﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَا تَمْكُمُ مِنْ مَمْلُوكِكُمْ فَاطْعَمُوهُ مِمَّا تَأْكُلُونَ وَاکْسُوهُ مِمَّا تَكْسُونَ وَمَنْ لَا يَلَا تَمْكُمُ مِنْهُمْ فَيَبْعُوهُ وَلَا تَعْلَبُوا خَلْقَ اللَّهِ (رواہ احمد و ابوداؤد)

اور حضرت ابو ذرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے مملوک (لوٹڈی غلام) میں سے جو (لوٹڈی غلام) تمہاری اطاعت و خدمت (تمہاری خواہش کے مطابق) کرے (اور وہ تمہارے مزاج کے موافق ہو) تو اس کو وہی کھلاؤ جو تم خود کھاتے ہو اور اس کو وہی پہناؤ جو تم خود پہنتے ہو (کیونکہ جب وہ تمہارا دل خوش کرتا ہے تو تم بھی اس کا دل خوش کرو) اور جو (لوٹڈی غلام) تمہارے مزاج کے موافق نہ ہو تو اس کو (تکلیف نہ دو بلکہ) بیچ ڈالو خدا کی مخلوق کو تکلیف دینا درست نہیں ہے۔ (احمد، ابوداؤد)

توضیح

لا تَمْكُم: یہ باب مفاعله (بلا تم ملائمة) سے آتا ہے موافقت کے معنی میں ہے مزاج اور خواہش کے مطابق اور موافق مملوک مراد ہے یعنی جب غلام تمہارے مزاج کے موافق اور مطیع اور فرمانبردار ہو تو اس کو رکھو اور اس کے حقوق کا خیال کرو مناسب کھانا اور مناسب لباس اس کو دیا کرو اور اگر ایسا نہیں ہے تو خواہ مخواہ اس کو عذاب میں نہ رکھو اور نہ اپنے آپ کو پریشان کرو بلکہ اس کو بیچ ڈالو یہ امور ارشاد یہ ہیں آنحضرتؐ نے امت کی رہنمائی فرما کر یہ حکم دیا ہے۔

جانوروں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کا حکم

﴿۲۶﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَعِيرٍ قَدْ لَحِقَ ظَهْرُهُ بِبَطْنِهِ فَقَالَ اتَّقُوا اللَّهَ فِي هَذِهِ الْبَهَائِمِ الْمُعْجَمَةِ فَارْكَبُوهَا صَالِحَةً وَاتْرُكُوهَا صَالِحَةً (رواه ابو داؤد)

اور حضرت سہل ابن حنظلہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک اونٹ کے قریب سے گزرے، دیکھا کہ (بھوک و پیاس کی شدت اور سواری و بار برداری کی زیادتی سے) اس کی پیٹھ پیٹ سے لگ گئی تھی آپ نے فرمایا ان بے زبان چوپایوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور ان پر ایسی حالت میں سواری کرو جب کہ وہ قوی اور سواری کے قابل ہو ان کو اس اچھی حالت میں چھوڑ دو کہ وہ تھکے نہ ہوں۔ (ابوداؤد)

توضیح

(لحق ظہرہ) یعنی بھوک کی وجہ سے کمزور پڑ گیا تھا (المعجمۃ) بے زبان جانوروں کو کہا جاتا ہے جو بولنے پر قدرت نہیں رکھتے عرب نے عجم کو اسی لئے عجم کہا ہے کہ ان کے ہاں عجم گوشت کے بے زبان ہیں حدیث کا مطلب یہ ہے کہ یہ بے زبان جانور اپنی بھوک و پیاس کا بیان تو نہیں کر سکتے اس لئے ان کا خیال رکھو اور وقت مقرر پر ان کو کھلاؤ پلاؤ علماء نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے جانور یا پرندے پال رکھے ہوں ان پر اس کا دانہ پانی واجب ہے (صالحۃ) یعنی خوب کھلا پلا کر ان کو تندرست رکھو اور پھر ان پر سواری اور بار برداری کرو اور کام لینے کے بعد جب یہ جانور اچھی حالت میں ہو تو ان کو چرنے کیلئے چھوڑ دو تا کہ وہ اس قابل ہوں کہ خود چر کر پیٹ بھر سکیں اسلام رحمت و شفقت کا مذہب ہے جس نے انسانوں اور غلاموں کے علاوہ جانوروں کے حقوق کا پورا پورا خیال رکھا ہے جو لوگ ان قوانین پر عمل نہیں کرتے تو یہ ان کا اپنا قصور ہے اسلام کے قوانین کا کوئی قصور نہیں ہے۔

یتیم کے مال کے بارے میں حکم

الفصل الثالث

﴿۲۷﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى "وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ" وَقَوْلُهُ تَعَالَى "إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا" الْآيَةَ انْطَلَقَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ يَتِيمٌ فَعَزَلَ طَعَامَهُ مِنْ طَعَامِهِ وَشَرَابَهُ مِنْ شَرَابِهِ فَإِذَا فَضَلَ مِنْ طَعَامِ الْيَتِيمِ وَشَرَابِهِ شَيْءٌ حَبَسَ لَهُ حَتَّى يَأْكُلَهُ أَوْ يَفْسُدَ

فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى
 "وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فَخَلُطُوا طَعَامَهُمْ
 بِطَعَامِهِمْ وَشَرَابِهِمْ بِشَرَابِهِمْ" (رواہ ابو داؤد والنسائی)

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نازل ہوا "یتیم کے مال کے پاس نہ جاؤ مگر اس عادت کے
 ساتھ جو نیکی پر مبنی ہے" (یعنی امانت و دیانت کے ساتھ جو نیکی پر مبنی ہے)۔ اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول کہ بلاشبہ جو لوگ
 یتیموں کا مال ازراہ ظلم (بلا استحقاق) کھاتے ہیں، تو جن لوگوں کے پاس (یعنی جن کی نگرانی و پرورش میں) یتیم تھے
 انہوں نے (سخت احتیاط برتنی) شروع کی اور ان کے کھانے کے سامان کو اپنے کھانے کے سامان سے اور ان کی پینے
 کی چیزوں کو اپنے پینے کی چیزوں سے الگ کر دیا یہاں تک کہ ان یتیموں کے کھانے پینے کی چیزوں میں سے جو کچھ
 بچ رہتا اس کو اٹھا کر رکھ دیا جاتا جس کو وہ یتیم یا دوسرے وقت کھانی لیتا یا وہ خراب ہو جاتا تھا یہ بات ان
 نگرانوں کو بڑی شاق گذری چنانچہ انہوں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا اللہ تعالیٰ نے یہ آیت
 نازل فرمائی "اور جو لوگ آپؐ سے یتیم بچوں کا حکم پوچھتے ہیں فرمادیجئے انکی مصلحت کی رعایت رکھنا زیادہ بہتر ہے
 اور اگر تم ان کے ساتھ خرچ شامل رکھو تو وہ بچے تمہارے (دینی) بھائی ہیں" چنانچہ (اس آیت کے نازل ہونے کے
 بعد) ان نگرانوں نے یتیموں کے کھانے پینے کو اپنے کھانے میں ملا لیا (ابوداؤد و نسائی)

توضیح

لما نزل قوله تعالى: ابتداء اسلام میں یتیموں کے اموال کے بارے میں جب پہلی آیت اتری تو ان کے سرپرست بہت
 گھبرا گئے وہ آیت مکمل طور پر اس طرح ہے ﴿ان الذین یا کلون اموال الیتیمی ظلما انما یا کلون فی بطونہم نارا
 و سیصلون سعیرا﴾ (سورت نساء: ۱۰) اس وعید کی وجہ سے لوگوں نے یتیموں کا کھانا الگ پکانا شروع کر دیا اس سے ایک طرف
 یتیموں کا یہ نقصان تھا کہ کھانا کم و زیادہ ہو کر خراب ہو جاتا تھا دوسری طرف سرپرستوں کو بہت ہی تکلیف ہو رہی تھی کہ ان کا کھانا
 الگ تھلگ پکاتے تھے الگ رکھتے تھے الگ کھلاتے تھے اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آسانی فرمادی اور بعد میں یہ آیت اتری
 ﴿و یسئلونک عن الیتامی قل اصلاح لهم خیر وان تخالطوهم فایخوانکم واللہ یعلم المفسد من المصلح
 ولو شاء اللہ لا عنتکم﴾ (سورت بقرہ: ۲۲۰) مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ یتیموں کے بدخواہ اور خیر خواہ کو خوب جانتا ہے لہذا
 یتیموں کے اموال کو اپنے اموال کے ساتھ مخلوط تو کرو لیکن یتیموں کی ہمدردی اور خیر خواہی ہر صورت میں لازم ہے اپنی نیتوں کو
 خراب نہ کرو اور اپنے اعمال کا نقصان نہ کرو دھوکہ اور فریب سے ہر حالت میں بچتے رہو آگے اللہ تعالیٰ مہربانی فرمائیگا۔

باپ بیٹوں یا دو بھائیوں میں جدائی نہ ڈالو

﴿۲۸﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الْوَالِدِ وَوَلَدِهِ وَبَيْنَ الْأَخِ وَبَيْنَ أَخِيهِ (رواہ ابن ماجہ والدارقطنی)
اور حضرت ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص پر لعنت فرمائی ہے جو باپ اور اس کے بیٹے کے درمیان اور دو بھائیوں کے درمیان جدائی ڈالے۔ (ابن ماجہ، دارقطنی)

توضیح

من فرق:۔ اس تفریق اور جدائی سے مراد وہ جدائی بھی ہو سکتی ہے جو نابالغ بچہ اور اس کے سرپرست ذی رحم محرم کے درمیان ایک کے فروخت کرنے اور دوسرے کے رہ جانے سے پیدا ہوتی ہے جس کی تفصیل حضرت ابوالیوب انصاری کی حدیث نمبر ۱۹ میں گزر چکی ہے مگر یہاں اس حدیث میں جدائی کا یہ مفہوم بھی لیا جاسکتا ہے کہ کوئی شخص چغلی غیبت اور فساد و شرارت و نفاق سے دو بھائیوں کے درمیان یا باپ بیٹوں کے درمیان تفرقہ پیدا کرتا ہے تو وہ ملعون ہے۔

﴿۲۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُتِيَ بِالسَّبْيِ أَعْطَى أَهْلَ الْبَيْتِ جَمِيعًا كَرَاهِيَةً أَنْ يُفَرَّقَ بَيْنَهُمْ (رواہ ابن ماجہ)

اور حضرت عبد اللہ ابن مسعود کہتے ہیں کہ جب (کسی غزوہ وغیرہ میں) قیدی لائے جاتے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پورے گھر کے گھر کو ہم میں سے کسی ایک شخص کو (بطور لونڈی غلام) عطا فرما دیتے تھے (یعنی قیدیوں میں ایک گھر کے جتنے بھی افراد ہوتے ان سب کو آپ کسی ایک ہی شخص کے حوالے کر دیتے تھے) کیونکہ ان کے درمیان جدائی ڈالنا آپ کو ناپسند تھا۔ (ابن ماجہ)

کون لوگ برے ہیں

﴿۳۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا أَنْبِئُكُمْ بِشَرِّ أَرْكَمٍ الْذِي يَأْكُلُ وَحْدَهُ وَيَجْلِدُ عَبْدَهُ وَيَمْنَعُ رَفْدَهُ (رواہ رزین)

اور حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تمہیں یہ نہ بتا دوں کہ تم میں برے لوگ کون ہیں؟ (توسنو) برا وہ شخص ہے جو کھانا تنہا کھائے اپنے غلام کو (ناحق) مارے اور کسی کو اپنی بخشش و عطا سے فائدہ نہ پہنچائے۔ (رزین)

توضیح

شہاد کم: یعنی سب سے برے لوگ کون ہیں؟ اس کے بعد آنحضرت نے کسی کے جواب کا انتظار نہیں فرمایا بلکہ خود تین قسم کے لوگوں کو بروں میں شمار کیا (۱) (الذی یا کل وحده) یعنی ایک وہ قسم کے لوگ ہیں جو انتہائی تکبر اور انتہائی حرص و لالچ کی وجہ سے تنہا بیٹھ کر کھاتے ہیں (۲) (ویسجلد عبده) جلد کوڑے مارنے کو کہتے ہیں مراد غلام کو مارتا ہے شرعی کوڑے لگانا مراد نہیں ہے اس میں اس شخص کی بد اخلاقی کی طرف اشارہ ہے کہ کسی شرعی جواز کے بغیر ناحق غلام کو مارتا رہتا ہے (۳) (ویمنع دفعه) دفعہ یعنی دفعہ دفعہ سے مضرب سے مصدر ہے راء پر کسرہ ہے عطیہ کرنے اور کسی کے عطیہ بڑھانے کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ ایک مستحق اور صاحب حق سے اپنا عطیہ روکتا ہے اور اپنے عطا اور بخشش سے کسی کو فائدہ نہیں پہنچاتا ہے کجوس اور بخیل ہے پوری حدیث کا خلاصہ یہ کہ لوگوں میں بدترین آدمی وہ ہے جس میں بخل نے گھر کر لیا ہو اور بد اخلاقی نے بھی اس کو گھیر لیا ہو، جامع صغیر میں ابن عساکر کے حوالہ سے اس طرح روایت حضرت معاذؓ سے منقول ہے جس میں کچھ تفصیل بھی ہے اور ترغیب و ترہیب میں حافظ منذری نے اس طرح کی روایت حضرت ابن عباسؓ سے نقل ہے اس میں کچھ مزید اضافہ ہے ان سب کا خلاصہ اور مفہوم اس طرح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذؓ سے فرمایا کیا میں تم کو لوگوں میں سے برا آدمی نہ بتاؤں؟ پھر آپؐ نے فرمایا (۱) جو تنہا کھاتا ہے (۲) تنہا سفر کرتا ہے (۳) اپنا عطیہ روکتا ہے (۴) اور اپنے غلام کو مارتا ہے کیا اس سے بدتر آدمی نہ بتاؤں (۵) جو لوگوں سے بغض رکھتا ہے اور لوگ اس سے بغض رکھتے ہیں، کیا اس سے بھی بدتر آدمی نہ بتاؤں (۶) جو اپنی آخرت کو دوسرے کی دنیا کی وجہ سے بیچ ڈالتا ہے، کیا اس سے بدتر آدمی نہ بتاؤں (۷) جو دین کو بیچ کر دنیا کماتا ہے، حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں اس طرح آیا ہے کیا میں تم کو تمہارا برا آدمی نہ بتاؤں صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ بتا دیجئے آپؐ نے فرمایا تمہارا برا آدمی وہ ہے جو اکیلا سفر کرتا ہے اپنا عطیہ روکتا ہے اور اپنے غلام کو مارتا ہے کیا میں تمہیں اس سے برا آدمی نہ بتاؤں صحابہ نے عرض کیا بتا دیجئے آپؐ نے فرمایا (۸) جو لوگ دوسروں کی لغزشوں سے درگزر نہیں کرتے ہیں (۹) اور دوسروں کی معذرت و معافی کو قبول نہیں کرتے ہیں (۱۰) اور دوسروں کے گناہ اور غلطیوں کو معاف نہیں کرتے ہیں، کیا میں تمہیں ان سے بھی زیادہ برا آدمی نہ بتاؤں صحابہ کرامؓ نے کہا یا رسول اللہ بتا دیجئے آپؐ نے فرمایا (۱۱) جس کی بھلائی کی امید نہیں کی جاتی ہو اور جس کے شر سے لوگ امن میں نہ ہوں۔

جہاد کی وجہ سے اس امت میں یتیموں اور غلاموں کی کثرت ہوگی

﴿۳۱﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَيِّءُ الْمَلِكَةِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ أَخْبَرْتَنَا أَنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ أَكْثَرُ الْأُمَمِ مَمْلُوكِينَ وَيَتَامَى قَالَ نَعَمْ فَأَكْثَرُ مُوْتَهُمُ كَكْرَامَةِ أَوْلَادِكُمْ وَأَطْعُمُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ قَالُوا فَمَا تَنْفَعُنَا الدُّنْيَا قَالَ فَرَسٌ تَرْتَبِطُهُ تَقَاتِلُ

عَلَيْهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَمْلُوكٌ يَكْفِيكَ فَإِذَا صَلَّيْ فَهُوَ أَخُوكَ (رواہ ابن ماجہ)

اور حضرت ابو بکر صدیقؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے غلام لونڈی کے ساتھ برائی کرنے والا کبھی جنت میں داخل نہ ہوگا (یہ سکر) صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ نے ہمیں یہ نہیں بتایا ہے کہ آپ کی امت غلام لونڈی اور یتیموں کے اعتبار سے پچھلی تمام امتوں سے بڑھی ہوئی ہوگی (یعنی آپؐ کی امت میں غلام لونڈی یتیم بہت ہوں گے تو کیا اتنی کثرت کی حالت میں سب کے ساتھ خوش خلقی کا برتاؤ کرنا ممکن ہوگا؟) آپؐ نے فرمایا ہاں۔ (میری امت میں لونڈی غلام بہت ہوں گے اور اتنی کثرت کی حالت میں سب ہی کے ساتھ خوش خلقی کا برتاؤ کرنا مشکل بھی بہت ہوگا لیکن اگر تم جنت میں داخل ہونا چاہتے ہو تو تم ان کے ساتھ دوسری طرح ایسے احسان کرو جو ان کے ساتھ تمہاری بد خلقی کا بدلہ ہو جائے اور وہ احسان یہ ہے کہ) تم انکو اپنی اولاد کی طرح عزیز رکھو (یعنی ان پر بایں طور نرمی و رحم کیا کرو کہ ان پر کسی ایسے کام کا بوجھ نہ ڈالو جو ان کے بس سے باہر ہو اور ان پر ظلم زیادتی نہ کیا کرو) اور ان کو وہی کھلاؤ جو خود کھاتے ہو صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہمیں دنیا میں نفع پہنچانے کی کوئی چیز ہے آپؐ نے فرمایا ایک گھوڑا جس کو تم اللہ کی راہ میں لڑنے کے لئے باندھ رکھو اور ایک غلام جو تمہیں کفایت کرے (یعنی وہ تمہارے دنیاوی امور کو انجام دیتا رہے تاکہ تم فارغ رہ کر آخرت کے امور انجام دے سکو) اور اگر تمہارا غلام نماز پڑھے تو وہ تمہارا بھائی ہے (لہذا اس کے ساتھ بھائی جیسا سلوک کرو)۔ (ابن ماجہ)

توضیح

اکثر الامم مملوکین :۔ مطلب یہ کہ اس امت میں جہاد کا عمل بہت زیادہ ہوگا جس کے نتیجہ میں کفار بہت زیادہ قید میں آئیں گے تو غلام بہت ہوں گے اور معرکہ جہاد میں مسلمان بہت شہید ہونگے تو یتیم بچے بہت زیادہ ہونگے سوال یہ کیا گیا ہے کہ جب اتنے زیادہ غلام اور یتیم ہونگے تو ان کے ساتھ حسن سلوک اور اچھا برتاؤ کس طرح کیا جائیگا آنحضرتؐ نے فرمایا کہ مشکل تو ہوگا لیکن جنت جانے کیلئے یہ ضروری ہے کہ ان غلاموں کو اپنی اولاد کی طرح پالا جائے اور ان کا اکرام کیا جائے اس سے غلاموں کے حق میں کوتاہی اور بد خلقی کا کفارہ ادا ہو جائیگا پھر صحابہ کرام نے پوچھا کہ دنیا میں نفع بخش چیز کوئی ہے فرمایا جہاد کا گھوڑا اور خدمت کیلئے ایک غلام نفع بخش چیز ہے اور اگر وہ غلام نماز پڑھے تو پھر وہ تمہارا بھائی ہے یا بھائی کی طرح ہے اس لئے اب اس کے ساتھ بھائیوں کی طرح حسن سلوک کا برتاؤ کرو۔

۳۲۲ غفرلہ

باب بلوغ الصغیر و حضانتہ فی الصغر بچوں کی پرورش اور بلوغ کا بیان

قال اللہ تعالیٰ ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْإِطْفَالُ مِنْكُمْ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ (سورۃ نور ۵۹)
حضن یحضن حضنا و حضانتہ باب نصر سے حاکے کسرہ کے ساتھ ہے ماں کا اپنے بچے کو پرورش کی غرض سے بغل میں لینے اور مرغی کا اپنے چوزوں اور انڈوں کو پروں کے نیچے رکھنے اور چھپانے کو ”حضانتہ“ کہتے ہیں پھر یہ لفظ تربیت کے لئے بھی استعمال ہونے لگا ہے چنانچہ ”حاضنہ“ اس عورت کو کہا جاتا ہے جو اپنے بچہ کی پرورش اور تربیت کرتی ہے اور یہاں ”حضانتہ“ تربیت کے اسی عمل کا نام ہے اس باب میں یہ بھی بیان کیا جائیگا کہ بچہ کی تربیت و پرورش کا حق کس کو حاصل ہے اور تربیت کی مدت لڑکے اور لڑکی کے لئے کیا مقرر ہے تو لیجئے اس باب کی پہلی حدیث میں تفصیل ملاحظہ کریں۔

الفصل الاول

بلوغ کی عمر پندرہ سال ہے

﴿۱﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ عَرِضْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ أُحُدٍ وَأَنَا ابْنُ أَرْبَعٍ عَشْرَةَ سَنَةً فَرَدَّنِي ثُمَّ عَرِضْتُ عَلَيْهِ عَامَ الْخَنْدَقِ وَأَنَا ابْنُ خَمْسٍ عَشْرَةَ سَنَةً فَأَجَازَنِي فَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ هَذَا فَرْقٌ مَا بَيْنَ الْمُقَاتِلَةِ وَالذَّرِيَّةِ (متفق علیہ)

حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ غزوہ احد کے موقع پر (جہاد میں جانے کے لئے) مجھے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا گیا جبکہ میری عمر چودہ برس تھی مگر آنحضرتؐ نے مجھے واپس کر دیا، پھر غزوہ خندق کے موقع پر جبکہ میری عمر پندرہ سال تھی مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا گیا تو آپؐ نے مجھے (جہاد میں جانے کی) اجازت عطا فرمادی (کیونکہ بالغ ہونے کی عمر پندرہ سال ہے) حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ فرماتے ہیں کہ یہی عمر لڑنے والے جوانوں اور لڑکوں کے درمیان فرق کرنے والی ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

ابن خمس عشرۃ سنۃ: یہ بات تو طے ہے کہ لڑکی نو سال سے پہلے بالغ نہیں ہو سکتی اور لڑکا بارہ سال سے پہلے طبعی نظام کے تحت بالغ نہیں ہو سکتا ہاں غیر طبعی نظام کا اعتبار نہیں جیسے یورپ کے گندے انڈے اس مقررہ وقت سے پہلے بوجہ فحاشی بالغ

ہو جاتے ہیں، بچوں کی بلوغت دو قسم پر ہے (۱) بلوغت بالعلامات (۲) بلوغت بالسنین، لڑکے کے بالغ ہونے کی علامتیں تین ہیں اول یہ کہ اس کو احتلام ہو جائے دوم یہ کہ اس کو انزال ہو جائے سوم یہ کہ اس میں اِحبال کی صلاحیت آجائے یعنی کسی عورت کو حاملہ بنانے کی صلاحیت اس میں ہو، لڑکی کے بالغ ہونے کی علامات بھی تین ہیں اول یہ کہ اس کی ماہواری جاری ہو جائے دوم یہ کہ اس کو احتلام ہو جائے سوم یہ کہ اس میں حمل ٹھہرنے کی صلاحیت پیدا ہو جائے یہاں تک ان مسائل میں فقہاء کرام کا کوئی اختلاف نہیں ہے البتہ اس کے علاوہ ایک علامت ہے جس کو (اُنْسَابِ شَعْر) یعنی زیر ناف بال اگنا کہتے ہیں اس میں فقہاء کا معمولی سا اختلاف ہے کہ آیا زیر ناف بال اگنا علامات بلوغ میں سے ایک علامت ہے یا نہیں۔ جمہور کے ہاں زیر ناف بالوں کا اگنا بلوغت کی نشانی ہے اور احناف کے نزدیک یہ علامت بلوغت کی نشانی نہیں ہے بالوں سے مراد زیر ناف سخت بالوں کا آنا ہے صرف پشم اور زواں مراد نہیں ہے۔ جمہور نے بنوقریظہ کے قیدیوں سے متعلق حضور اکرمؐ اور صحابہ کے اس فیصلہ سے استدلال کیا ہے کہ ان قیدیوں کو دیکھا جاتا تھا کہ کون بالغ اور کون نابالغ ہے اگر کسی کے زیر ناف بال ہوتے تو وہ بالغوں میں شمار ہوتا تھا اس کو قتل کیا جاتا تھا اور جن کے زیر ناف بال نہیں ہوتے ان کو نابالغ سمجھ کر چھوڑ دیا جاتا تھا اور غلام بنایا جاتا تھا احناف فرماتے ہیں کہ زیر ناف بالوں کو بلوغت کی علامت اس وقت قرار دیا جاسکتا ہے کہ بلوغت کی دیگر علامات مثلاً اِحبال و انزال و احتلام نہ ہوں اور عمر کا اندازہ بھی نہ ہو تو یہ شاید ایک وقتی ضرورت کے تحت ہے کہ عموماً زیر ناف بال اگنے کے وقت لڑکا بالغ ہو جاتا ہے معاملہ چونکہ قتل کرنے یا قتل نہ کرنے کا تھا اس لئے احتیاط کے طور پر ایسا کیا گیا تھا یہ کوئی عام ضابطہ اور قاعدہ نہیں تھا۔

بلوغ بالسنین میں فقہاء کے اقوال

اگر بلوغت کی کوئی علامت لڑکا اور لڑکی میں ظاہر نہیں ہوئی تو پھر دونوں کی بلوغت سالوں سے معتبر ہوگی جس کو بلوغ بالعر کہتے ہیں یعنی جب لڑکا اور لڑکی پندرہ سال کی عمر کے ہو جائیں تو اب دونوں بالغ شمار ہونگے یہ حکم بلوغ ہے خواہ کوئی بھی علامت موجود نہ ہو یہ مسلک صاحبین اور جمہور فقہاء کا ہے داؤد ظاہری کے نزدیک جب تک بلوغت کی علامات میں سے کوئی علامت ظاہر نہ ہو اس وقت تک بلوغ ثابت نہیں ہو سکتا ان کے نزدیک بلوغ کیلئے عمر کی کوئی حد بندی نہیں ہے امام مالک کا قول بھی اسی طرح ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جب لڑکا اٹھارہ سال کا ہو جائے اور لڑکی سترہ سال کی ہو جائے تو یہ دونوں بالغ شمار ہونگے، علماء احناف کے ہاں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اور یہی جمہور کا مسلک ہے اور امام ابو حنیفہؒ کا ایک قول بھی پندرہ سال کا ہے زیر بحث حدیث جمہور کیلئے واضح دلیل ہے، اگر قریب البلوغ مراجع نے اقرار کیا کہ میں بالغ ہو گیا ہوں تو اس کا قول معتبر ہوگا اور قاضی کی عدالت میں فیصلہ اسی کے مطابق ہوگا (ہذا فرق) یعنی پندرہ سال کی عمر لڑنے والوں کی عمر ہے اور اس سے کم مثلاً چودہ سال کی عمر بچپن کی عمر ہے جس میں میدان جنگ میں لڑنے کیلئے بچہ کو نہیں لیجایا جاسکتا ہے حضرت

عمر بن عبدالعزیزؓ نے یہی بات فرمائی کہ حضرت ابن عمر جب چودہ سال کی عمر میں تھے تو جنگ احد میں ان کو نبی اکرمؐ نے لڑنے کی اجازت نہیں دی اور جنگ خندق میں جب آپ پندرہ سال کے ہوئے تو آپ کو لڑنے کی اجازت مل گئی یہی فرق ہے لڑنے کے قابل نوعمر نو جوان لڑکوں اور نہ لڑنے والے بچوں کے درمیان، ہاں اگر دفاعی جہاد میں چھوٹا بچہ مسلمانوں کی جماعت بڑھانے اور زیادہ دکھانے کی غرض سے جانا چاہتا ہے تو اس کو نہیں روکا جاسکتا۔

تنازعہ کی صورت میں بچے کی پرورش کا حق کس کو ہے؟

﴿۲﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ صَالَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ عَلَى أَنْ مَنَ آتَاهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ رَدَّهُ إِلَيْهِمْ وَمَنْ آتَاهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَرُدُّوهُ وَعَلَى أَنْ يَدْخُلَهَا مِنْ قَابِلٍ وَيُقِيمَ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَلَمَّا دَخَلَهَا وَمَضَى الْأَجَلُ خَرَجَ فَتَبِعَتْهُ ابْنَةُ حَمْزَةَ تُنَادِي يَا عَمُّ يَا عَمُّ فَتَنَّاوَلَهَا عَلِيٌّ فَأَخَذَ بِبِدِّهَا فَاخْتَصَمَ فِيهَا عَلِيٌّ وَزَيْدٌ وَجَعْفَرٌ فَقَالَ عَلِيٌّ أَنَا أَخَذْتُهَا وَهِيَ بِنْتُ عَمِّي وَقَالَ جَعْفَرٌ بِنْتُ عَمِّي وَخَالَتُهَا تَحْتِي وَقَالَ زَيْدٌ بِنْتُ أَخِي فَقَضَى بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَخَالَتِهَا وَقَالَ الْخَالَةُ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ وَقَالَ لِعَلِيٍّ أَنْتَ مَنِي وَأَنَا مِنْكَ وَقَالَ لَجَعْفَرٍ أَشْبَهْتَ خَلْقِي وَخَلْقِي وَقَالَ لَزَيْدٍ أَنْتَ أَخُونَا وَمَوْلَانَا (متفق عليه)

اور حضرت براء بن عازبؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے دن (کفار مکہ سے) تین باتوں پر صلح کی تھی۔ ایک تو یہ کہ مشرکوں میں سے جو شخص آپ کے پاس آجائے آپ اسے واپس فرما دیں گے۔ دوسرے یہ کہ مسلمانوں میں سے جو شخص مشرکوں کے پاس چلا جائے مشرک اس کو واپس نہ کریں گے اور تیسرے یہ کہ آپ آئندہ سال (مدینہ سے) مکہ تشریف لائیں اور اپنا عمرہ قضا کریں اور (ارکان عمرہ کی ادائیگی اور استراحت کے لئے) مکہ میں صرف تین دن قیام فرمائیں، چنانچہ (آئندہ سال) جب آپ مکہ تشریف لائے اور متعینہ مدت پوری ہوگئی (یعنی تین دن گزر گئے) اور آپؐ نے (مکہ سے) واپسی کا ارادہ کیا تو حمزہؓ کی بیٹی اے میرے چچا اے میرے چچا کہتی ہوئی آپؐ کے پیچھے لگ گئی حضرت علیؓ نے اس کو پکڑنے (یعنی اپنے ہمراہ لینے) کا ارادہ کیا اور اس کا ہاتھ پکڑ لیا (یعنی اپنے ہمراہ لے لیا) اس کے بعد حضرت حمزہؓ کی اس بیٹی کی پرورش کے بارہ میں حضرت علیؓ اور حضرت جعفرؓ کے درمیان تنازعہ پیدا ہو گیا حضرت علیؓ تو یہ کہتے تھے کہ پہلے میں نے اس بچی کو لیا ہے اور یہ میرے چچا کی بیٹی ہے (اس لئے اس کی پرورش کا سب سے زیادہ حق مجھ کو ہے) اور حضرت جعفرؓ یہ کہتے تھے کہ یہ میرے چچا کی بیٹی ہے اور اس کی خالہ میرے نکاح میں ہے (اس لئے اس کی پرورش کا سب سے زیادہ حق مجھ کو ہے) اور حضرت زیدؓ یہ کہتے تھے کہ میری بھتیجی ہے (اس لئے اس کی پرورش کا سب سے زیادہ حق مجھ

کو ہے) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس تنازعہ کا فیصلہ اس طرح کیا کہ) اس کو اس کے خالہ کے سپرد کر دیا (جو حضرت جعفرؓ کے نکاح میں تھیں) اور فرمایا کہ خالہ ماں کے برابر ہے پھر آپؐ نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ میں تم سے ہوں اور تم مجھ سے ہو (یعنی ہم دونوں میں کمال اخلاص اتحاد رشتہ و یگانگت ہے) اور حضرت جعفرؓ سے فرمایا کہ تم میرے حلیہ اور میرے خلق میں مشابہ ہو، اور حضرت زیدؓ سے فرمایا کہ تم ہمارے بھائی اور محبت ہو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

الخالة بمنزلة الام :۔ چھوٹے بچے کی پرورش کا حق سب سے پہلے اس کی ماں کو ہے خواہ اس کو طلاق پڑ گئی ہو یا نہیں اگر ماں طلاق ملنے کے بعد بچے کی پرورش کرنے سے انکار کر دے تو صحیح یہ ہے کہ اس کو مجبور نہیں کیا جائیگا ہاں اگر اپنی ماں کے علاوہ پرورش کیلئے کوئی بھی نہیں تو بچہ کی جان بچانے کیلئے ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائیگا اگر ماں سے پرورش کا حق ساقط ہو گیا یا ماں موجود نہیں بلکہ مر گئی ہے تو پرورش کا حق نانی اور پرانی کو حاصل ہوگا اگر نانی نہیں تو پھر دادی، پردادی کو یہ حق حاصل ہوگا اگر دادی وغیرہ بھی نہیں ہے تو بچہ کی پرورش کا حق اس کی حقیقی بہن کو حاصل ہوگا اس کے بعد سوتیلی بہن کو حاصل ہوگا اور اگر ان میں سے کوئی نہ ہو یا پرورش کے اہل نہ ہوں تو پھر سب سے زیادہ مستحق خالہ ہے اس کے بعد پھوپھی ہے اگر ماں باپ میں سے ایک مسلمان ہے دوسرا غیر مسلم ہے تو پرورش کا حق مسلمان کو حاصل ہوگا اگر ماں مرتد ہو گئی تو بچہ کی پرورش کا حق اس سے ساقط ہو جائیگا نیز اگر ماں بدکار و بدکردار ہو تو وہ بھی حق پرورش سے محروم ہو جائیگی، اگر ماں نے بچہ کی پرورش کے زمانہ میں نکاح کیا تو اب دیکھا جائیگا اگر اس نے بچہ کے محارم اور صلہ والوں میں نکاح کیا ہے تو حق پرورش ساقط نہیں ہوگا لیکن اگر اس نے اجانب میں نکاح کیا تو وہ حق پرورش سے محروم ہو جائیگی پرورش کے جن مستحق عزیز و اقارب کا ذکر ہوا ہے ان سب کیلئے آزاد ہونا ضروری ہے لہذا لونڈی یا ام ولدہ کو پرورش کا حق حاصل نہیں ہے البتہ ماں اگر ذمیہ ہے تو اس کو پرورش کا حق حاصل ہے بشرطیکہ بچہ سمجھ بوجھ کی عمر کو نہ پہنچا ہو پرورش کی مدت سات سال یا نو سال مقرر ہے صاحب قدوری نے لکھا ہے کہ جب بچہ تنہا خود کھانے پینے کا انتظام کر سکتا ہے خود استنجاء اور کپڑا بدلنے کا اہل ہو جاتا ہے تو اس کا حق پرورش ختم ہو جاتا ہے اب باپ اس بچہ کو زبردستی اپنی تحویل میں لے سکتا ہے ہاں اگر لڑکی ہو تو اس کے حیض آنے یا قابل شہوت ہونے تک پرورش کا حق ماں اور نانی کو حاصل رہے گا زیر بحث حدیث میں آنحضرتؐ نے خالہ کو ماں کا قائم مقام فرما کر حق حضانت اس کو دیا ہے (یاعم یاعم) حضور اکرمؐ چونکہ حضرت حمزہؓ کے رضاعی بھائی تھے اس لئے حمزہؓ کی لڑکی نے آپؐ کو چچا کے نام سے پکارا ہے حدیبیہ مکہ سے ۱۵ میل کے فاصلہ پر جدہ کی طرف واقع ہے صلح حدیبیہ کا واقعہ ۶ھ میں پیش آیا تھا کفار نے حضور کو عمرہ کرنے سے روکا آئندہ سال عمرۃ القضاء کے موقع پر حضرت حمزہؓ کی لڑکی ملی تھی (بنت اخی) حضرت زید بن حارثہؓ اور حضرت حمزہؓ کے درمیان حضور اکرمؐ نے مواخاۃ قائم فرمایا تھا اس لئے حضرت حمزہؓ حضرت زیدؓ کے بھائی قرار پائے تو آپؐ نے اپنے استحقاق پرورش میں کہا

کہ یہ میری بھیجی ہے آنحضرتؐ نے تینوں کی تسلی کیلئے اعزاز اور خصوصی امتیاز کے کلمات ارشاد فرمائے مگر حق حضآنہ حضرت جعفرؓ کو دیا ملا علی قاری نے لکھا ہے کہ حضرت زید بن حارثہؓ نے جب اپنے بارے میں یہ کلمات سنے تو آپؐ نے خوشی سے جھوم جھوم کر چھلانگیں لگائیں (اخونا) اس سے وہی مواخات اور بھائی چارہ مراد ہے اور (مولانا) سے مراد محبوب ہے۔

الفصل الثانی

﴿۳﴾ عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنِي هَذَا كَانَ بَطْنِي لَهُ وَعَانًا وَثُدْبِي لَهُ سِقَانًا وَحَجْرِي لَهُ حَوَانًا وَإِنَّ أَبَاهُ طَلَّقَنِي وَأَرَادَ أَنْ يَنْزِعَهُ مِنِّي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتِ أَحَقُّ بِهِ مَالَمُ تَنْكِحِي (رواہ احمد و ابو داؤد)

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد مکرم اور وہ اپنے دادا حضرت عبداللہ ابن عمروؓ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرا یہ بیٹا کہ (مدت تک) میرا پیٹ اس کا برتن رہا (یعنی مدتوں یہ میرے پیٹ میں رہا) میری چھاتی اس کی مشک رہی اور میری گود اس کا گہوارہ رہی (یعنی مدتوں اس کو میں نے اپنی گود میں پالا ہے) اب اس کے باپ نے مجھے طلاق دیدی ہے اور میرے بیٹے کو مجھ سے چھین لینا چاہتا ہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (یہ منکر) فرمایا جب تک تم کسی سے نکاح نہ کرو اس بچہ کی پرورش کی تم سب سے زیادہ مستحق ہو۔ (احمد، ابو داؤد)

توضیح

وعاء :۔ برتن کو وعاء کہتے ہیں (سقاء) مشکیزہ کو کہتے ہیں اور (حواء) گود اور گہوارہ کو کہتے ہیں یعنی پیدائش سے پہلے میرا پیٹ اس بچہ کیلئے بمنزلہ برتن اور مکان تھا پیدائش کے بعد میری چھاتی اس کو دودھ پلانے کیلئے بمنزلہ مشکیزہ تھی اور اس کی پرورش کیلئے میری گود بمنزلہ پینگولی اور گہوارہ تھی اس حدیث کا بظاہر آنے والی حضرت ابوہریرہؓ کی روایت کے ساتھ واضح تعارض ہے کیونکہ اس میں غلام کو اختیار دیا گیا ہے اور یہاں ماں کو احق اور مستحق پرورش قرار دیا گیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ زیر نظر حدیث میں ضابطہ اور قاعدہ بیان کیا گیا ہے اور آنے والی ابوہریرہؓ کی دونوں روایتوں میں ایک جزئی عارضی احتمالی صورت کا بیان ہے تو اس میں تاویل کریں گے جیسا کہ تفصیل آرہی ہے۔

مدت پرورش کے بعد تخمیر غلام کا مسئلہ

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ غُلَامًا بَيْنَ أَبِيهِ وَأُمِّهِ (رواہ الترمذی)

اور حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لڑکے کو یہ اختیار دیدیا کہ وہ چاہے اپنے باپ

کے پاس رہے اور چاہے اپنی ماں کے پاس رہے۔ (ترمذی)

توضیح

خیر غلاما:۔ والدین میں فرقت واقع ہونے کے بعد کس اولاد کی پرورش کا حقداران کی ماں ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں البتہ کم عمری کی اس مدت کے تعین اور اس کی تفصیلات میں کچھ اختلاف ہے

فقہاء کا اختلاف

ائمہ احناف اور مالکیہ حضرات فرماتے ہیں کہ جب تک بچہ سن شعور اور زمانہ تمیز تک نہیں پہنچا ہے اس وقت تک پرورش کی حقدار اس کی ماں ہے اور بچہ جب شعور اور تمیز کی عمر تک پہنچ گیا تو اس کی پرورش کا حقدار اس کا باپ ہوگا سن شعور کے بارے میں احناف کہتے ہیں کہ جب بچہ خود کھاپی سکتا ہو خود استنجاء کر سکتا ہو اور کپڑے تبدیل کر سکتا ہو تو یہ بچہ باشعور ہے بعض احناف نے سن شعور کیلئے سات سال بتایا ہے بعض نے لڑکی کیلئے ۹ سال اور لڑکے کیلئے سات سال کی عمر بتائی ہے فتویٰ سات سال کے قول پر ہے احناف فرماتے ہیں کہ اس عمر میں بچے کو باپ کے حوالہ کیا جانا چاہئے کیونکہ تعلیم و تربیت اور ادب و ثقافت میں باپ کی سوچ زیادہ قابل اعتماد اور زیادہ مؤثر و پائیدار ہوتی ہے اور اب بچے کو انہیں چیزوں کی ضرورت ہے اور اس سے کم عمر میں لڑکا اور لڑکی دونوں ماں کی پرورش میں رہیں گے کیونکہ اس زمانہ کی مناسب تربیت ماں بہتر انداز سے کر سکتی ہے، شوافع اور حنابلہ کے ہاں بچہ سات سال تک ماں کی پرورش میں رہیگا اس کے بعد اس کو اختیار دیا جائیگا کہ وہ ماں باپ میں سے کس کو اختیار کرتا ہے اس نے جس کو اختیار کیا اسی کے ساتھ چلا جائیگا خلاصہ یہ کہ احناف کسی صورت میں بچہ کی تخیر کے حق میں نہیں ہیں اور شوافع سات سال کے بعد بچے کی تخیر کے قائل ہیں۔

دلائل

احناف اور مالکیہ نے حضرت براء بن عازب کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے حضرت حمزہ کی بچی کو اس کی خالہ کے حوالہ فرمادیا اسی طرح اس کے بعد عمرو بن شعیب کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں مذکور ہے کہ آنحضرتؐ نے بچہ ماں کے حوالہ فرمادیا اور کس بچہ میں اختیار دینے کی کوئی بات نہیں فرمائی اسی طرح وہ تمام روایات بھی ان حضرات کے دلائل ہیں جہاں تخیر کے بغیر حضور اکرمؐ نے فیصلہ فرمادیا ہے موطا مالک اور بیہقی میں ایک حدیث ہے کہ صدیق اکبرؓ نے عاصم بن عمر کو ان کی ماں کے حوالہ کیا اور اختیار نہیں دیا یہ صحابہ کے سامنے فیصلہ تھا تو اجماع صحابہ ہو گیا اس کا قصہ اس طرح تھا کہ حضرت عمرؓ نے اپنی ایک بیوی کو طلاق دیدی تھی اس کا ایک بچہ پیدا ہوا ایک دن حضرت عمرؓ مسجد قبا کے پاس گذرے

تو یہ لڑکا وہاں کھیل رہا تھا حضرت عمرؓ نے اٹھالیا تنازعہ ہوا تو صدیق نے ماں کے حق میں فیصلہ کیا، شوافع اور حنابلہ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں واضح طور پر مذکور ہے کہ آنحضرت نے بچے کو ماں باپ میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کی اجازت فرمائی تھی نیز اس سے متصل حضرت ابوہریرہ کی روایت میں اس کی تفصیل ہے۔

جواب

احناف و مالکیہ حضرت ابوہریرہ کی روایتوں سے یہ جواب دیتے ہیں کہ جہاں احادیث میں اختیار دینے کی بات آئی ہے وہ باشعور بالغ اور (متمیز) بچے کے بارے میں ہے کیونکہ احادیث میں اس کی تصریح ہے اور ساتھ والی روایت میں بھی یہ جملہ موجود ہے کہ ماں نے کہا (وقد سقانی ونفعی) اور اس سے متصل بعد والی روایت میں یہ الفاظ ہیں (وقد نفعی وسقانی من بشر ابی عنبہ) یعنی اس بچے نے مجھے ابو عنبہ کے کنویں سے پانی لا کر پلایا ہے اس بیان سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ وہ بچہ بالغ تھا یا مراہق تھا اور ایسے بچے کے اختیار میں تو کسی کو اختلاف نہیں ہے کیونکہ بالغ خود مختار ہے تیسرا جواب یہ ہے کہ دراصل یہاں ایک مجبوری کے تحت بچے کو ماں باپ میں سے کسی کو اختیار کرنے کا اختیار دیا گیا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ اس لڑکے کا باپ کافر تھا اور حضور چاہتے تھے کہ یہ لڑکا ماں کی پرورش میں چلا جائے اگر آپ مسلمان ماں کے حق میں ابتدا سے فیصلہ فرمادیتے تو لوگ اعتراض کرتے کہ مسلمان کی طرف داری کی گئی اس لئے آنحضرت نے بچے کو اختیار دیا ابوداؤد شریف میں ہے کہ لڑکا اختیار ملنے کے بعد باپ کی طرف جانے لگا تو آنحضرت نے دعا فرمائی (اللہم اھدہ) اے اللہ اس کی رہنمائی فرما چنانچہ لڑکے نے والدہ کو اختیار کیا تو حضور اکرم کی دعاء خصوصیت پیغمبری تھی اس پر کسی اور کا قیاس نہیں ہو سکتا بہر حال عام ضابطہ وہی ہے جو مالکیہ اور احناف نے اپنایا ہے باقی جزئیات میں تاویل کرنی پڑیگی۔

﴿۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ جَاءَتْ اِمْرَاَةٌ اِلَى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ اِنَّ زَوْجِيْ يُرِيْدُ اَنْ يَذْهَبَ بِابْنِيْ وَقَدْ سَقَانِيْ وَنَفَعْنِيْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا اَبُوْكَ وَهَذِهِ اُمُّكَ فَخُذْ بِيَدَيْهِمَا شِئْتَ فَاخْذِيْ بِيَدِ اُمِّهِ فَانْطَلَقَتْ بِهِ (رواہ ابوداؤد والنسائی والدارمی)

اور حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایک عورت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میرا خاوند چاہتا ہے کہ میرے بیٹے کو لیجائے حالانکہ وہ مجھے پانی پلاتا ہے اور نفع پہنچاتا ہے (یعنی اب وہ اس عمر کو پہنچ گیا ہے کہ میں اس کی خدمت سے فائدہ اٹھاتی ہوں) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس لڑکے سے) فرمایا کہ یہ تمہارا باپ ہے اور یہ تمہاری ماں ہے ان میں سے تم جس کو پسند کرو اس کا ہاتھ پکڑ لو۔ چنانچہ اس لڑکے نے اپنی ماں کا ہاتھ پکڑ لیا اور وہ اس کو اپنے ساتھ لے گئی۔ (ابوداؤد، نسائی، دارمی)

الفصل الثالث

﴿۶﴾ وعن هلال بن أسامة عن أبي ميمونة سليمان مولى لأهل المدينة قال بينما أنا جالس مع أبي هريرة جاءته امرأة فارسية معها ابن لها وقد طلقها زوجها فادّعيها فرطنت له تقول يا أبا هريرة زوجي يريد أن يذهب بابني فقال أبو هريرة استهما عليهما رطن لها بذلك فجاء زوجها وقال من يحاقني في ابني فقال أبو هريرة اللهم اني لأقول هذا إلا اني كنت قاعدًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتته امرأة فقالت يا رسول الله إن زوجي يريد أن يذهب بابني وقد نفعتني وسقاني من بئر أبي عتبة وعند النسائي من عذب الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استهما عليهما فقال زوجها من يحاقني في ولدي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أبوكم وهذه أمكم فخذ بيديهما شئت فاحذبيدأمة (رواه ابو داود والنسائي) لكنّه ذكر المُسنَدَ ورواه الدَّارِمِيُّ عَنْ هَلَالِ بْنِ أُسَامَةَ

حضرت ہلال ابن اسامہؓ حضرت ابو میمونہؓ سے کہ جن کا نام سلیمان تھا اور اہل مدینہ میں سے کسی کے آزاد کردہ غلام تھے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا (ایک دن) جبکہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کے پاس بیٹھا ہوا تھا ان کے پاس فارس کی ایک عورت آئی جس کے ساتھ اس کا لڑکا بھی تھا اور اس کے خاوند نے اس کو طلاق دیدی تھی اور میاں بیوی کے درمیان اس لڑکے کے بارہ میں تنازعہ تھا اس عورت نے ابو ہریرہؓ سے فارسی زبان میں گفتگو کرتے ہوئے کہا کہ ابو ہریرہؓ میرا شوہر میرے بیٹے کو لے جانا چاہتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ تم دونوں اس پر قرعہ ڈالو (جس کے نام قرعہ نکل آئے وہ اس لڑکے کو لے لے) حضرت ابو ہریرہؓ نے بھی اس عورت کے سامنے اسی مفہوم کو فارسی زبان میں ادا کیا پھر اس عورت کا خاوند آگیا کہ میرے بیٹے کے بارے میں مجھ سے کون جھگڑتا ہے حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ یا اللہ! میں یہ بات (اپنی طرف سے) نہیں کہہ رہا ہوں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ میں (ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھا ہوا تھا پس ایک عورت آئی اور اس نے کہا یا رسول اللہ! میرا شوہر میرے بیٹے کو لیجا نا چاہتا ہے اور بے شک وہ مجھے فائدہ پہنچاتا ہے اور ابو عتبہ کے کنویں سے مجھ کو پانی پلاتا ہے اور نسائی میں یہ الفاظ ہیں کہ وہ (شہر کے باہر کافی فاصلہ سے) بیٹھا پانی (لا کر) مجھ کو پلاتا ہے۔ یہ (سکر) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم دونوں اس پر قرعہ ڈالو، خاوند نے کہا کہ میرے بیٹے کے بارہ میں مجھ سے کون جھگڑا کرتا ہے؟ پھر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس لڑکے سے) فرمایا کہ یہ تمہارا باپ ہے اور یہ تمہاری ماں ہے ان دونوں میں سے تم جس کو پسند کرو اس کا ہاتھ پکڑ لو، چنانچہ اس لڑکے نے اپنی ماں کا ہاتھ پکڑ لیا (اور وہ اس کو اپنے ساتھ لے گئی)۔ (ابوداؤد، نسائی، دارمی)

توضیح

امراة فارسیة: اس نسبت کا ایک مطلب یہ ہے کہ یہ عورت فارس کی رہنے والی تھی اور یہی واضح ہے دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ فارسیہ سے مراد عجمیہ ہے یعنی کوئی عجمی عورت تھی عرب عام طور پر عجمیوں کو فارس اور فارسی کے نام سے یاد کرتے ہیں (دطنت) یعنی اس عورت نے فارسی زبان میں یا عجمی زبان میں کلام کیا (دطن لہا بذلک) یعنی حضرت ابوہریرہؓ نے بھی اس عورت کے ساتھ فارسی یا عجمی زبان میں گفتگو کی جس کا ترجمہ راوی نے عربی زبان میں بیان کر دیا (دطمانہ) راء کے کسرہ اور فتح دونوں کے ساتھ ہے حقیقت میں یہ اس کلام کو کہا جاتا ہے جو کسی کی سمجھ میں نہ آئے پھر اس کا اطلاق عجمی کلام پر ہونے لگا کیونکہ عرب عربی لغت کے علاوہ کسی لغت کو نہیں سمجھتے تھے تو انہوں نے عربی کلام کے علاوہ ہر کلام کو عجمی کہہ دیا یعنی سمجھ سے بالاتر گونگوں کا کلام۔ حضرت ابوہریرہؓ نے فارسی لغت میں اگر جواب دیا ہے اور درمیان میں کوئی ترجمان نہیں تھا تو اس سے معلوم ہوا کہ عجم کے علاقوں میں جہاد کرتے کرتے صحابہ کرام نے فارسی وغیرہ زبان کچھ نہ کچھ سیکھ لی تھی یہاں ابوہریرہؓ کے سامنے جس بچے کا تنازعہ پیش کیا گیا تھا اسی طرح قضیہ حضور اکرمؐ کے سامنے بھی آیا تھا تو حضرت ابوہریرہؓ نے اس کا تذکرہ فرمایا البتہ یہ وہم ہوتا ہے کہ حضور اکرمؐ نے غلام کو تخیر بھی دیا تھا اور قرعہ کے ساتھ فیصلہ بھی فرمایا تھا حضرت ابوہریرہؓ نے صرف قرعہ کو کیوں اختیار کیا اور تخیر کو کیوں نظر انداز کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے بھی حضور اکرمؐ کی طرح تخیر اور قرعہ دونوں کے ساتھ فیصلہ فرمایا تھا جس طرح زبلی نے ابن حبان سے روایت نقل فرمائی ہے اس میں یہ الفاظ ہیں ”(ان اباهریرہ خیر غلاما بین ابیہ وامہ)“ مگر راوی نے اختصار کر کے قرعہ اندازی کا ذکر کیا اور تخیر کا ذکر چھوڑ دیا، اب یہاں دوسرا سوال یہ ہے کہ قرعہ اندازی کی شرعی حیثیت کیا ہے جبکہ اس حدیث میں قرعہ اندازی کا واضح ثبوت ملتا ہے تو اس کی تحقیق یہ ہے کہ امام شافعی اور اسحاق بن راہویہ کا خیال ہے کہ قرعہ سے حق ثابت ہو سکتا ہے ان حضرات نے زیر نظر حدیث سے استدلال کیا ہے لیکن ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ قرعہ اندازی کی دو حیثیتیں ہیں ایک حیثیت یہ کہ قرعہ اندازی تطہیب قلب کیلئے ہو ہر ایک کا حصہ مقرر ہو مگر راجح و مرجوح کیلئے قرعہ اندازی ہو یہ تو جائز ہے اس کا انکار احناف میں سے کسی نے نہیں کیا ہے دوسری حیثیت قرعہ اندازی کی یہ ہے کہ اس سے حق جدید کا اثبات ہو جائے ایک کو حق مل جائے دوسرا محروم ہو جائے اس طرح قرعہ اندازی کے بارے میں احناف فرماتے ہیں کہ یہ ابتدائے اسلام میں تھی جبکہ قمار کی حرمت کا حکم نہیں آیا تھا لیکن جب قمار اور جوئے پر پابندی لگ گئی تو قرعہ اندازی کی یہ قسم بھی منسوخ ہو گئی، خلاصہ یہ کہ قرعہ اندازی اگر احد المتساویین میں ترجیح کیلئے اور تطہیب قلوب کیلئے ہو تو یہ جائز ہے اور اگر ابتداء حق جدید کے اثبات کیلئے ہو تو وہ ناجائز ہے اور منسوخ ہے طحاوی نے اس کے منسوخ ہونے کا ذکر کیا ہے باقی زیر نظر حدیث میں اصل صورت صلح کی بن گئی تھی تو حضور اکرمؐ نے قطع منازعہ کے لئے بطور صلح قرعہ اندازی کا حکم فرمایا تھا بطور حجت شرعیہ قرعہ اندازی سے فیصلہ نہیں کیا تھا۔

کتاب العتق

غلام کو آزاد کرنے کا بیان

قال اللہ تعالیٰ ﴿فلا اقتحم العقبة وما ادراك ما العقبة فك رقبة﴾ (سورت بلد)

وقال تعالیٰ ﴿فمن حریر رقبة مؤمنة﴾ (نساء: ۹۲)

عتق: کے کئی معانی آتے ہیں (۱) بمعنی قوت اسی اعتبار سے بیت اللہ کو عتیق کہا جاتا ہے کیونکہ بیت اللہ ہر زمانہ میں ہر شخص کے دست برد اور قوت اور ملکیت کو اپنے آپ سے دفع کرتا ہے (۲) بمعنی قدیم اسی اعتبار سے بیت اللہ ایک قدیم گھر کے نام سے یاد کیا جاتا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿ولیطوفوا بالبيت العتيق﴾ (ثم محلها الى البيت العتيق) (۳) بمعنی حسن و جمال اور شرافت و آزادی اسی اعتبار سے صدیق اکبر کو العتیق کہا گیا ہے کہ وہ خوبصورت بھی تھے شریف و سردار بھی تھے اور آگ سے آزاد بھی تھے (۴) مملوکیّت سے نکلنے کے معنی میں آتا ہے یہاں کتاب میں یہی معنی مراد ہے یعنی غلامی اور مملوکیّت و کمزوری سے نکل کر قوت و آزادی اور حریت کی طرف آنا یہ عتق کے لغوی معانی ہیں اور شرعی اصطلاح میں عتق کی تعریف اس طرح ہے (قوة حکمية يصير المرء بها اهلا للشهادة والولاية والقضاء) یعنی عتق اس حکمی اور معنوی قوت و طاقت کا نام ہے جس کے ذریعہ سے آدمی قضاء، گواہی اور تصرف کرنے کے اہل ہو جاتا ہے اسلام نے ایک کافر انسان کے غلام بنانے کی جو اجازت دی ہے تو اس کی ایک معقول وجہ ہے وہ اس طرح کہ ایک کافر جب اپنے خالق و مالک اور اپنے رازق کا باغی بن جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے کہ جب میرا یہ بندہ میری بندگی اور غلامی اختیار نہیں کرتا تو اب یہ میرے غلاموں کا غلام بنے گا اب یہ شخص انسانوں کے زمرے سے خارج ہو کر جانوروں کے زمرے میں داخل ہو گیا ہے ﴿اولئک کالانعام بل هم اضل﴾ اب ان کے ساتھ جانوروں کا سلوک کیا جائیگا لہذا ان کا خریدنا فروخت کرنا خدمت میں رکھنا سب جائز ہو گیا اس مضمون کو یوں بھی سمجھا جاسکتا ہے کہ جب یہ کفار اپنے رب کی اطاعت و فرمانبرداری سے منحرف ہو گئے تو ان کی حیثیت مالک و حاکم کیلئے باغی فوج کی طرح ہو گئی اب حکومت کی وفادار فوج یعنی مسلمانوں کو حکم ہے کہ ان باغیوں کی سرکوبی کریں یہاں تک کہ یہ باغی یا پلٹ کر وفاداری کا اعلان کریں یا قتل ہو جائیں اور یا قید میں آجائیں بین الاقوامی قوانین اس قاعدہ اور ضابطہ پر انگلی نہیں اٹھا سکتے بلکہ اس قاعدہ کی تائید پوری دنیا کے باشعور انسان کرتے ہیں پھر افسوس کا مقام ہوگا اگر کوئی بد باطن ملحد زندیق اسلام پر اس لئے اعتراض کرتا ہے کہ اسلام بعض سرکشوں کی گردن کشی کو قابو میں لانے کیلئے غلامی کی سزا کو تجویز کرتا ہے، پھر جب ان باغی افواج کا زور ٹوٹ جاتا ہے اور بعض افراد قید ہو کر غلام بن جاتے ہیں تو اسلام ان کی بہت زیادہ نگرانی اور خیر خواہی کرتا ہے اور بڑی تاکید سے اس خیر خواہی کا حکم دیتا ہے ان کی رہائی اور آزادی کو بڑا ثواب قرار دیتا ہے یہی وجہ ہے کہ حضور اکرمؐ نے اپنے عمر مبارک کے ہر

سال کے برابر ایک غلام آزاد کیا ہے آپ نے خود ۶۳ غلام آزاد کئے حضرت عائشہ نے ۶۷ غلام آزاد کئے حضرت ابن عباس نے ۷۰ غلام آزاد کئے حضرت ابن عمر نے ایک ہزار غلام آزاد کئے حضرت عبدالرحمان بن عوف نے تیس ہزار غلام آزاد کئے اور صدیق اکبر اور عثمان غنی نے بے شمار غلام آزاد کئے الغرض غلام بنانے کے اس قانون میں بہت زیادہ حکمتیں اور بہت فوائد ہیں ایک طرف باغی مخلوق کو تازیانہ ادب و طاعت رسید ہوتا ہے اور دوسری طرف ان کو مسلمان بننے کا موقع فراہم ہو جاتا ہے ہزاروں نہیں لاکھوں غلام مسلمان بن کر دنیا و آخرت میں کامیاب ہو کر جنت چلے گئے آخر حسن بصریؒ اور ابن سیرینؒ جیسے جبال العلم اور دین اسلام کے نامور سپوت بھی تو اسی غلامی کے پل پر گذر کر امت مسلمہ کے امام بن گئے ہیں تیسری طرف ان غلاموں کے آزاد کرنے والوں کو جو عظیم ثواب ملتا ہے وہ ابھی احادیث میں آپ پڑھ لیں گے بہر حال جو ملحد قسم کے لوگ اسلام کے اس حکم پر اعتراض کرتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے غضب کو دعوت دیتے ہیں اور وہ خود اس سے نہیں شرماتے کہ انہوں نے کتنے شرفاء اور کتنے آزاد اور غریب مسلمانوں اور غیر مسلموں کو ناحق غلامی کی زنجیروں میں جکڑ رکھا ہے ۔

خدا کو کیا منہ دکھاؤ گے ظالم
شرم تم کو مگر نہیں آتی
غلام آزاد کرنے کیلئے شرط یہ ہے کہ آزاد کرنے والا آقا بالغ ہونا بالغ بچہ نہ ہو عقلمند ہو مجنون نہ ہو جس غلام کو آزاد کر رہا ہے اس کا مالک ہو اور خود مختار ہو بعض صورتوں میں غلام کو آزاد کرنا واجب ہے جیسے کفارہ میں ہوتا ہے بعض صورتوں میں مستحب ہے بعض صورتوں میں مباح ہے جیسے کسی کے ایصال ثواب کیلئے غلام کو آزاد کیا جاتا ہے بعض صورتوں میں غلام آزاد کرنا محض ثواب اور عبادت کا عمل ہوتا ہے جیسے کسی غلام کو محض رضائے الہی کے حصول کیلئے آزاد کیا اور بعض صورتوں میں غلام آزاد کرنا گناہ ہے جبکہ آزادی کے بعد اس کی بد معاشی اور فساد کا خطرہ ہو یا مرتد ہونے کا خوف ہو۔

الفصل الاول

برده کو آزاد کرنے کا اجر

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُسْلِمَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنَ النَّارِ حَتَّىٰ فَرَجَهُ بِفَرَجِهِ (متفق علیہ)

حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی مسلمان بردہ کو غلامی سے نجات دے گا اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کو اس بردہ کے ہر عضو کے بدلے دوزخ کی آگ سے نجات دے گا یہاں تک کہ اس کی شرم گاہ کو اس بردہ کی شرم گاہ کے بدلے (نجات دے گا) بخاری و مسلم۔

توضیح

رقبة مسلمة: یہاں مسلمان گردن کی قید کوئی احترازی قید نہیں ہے بلکہ صرف افضل اور ثواب میں اضافہ کی طرف اشارہ ہے ورنہ غیر مسلم کے آزاد کرنے میں بھی بہت ثواب ہے (بکسل عضو) اعضاء کے ذکر کرنے کے بعد فرج اور شرمگاہ کا ذکر بطور خاص یا تو اس لئے کیا گیا تاکہ کلام میں خوب ترغیب و تشویق پیدا ہو جائے یا اس عضو کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ اس سے زنا جیسا بڑا گناہ سرزد ہوتا ہے تو اشارہ کر دیا گیا کہ غلام آزاد کرنے سے اتنے بڑے جرائم بھی معاف ہو جاتے ہیں چھوٹے جرائم کا کیا کہنا اعضاء کے اس تذکرہ کے پیش نظر علماء نے لکھا ہے کہ آزاد کرنے والے کو چاہئے کہ وہ اپنی جنس کی مثل کو آزاد کرے یعنی اگر مرد ہے تو وہ مرد غلام کو آزاد کرے اور اگر عورت ہے تو وہ عورت کو آزاد کرے تاکہ اعضاء کا خوب تقابل ہو جائے نیز مقطوع الذکر اور خسی غلام نہ ہو تو اس کا آزاد کرنا اولیٰ و افضل ہے ملا علی قاریؒ نے مرقاة میں صاحب فتح القدیر ابن ہمام کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ غلام آزاد کرنے کے محاسن اور فضائل کسی پر مخفی نہیں اس لئے کہ آزاد کرنے سے غلام کفر کے اثرات سے آزاد ہو جاتا ہے جو درحقیقت موت کے مترادف ہیں کیونکہ غلامی میں آدمی کو نہ اختیار ہوتا ہے نہ اس میں گواہی اور حکمرانی کی اہلیت ہوتی ہے نہ جمعہ و عیدین میں شریک ہو سکتا ہے اور نہ حج و جہاد میں آزادانہ طور پر جا سکتا ہے نہ کسی چیز میں تصرف کر سکتا ہے تو یہ غلامی معنوی طور پر موت ہے جیسا کہ کافر بھی معنوی طور پر مردہ ہے اب اگر کوئی مسلمان کسی غلام کو آزادی دیتا ہے تو گویا اس نے اس غلام کو نئی زندگی عطا کی اسی حکمت کے پیش نظر اللہ تعالیٰ کے ہاں آزاد کرنے والا دوزخ سے آزاد ہو جاتا ہے اور اس کا ہر عضو دوزخ سے نجات پا جاتا ہے اور اسی لئے اعتقاد کے بے پناہ فضائل احادیث میں وارد ہیں۔

سب سے افضل عمل کونسا ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ قَالَ قُلْتُ فَأَيُّ الرِّقَابِ أَفْضَلُ قَالَ أَغْلَاهَا ثَمَنًا وَأَنْفَسَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا قُلْتُ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ قَالَ تُعِينُ صَانِعًا أَوْ تَصْنَعُ لِأَخْرَقَ قُلْتُ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ قَالَ تَدْعُ النَّاسَ مِنَ الشَّرِّ فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ تَصَدَّقُ بِهَا عَلَى نَفْسِكَ (متفق عليه)

اور حضرت ابو ذرؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کون سا عمل بہتر ہے تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اللہ پر ایمان لانا اور اس کی راہ میں جہاد کرنا ابو ذرؓ کہتے ہیں کہ پھر میں نے عرض کیا کونسا مردہ آزاد کرنا بہتر ہے؟ آنحضرتؐ نے فرمایا جو گراں قیمت ہو اور اپنے مالک کو بہت پیارا ہو۔ میں نے عرض کیا کہ اگر

میں ایسا نہ کر سکوں؟ (یعنی ازراہ کسل نہیں بلکہ ازراہ عجز و عدم استطاعت ایسا غلام آزاد نہ کر سکوں؟) آنحضرتؐ نے فرمایا کام کرنے والے کی مدد کرو یا جو شخص کسی چیز کو بنانا نہ جانتا ہو اس کی وہ چیز بنا دو۔ میں نے عرض کیا اگر میں یہ (بھی) نہ کر سکوں (تو کیا کروں؟) آنحضرتؐ نے فرمایا لوگوں کو برائی پہنچانے سے اجتناب کرو۔ یاد رکھو! یہ ایک اچھی خصلت ہے جس کے ذریعہ تم اپنے نفس کے ساتھ بھلائی کرتے ہو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

العمل افضل: ایمان کے افضل ہونے میں تو کسی کو کلام نہیں ہے اس لئے کہ ایمان کے بغیر کسی عمل کا کوئی اعتبار نہیں ہے لیکن علماء نے اس میں کلام کیا ہے کہ ایمان کے بعد سب سے افضل عمل آیا جہاد ہے یا نماز ہے صاحب فتح القدیر نے اس کلام کیا ہے۔ بہر حال علماء کا ایک طبقہ اس طرف گیا ہے کہ ایمان کے بعد سب سے افضل عمل جہاد ہے زیر بحث حدیث ان حضرات کی دلیل ہے اسی طرح کتاب الحج کی ابتدائی احادیث میں سے حضرت ابو ہریرہ کی ایک حدیث میں یہ الفاظ موجود ہیں (قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اى العمل افضل قال ايمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا قال الجهاد فى سبيل الله) (مشکوٰۃ صفحہ ۲۲۱) اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایمان کے بعد جہاد تمام اعمال میں سے افضل عمل ہے اسی طرح بخاری شریف کی ایک روایت ہے (جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ذلننى على عمل يعدل الجهاد قال لا اجدہ) (بخاری) یعنی یا رسول اللہ مجھے اسلام میں ایسا عمل بتا دیں جو جہاد کے ہم پلہ اور جہاد کا مساوی ہو آنحضرتؐ نے فرمایا میں جہاد کا مساوی عمل نہیں پاتا ہوں، اس روایت سے بھی ان لوگوں نے ایمان کے بعد جہاد کی افضلیت پر استدلال کیا ہے دوسری طرف علماء کا ایک بہت بڑا طبقہ اس طرف گیا ہے کہ ایمان کے بعد افضل عمل نماز ہے کتاب الصلوٰۃ میں حضرت ابن مسعودؓ کی ایک روایت میں آیا ہے کہ ایمان کے بعد افضل عمل ”الصلوٰۃ لوقتہا“ ہے (مشکوٰۃ صفحہ ۵۸) وہاں اس حدیث پر حاشیہ میں صاحب لمعات نے پوری تفصیل فرمائی ہے اور بندہ نے بھی توضیحات جلد اول میں اس پر تفصیلی بحث کی ہے، یہاں نماز اور جہاد کے متعلق تطبیق کی صورت علماء نے یہ بتائی ہے کہ علی الاطلاق اور عمومی فضیلت نماز کو حاصل ہے اگرچہ جہاد کی فضیلت بھی موجود ہے اس سے بہتر تطبیق یہ ہے کہ جہاد جب فرض کفایہ کے درجہ میں ہو تو نماز اس سے افضل ہے کیونکہ نماز ہر حالت میں فرض عین ہے لیکن اگر جہاد فرض عین ہو جائے تو پھر جہاد نماز سے افضل ہو جاتا ہے (تعمین صانعا) صانع صنعت پیشہ تاجر اور کارگر کو کہتے ہیں یعنی جس کارگر اور پیشہ ور اور صاحب تجارت آدمی کا کاروبار نہیں چلتا یا اس کا خرچہ اس کے عیال کیلئے کافی نہیں ہے یا وہ شخص کارگر تو ہے مگر کام بنانے سے عاجز ہے تو ایسے شخص کی مدد کرو خواہ جس صورت میں ہوتا کہ اس کا کاروبار چلنے لگ جائے (او تصنع لا خرق) اخرق انٹری تا تجربہ کار اور

کاروبار کرنے سے جاہل آدمی کو کہا جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ ایک ماہر صاحب فن آدمی ہے اس کو چاہئے کہ کاروبار اور صنعت و حرفت اور مہارت سے ناواقف آدمی کے ساتھ اپنے فن میں مدد کرے دونوں جملوں کا مطلب ایک مسلمان بھائی کے ساتھ مدد کرنے کی ترغیب ہے۔

الفصل الثانی

﴿۳﴾ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ جَاءَ أَغْرَابِيُّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَّمْنِي عَمَلًا يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ قَالَ لَئِنْ كُنْتُ أَقْصَرْتُ الْخُطْبَةَ لَقَدْ أَعْرَضْتُ الْمَسْئَلَةَ أَعْتَقِ النَّسْمَةَ وَفَكَ الرِّقَّةَ قَالَ أَوْلَيْسَا وَاحِدًا قَالَ لَا، عِتَقُ النَّسْمَةِ أَنْ تَفَرَّدَ بِعِتْقِهَا وَفَكَ الرِّقَّةَ أَنْ تُعِينَ فِي ثَمَنِهَا وَالْمِنْحَةِ الْوُكُوفِ وَالْفَيْئِ عَلَى ذِي الرَّحِمِ الظَّالِمِ فَإِنْ لَمْ تُطَقْ ذَلِكَ فَاطْعِمِ الْجَائِعَ وَاسْقِ الظَّمْآنَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ فَإِنْ لَمْ تُطَقْ ذَلِكَ فَكُفَّ لِسَانَكَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ.

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

حضرت براء بن عازبؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک دیہاتی آیا اور عرض کیا کہ مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے جس کے ذریعے میں (ابتدائی مرحلہ میں نجات یافتہ لوگوں کے ساتھ) جنت میں داخل ہو جاؤں؟ آپؐ نے فرمایا اگرچہ تم نے سوال کرنے میں بہت اختصار سے کام لیا ہے لیکن بڑی اہم تفصیل طلب دریافت کی ہے (پھر آپؐ نے اس کو یہ عمل بتایا کہ) تم جان کو آزاد کرو اور بردہ کو نجات دو۔ دیہاتی نے عرض کیا کہ کیا یہ دونوں باتیں (یعنی جان کو آزاد کرنا اور غلام کو نجات دینا) ایک ہی نہیں ہیں؟ آپؐ نے فرمایا نہیں۔ جان کا آزاد کرنا تو یہ ہے کہ تم اس کو آزاد کرنے میں تنہا اور مستقل ہو اور بردہ کو نجات دینا یہ ہے کہ تم اس کی قیمت کی ادائیگی میں اس کی مدد کرو (نیز جنت میں داخل کرنے والا یہ عمل بھی ہے کہ تم کسی محتاج کو) شیر دار مخہ دو اور اس ظالم رشتہ دار پر مہربانی اور احسان کرو جو تم پر ظلم کرتا ہے اگر تم سے یہ نہ ہو سکے تو بھوکے کو کچھ کھلاؤ اور پیاسے کو پانی پلاؤ۔ نیز (لوگوں کو) بھلائی کی تلقین و تبلیغ کرو اور برائی سے روکو۔ اگر تم یہ (بھی) نہ کر سکو تو پھر (کم سے کم اتنا ہی کرو کہ) بھلی بات کے علاوہ اپنی زبان بند رکھو۔ (بیہقی)

توضیح

(اعتق النسمۃ وفک الرقۃ) نسمہ روح کو کہتے ہیں اور نفس پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے (اعتق) بردہ آزاد کرنے کے معنی میں ہے (وفک) فاء پر ضمہ ہے اور کاف پر تشدید مفتوح و مسکور دونوں طرح پڑھا جاسکتا ہے یہ بھی غلام آزاد کرنے کے

معنی میں ہے یہ دونوں لفظ معنی کے اعتبار سے قریب قریب بلکہ ایک تھے اس لئے سوال کرنے والے نے پوچھا کہ یہ دونوں تو ایک ہیں حضور اکرمؐ نے فرق بتا دیا کہ عتق وہ ہوتا ہے کہ مثلاً تم نے تنہا کسی کو آزاد کیا اس آزادی میں تم مستقل ہو اور (کف) وہ ہوتا ہے کہ مثلاً کسی غلام کی رہائی میں تم نے کسی کے ساتھ پیسہ میں مدد کی ہو، اس باریک فرق سے یہ بات واضح ہو گئی کہ شارع کے کلام کو بالکل سرسری نہیں سمجھنا چاہئے کیونکہ شارع بھی باریک اشاروں میں کبھی مسئلہ بیان کرتا ہے چنانچہ قرآن وحدیث میں اس کے نظائر موجود ہیں سمجھنے کی ضرورت ہے لہذا معتق، مولیٰ، مدبر، مکاتب، ام ولدہ، رقیق وغیرہ الفاظ میں فرق کرنا چاہئے (المنحۃ) میم کا کسرہ ہے عطیہ کے معنی میں ہوتا ہے یہاں منحہ سے وہ اونٹنی یا گائے بکری مراد ہے جو کوئی صاحب خیر کسی محتاج کو اس لئے دیتا ہے کہ جب تک اس میں دودھ ہوگا وہ دودھ حاصل کریگا جب دودھ ختم ہو جائے تو پھر مالک کو واپس کیا جائیگا عرب میں اس کا بہت زیادہ رواج تھا (الوکوف) واؤ مفتوح اور اس کے بعد کاف پر پیش ہے یہ منحہ کی صفت ہے کنیر اللبن جانور مراد ہے کہ جس کا دودھ اس طرح مسلسل ٹپک ٹپک کر گرتا ہو جس طرح چھت سے پانی ٹپک کر گرتا ہے (وکف) چھت چھوندنے کو کہتے ہیں (الفنی) رجوع اور مہربانی و نرمی کے معنی میں ہے (منحہ اور الفنی) دونوں فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہیں ای وامنح المنحۃ واثر الفنی -

﴿۴﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَسَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا لِيُذْكَرَ اللَّهُ فِيهِ بُنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ أَعْتَقَ نَفْسًا مُسْلِمَةً كَانَتْ فِدْيَتُهُ مِنْ جَهَنَّمَ وَمَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواہ فی شرح السنۃ)

اور حضرت عمرو بن عبسہ نے روای میں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کوئی (چھوٹی یا بڑی) مسجد (نام نمود کے لئے نہیں بلکہ اس نیت سے) بنائے کہ اس میں اللہ کا ذکر کیا جائے تو اس کے لئے جنت میں ایک بڑا مکان بنایا جائے گا اور جو شخص کسی مسلمان بردہ کو آزاد کرے گا تو وہ بردہ اس شخص کے لئے دوزخ کی آگ سے نجات کا سبب ہوگا اور جو شخص خدا کی راہ میں (یعنی جہاد میں یا حج میں یا طالعلمی میں اور یا اسلام میں جیسا کہ ایک روایت میں فرمایا گیا ہے) بوڑھا ہو تو اس کا بوڑھا پاقیامت کے دن اس کے لئے نور ہوگا (جس کے سبب وہ اس دن کی تاریکیوں سے نجات پائے گا) اس حدیث کو صاحب مصابیح نے (اپنی اسناد کے ساتھ) شرح السنۃ میں نقل کیا ہے۔

الفصل الثالث

عالم کیلئے روایت بالمعنی جائز ہے

﴿۵﴾ عَنْ الْعُرَيْفِ بْنِ عِيَّاشٍ الدَّيْلَمِيِّ قَالَ أَتَيْنَا وَائِلَةَ بَنِ الْأَسْقَعِ فَقُلْنَا حَدِّثْنَا حَدِيثًا لَيْسَ فِيهِ زِيَادَةٌ

وَلَا نُقْصَانٌ فَغَضِبَ وَقَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَقْرَأُ وَمُصْحَفُهُ مُعَلَّقٌ فِي بَيْتِهِ فَيَزِيدُ وَيَنْقُصُ فَقُلْنَا إِنَّمَا أَرَدْنَا حَدِيثًا سَمِعْتَهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَاحِبٍ لَنَا أَوْجَبَ يَعْنِي النَّارَ بِالْقَتْلِ فَقَالَ اعْتَقُوا عَنْهُ يُعْتَقِ اللَّهُ بِكُلِّ عُضْوٍ مِنْهُ عُضْوًا مِنَ النَّارِ (رواه ابو داؤد والنسائی)

اور حضرت غریف ابن عیاش دیلمی (تابعی) کہتے ہیں کہ ہم حضرت وائلہ بن اسقع کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہم سے کوئی حدیث بیان کیجئے جس میں کمی بیشی نہ ہو۔ حضرت وائلہؓ (یہ بات سنکر) غصہ ہوئے اور کہنے لگے کہ تم (شب و روز) قرآن کریم پڑھتے ہو اور تمہارا قرآن کریم تمہارے گھر میں لٹکا رہتا ہے لیکن اس کے باوجود (ازراہ سہو و خطا) کمی بیشی ہو ہی جاتی ہے (یعنی جب کوئی شخص قرآن کریم کی تلاوت کرتا ہے تو اس کا قرآن کریم اس کے گھر میں یا اس کے پاس موجود ہوتا ہے اور اس صورت میں اگر اسے کہیں کوئی شبہ ہو تو وہ قرآن دیکھ سکتا ہے لیکن اس کے باوجود تلاوت میں غلطی سے کوئی لفظ چھوڑ دیتا ہے یا کوئی لفظ بڑھا دیتا ہے لہذا معلوم ہوا کہ ضبط و تکرار اور پوری طرح احتیاط کے باوجود نقل روایت میں الفاظ کی کمی بیشی کا ہو جانا ضروری ہے) ہم نے عرض کیا کہ ہمارا مطلب تو صرف یہ ہے کہ آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو حدیث سنی ہو ہمیں سنائیے، چنانچہ حضرت وائلہؓ نے یہ حدیث بیان کی (ایک دن) ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے ایک دوست کا معاملہ لے کر آئے جس نے (خودکشی کر کے یا دوسرے کو عداً) قتل کر کے اپنے لئے دوزخ کی آگ کو واجب کر لیا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص کی طرف سے (غلام) آزاد کرو اللہ تعالیٰ اس غلام کے ہر عضو کے بدلے قاتل کے ہر عضو کو (دوزخ) کی آگ سے نجات دے گا۔ (ابوداؤد)

توضیح

فغضب: حضرت وائلہ بن اسقع سمجھے کہ یہ لوگ حضور اکرمؐ کی زبان مبارک کے الفاظ بعینہ اسی طرح نقل کرنے کا مطالبہ کر رہے ہیں جس طرح حضورؐ نے ارشاد فرمائے تھے اس لئے غصہ ہوئے لیکن جب ان حضرات نے صحابی کو سمجھا دیا کہ ہمارا مطلب یہ ہے تو آپ کا غصہ جاتا رہا (و مصحفہ معلق) اس وقت قرآن کریم مجلد شکل میں نہیں تھا بلکہ الگ الگ اشیاء پر مکتوب ہوتا تھا اور پھر ان تمام منتشر اوراق و اشیاء کو ایک کپڑے میں باندھ کر دیوار میں لٹکائے رکھتے تھے اسی پس منظر کو ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے اس کلام سے معلوم ہوا کہ روایت بالمعنی کرنا جائز ہے جبکہ مفہوم و مقصود ایک ہو، منتخبہ الفکر وغیرہ اصول حدیث کی کتابوں میں لکھا ہے کہ روایت بالمعنی سوائے عالم کے اور کوئی نہیں کر سکتا (اوجب یعنی النار بالقتل) یعنی اس

نے خودکشی کر لی تھی جس سے واجب النار ہو گیا تھا یا اس نے کسی اور آدمی کو قتل کیا تھا جس کی وجہ سے وہ واجب النار ہو گیا تھا، ملا علی قاری مرقات میں لکھتے ہیں کہ شاید یہ مقتول معاہدین میں سے ہو اور غلطی سے اس کو قتل کیا گیا ہو اور ان سائلین نے خیال کیا کہ قتل خطا بھی موجب جہنم ہے اس لئے انہوں نے اس طرح الفاظ ادا کئے کہ وہ واجب النار تھا تو حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ غلام آزاد کرو کفارہ کافی ہے زجاجۃ المصابیح کے حاشیہ میں اس کے مصنف نے لکھا ہے کہ غلام کے آزاد کرنے کا حکم بعد میں دیا ہوگا اور قتل کی وجہ سے جو سزا تھی وہ شاید اس سے پہلے یہ لوگ پورا کر چکے تھے۔

کسی غلام کے حق میں سفارش کرنا بہترین صدقہ ہے

﴿۶﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ الشَّفَاعَةُ

الَّتِي بِهَا تُفَكُّ الرِّقَبَةُ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

اور حضرت سمرہؓ ابن جندب کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین صدقہ وہ سفارش ہے جس کے نتیجے میں (برہ کی) گردن کو نجات حاصل ہو جائے۔ (بیہقی)

توضیح

الشفاعة:۔ سفارش کا مطلب یہ ہے کہ سفارش کر کے کسی غلام کو آزاد کرادیا یا کوئی شخص اپنے غلام کو قتل کر دینا چاہتا ہو یا اس کو مارتا ہو یا دھمکی دیتا ہو اس تنازعہ میں سفارش کر کے اس مظلوم غلام کو بچا لیتا یہ بہترین صدقہ ہے۔

باب اعتاق العبد المشترك وشری القریب والعق فی المرض

عبد مشترک اور حالت مرض میں غلام کو آزاد کرنے کا بیان

قال اللہ تعالیٰ ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عِلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ (النور: ۳۳)

مندرجہ بالا باب اور عنوان کے تحت جن مسائل اور احکام کے متعلق احادیث آئیں گی وہ مسائل و احکام تین قسم پر ہیں ایک تو عبد مشترک کے احکام و مسائل ہیں باب میں ایک عنوان اس کے لئے قائم ہے اور اس کے متعلق احادیث مذکور ہیں باب کا دوسرا عنوان یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کوئی غلام خرید لیا اور وہ غلام اس خریدنے والے کا قرابت دار ثابت ہوا تو صرف خریدنے سے وہ آزاد ہو جائیگا کچھ احادیث اس عنوان سے متعلق ہیں تیسرا عنوان یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مرض الموت میں اپنے غلام کو آزاد کرے تو اس کا کیا حکم ہے؟ یہ تمام مسائل اور اس میں فقہاء کے اختلافات اور احادیث سے استدلالات اس باب میں بیان ہو گئے نیز اس باب میں مدبر، ام ولد اور مکاتب سے متعلق احادیث بھی آئیں گی۔

مسئلة اعتاق العبد المشترك

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ شُرْكَاءَ لَهُ فِي عَبْدٍ وَكَانَ لَهُ مَالٌ يَبْلُغُ ثَمَنَ الْعَبْدِ قَوْمَ الْعَبْدِ عَلَيْهِ قِيَمَةٌ عَدْلٍ فَأُعْطِيَ شُرْكَاءُ هُ حِصَصَهُمْ وَعَتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ وَالْأَقْدَقُ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ (متفق عليه)

حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی (مشترک) غلام کے اپنے حصے کو آزاد کر دے (تو اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ) اگر اس کے پاس اتنا مال ہو جو (اس غلام کے باقی حصوں) کی قیمت کے بقدر ہو تو انصاف کے ساتھ (یعنی بغیر کمی بیشی کے) اس غلام کے (باقی حصوں) کی قیمت لگائی جائے اور اس غلام کے دوسرے شریکوں کو ان کے حصوں کی قیمت دیدے وہ غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا اور اگر اس کے پاس اتنا مال نہ ہو تو پھر اس غلام کا جو حصہ اس شخص نے آزاد کیا ہے وہ آزاد ہو جائے گا (اور دوسرے شرکاء کے حصے ملوک رہیں گے) بخاری و مسلم۔

توضیح

من اعتق شرکاءہ: ”شرکاء“ کسی غلام میں کئی شرکاء میں سے کسی ایک کے حصہ کو ”شُرُکاء“ کہا گیا ہے۔

ایک ”قن“ مطلق ہے اور دوسرا ”حُر“ مطلق ہے ان دونوں کے درمیان درجات ہیں مثلاً مکاتب، مدبر، ام ولد اور معتق بعض ان سب کے الگ الگ احکام ہیں حضرت ابن عمر کی مذکورہ حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جب دو آدمیوں کے درمیان ایک غلام مشترک ہو اور ایک شریک نے اپنا حصہ آزاد کیا تو اب کیا ہوگا اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

جمہور امام مالکؒ امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ اگر آزاد کرنے والا مالدار ہے تو اس کو چاہئے کہ شریک کے حصہ کی قیمت بھی ادا کر دے اور پورا غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائیگا اور ولاء بھی آزاد کرنے والے کو ملے گی اور اگر آزاد کرنے والا غریب ہو تو صرف اسی کا حصہ آزاد ہو جائیگا اور اس کے شریک کا حصہ غلام رہے گا ان کے ہاں غلام کے اعتاق میں تجزی جائز ہے لہذا آدھا آزاد ہے آدھا غلام ہے ایک دن یہ اپنے مالک کی خدمت میں گزارے گا اور ایک دن آزاد اور فارغ عیش کریگا۔

صاحبین :-

امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ یعنی صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر آزاد کرنے والا مالدار ہو تو غلام کی بقیہ آدھی قیمت دوسرے شریک کو ادا کر دیگا اور غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائیگا اور ولاء کا حق بھی اس کو ملے گا اور اگر آزاد کرنے والا غریب ہو تو غلام خود سعی و محنت کر کے پیسہ کمائیگا اور اپنی نصف قیمت شریک مالک کو دیکر آزادی حاصل کریگا اس کو استسعاء کہا جاتا ہے بہر حال صاحبین کے نزدیک ہر صورت میں غلام آزاد ہو جائیگا کیونکہ ان کے نزدیک (اعتناق تجزی) کو قبول نہیں کرتا ہے اور اس آزاد کرنے والے نے اپنے شریک کے غلام کے حصہ کو بر باد کر دیا لہذا بطور ضمان اپنے شریک کو اس کے حصہ کی قیمت ادا کریگا اگر اس کے پاس مال ہے ورنہ غلام سے استسعاء لازم ہے۔

امام ابو حنیفہ :-

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر مشترک غلام کو آزاد کرنے والا مالدار ہو تو اس کے شریک ساتھی کو تین باتوں کا اختیار حاصل رہے گا یا تو وہ بھی اپنا حصہ آزاد کر دے ولاء میں دونوں شریک رہیں گے یا وہ آزاد کرنے والے اپنے ساتھی سے بطور تاوان اپنے حصہ کا دام لے لے اور یا غلام سے سچی کرا کر اپنا حصہ وصول کرے، اگر آزاد کرنے والا خود غریب ہے تو اس کے شریک ساتھی کو دو باتوں کا اختیار حاصل رہے گا یا تو وہ بھی اللہ فی سبیل اللہ اپنا حصہ آزاد کر دے اور یا غلام سے سچی کرائے اور اپنا حق وصول کرے۔

اعتاق میں تجزی کی بحث

یہ ایک الگ پیچیدہ بحث ہے کہ آیا اعتاق تجزی کو قبول کرتا ہے یا نہیں؟ جمہور کے نزدیک اعتاق تجزی کو قبول کرتا ہے امام ابو حنیفہ کے ہاں بھی اعتاق تجزی کو قبول کرتا ہے البتہ فقہی اور اجتہادی اختلاف کی وجہ سے مسئلہ میں فرق آگیا جو اد پر بیان کیا گیا صاحبین کا مسلک یہ ہے کہ اعتاق قطعاً تجزی کو قبول نہیں کرتا یہی وجہ ہے کہ مشترک غلام کا کوئی بھی حصہ اگر کسی ایک شریک نے آزاد کر دیا تو پورا غلام اسی وقت آزاد ہو جائیگا اسی بنیادی اختلاف کی وجہ سے مسئلہ کے ثمرات اور نتائج پر اثر پڑا ہے اور فقہاء میں اختلاف آگیا ہے، یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ امام ابو حنیفہ جس اعتاق کے تجزی اور عدم تجزی کی بات فرماتے ہیں وہ اعتاق بمعنی ازالہ ملک ہے یعنی ایک شریک کی ملک زائل ہو گئی اور دوسرے کی ملک باقی ہے اور صاحبین جس اعتاق کو غیر تجزی کہتے ہیں وہاں اعتاق بمعنی اثبات الحریۃ ہے لہذا جب ایک شریک نے اپنا حصہ آزاد کیا تو پورا غلام آزاد ہو گیا اور دوسرے شریک کو نقصان پہنچا تو اس میں تضمین یا استعفاء لازم ہے ائمہ احناف کے آپس میں جو اختلاف ہے یہ درحقیقت اعتاق کی تفسیر میں ہے صاحبین نے اعتاق کی تفسیر ازالہ حریت سے کی ہے اور ازالہ حریت میں تجزی کا کوئی بھی قائل نہیں اور امام ابو حنیفہ نے اعتاق کی تفسیر ازالہ ملک سے کی ہے اور ازالہ ملک میں تجزی کے سب فقہاء قائل ہیں لہذا یہ اختلاف گویا لفظی اختلاف ہے یا تعبیر و تفسیر کا اختلاف ہے، اس مسئلہ کی پوری بحث کا خلاصہ یہ نکلا کہ جمہور کے نزدیک مشترک غلام کے آزاد کرنے والا اگر حالت یسار میں ہے تو وہ اپنے شریک کو ضمان ادا کریگا اور اگر حالت اعسار و تنگدستی میں ہے تو شریک کیلئے نہ ضمان ہے اور نہ استعفاء ہے بس جتنا غلام آزاد ہو گیا وہ حصہ آزاد رہیگا اور جتنا حصہ باقی رہ گیا وہ غلام ہے ایک دن اپنے آدمے حصہ کے مالک کی خدمت گریگا اور دوسرے دن آزاد پھرے گا ان حضرات کے ہاں اعتاق تجزی کو قبول کرتا ہے امام ابو حنیفہ اس صورت میں فرماتے ہیں کہ معتق کی حالت یسار میں ان کے شریک کو تین باتوں کا اختیار حاصل ہے (۱) تضمین (۲) استعفی (۳) لئذ فی اللہ آزاد کرنا۔ اور معتق کی حالت اعسار میں اس کے شریک کو دو باتوں کا اختیار حاصل ہے (۱) یا مجانا اپنا حصہ آزاد کرنے یا غلام سے استعفی کرائے امام صاحب کے ہاں بھی اعتاق تجزی کو قبول کرتا ہے صاحبین کے نزدیک ایک حصہ کی آزادی کی صورت میں پورا غلام ہر صورت میں آزاد ہو جائیگا کیونکہ اعتاق میں صاحبین کے ہاں تجزی نہیں ہے لہذا معتق پر حالت یسار میں اپنے شریک کیلئے تضمین لازم ہے اور حالت اعسار میں غلام پر سعی لازم ہے۔

چند اصطلاحی الفاظ کی تشریح

اس بحث میں چند ثقیل الفاظ کی تشریح ضروری ہے تاکہ قارئین کیلئے آسانی ہو۔

(۱) تضمین

اس کا معنی ضمان ادا کرنا اور تاوان بھرنا ہے مطلب یہ کہ جب مالدار ساتھی نے دوسرے ساتھی کے ساتھ شریک غلام میں اپنا حصہ آزاد کر دیا تو وہ اپنے ساتھی کے حصہ کا تاوان بھرے گا۔

(۲) استسعی

یہ طلب محنت و کسب اور کمائی طلب کرنے کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ غلام آزاد کرنے والا جب تنگ دست اور فقیر ہو تو اس کا دوسرا شریک ساتھی غلام سے اپنے حصے کی قیمت کے برابر کمائی وصول کریگا۔

(۳) ولاء

جو شخص غلام کو آزاد کرے تو غلام کے مرنے کے بعد اس کی میراث آزاد کرنے والے کو ملتی ہے اسی میراث کا نام ولاء ہے اگر دو آدمیوں نے غلام کو آزاد کیا تو ولاء دونوں کو ملے گی۔

(۴) معتق

یہ اسم فاعل کا صیغہ ہے یعنی آزاد کرنے والا کسی غلام کو آزاد کرنے والے کو معتق کہتے ہیں۔

(۵) تجزی

یہ لفظ یہاں اعتاق کے ساتھ استعمال ہوا ہے یہ جزء جزء اور ٹکڑے ٹکڑے ہونے کے معنی میں ہے اعتاق میں تجزی ہے کا مطلب یہ ہے کہ جزوی اعتاق اور جزوی آزادی معتبر ہے۔

(۶) حالت یسار

یسار مالدار کو کہتے ہیں حالت یسار یعنی مالدار کی حالت اور حالت اعسار یعنی تنگ دستی کی حالت۔

(۷) معجانا: یعنی مفت آزاد کرنا۔

فقہاء کے دلائل

جمہور نے فصل اول کی پہلی حدیث یعنی زیر بحث حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جمہور فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بالکل واضح ہے کہ اگر آزاد کرنے والا مالدار ہے تو وہ دوسرے شریک کو صرف ضمان ادا کریگا اور اگر وہ غریب ہے تو پھر غلام ہی رہیگا کوئی اور صورت نہیں ہے، صاحبین نے بخاری و مسلم کی ابوہریرہؓ والی روایت سے استدلال کیا ہے جو اس باب کی حدیث نمبر ۲ ہے نیز صاحبین نے فصل ثانی کی حدیث نمبر ۱ سے بھی استدلال کیا ہے دونوں حدیثوں میں واضح طور پر

مذکور ہے کہ اعتاق تجزی کو قبول نہیں کرتا ہے بلکہ آزاد کرنے والا اگر مالدار ہے تو وہ اپنے شریک ساتھی کو تاوان ادا کریگا اور اگر فقیر ہے تو غلام سے سعی کرایا جائیگا حدیث کے الفاظ یہ ہیں (قال ان كان غنيا ضمن وان كان فقيرا سعى العبد في حصة الآخر)

امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے جمہور اور صاحبین دونوں کے متدلات سے اپنا مسلک ثابت فرمایا ہے اور امام طحاوی نے بھی حضرت عمر فاروق کا ایک اثر بطور دلیل پیش کیا ہے شاہ انور شاہ صاحب نے مسند احمد کی ایک روایت اور مصنف عبد الرزاق کی ایک روایت کو امام اعظم ابو حنیفہ کے مسلک کی تائید میں نقل کیا ہے بہر حال صاحبین کا مسلک ظاہری احادیث کے پیش نظر بہت واضح ہے اور پھر جمہور کا مسلک واضح ہے۔

﴿۲﴾ وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شقصا في عبد اعتق كله ان كان له مال فان لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه (متفق عليه)

اور حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جو شخص (مشترک) غلام کے اپنے حصے کو آزاد کرے گا تو وہ غلام پورا آزاد ہو جائے گا (اور یہ آزادی اس آزاد کرنے والے شخص کی طرف سے متصور ہوگی) اور اگر اس شخص کے پاس (اتنا) مال ہو (کہ وہ اپنے حصے کے علاوہ باقی حصوں کی قیمت کی ادائیگی کر سکے تو دوسرے شرکاء کو ان کے حصوں کی قیمت دے دے) اور اگر اس کے پاس اتنا مال نہ ہو تو پھر وہ غلام (ان باقی حصوں) کے بقدر (محنت مزدوری) یا دوسرے شرکاء کی خدمت پر مامور کیا جائے گا لیکن غلام کو (کسی ایسے کام اور محنت کی) مشقت میں مبتلا نہ کیا جائے (جو اس کی طاقت سے باہر ہو)۔ (بخاری و مسلم)

۲۳ فی عقد العتق

مسئلة الاعتاق في مرض الموت

﴿۳﴾ وعن عمران بن حصين أن رجلا اعتق ستة مملوكين عند موته ولم يكن له مال غيرهم فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فجزاهم اثلاثا ثم أقرع بينهم فأعتق اثنين وأرق أربعة وقال له قولاً شديداً (رواه مسلم) ورواه النسائي عنه وذكر لقد هممت أن لأصلي عليه بدل وقال له قولاً شديداً وفي رواية أبي داود قال لو شهدته قبل أن يدفن لم يدفن في مقابر المسلمين.

اور حضرت عمران ابن حصینؓ راوی ہیں کہ ایک شخص نے اپنی موت کے وقت اپنے چھ غلام آزاد کر دیے اور اس شخص کے پاس ان غلاموں کے علاوہ اور کوئی مال نہ تھا (پھر اس شخص کی وفات کے بعد جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کو اس کا علم ہوا تو آپؐ نے ان غلاموں کو بلایا اور (دو دو کی تعداد میں) ان کے تین حصے کئے اور پھر ان کے درمیان قرعہ ڈالا اس طرح ان میں سے دو کو آزاد کر دیا اور چار کو غلام رکھا اور آزاد کرنے والے کے حق میں (اظهار ناراضگی) کے لئے سخت الفاظ فرمائے۔ اور نسائی کی روایت میں جو حضرت عمرانؓ ہی سے منقول ہے ان الفاظ کے بجائے یہ الفاظ ہیں کہ میں نے تو یہ ارادہ کر لیا تھا کہ اس شخص کی نماز جنازہ نہ پڑھوں۔ اور ابو داؤد کی روایت میں یوں ہے کہ آنحضرتؐ نے (اس شخص کے حق میں بطور تنبیہ و تہدید) یہ فرمایا کہ اگر میں اس کی تدفین سے پہلے اس کے جنازہ پر پہنچتا تو وہ مسلمانوں کے قبرستان میں نہ دفن کیا جاتا۔

توضیح

اعتق ستہ مملوکین:۔ مملوکین مملوک کی جمع ہے یعنی چھ غلام اس شخص نے آزاد کر دیئے اور یہی چھ غلام اس کا کل سرمایہ تھا مرض الوفات میں اس کے غلاموں سے اس کے ورثہ کا حق وابستہ ہو گیا تھا اس آزادی سے اس شخص نے ورثہ کا حق ضائع کر دیا اس لئے حضور اکرمؐ نے ناراضگی کا اظہار فرمایا اور پھر غلاموں کے تین حصہ بنا کر قرعہ ڈالا تو ایک تہائی میں عتق نافذ فرمایا اور دو تہائی یعنی چار کو غلام رہنے دیا، اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہو گیا کہ اگر کوئی شخص اپنے مرض موت میں اپنے غلاموں کو آزاد کرے اور اس کے پاس ان غلاموں کے علاوہ کوئی مال نہ ہو تو یہ عتق ایک تہائی حصہ میں نافذ ہوگا اس میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے البتہ یہ مسئلہ کہ کون کون سے غلام آزاد ہو گئے اور آزادی کی صورت و کیفیت کیا ہوگی اس میں اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

جمہور فرماتے ہیں کہ مجموعہ غلاموں کو تین تہائی پر تقسیم کیا جائیگا اور پھر ایک تہائی کی آزادی کے تعین کیلئے قرعہ ڈالا جائیگا مثلاً چھ غلاموں کی تین تہائی بنا کر قرعہ کے ذریعہ سے ایک تہائی یعنی دو آزاد ہو جائیں گے اور دو تہائی یعنی چار بدستور سابق غلام رہیں گے جو ورثاء کو ملیں گے جیسا کہ عمران بن حصینؓ کی اس روایت میں بیان کیا گیا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مذکورہ صورت میں جتنے غلام ہونگے ہر ہر غلام کی ایک ایک تہائی آزاد ہو جائے گی اور باقی دو ثلث کی آزادی میں غلام خود سعی و محنت کر کے کمائیگا اور رقم لا کر مالک کو ادا کریگا اور اپنے آپ کو چھڑائیگا گویا مرض الموت کا یہ اعتناق میت کے ثلث مال میں نافذ سمجھا جائیگا اور یہ ثلث کل مال میں شائع ہوگا۔

دلائل

جمہور نے حضرت عمران بن حصینؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے جو ظاہری الفاظ کے لحاظ سے اپنے مدعا پر واضح دال ہے، امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ قرعہ اندازی اثبات حق کیلئے نہیں ہوتی ہے بلکہ تطہیب خاطر کیلئے ہوتی ہے ہاں ابتداء

اسلام میں قرعہ اندازی اثبات حکم کیلئے ہوتی تھی مگر بعد میں جب جو احرام قرار دیا گیا تو قرعہ اندازی کا یہ حکم بھی موقوف ہو گیا اب قرعہ اندازی صرف مقرر حصص کی تعیین کیلئے تطیب خاطر کی خاطر باقی ہے اثبات حق کے حق میں منسوخ ہے امام طحاوی نے قرعہ اندازی کی اس صورت کے منسوخ ہو جانے پر بہت دائل پیش کئے ہیں مصنف عبدالرزاق کی ایک روایت بھی اس نسخ پر دال ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں (روی عبدالرزاق باسناد رجالہ ثقات ان رجلا من بنی عذرۃ اعتق مملو کالہ عند موتہ و لیس لہ مال غیرہ فاعتق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلثہ وامرہ ان یسعی فی الثلاثین) اسی طرح مسند احمد کی ایک حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ ہر غلام کا ایک ثلث آزاد ہوگا۔

جواب

اس حدیث کا تعلق حرمت قمار سے پہلے کے زمانہ سے ہے جب قمار کی حرمت کا حکم آیا تو اثبات حق کیلئے قرعہ اندازی کا حکم بھی حرام ٹھہرا قرآن وحدیث میں قمار کی حرمت کوئی پوشیدہ امر نہیں ہے لہذا اثبات حق کیلئے قرعہ اندازی کا حکم منسوخ ہو گیا ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا واقعہ ایک جزئی واقعہ ہے اس کو ضابطہ نہیں بنایا جاسکتا حدیث میں کئی احتمالات بھی ہو سکتے ہیں اور اس کے الفاظ میں اضطراب بھی ہے بعض میں آزاد کرنے کے اور بعض میں مدبر بنانے کے الفاظ ہیں بعض میں چھ غلاموں کا ذکر ہے اور بعض میں ایک غلام کا ذکر ہے۔

باپ کا حق کیسے ادا ہو سکتا ہے

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْزِي وَلَدٌ وَالِدَهُ إِلَّا أَنْ يَجِدَهُ مَمْلُوكًا فَيَشْتَرِيَهُ فَيُعْتِقَهُ (رواہ مسلم)

اور حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی بیٹا اپنے باپ کا بدلہ نہیں اتار سکتا مگر اس صورت میں کہ وہ اپنے باپ کو کسی کا غلام پائے اور اس کو خرید کر آزاد کر دے۔ (مسلم)

توضیح

فیعتقہ: اگر کوئی شخص اپنے کسی ذی رحم محرم یا خصوصاً باپ کا مالک بن جائے اور وہ کسی طریقہ سے اس کی ملکیت میں آجائے تو وہ آزاد ہو کر رہے گا اس میں تو کسی کا اختلاف نہیں البتہ اس آزادی کی کیفیت اور تفصیل میں تھوڑا سا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

اہل ظواہر غیر مقلدین حضرات کے نزدیک ذی رحم محرم صرف خریدنے سے آزاد نہیں ہوگا بلکہ خریدنے کے بعد آزاد

کرنا پڑیگا تب جا کر آزاد ہو جائے گا جمہور فقہاء کے نزدیک صرف مالک بننے سے آزاد ہو جائیگا آزاد کرنے کی ضرورت نہیں۔

دلائل

اہل ظواہر حضرت ابو ہریرہؓ کی زیر نظر روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں (فیعتقہ) کے الفاظ میں فاتعقیب مع الوصل کیلئے ہے یعنی پہلے خرید لیا اور خریدنے کے بعد بیٹے نے باپ کو آزاد کر دیا معلوم ہوا صرف مالک بننے سے آزاد نہیں ہوتا ہے بلکہ مالک بننے کے بعد آزاد کرنا ضروری ہے۔

جمہور فقہاء نے حضرت سرؓ کی آنے والی روایت نمبر ۶ سے استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں (من ملک ذارحم محرم فہو حر) اسی طرح حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے جس کو امام نسائی نے نقل کیا ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں (عن ابن عمر انه عليه السلام قال من ملک ذارحم محرم عتق عليه) ان دونوں حدیثوں میں نفس ملک پر اعتاق کا حکم لگایا گیا ہے مستقل آزادی کا کوئی ذکر نہیں ہے معلوم ہوا صرف مالک بننا ہی آزادی کیلئے کافی ہے۔

جواب

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں (فیعتقہ) میں فاسبیت کیلئے ہے اس صورت میں ترجمہ اس طرح ہوگا کہ وہ اپنے باپ کو غلام پائے اور اس کو اس لئے خرید لے تاکہ اس کو آزاد کرے اس مسئلہ کی کچھ تفصیل حضرت سرؓ کی حدیث نمبر ۶ میں بھی آرہی ہے۔

مدبر غلام کو بیچنا جائز ہے یا نہیں؟

﴿۵۵﴾ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ ذَبَرَ مَمْلُوكًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُ فَبَلَغَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ يَشْتَرِيهِ مِنِّي فَأَشْتَرَاهُ نَعِيمُ ابْنُ النَّحَّامِ بِشَمَانٍ مِائَةِ دِرْهَمٍ (متفق علیہ) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ فَأَشْتَرَاهُ نَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَدَوِيُّ بِشَمَانٍ مِائَةِ دِرْهَمٍ فَجَاءَ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ ابْدَأْ بِنَفْسِكَ فَتَصَدَّقْ عَلَيْهَا فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ فَلَا هِلَكَ فَإِنْ فَضَلَ عَنْ أَهْلِكَ شَيْءٌ فَلْيَدِ قَرَابَتِكَ فَإِنْ فَضَلَ عَنْ ذِي قَرَابَتِكَ شَيْءٌ فَهَكَذَا وَهَكَذَا يَقُولُ فَبَيْنَ يَدَيْكَ وَعَنْ يَمِينِكَ وَشِمَالِكَ.

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ ایک انصاری نے اپنے غلام کو مدبر کیا اور اس کے پاس اس غلام کے علاوہ اور کوئی مال نہیں تھا، جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر پہنچی تو آپؐ نے فرمایا کہ اس غلام کو مجھ سے کون خریدتا ہے؟

چنانچہ ایک شخص نعیم ابن نحام نے اس غلام کو آٹھ سو درہم کے عوض خرید لیا۔ (بخاری و مسلم) مسلم کی ایک روایت میں یوں ہے کہ چنانچہ ایک شخص نعیم ابن عبد اللہ عدوی نے اس غلام کو آٹھ سو درہم کے عوض خرید لیا انہوں نے آٹھ سو درہم نبی کریم صلی اللہ کی خدمت میں پیش کیے اور نبی کریم صلی اللہ نے وہ درہم اس شخص کو دے دیئے (جس کا وہ غلام تھا) اور فرمایا کہ تم اس رقم کو سب سے پہلے اپنی ذات پر خرچ کرو اور اس کے ذریعہ ثواب حاصل کرو اور اس کے بعد اگر کچھ بچ جائے تو اس کو اپنے قرابت داروں پر خرچ کرو اور اگر ان پر خرچ کرنے کے بعد بھی کچھ بچ جائے تو اس کو اس طرح اور اس طرح خرچ کرو۔ راوی کہتے ہیں کہ اس طرح سے مراد یہ ہے کہ (اس کو اپنے آگے اپنے دائیں اور اپنے بائیں خرچ کرو) (یعنی تمہارے لئے آگے اور دائیں بائیں جو سائل جمع ہوں ان کو اللہ واسطے دے دو)۔

توضیح

دبر مملوکا:۔ غلام کو مدبر بنانا اس طرح ہوتا ہے کہ مالک اپنے غلام سے کہدے کہ تم میری موت کے بعد آزاد ہو (یعنی اثبات العتق عن دبر) مدبر دو قسم پر ہے ایک مدبر مطلق ہے دوسرا مدبر مقید ہے مدبر مطلق وہ ہوتا ہے کہ مالک اس کو یہ کہدے کہ میرے مرنے کے بعد تم آزاد ہو اور مدبر مقید وہ ہوتا ہے کہ مالک اس کو یوں کہدے کہ میری اس موجودہ بیماری میں اگر میں مر گیا تو تم آزاد ہو اب مدبر مطلق کے بیچنے یا نہ بیچنے میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام شافعی اور امام احمد بن محمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ مدبر کا فروخت کرنا جائز ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک فرماتے ہیں کہ ایسا غلام جو مدبر ہو اس کا آزاد کرنا تو جائز ہے لیکن اس کا فروخت کرنا یا کسی کو ہبہ کرنا یا کسی طور پر اپنے ملک سے نکال کر دوسرے کی ملک میں دینا جائز نہیں ہاں اپنے پاس بطور خادم و غلام رکھ سکتا ہے اگر لوٹڈی ہے تو اس سے جماع بھی کر سکتا ہے اور دوسرے کے نکاح میں بھی دے سکتا ہے لیکن اپنی ملک سے نکالنا جائز نہیں مدبر مقید کا حکم اس سے مختلف ہے اس کا فروخت کرنا جائز ہے ہبہ کرنا جائز ہے اپنے پاس رکھنا بھی جائز ہے اور اپنی ملک سے نکالنا بھی جائز ہے اور مالک کی موت سے مدبر مقید بھی اسی طرح آزاد ہوگا جس طرح کہ مدبر مطلق آزاد ہوتا ہے۔

دلائل

شواہد و حنا بلہ نے زیر بحث حضرت جابر کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ بالکل واضح ہیں ؟ حضرت نے فرمایا (من يشتريه) حضرت نعیم کے بارے میں ہے کہ (فاشتراه) تو اس خرید و فروخت میں کوئی شبہ نہیں ہے لہذا مدبر کی بیع جائز ہے، ائمہ احناف اور مالکیہ نے حضرت ابن مسعود، حضرت عمر، حضرت عثمان وغیرہ اکثر صحابہ و تابعین کی

روایات و آثار سے استدلال کیا ہے چنانچہ بدائع صنائع میں امام ابو حنیفہ کا یہ مقولہ منقول ہے آپ نے فرمایا (لو لا قول هؤلاء الاجلة لقلت بجواز بیع المدبر) اگر علم کے ان پہاڑوں کا قول سامنے نہ ہوتا تو میں مدبر کی بیع کے جواز کا فتویٰ دیتا، احناف و مالکیہ نے دارقطنی کی ایک روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں (المدبر لا یباع ولا یوہب و هو حر من ثلث المال) (بحوالہ نصب الراية جلد ۳ صفحہ ۲۸۵) یہ حدیث اگرچہ موقوف ہے لیکن غیر مدبر کے بالقیاس کی صورت میں موقوف حدیث مرفوع کے حکم میں ہو جاتی ہے۔

جواب

مذکورہ حدیث سے ایک جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مدبر مقید پر محمول ہے اور مدبر مقید کی بیع میں ہمارا اختلاف نہیں ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ حضور اکرمؐ نے اس مدبر کی مدبریت ختم فرمائی اور اس کے بعد اسے فروخت کیا یہ آنحضرتؐ کی خصوصیت تھی تیسرا جواب یہ ہے کہ یہاں بیع کا اطلاق اجارہ پر ہوا ہے اور اجارہ پر بیع کا اطلاق ہوتا رہتا ہے تو یہاں بیع سے بیع الخدمۃ یعنی اجارہ مراد ہے اور بعض روایات سے ثابت ہے کہ اس مدبر کو آٹھ درہم اجارہ پر دیا تھا (نصب الراية جلد ۳ صفحہ ۲۸۶)

تنبیہ

مشکوٰۃ شریف کے تمام نسخوں میں یہاں نعیم بن نحم لکھا ہوا ہے شارحین کہتے ہیں کہ یہ کاتب کی غلطی ہے کیونکہ نعیم اس صحابی کا نام ہے اور نحم ان کا لقب ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ میں جنت میں جب داخل ہوا تو میں نے نعیم کا (نعمۃ) سنا نعمہ دہی ہوئی آواز یا کھانسنے کھنکھارنے کی آواز کو کہتے ہیں اسی سے ان کا لقب نحم پڑ گیا ورنہ ان کے والد کا نام عبد اللہ ہے حضرت نعیم مکہ مکرمہ میں مسلمان ہوئے تھے پھر صلح حدیبیہ کے زمانہ میں مدینہ ہجرت فرمائی آپ کے ساتھ خاندان کے چالیس افراد بھی تھے آپ سرزمین شام میں ایک غزوہ میں شہید ہو گئے تھے (مرقات بلا علی قاری)۔

ذی رحم محرم ملکیت میں آتے ہی آزاد ہو جاتا ہے

الفصل الثانی

﴿۶﴾ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَلَكَ ذَارِجِمَ مَحْرَمٍ فَهُوَ حُرٌّ (رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

حضرت حسن بصریؒ حضرت سمرہؓ سے اور وہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جو شخص ذی رحم محرم کا مالک ہوگا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔

توضیح

من ملک ذارحم محرم:۔ ذی رحم محرم سے وہ لوگ مراد ہیں جن کا آپس میں کبھی بھی نکاح نہیں ہو سکتا ہو مثلاً چچا، بھتیجی، پھوپھی، خالہ، نانا، نانی، دادا، دادی اصول و فروع اب فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ کون سی قرابت موجب حریت ہے اور کون سی نہیں ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام شافعی کے ہاں قرابت ولادت یعنی اصول و فروع موجب حریت ہے لہذا یہ حریت آباء و اجداد امہات اور جدات اوپر تک اور ابناء و بنات نیچے تک میں ثابت ہوگی اور قرابت اخوت وغیرہ میں حریت ثابت نہیں ہوگی، احناف و مالکیہ اور حنابلہ جمہور فرماتے ہیں کہ ہر قسم کی قرابت والا جب اپنے ذی رحم محرم کا مالک بنے گا تو وہ غلام آزاد ہو جائیگا خواہ قرابت ولادت ہو یا قرابت اخوت ہو۔

دلائل:-

شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ مالک و آقا کی رضامندی کے بغیر صرف خریدنے سے غلام کا آزاد ہو جانا خلاف القیاس ہے لیکن قرابت ولادت یعنی اصول و فروع میں یہ حکم خلاف القیاس ثابت ہو گیا ہے لہذا یہ نص اپنے مورد میں بند و منحصر ہوگی تو اصول و فروع کے سوا اخوت وغیرہ کو شامل نہیں ہوگی، جمہور نے حضرت سرہ کی زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے مفہوم و مضمون میں مطلق ہے جہاں ذی رحم محرم کے الفاظ آئے ہیں لہذا اس مطلق کو اپنے اطلاق پر جاری رکھنا ہوگا اس میں قرابت ولادت کی کوئی تخصیص نہیں ہے تو اصول و فروع اور اخوت وغیرہ سب کو شامل رہے گی، شوافع کو جواب یہ ہے کہ جب صریح حدیث موجود ہے تو قیاس کی کیا ضرورت ہے۔

مسئلة بیع ام الولد

﴿وَمِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَلَدَتْ أَمَةُ الرَّجُلِ مِنْهُ فَهِيَ مُعْتَقَةٌ عَنْ دُبُرِ مِنْهُ أَوْ بَعْدَهُ﴾ (رواہ الدارمی)

اور حضرت عباسؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جب کسی شخص کی لونڈی اس کے (انفہ) سے بچے جنے تو وہ لونڈی اس شخص کے مرنے کے پیچھے یا یہ فرمایا کہ اس شخص کے مرنے کے بعد آزاد ہو جائے گی۔ (دارمی)

﴿۸﴾ وعن جابر قال بعنا أمهات الأولاد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر فلما كان عمرُ نَهَانَا عَنْهُ فَانْتَهَيْنَا (رواه ابو داؤد)

اور حضرت جابر کہتے ہیں کہ ہم نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق کے زمانہ میں بچوں کی ماؤں (ام ولدہ) کو بیچا لیکن حضرت عمر فاروق خلیفہ ہوئے تو انہوں نے ہمیں ان کو بیچنے سے منع کر دیا اور ہم اس سے باز رہے (رواہ ابو داؤد)

توضیح

اذاولدت امة الرجل :۔ ام ولدہ اس باندی کو کہتے ہیں کہ مولیٰ کے جماع کرنے سے اس کا بچہ پیدا ہو گیا ہو ام ولدہ کے فروخت کرنے نہ کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

اہل ظواہر غیر مقلدین حضرات فرماتے ہیں کہ ام ولدہ کا بیچنا جائز ہے لیکن جمہور فقہاء و تابعین کے نزدیک ام ولدہ کا بیچنا جائز نہیں ہے شیخ ابن قدامہ نے عدم جواز پر صحابہ کا اجماع نقل کیا ہے۔

دلائل

اہل ظواہر حضرت جابرؓ کی حدیث نمبر ۸ سے استدلال کرتے ہیں کہ (بعنا امهات الاولاد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) جمہور حضرت ابن عباس کی حدیث نمبر ۷ سے استدلال کرتے ہیں جس میں (فہی معقۃ) کے الفاظ آئے ہیں تو جب بچہ جنم لینے سے ام ولدہ آزاد ہو گئی اور اس پر عتق کا حکم لگ گیا تو پھر اس کا فروخت کرنا کیسے جائز ہوگا، جمہور کی دوسری دلیل حضرت ماریہ قبطیہ کا واقعہ ہے یہ حضور اکرم کی باندی تھیں جو مقوقس بادشاہ نے بطور تحفہ مصر سے آپ کی خدمت کیلئے بھیجی تھی ان کے بطن سے جب ابراہیم پیدا ہوئے تو حضور اکرمؐ نے فرمایا (اعقہا ولدھا) (ابن ماجہ و دارقطنی)

جمہور کی تیسری دلیل زیر بحث حضرت جابرؓ کی حدیث نمبر ۸ ہے جس میں امهات الاولاد کے بیچنے کی ممانعت حضرت عمرؓ نے صحابہ کرام سے مشورہ کے بعد فرمائی تمام صحابہ کرام نے قبول فرمایا تو عدم جواز پر صحابہ کا اجماع ہو گیا اہل ظواہر اکثر و بیشتر ان مسائل کا انکار کرتے ہیں جو صحابہ کرام کے عہد مبارک میں منضبط ہو گئے ہوں تین طلاقیں کی بحث میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

جواب

اہل ظواہر کو جواب یہ ہے کہ پہلے ام ولدہ کا فروخت کرنا جائز تھا پھر منسوخ ہو گیا صدیق اکبر کا عہد مختصر تھا داغی اور

بیرونی خطرات تھے اس لئے آپ مسائل کے منضبط کرنے کیلئے فارغ نہیں تھے پھر عمر فاروقؓ کے زمانہ میں ام ولدہ کے فروخت کرنے پر پابندی لگی اور عدم جواز کا عام اعلان ہو گیا عمر فاروق کے دور کا یہ ایک واقعہ نہیں بلکہ اس طرح کے کئی واقعات پیش آئے ہیں یہ صحابہ کرام کے مشورہ اور اتفاق سے ہوتا تھا جو اجماع امت کی حیثیت رکھتا ہے۔

معتق غلام کے مال کا حکم

﴿۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ فَمَالُ الْعَبْدِ لَهُ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ السَّيِّدُ (رواه ابو داؤد وابن ماجہ)

اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کوئی شخص اپنے غلام کو آزاد کر دے اور اس غلام کے پاس کچھ مال ہو تو غلام کا وہ مال اس کے مالک ہی کا ہے ہاں اگر مالک اس کی شرط کر دے (تو پھر وہ مال اس غلام کا ہو جائیگا) ابو داؤد، ابن ماجہ۔

توضیح

ولہ مال:۔ یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ بات طے شدہ ہے کہ غلام کسی مال کا مالک نہیں ہوتا اس کی ملکیت میں جو کچھ ہوگا وہ مولیٰ کا ہوگا پھر یہاں کیسے فرمایا (ولہ مال) اس کا جواب یہ ہے کہ یہ غلام مثلاً مازون ہو کہ مولیٰ نے ذاتی کمائی کی اجازت دے رکھی ہو اور اس نے محنت مزدوری کر کے مال اکٹھا کیا ہو تو آزادی کے وقت یہ مال آیا غلام کا ہوگا یا مولیٰ کا ہوگا اس میں اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام مالک، حسن بصری، اہل ظواہر وغیرہ کا مسلک یہ ہے کہ یہ مال غلام کا ہے اس کو ملے گا جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ غلام کے عتق کے وقت جو مال غلام کے پاس ہے وہ اس کے مولیٰ کا ہے ہاں اگر اس وقت مولیٰ یہ کہہ دے کہ یہ مال غلام کا ہوگا تو یہ اس مولیٰ کی طرف سے غلام کیلئے صدقہ اور ہبہ ہے۔

دلائل

امام مالک وغیرہ حضرات نے زیر بحث حضرت عمرؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے طرز استدلال اس طرح ہے کہ (فمال العبد له) کی ضمیر (عبد) کی طرف لوثی ہے اور چونکہ عبد قریب بھی ہے لہذا ضمیر کا حق بھی یہی ہے کہ (العبد) کی طرف راجع کی جائے مطلب حدیث کا اس طرح ہو جائیگا، پس غلام کا وہ مال غلام ہی کا ہے ہاں اگر مولیٰ یہ شرط لگائے کہ غلام

کا مال میرا رہے گا تو اس کی شرط مانی جائے گی ان حضرات نے مسند احمد کی ایک روایت سے بھی استدلال کیا ہے حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے (عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اعتق عبد اولہ مال فالمال للعبد) (رواہ احمد) اس روایت میں کوئی ضمیر نہیں بلکہ تصریح ہے کہ مال غلام کو ملے گا،

جمہور فقہاء نے بھی زیر بحث حضرت ابن عمرؓ کی حدیث نمبر ۹ سے استدلال کیا ہے طرز استدلال اس طرح ہے کہ (فمال العبد لہ) میں لہ کی ضمیر مولیٰ کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہوا کہ غلام کا مال مولیٰ ہی کو ملے گا ہاں اگر مولیٰ یہ شرط لگائے کہ یہ مال غلام کو ملے گا تو پھر مال غلام کا ہوگا اور مولیٰ کی طرف سے یہ ہبہ اور صدقہ ہو جائیگا جمہور نے بخاری و مسلم کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں (من باع عبد اولہ مال فمالہ للباع) اس روایت سے زیر بحث حدیث کی تشریح و تفسیر بھی ہو گئی کہ (فمال العبد لہ) میں لہ کی ضمیر مولیٰ کی طرف راجع ہے، جمہور نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ (وعن ابن مسعود قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول من اعتق عبد افمالہ للذی اعتق) (بیہقی) ملا علی قاری نے مرقات میں حضرت ابن مسعودؓ سے دیگر روایات بھی جمہور کے حق میں نقل فرمائی ہیں۔

جواب

مالکیہ اور اہل ظواہر نے مسند احمد کی جو روایت حضرت ابن عمرؓ کی نقل کی ہے ملا علی قاری فرماتے ہیں یہ روایت خطا ہے (قيل الحديث خطأ) لہذا وہ قابل استدلال نہیں ہے باقی زیر بحث حدیث میں لہ کی ضمیر مولیٰ کی طرف راجع ہے تو یہ جمہور کا مستدل ہے بندہ عرض کرتا ہے کہ زیر بحث حدیث میں (ان بشرط السيد) کے الفاظ اس توجیہ سے بظاہر موافقت نہیں کھاتے اسلوب کلام کا تقاضا ہے کہ ضمیر غلام کی طرف لوٹ جائے۔ واللہ اعلم

پورا غلام آزاد کرنے کی ترغیب

﴿۱۰﴾ وعن ابي المَلِیح عَنْ اَبِيهِ اَنَّ رَجُلًا اَعْتَقَ شِقْصًا مِنْ غُلَامٍ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَيْسَ لِلَّهِ شَرِيكَ فَاجَازَ عِتْقَهُ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت ابو لیح (تابعی) اپنے والد مکرم (حضرت اسامہؓ ابن عمیر) سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنے ایک غلام میں سے کچھ حصہ آزاد کیا جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا گیا تو آپؐ نے فرمایا کہ خدا کا کوئی شریک نہیں اور پھر یہ حکم دیا کہ اس غلام کو بالکل آزاد کر دیا جائے۔ (ابوداؤد)

توضیح

لیس اللہ شریک:۔ مطلب یہ ہے کہ کسی عبادت میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرنا چاہئے اور اعتناق عبادت ہے لہذا جب کوئی شخص آدھے غلام کو آزاد کرتا ہے اور آدھے کو غلام رکھتا ہے تو گویا یہ شخص اس غلام میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ہو گیا آدھا اللہ کا ہے اور آدھا اس کا ہے اور اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں ہے تو یہ عمل مناسب نہیں ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتناق تجزی کو قبول نہیں کرتا ہے اور یہی صاحبین کا مسلک ہے مگر جمہور اور امام ابو حنیفہ سب کے نزدیک اعتناق تجزی کو قبول کرتا ہے ان کے ہاں اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرتؐ نے پورے غلام کو آزاد کرنے کی ترغیب دی ہے کہ جب آزاد کرتا ہے تو پھر پورا ثواب کمالو۔

مشروط آزادی کا ایک واقعہ

﴿۱﴾ وعن سفینة قال كنت مملوكا لأم سلمة فقالت أعتقك واشترط عليك أن تخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عشت فقلت إن لم تشتري طي علي ما فارقت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عشت فاعتقني واشترطت علي (رواه ابو داود وابن ماجه)

اور حضرت سفینہؓ کہتے ہیں کہ (پہلے) میں حضرت ام سلمہؓ کی ملکیت میں تھا (ایک دن) انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ میں تمہیں آزاد کرنا چاہتی ہوں لیکن یہ شرط عائد کرتی ہوں کہ تم جب تک زندہ رہو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرتے رہو گے۔ میں نے عرض کیا (کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت تو میرے لئے سعادت و خوش بختی کا سب سے بڑا ذریعہ ہے) اگر آپ یہ شرط عائد نہ کرتیں تب بھی میں اپنے جیتے جی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا نہ ہوتا چنانچہ حضرت ام سلمہؓ نے مجھے آزاد کر دیا اور آنحضرتؐ کی خدمت کی شرط مجھ پر عائد کر دی۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح

وعن سفينة:۔ حضرت سفینہ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ کے غلام تھے آپ نے حضور اکرمؐ کو خدمت کیلئے دیا تھا حضرت ام سلمہ نے ان کو آزاد کیا اور حضور اکرمؐ کی خدمت کی شرط لگائی، کہا جاتا ہے کہ سفینہ ان کا لقب تھا اور ان کے اصل نام میں اختلاف ہے بعض نے رباح بتایا ہے بعض نے مہران کہا بعض نے روحان بتایا ہے کہا جاتا ہے کہ یہ فارس کے تھے ان کو سفینہ کہنے کی وجہ یہ ہوئی کہ ایک دفعہ یہ حضور اکرمؐ کے ساتھ سفر میں تھے چند آدمی سفر میں تھک گئے تو انہوں نے اپنا اسلحہ اور دیگر سامان ان کے کندھوں پر ڈالا چنانچہ انہوں نے بہت زیادہ ہمامان اپنے اوپر لا کر اٹھایا تو حضور اکرمؐ نے فرمایا (انت سفینة)

یعنی تم کشتی ہو (مرقات) پس یہ نام پڑ گیا سرزمین شام میں جہاد کے دوران یہ دیگر صحابہ کے ساتھ گرفتار ہو گئے تھے پھر یہ قید سے فرار ہو گئے اور جنگل کے نامعلوم راستہ پر پڑ گئے سامنے شیر آ گیا آپ نے فرمایا اے ابوالحارث میں محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کا غلام سفینہ ہوں، شیر دم ہلاتا ہوا ان کی حفاظت کیلئے آگے بڑھا اور ان کو آبادی تک پہنچا دیا، علامہ خطابی نے فرمایا ہے کہ یہ درحقیقت ام سلمہ کی طرف سے وعدہ تھا لیکن شرط کے نام سے یاد کیا گیا ہے اور اکثر فقہاء غلام کے آزاد ہونے کے بعد کسی شرط کے باقی رہنے کو صحیح نہیں سمجھتے کیونکہ یہ ایسی شرط ہے جو ملکیت کے ساتھ متعلق نہیں ہے کیونکہ غلام تو آزاد ہو گیا ہے اور آزاد آدمی سے اجرت و مزدوری کے علاوہ فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا۔ تفصیل ملا علی قاری کی مرقات میں ہے۔

مکاتب کے احکام

﴿۱۲﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُكَاتَبُ عَبْدٌ مَابَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ مُكَاتَبَتِهِ دِرْهَمٌ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد اور وہ اپنے دادا سے اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا، مکاتب (اس وقت تک) غلام رہے گا جب تک کہ اس کے بدل کتابت میں سے ایک درہم بھی باقی رہے گا۔ (ابوداؤد)

توضیح

المکاتب عبد:۔ مکاتب اس غلام کو کہتے ہیں کہ مولیٰ نے اس کو کھدیا کہ تم اتنا پیسہ ادا کرو تو تم آزاد ہو، اب اگر ایک روپیہ بھی باقی رہے گا تو جمہور فرماتے ہیں کہ وہ غلام رہے گا آزاد نہیں اور اگر آخری روپیہ دینے سے عاجز آ گیا تو مکمل طور پر غلام رہے گا۔ جمہور کے علاوہ بعض علماء اور ابراہیم نخعی نے کہا کہ مکاتب نے جتنا پیسہ ادا کر دیا اتنا آزاد ہے اور جتنا پیسہ باقی رہے گا اتنا غلام رہے گا ان حضرات نے آنے والی حضرت ابن عباسؓ کی روایت نمبر ۱۵ سے استدلال کیا ہے اب زیر بحث حدیث اور حدیث نمبر ۱۵ کے درمیان بظاہر تعارض بھی ہے جمہور نے واضح احادیث سے استدلال کیا ہے اور تقریباً پوری امت اس نظریہ پر قائم ہے کہ مکاتب آخری روپیہ ادا کرنے کے وقت تک غلام ہی ہے حضرت ابن عباسؓ کی روایت کو امام ترمذی نے ضعیف قرار دیا ہے لہذا وہ روایت دیگر صحیح روایتوں کے مقابلہ میں قابل استدلال نہیں ہے نیز اس روایت پر ابراہیم نخعی کے علاوہ کسی نے عمل نہیں کیا ہے۔

عورتوں کو اپنے مکاتب غلام سے پردے کا حکم

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ عِنْدَ مُكَاتَبٍ إِحْدَاكُنَّ

وَفَاءً فَلْتَحْتَجِبْ مِنْهُ (رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

اور حضرت ام سلمہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (عورتوں سے) فرمایا کہ جب تم میں سے کسی (عورت) کے مکاتب غلام کے پاس اتنا روپیہ ہو جائے جس سے وہ اپنا پورا بدل کتابت ادا کر سکے تو اس (مالکہ) کو چاہئے کہ وہ اس مکاتب سے پردہ کرے۔ (ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ)

توضیح

فلتحتجب: یعنی مکاتب کے پاس بدل کتابت کی رقم آگئی تو اب اس کے سیدہ کو چاہئے کہ اس سے پردہ کرے جب وہ غلام تھا تو اس سے پردہ نہیں تھا لیکن اب پردہ کرے اب سوال یہ ہے کہ احادیث میں صاف طور پر آیا ہے کہ مکاتب پر اگر ایک درہم بھی باقی ہو تو وہ غلام ہے تو یہاں ان کو آزاد قرار دیکر پردہ کا حکم کیسے دیا گیا ہے؟ اس کا جواب علماء نے یہ دیا ہے کہ پردہ کا یہ حکم بطور تقویٰ اور بطور احتیاط دیا گیا ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ اب وہ عورت پردہ کی تیاری کرے پردہ کیلئے ذہنی طور پر تیار رہے کیونکہ کسی وقت بھی وہ غلام آزاد ہو سکتا ہے بعض نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ یہ حکم امہات المؤمنین کے ساتھ مخصوص تھا کیونکہ ان کی شان ہی الگ تھی اب رہ گئی یہ بات کہ غلام سے سیدہ کا پردہ ضروری ہے یا ضروری نہیں اس کی تفصیل باب النظر الی المخطوبہ کی حدیث نمبر ۲۳ میں گزر چکی ہے۔

مکاتب کی طرف سے جزوی ادائیگی کا مسئلہ

﴿۱۴﴾ وعن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كاتب عبده على مائة أوقية فأذاها الأ عشرة أواق أو قال عشرة دنانير ثم عجز فهو رقيق.

(رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

اور حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کسی شخص نے اپنے غلام کو سو اوقیہ کے بدلے مکاتب کیا اور اس غلام نے سب اوقیہ ادا کر دیئے مگر دس اوقیہ ادا نہ کر سکیا یہ فرمایا کہ دس دینار ادا نہ کر سکا (یہاں راوی کو شک ہوا ہے کہ آپؐ نے دس اوقیہ فرمایا تھا یا دس دینار کا ذکر کیا تھا) اور پھر وہ اس باقی کی ادائیگی سے عاجز ہو گیا تو وہ مکاتب (بدستور) غلام رہے گا۔ (ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ)

﴿۱۵﴾ وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أصاب المكاتب حدا أو ميراثا ورث بحساب ماعتق منه (رواہ ابو داؤد و الترمذی) وفي رواية له قال يودى المكاتب بحصة ما

اَذٰی دِيَّةَ حُرٍّ وَمَا بَقِيَ دِيَّةَ عَبْدٍ وَضَعْفُهُ.

اور حضرت ابن عباسؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا اگر کوئی مکاتب دیت یا میراث کا مستحق ہو جائے تو اس کو (اس دیت یا میراث کا) صرف اس قدر ملے گا جس قدر وہ آزاد ہوا ہے۔ (ابوداؤد، ترمذی) اور ترمذی کی ایک روایت میں یوں ہے کہ آپؐ نے فرمایا مکاتب کی دیت میں اس حصہ کے بقدر مال دیا جائیگا جو وہ اپنی آزادی کی قیمت (یعنی بدل کتابت) میں سے ادا کر چکا تھا اور اس حصہ کے بقدر قیمت دی جائے گی جو ابھی بطور غلام باقی ہے۔ اس روایت کو ترمذی نے ضعیف کہا ہے۔

توضیح

اصاب حدا او میراثا: یعنی دیت یا میراث کا مستحق ہو جائے (اصاب) پالینے اور مستحق بننے کے معنی میں ہے (ورث) حسب کے وزن پر معلوم کا صیغہ ہے بعض نسخوں میں مجہول بھی ہے (بحسب) یہ لفظ حساب اور مقدار کے معنی میں ہے (وفی روایۃ لہ) یہ ضمیر ترمذی کی طرف لوٹتی ہے (یودی) یہ مجہول کا صیغہ ہے ویدی دیت سے ہے یہاں یعطی دینے کے معنی میں ہے (اذی) یہ دال مشدد کے ساتھ ادا کرنے کے معنی میں ہے (دیت حر) یہ منصوب ہے اور یودی کیلئے مفعول بہ ہے اور (مسادی) کا مفعول بہ محذوف ہے جو انجوم ہے جس کا معنی حصہ اور قسط ہے اور (دیت عبد) بھی منصوب ہے اصل عبارت اس طرح ہے (ای یعطى المکاتب دیت حر بحساب ما اداہ من النجوم ویعطى دیت العبد بحساب ما بقى علیہ) یعنی مکاتب کو اپنی آزادی کے حساب میں اتنا مال دیا جائیگا جتنا کہ اس نے اپنی آزادی میں مال ادا کیا ہے اور جتنا غلامی کا حصہ رہ گیا ہے اسی حساب سے اس کو دیت سے دیا جائیگا اس حدیث کو ایک مثال کے ذریعہ سے سمجھنا چاہئے کہ مثلاً زید مکاتب تھا اس نے آدھا بدل کتابت ادا کر دیا تھا کہ اس کا باپ مر گیا اور یہ واحد تنہا وارث تھا تو باپ کی میراث میں سے آدھی میراث زید کو ملے گی یہ میراث کی مثال ہوگی دیت کی مثال اس طرح ہے کہ مثلاً اس مکاتب نے اپنے بدل کتابت کا آدھا مال ادا کر دیا تھا کہ اس کو کسی نے قتل کر دیا اب اس مکاتب کے ورثاء اس کی دیت سے آدھا مال ملے گا اور آدھا مال اس مکاتب کے مالک کو ملے گا گویا غلامی کا جو حصہ تھا اس کی دیت مالک کو ملے گی اور آزادی کا جو حصہ تھا اس کی دیت ورثاء کو ملے گی بہر حال اس حدیث پر صرف ابراہیم نخعی نے عمل کیا ہے باقی جمہور فقہاء کے نزدیک یہ حدیث معمول بہ نہیں ہے بلکہ وہ حدیث معمول بہ ہے جس میں آیا ہے کہ (المکاتب عبد ما بقى علیہ من مکاتبته درہم)۔

مالی عبادت کا ثواب میت کو پہنچتا ہے

الفصل الثالث

﴿۱۶﴾ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عُمَرَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ أُمَّه أَرَادَتْ أَنْ تُعْتِقَ فَأَخْرَجَتْ ذَلِكَ إِلَى أَنْ تُصْبِحَ فَمَاتَتْ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَقُلْتُ لِلْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَيْنَعُمَهَا أَنْ أُعْتِقَ عَنْهَا فَقَالَ الْقَاسِمُ أَتَى سَعْدُ بْنُ عِبَادَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أُمِّي هَلَكَتْ فَهَلْ يَنْفَعُهَا أَنْ أُعْتِقَ عَنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ (رواه مالک)

حضرت عبدالرحمن بن ابوعمرہ انصاری (تابعی) کے بارہ میں منقول ہے کہ ان کی والدہ نے (ایک دن) بروے کو آزاد کرنے کا ارادہ کیا مگر وہ اگلی صبح ہونے تک رخصت ہو گئیں۔ عبدالرحمن کہتے ہیں کہ میں نے حضرت قاسم ابن محمد سے (اس صورت حال کو ذکر کیا اور ان سے) پوچھا کہ اگر میں اپنی والدہ کی طرف (وہ بردہ) آزاد کروں تو کیا اس سے ان کو نفع پہنچے گا؟ حضرت قاسمؒ نے فرمایا کہ (ایک مرتبہ) حضرت سعد بن عبادہؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میری والدہ کا (اچانک) انتقال ہو گیا ہے اگر میں ان کی طرف سے بردہ آزاد کروں تو کیا اس سے ان کو نفع پہنچے گا؟ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں نفع پہنچے گا۔ (مالک)

توضیح

(عبدالرحمان ابن ابی عمرہ) یہ صحابی نہیں بلکہ تابعی ہیں عمرہ عین پرفتحہ اور میم پر سکون ہے (فماتت) صبح آنے سے پہلے مر گئی اور یہ نیک کام رہ گیا اس لئے علماء نے لکھا ہے (فی التأخیر آفات فالعجلة محمودہ فی الطاعات) (فقال القاسم) یہ قاسم بن محمد ہیں صدیق اکبر کے پوتے ہیں اور مدینہ منورہ کے مشہور سات فقہاء میں سے ہیں فقہاء سبعہ کا تذکرہ کسی نے ان دو شعروں میں کیا ہے۔

الا کل من لا یقتدی بأئمة فقسمتہ الضیزی من الحق خارجه

فخذہم عبید اللہ عروۃ قاسم سعید ابو بکر سلیمان خارجه

قاسم بن محمد نے حضرت سعد کا واقعہ بیان کیا جس میں سائل کے سوال کا جواب ہے حدیث سے ایصال ثواب کا مسئلہ نکلتا ہے اس کی تفصیل حضرت سعد بن عبادہ کی حدیث میں ملے گی یہاں یہ سمجھ لیں کہ مالی عبادات کا ثواب میت کو پہنچتا ہے بدنی عبادات میں فرائض اور واجبات کا نہیں پہنچتا ہاں نفلی کا ایصال ثواب جائز ہے۔

﴿۱۷﴾ وَعَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ تُوَفِّي عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فِي نَوْمٍ نَامَهُ فَأَعْتَقَتْ عَنْهُ عَائِشَةُ أُخْتَهُ رَقَابًا كَثِيرَةً (رواه مالک)

اور حضرت یحییٰ ابن سعید (تابعی) کہتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر سوئے ہوئے تھے کہ اسی سونے کی حالت میں (اچانک) انتقال کر گئے، چنانچہ حضرت عائشہؓ نے جو ان کی بہن تھیں ان کی طرف سے بہت سے بردے آزاد کئے۔ (مالک)

توضیح

نام نومه:۔ یعنی نیند کی حالت میں انتقال کر گئے حضرت عائشہؓ نے اس اچانک موت کو اچھا نہیں سمجھا اس لئے بطور کفارہ کئی غلام آزاد کئے یا اس لئے آزاد کئے کہ حضرت عبدالرحمان کے ذمہ اتنے غلام آزاد کرنے تھے حضرت عبدالرحمان کا انتقال مکہ مکرمہ کے قریب (حُبْشَى) مقام میں ہوا تھا اور وہاں سے لائے گئے تھے اور جنت المعلّٰۃ میں دفنائے گئے تھے حضرت عائشہؓ نے ان کی قبر پر حاضری کے وقت دو شعر بھی پڑھے تھے جو مشکوٰۃ جلد اول میں باب الجنائز صفحہ ۱۴۹ میں مذکور ہیں۔

و كُنَا كُنْدَمَانِي جَذِيمَةً حَقَبَةً مِنْ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَنْ يَتَّصِدَا

فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَأْنِي وَمَالِكَا لَطُولَ اجْتِمَاعٍ لَمْ نَبْتَ لَيْلَةً مَعَا

فروخت شدہ غلام کا مال کس کو ملیگا؟

﴿۱۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اشْتَرَى عَبْدًا فَلَمْ يَشْتَرِطْ مَالَهُ فَلَا شَيْءَ لَهُ (رواه الدارمی)

اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی غلام کو خریدے اور اس کے مال کی شرط نہ کرے تو خریدنے والے کو اس مال میں کچھ نہ ملے گا (دارمی)

توضیح

فلم يشترط:۔ یعنی ایک شخص نے غلام کو خرید لیا اس غلام کے ہاتھ میں جو مال تھا خریدنے والے مشتری نے عقد کرتے وقت اس کی شرط نہیں لگائی کہ یہ مال میرا ہوگا جیسا کہ غلام میرا ہوگا تو خریدنے کے بعد وہ مال اس مشتری کو نہیں ملے گا کیونکہ وہ مال درحقیقت غلام کے مولیٰ کا ہے اور اسی مولیٰ کو واپس ہوگا اور اگر مشتری نے شرط لگائی کہ غلام کا یہ مال بھی مجھے دو گے تو مال مشتری کو ملے گا اور مالک کی طرف سے یہ ہبہ اور عطیہ کے حکم میں شمار ہوگا۔

بَابُ الْإِيمَانِ وَالنَّذْرِ

قسموں اور نذروں کا بیان

قال الله تعالى ﴿لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ، فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ سورة مائدہ ۸۹

ایمان: یمن کی جمع ہے اور یمن قسم کو کہتے ہیں، یمن یسار کی ضد ہے قسم کو یمن اس لئے کہتے ہیں کہ عرب لوگ عہد و پیمان کے دوران ایک دوسرے کے ہاتھ میں ہاتھ دیتے تھے اور یہ معاملہ دائیں ہاتھ سے ہوا کرتا تھا۔

علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ یمن کا لفظ لغوی طور پر قسم، دائیں ہاتھ اور قوت میں مشترک طور پر استعمال ہوتا ہے۔

علماء نے قسم کی اصطلاحی تعریف اس طرح کی ہے ”اليمين في الشرع تو كيد الشيء بذكر اسم الله او صفته“ یہاں قسم اور نذر سے متعلق چار اباحت ہیں جن کو ترتیب کے ساتھ لکھا جاتا ہے۔

بحث اول اقسام قسم

قسم کی تین قسمیں ہیں اول یمن غموس ہے دوم یمن لغو ہے سوم یمن منعقدہ ہے

(۱) یمن غموس اس کو کہتے ہیں کہ زمانہ ماضی پر کسی نے جھوٹی قسم کھائی کہ خدا کی قسم میں نے یہ کام کیا تھا حالانکہ اس کو معلوم ہے کہ اس نے یہ کام نہیں کیا تھا یمن غموس میں کوئی کفارہ نہیں ہے یہ گناہ کبیرہ ہے اس کی وجہ سے جہنم میں اس شخص کو غوطے دیئے جائیں گے ”غمس و غموس“ غوطہ کے معنی میں ہے۔

(۲) دوسری قسم یمن لغو ہے یہ وہ قسم ہے کہ باتوں باتوں میں قسم کے ارادہ کے بغیر آدمی کہہ دے واللہ باللہ یا کہہ دے خدا کی قسم یا قسم سے کہہ رہا ہوں یا آدمی نے اس طرح قسم کھائی کہ اس کا خیال و گمان یہ تھا کہ واقعی یہ کام ایسا تھا مگر اس کو غلطی ہو گئی وہ کام ایسا نہیں تھا یہ سب یمن لغو ہے اس میں نہ کفارہ ہے نہ گناہ کبیرہ ہے اگرچہ مسلمان کو اس سے بھی بچنا چاہئے امام شافعیؒ نے فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے نام کی عظمت کے پیش نظر نہ جھوٹی قسم کھائی ہے اور نہ سچی کھائی ہے۔

(۳) تیسری قسم یمن منعقدہ ہے وہ یہ ہے کہ ایک شخص خوب غور و حوض سے آئندہ زمانہ کے کسی کام کے نہ کرنے کی قسم کھاتا ہے اور پھر قصد اس کی خلاف ورزی کرتا ہے تو یہ شخص حانث ہو جاتا ہے اب اس کو کفارہ یمن ادا کرنا پڑے گا عربی

میں قسم کے الفاظ واللہ باللہ تالہ ہیں۔

بحث دوم کفارہ قسم

قسم توڑنے کا کفارہ اس طرح ہے کہ ایک غلام کو آزاد کیا جائے یا دس مسکینوں کو دو وقتہ متوسط کھانا کھلایا جائے یا دس مساکین کو کپڑے پہنائے جائیں اور اگر کوئی شخص ان تین قسم کے کفارات پر قادر نہیں تو وہ لگاتار تین روزے رکھے قسم توڑنے سے پہلے احناف کے ہاں کفارہ قسم نہیں ہے اسی طرح کافر کی قسم میں کفارہ نہیں ہے۔ بچے یا سوائے شخص یا دیوانے پاگل کی قسم کا اعتبار نہیں اس لئے اس میں بھی کفارہ نہیں۔

بحث سوم قسم کے الفاظ

قسم میں اللہ تعالیٰ کا اسم ذاتی یا اسم صفاتی استعمال ہوتا ہے لہذا اس کا احترام ضروری ہے کہ اس کو توڑنا نہ جائے اور اللہ کے اسم مبارک کی بے ادبی نہ ہو جائے اور نہ اس مبارک نام کو چھوڑ کر کسی اور کو یہ عظمت دیکر اس کے نام کی قسم کھائی جائے۔ یہی وجہ ہے کہ باپ دادا کے ناموں کی قسم کی ممانعت آئی ہے اسی طرح تمہاری جان یا سر کی قسم کھانا جائز نہیں جیسے کسی شاعر نے کہا۔

اتنا ہوں تیرے تیغ کا شرمندہ احسان ☆ سر میرا تیرے سر کی قسم اٹھ نہیں سکتا

قسم کا مدار عرف پر ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کی ان صفات پر قسم نہیں کھائی جاسکتی جو عرف عام میں قسم کے لئے استعمال نہیں کی جاتی ہوں جیسے رحمت، مغفرت وغیرہ صفات ہیں اور جن صفات کی قسم عرف میں کھائی جاتی ہو جیسے عظمت و بزرگی شان وغیرہ تو اس سے قسم واقع ہوتی ہے عام طور پر شریعت نے قسم کے الفاظ واللہ، باللہ، تالہ بتائے ہیں ”لعمر اللہ“ کے لفظ سے بھی قسم کھائی جاتی ہے یہ بھی قسم ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ تجھے عمر دینے والے کی قسم۔ قسم میں انشاء اللہ استعمال کرنے سے قسم کا اثر ختم ہو جاتا ہے بشرطیکہ یہ لفظ محصل استعمال کیا جائے، اس کو قسم میں استثناء کہتے ہیں۔

بحث چہارم نذر کی قسمیں

نذر کو یہاں قسموں کے ساتھ اس لئے جوڑ دیا گیا ہے کہ دونوں ایک ہی قسم کی چیزیں ہیں چنانچہ جب نذر توڑنے کا کفارہ ادا کیا جاتا ہے تو وہ قسم ہی کا کفارہ ہوتا ہے۔ ”نذر منت کو کہتے ہیں، غیر واجب چیز کو اپنے اوپر واجب کرنے کا نام نذر ہے“ نذر جب گناہ کا نہ ہو تو تمام فقہاء کے نزدیک یہ جائز ہے قرآن کا اعلان ہے! ﴿وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ اللہ کے سوا کسی کے نام کی نذر ماننا جائز نہیں ہے۔

تفسیر کبیر میں نذر کی تعریف اس طرح کی ہے ”النذر ما الزمه الانسان على نفسه“ نذر کی دو قسمیں ہیں

ایک نذر مطلق ہے یہ وہ ہوتی ہے جس میں منذر و عمل کو کسی دن یا وقت کے ساتھ مقید نہیں کیا گیا ہو دوسری نذر مقید ہے یہ وہ ہوتی ہے کہ منذر و عمل کو کسی دن مہینہ یا خاص وقت کے ساتھ مقید کیا جائے۔ پہلے کی مثال جیسے کوئی کہدے ”اللہ علی صوم شہر“ دوسری کی مثال ہے ”اللہ علی صوم شہر رجب هذه السنة“ نذر کی صحیح ہونے کے لئے تین شرائط ہیں۔

(۱) پہلی شرط یہ ہے کہ نذر ایسی چیز کی ہو جس کی جنس شریعت میں مشروع اور واجب ہو جیسے نماز روزہ حج وغیرہ۔ چنانچہ اگر کسی نے اس طرح نذر مانی کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں فلاں مریض کی عیادت کروں گا یہ نذر صحیح نہیں ہے کیونکہ عیادت شریعت میں ایسی جنس سے ہے جو واجب نہیں ہے۔

(۲) صحت نذر کے لئے دوسری شرط یہ ہے کہ وہ منذر و عمل گناہ کی قسم سے نہ ہو کیونکہ حدیث میں ہے ”لا نذر فی معصیۃ“ جیسے کوئی نذر مانے کہ میرا کام اگر ہو گیا تو میں فلاں بزرگ کے مزار پر چادر چڑھاؤں گا یا مولود پڑھاؤں گا یا گیارہویں دوں گا یا غوث اعظم کی نماز پڑھوں گا اس طرح نذروں کا پورا کرنا جائز نہیں لہذا اس سے نکلنے کے لئے کفارہ یمین ادا کر کے گناہ سے بچ جانا ضروری ہے۔

(۳) تیسری شرط یہ ہے کہ جس چیز کی نذر کوئی شخص مانتا ہے تو وہ فی الحال یا آئندہ اس کے ذمہ فرض یا واجب نہ ہو مثلاً یوں کہے کہ میرا کام اگر ہو گیا تو میں عشاء کی نماز پڑھوں گا یا رمضان کے روزے رکھوں گا۔ بہر حال ناجائز نذروں سے مسلمان کے لئے بچنا بہت ضروری ہے جیسے جائز نذروں کا پورا کرنا ضروری ہے۔ نذر کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ طاعت میں ہو اور طاعت مقصودہ میں ہو و سائل میں نہ ہو اور زبان سے ہو الفاظ کی ادائیگی کے ساتھ ہو صرف دل میں نیت کے ساتھ نہ ہو اور نذر کے پورا کرنے کا پکا ارادہ بھی ہو۔

۳۲۷ بقدرہ ۱۴۱۱ھ

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَكْثَرُ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْلِفُ لَا وَمُقَلَّبِ الْقُلُوبِ .

(رواہ البخاری)

اور حضرت ابن عمر راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اس طرح قسم کھایا کرتے تھے قسم ہے دلوں کو پھیرنے

والے کی۔ (بخاری)

توضیح

”لا ومقلّب القلوب“ عربی کلام میں قسم سے پہلے ”لا“ کا کلمہ زائد لانا معروف و مشہور ہے جیسے ﴿لَا اقسم بهذا﴾

لبسند ﴿لَا اِقْسَمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ اللہ تعالیٰ کے کلام میں آیا ہے علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ لا کا کلمہ سابق کلام کی نفی کے لئے آتا ہے ”ولا نفی للکلام السابق“ یعنی جو تمہارا خیال ہے وہ صحیح نہیں ہے میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ حقیقت اس طرح ہے۔

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع نے معارف القرآن میں لکھا ہے کہ قسم سے پہلے حرف لام زائد ہے جب قسم کسی مخالف کی بات رد کرنے کیلئے کھائی جاتی ہے تو اس کے شروع میں حرف لا اس شخص کے خیال باطل کی نفی کیلئے زائد استعمال ہوتا ہے اور محاورات عرب میں یہ استعمال معروف و مشہور ہے ہماری زبان میں بھی بعض اوقات کسی قابل تاکید مضمون کے بیان سے پہلے کہا جاتا ہے ”نہیں“ آگے اپنا مقصد بیان کیا جاتا ہے (معارف القرآن ج ۸ ص ۶۲۳)

بعض علماء نے کہا ہے کہ قسم سے پہلے یہ ”لا“، تحسین کلام کے لئے ذکر کیا جاتا ہے بعض نے کہا کہ یہ ”لا“، مضمون قسم کی نفی کی تاکید کے لئے ذکر کیا جاتا ہے مطلب یہ کہ قسم کی حاجت و ضرورت نہیں لیکن میں پھر بھی قسم کھاتا ہوں۔ یہاں حضور اکرمؐ نے اللہ تعالیٰ کے اسم صفتی پر قسم کھائی ہے معلوم ہوا یہ جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ قسم ضرورت کے بغیر تاکید کلام کے لئے کھائی جاسکتی ہے۔

نیز حضور اکرمؐ نے جو قسمیں کھائی ہیں اس میں امت کے لئے بڑی مفید تعلیم پوشیدہ ہے کہ غیر اللہ کی قسم نہ کھاؤ اور ”والذی نفس محمد بیدہ“ سے حضور نے یہ تعلیم دیدی کہ میں خدا کا بندہ ہوں خود خدا نہیں ہوں میری جان کا مالک وہی اللہ ہے اس سے اللہ تعالیٰ کی عظمت اور بڑائی بیان کرنا مقصود ہے۔

غیر اللہ کی قسم کھانے کی ممانعت

﴿۲﴾ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصُمْتُ (متفق عليه)

اور حضرت ابن عمرؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہیں اس بات سے منع فرماتا ہے کہ تم اپنے باپوں کی قسم کھاؤ، جس شخص کو قسم کھانا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ اللہ (کے نام یا اس کی صفات) کی قسم کھائے یا چپ رہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

﴿یَنْهَاكُمْ﴾ ان تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ ﴿﴾ باپ دادا کا ذکر بطور مثال ہے مراد یہ ہے کہ غیر اللہ کی قسم کھانا جائز نہیں ہے۔ باپ دادا کا ذکر یہاں اس وجہ سے ہوا ہے کہ عرب معاشرہ میں لوگ آباء و اجداد کے ناموں کی قسمیں کھایا کرتے تھے اس لئے اس کو بطور خاص ممنوع قرار دیا گیا اور غیر اللہ کے نام کی قسم کھانے کو اس لئے ناجائز قرار دیا گیا ہے کہ مقسم بہ یعنی جن

کے نام کی قسم کھائی جاتی ہے ان کی عظمت اور جلالت شان مقصود اور مقصور ہوتی ہے اس لئے یہ عظمت اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے غیر اللہ کے نام کی قسم کھانے سے غیر اللہ کی مشابہت اللہ کے ساتھ پیدا ہوگی جو شرک کا ایک حصہ ہے۔

سوال:

یہاں ایک شبہ پیدا ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ سے ایک موقع پر منقول ہے کہ آپؐ نے فرمایا ”افلح و ابیہ“ اس کا مذکورہ حدیث سے واضح تعارض ہے؟

جواب:

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس ممانعت سے پہلے کی بات ہے ممانعت بعد میں آئی ہے ایک اور شبہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کئی چیزوں کی قسمیں کھائی ہیں اس کا کیا مطلب ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ خالق و مالک ہے ان کے لئے امور تکلیفیہ کی یہ پابندی نہیں ہے نیز اللہ تعالیٰ نے جن چیزوں کی قسم کھائی ہے وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ نے اپنی وحدانیت پر بطور گواہ پیش فرمائی ہیں وہاں دیگر تصورات نہیں ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ نے غیر اللہ کے نام قسم کھانے سے متعلق فرمایا کہ اگر میں اللہ کے نام کی ایک دن میں سو قسمیں کھا کر توڑ دوں وہ اس سے بہتر ہے کہ میں غیر اللہ کی قسم کھا کر نبھاؤں۔

﴿۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْلِفُوا بِالطَّوَاغِي وَلَا بِآبَائِكُمْ (رواہ مسلم)

اور حضرت عبدالرحمن ابن سمرہؓ کہتے ہیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ بتوں کی قسم کھاؤ اور نہ اپنے باپوں کی قسم کھاؤ۔ (مسلم) (طواغی طاغیہ کی جمع ہے بتوں کو کہتے ہیں)

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ بِاللَّاتِ وَالْعُزَّى فَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ تَعَالَى أَقَامِرَكَ فَلْيَتَصَدَّقْ (متفق علیہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جو شخص قسم کھائے اور اپنی قسم میں یہ الفاظ ادا کرے کہ میں لات و عزری کی قسم کھاتا ہوں تو اسے چاہئے کہ وہ لا الہ الا اللہ کہے اور جو شخص اپنے کسی دوست سے یہ کہے کہ آؤ ہم دونوں جو اٹھیں تو اس کو چاہئے کہ وہ صدقہ و خیرات کرے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”من حلف“ یعنی لات منات اور بتوں کے نام قسم کھانے کے بعد لا الہ الا اللہ پڑھے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر نو مسلم نے سہوایہ

قسم کھائی اور غلطی سے یہ کلمہ زبان سے نکلا تو ”لا الہ الا اللہ“ بطور استغفار ہوگا اور اگر دل سے بطور عقیدہ اس طرح بتوں کی قسم کھائی ہے تو یہ شخص مرتد ہو گیا اب تجدید ایمان اور مسلمان ہونے کے لئے ”لا الہ الا اللہ“ پڑھ لے،

”اقام رک“ مقارنہ قمار سے ہے ”جوا“ کھیلنے کے معنی میں ہے اگر کسی نے کسی مسلمان کو جوا کھیلنے کی دعوت دیدی تو اس نے گناہ کی دعوت دیکر گناہ کا ارتکاب کیا اب اس کا کفارہ یہ ہے کہ یہ شخص صدقہ کرے، حدیث سے معلوم ہوا کہ جوا کھیلنے کی دعوت اور اس کی ترغیب دینا بھی گناہ ہے تو جو شخص خود اس قبیح فعل میں مبتلا ہوگا وہ کتنا گناہ گار بنے گا۔

غیروں کے مذہب پر قسم کھانے کا حکم

﴿۵﴾ وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ الصَّحَّاحِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى مِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَلَيْسَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَذْرٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا عَذَّبَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَعَنَ مُؤْمِنًا فَهُوَ كَقَتْلِهِ وَمَنْ قَذَفَ مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَهُوَ كَقَتْلِهِ وَمَنْ ادَّعَى دَعْوَى كَاذِبَةٍ لِيَسْتَكْثِرَ بِهَا لَمْ يَزِدْهُ اللَّهُ إِلَّا قَلَّةً (متفق عليه)

اور حضرت ثابت ابن ضحاک کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اسلام کے خلاف کسی دوسرے مذہب کی جھوٹی قسم کھائے تو وہ ایسا ہی ہو جاتا ہے جیسا کہ اس نے کہا اور کسی انسان پر اس چیز کی نذر پوری کرنا واجب نہیں جس کا وہ مالک نہ ہو اور جس شخص نے (دنیا میں) اپنے آپ کو کسی چیز (مثلاً چھری وغیرہ) سے ہلاک کر لیا تو وہ قیامت کے دن اسی چیز کے عذاب میں مبتلا کیا جائے گا (یعنی اگر کسی شخص نے چھری گھونپ کر خودکشی کر لی تو قیامت میں اس کے ہاتھ میں وہی چھری دی جائے گی جس کو وہ اپنے جسم میں گھونپتا رہے گا اور جب تک کہ حق تعالیٰ کی طرف سے نجات کا حکم نہ ہوگا وہ مسلسل اسی عذاب میں مبتلا رہے گا اور جس شخص نے کسی مسلمان پر لعنت کی تو وہ (اصل گناہ کے اعتبار سے) ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے اس مسلمان کو قتل کر دیا ہو اور اسی طرح جس شخص نے کسی مسلمان پر کفر کی تہمت لگائی تو گویا اس نے اس مسلمان کو قتل کر دیا (کیونکہ کفر کی تہمت لگانا اسباب قتل سے ہے لہذا کفر کی تہمت قتل کر دینے کی مانند ہے) اور جو شخص جھوٹا دعویٰ کرے تاکہ اس کے مال و دولت میں اضافہ ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے مال و دولت میں کمی کر دے گا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”علی ملة غیر الاسلام“ غلت غیر اسلام پر قسم کھانا اس طرح ہے کہ مثلاً کوئی مسلمان کہہ دے کہ اگر میں نے فلاں کام کیا تو میں یہودی، نصرانی، ہندو، سکھ، قادیانی، آغا خانی ہوں گا، یا دین اسلام سے بیزار ہوں گا یا قرآن سے بیزار ہوں گا یا مکہ سے بیزار ہوں گا یا خدا اور کلمہ سے بیزار ہوں گا اب اگر اس شخص نے اس کے خلاف وہ کام کر دیا تو اب کیا ہوگا تو زیر بحث حدیث

میں ہے کہ وہ شخص ایسا ہی ہو گیا۔

اب فقہاء میں سے بعض شوافع فرماتے ہیں کہ ظاہری حدیث کے اعتبار سے یہ شخص کافر ہو گیا کیونکہ اس نے اسلام کی حرمت کو پامال کیا اور کفر پر رضا مندی کا اظہار کیا۔ لیکن جمہور علماء کہتے ہیں کہ اس قسم سے یہ شخص کافر نہیں ہوگا کیونکہ کفر کا تعلق اعتقاد اور قصد و ارادہ سے ہے اور اس شخص کا ارادہ کفر کا نہیں ہے بلکہ نفس کو روکنے کے لئے اس نے یہ عمل کیا ہے۔ اور اس شخص کی طرف سے یہ فعل زبرد تو بخ کا ایک عمل ہے اس صورت میں جمہور کے نزدیک زیر بحث حدیث تشدید و تغلیظ پر محمول ہے جیسے ”من ترک الصلوٰۃ متعمداً فقد کفر“ کی حدیث زبرد تو بخ پر محمول ہے۔

در المختار میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ اس طرح قسم کھانے والا اگر اپنی قسم کے برعکس کام کرے تو وہ کافر نہیں ہوگا بشرطیکہ اس کا مقصد قسم کھانا ہو کافر بننا نہ ہو لیکن اگر وہ جانتا ہو کہ اس قسم کے خلاف کرنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے اور پھر بھی خلاف ورزی کرتا ہے تو اس صورت میں وہ کافر ہو جائے گا کیونکہ اس صورت میں وہ رضا و رغبت کے ساتھ کفر پر راضی ہو گیا ہے۔ اب اس حدیث سے متعلق یہ بحث ہے کہ آیا یہ یقین ہے یا نہیں اور اس میں کفارہ ہے یا نہیں تو مالکیہ اور شوافع حضرات کے نزدیک چونکہ یہ یقین و قسم نہیں ہے لہذا اس میں کفارہ بھی نہیں ہے یہ شخص بہت بڑا گھنکار ہو گیا ہے اس کو استغفار کرنے کی ضرورت ہے اور کوئی کفارہ نہیں ہے احتاف و حنا بلکہ جمہور کا مسلک یہ ہے کہ اس میں کفارہ ہے کیونکہ یہ قسم ہے اور قسم میں حنث کی صورت میں کفارہ ہوتا ہے۔

”ومن ادعی دعویٰ“ یعنی کوئی شخص جھوٹا دعویٰ کرے تاکہ اس کے مال و دولت میں اضافہ ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے مال کو گھٹاتا ہے اس حدیث میں یہ اکثر یہ قاعدہ بیان کیا گیا ہے کہ اکثر لوگ محض مال و دولت بٹورنے اور مال میں اضافہ کرنے کی خاطر لوگوں کو دکھارہا ہے کہ میں اس طرح صاحب جاہ و جلال ہوں میری اس طرح عظمت و شان ہے یا میں اس طرح صاحب کمال بزرگ ہوں اس طرح علامۃ الدھر ہوں، الغرض شیخی بگھارتا ہے اور کمالات و فضائل بیان کرتا ہے تاکہ اس سے اپنے فوائد میں اضافہ کرے اللہ تعالیٰ اس کے فوائد کو گھٹا دیتا ہے۔

”لعن مومنا“ تہمت اگر ثابت ہو جائے تو وہ موجب قتل ہے لہذا جس شخص نے کسی مسلمان پر جھوٹی تہمت لگائی تو یہ مسلمان کے قتل کی مانند ہے اور کفر کی تہمت بھی اگر ثابت ہو جائے تو یہ موجب قتل ہے تو جو کفر کی جھوٹی تہمت کسی پر لگاتا ہے یہ اس کے قتل کی مانند ہے۔

اگر قسم توڑ دینے میں بھلائی ہو تو توڑنا چاہئے

﴿٦﴾ وعن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني والله ان شاء الله لا اخلف

عَلَى يَمِينٍ فَأَرَىٰ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَآتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ (متفق عليه)
اور حضرت ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کی قسم اگر میں کسی چیز پر قسم کھاؤں اور پھر اس
قسم کے خلاف کرنے ہی کو بہتر سمجھوں تو میں اپنی قسم توڑ دوں گا اور اس کا کفارہ ادا کر دوں گا اور اس طرح اس
چیز کو اختیار کروں گا جو بہتر ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”الا کفرت عن یمنی“ یعنی قسم کو برقرار نہیں رکھوں گا بلکہ اچھا کام کر کے اس قسم کو توڑ دوں گا اور کفارہ ادا کر دوں گا۔

مسئله اداء الکفارة قبل الحنث

کفارہ یمن ادا کرنے میں بعض احادیث میں کفارہ دینے کے الفاظ پہلے آئے ہیں اور حانث ہونے کے الفاظ بعد
میں آئے ہیں اور بعض احادیث میں حانث ہونے کے الفاظ پہلے مذکور ہیں اور کفارہ دینے کے الفاظ بعد میں آئے ہیں اسی
وجہ سے فقہاء کا اس میں اختلاف ہو گیا کہ کفارہ قبل الحنث ہے یا بعد الحنث ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل جمہور فرماتے ہیں کہ قبل الحنث کفارہ ادا کیا جاسکتا ہے گویا قسم کھانے کی
وجہ سے کفارہ لازم ہو گیا۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ قبل الحنث کفارہ ادا نہیں کیا جاسکتا ہے حنث کفارہ پر مقدم
ہے۔ جب تک آدمی حانث نہیں ہوتا کفارہ لازم نہیں آتا۔

دلائل

جمہور نے قرآن عظیم کی آیت سے استدلال کیا ہے ”ذلک کفارة ایمانکم اذا حلفتم“ طرز استدلال اس
طرح ہے کہ آیت میں حلف اور یمن کو کفارہ کے لئے سبب اور وجہ اور علت کے طور پر بیان کیا گیا ہے لہذا قسم کھاتے ہی کفارہ
ادا ہو سکتا ہے حانث ہونے کی ضرورت نہیں ہے۔

جمہور نے زیر بحث حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت اور آنے والی حضرت عبدالرحمن بن سمرہ کی حدیث نمبر ۲ اور
اس کے بعد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث نمبر ۸ سے بھی استدلال کیا ہے جس میں کفارہ کا ذکر مقدم ہے اور
حنث کا ذکر بعد میں کیا گیا ہے۔ ایک شاعر کا شعر بھی جمہور کے ذوق پر ہے۔

حَلَفَ الزَّמَانُ لَيًّا تَيْنًا بِمَثَلِهِ حَنَثَ يَمِينُكَ يَا زَمَانُ فَكَفَّرَ

یعنی قسم کھاتے ہی تو حانث ہو گیا ہے حانث ہونے کی مزید ضرورت نہیں اب کفارہ ادا کر دو۔

امام ابو حنیفہؒ نے حضرت عبدالرحمن بن سمرہ کی حدیث کے آخری حصہ سے استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں ”فَاتِ الذی ہو خیر و کفر عن یمینک“ یہاں صراحت کے ساتھ پہلے حنث کا ذکر ہے اور پھر واؤ عاطفہ کے ساتھ کفارہ کا ذکر ہے امام ابو حنیفہؒ کی عقلی دلیل یہ ہے کہ کفارہ ادا کرنا جرم کی وجہ سے ہوتا ہے اور قسم کھانا کوئی جرم نہیں ہے کیونکہ انبیاء کرام اور اولیاء عظام و علماء کرام کے کلام میں کثرت کے ساتھ قسم موجود ہے۔ جب قسم کھانا جرم نہیں تو وہ کفارہ کے لئے کیسے سبب بن گیا؟ ہاں حانث ہونا جرم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام کی بے اکرامی ہوگئی وہ کفارہ کے لئے سبب بن جاتا ہے تو جب تک حنث نہیں آتا کفارہ نہیں ہے۔

احناف نے جمہور پر ایک اشکال بھی کیا ہے جو درحقیقت ایک الزامی سوال ہے وہ یہ کہ مثلاً ایک شخص نے قسم کھائی اور پھر اپنی قسم کا پورا خیال رکھا اور حانث نہیں ہوا بلکہ اپنی قسم میں ”بری الذمہ“ ہو گیا تو کسی کے نزدیک اس شخص پر کفارہ لازم نہیں ہے اگر صرف قسم کھانے سے کفارہ لازم آتا تو اس شخص پر حانث ہونے کے بغیر کفارہ دینا لازم تھا حالانکہ اس کے جمہور بھی قائل نہیں۔

جواب:

جمہور نے جس آیت سے استدلال کیا ہے احناف فرماتے ہیں کہ وہاں ”اذا حلفتم کے بعد و حنثتم“ کا لفظ محذوف ہے یعنی قسم کھانے کے بعد جب حانث ہو جاؤ تو پھر کفارہ ادا کرو یہ محذوف اسی طرح ہے جس طرح ”اذا قسمتم الی الصلوٰۃ“ میں و انتم محدثون محذوف ہے۔

باقی احادیث میں واؤ مطلق جمع کے لئے ہے ترتیب کے لئے نہیں ہے یعنی کفارہ بھی ادا کرو اور حانث بھی ہو جاؤ اور نیک کام بھی کرو، ویسے عربی محاورہ کا ذوق بتاتا ہے کہ ان احادیث میں ترتیب کی کوئی پابندی نہیں لگائی گئی ہے جمہور کا احترام اپنی جگہ مسلم ہے لیکن ان احادیث سے ان کا مسلک ثابت کرنا بہت ہی بعید معلوم ہوتا ہے۔

امارت کا مطالبہ نہ کرو پھنس جاؤ گے

﴿وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَاعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ سَمُرَةَ لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِنْ أُوتِيَتْهَا عَنْ مَسْئَلَةٍ وَكَلَّتْ إِلَيْهَا وَإِنْ أُوتِيَتْهَا عَنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أَعْنَتْ عَلَيْهَا وَإِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَكُفِّرْ عَنْ يَمِينِكَ (متفق عليه)﴾
اور حضرت عبدالرحمن بن سمرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک دن مجھ سے) فرمایا کہ اے عبدالرحمن! سرداری کی خواہش نہ کرو (یعنی اس بات کی خواہش نہ کرو کہ مجھے فلاں جگہ کا حاکم و سردار بنایا جائے) کیونکہ اگر تمہاری طلب پر تمہیں سرداری دی جائے گی تو تم اس سرداری کے سپرد کر دیے جاؤ گے اور اگر بغیر طلب کے

کہیں سرداری ملے گی تو اس میں تمہاری مدد کی جائے گی، نیز اگر تم کسی بات پر قسم کھاؤ اور پھر دیکھو کہ اس قسم کا خلاف ہی اس قسم کے پورا کرنے سے بہتر ہے تو تم اس قسم کا کفارہ دے دو اور وہی کام کرو جو بہتر ہے۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ اس چیز کو عمل میں لاؤ جو بہتر ہے اور اپنی قسم کا کفارہ دیدو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”لا تسأل الامارة“ یعنی امارت و حکومت کرنا کوئی معمولی کام نہیں ہے بلکہ یہ بہت بڑی ذمہ داری ہے ہر شخص اس ذمہ داری اور اس بوجھ کو اٹھانے میں سکتا ہے اگر حرص و لالچ اور سیادت و قیادت کی خواہش میں آ کر اس کا مطالبہ کر کے حاصل کرو گے تو اللہ کی مدد شامل حال نہیں ہوگی تو ناکام ہو جاؤ گے اور اگر حرص و خواہش نہیں ہوگی اور لوگوں نے مجبور کر کے ذمہ دار بنایا تو اللہ تعالیٰ کی مدد ساتھ ہوگی تو کامیاب رہو گے۔

”غیر ہا خیراً“ یعنی اگر گناہ کرنے کی قسم کھائی کہ خدا کی قسم میں والدین سے بات نہیں کروں گا تو اس قسم کا توڑنا واجب ہوگا اور کفارہ ادا کرنا ہوگا اور اگر کسی مستحب کام کے نہ کرنے کی قسم کھائی مثلاً ایک ماہ تک اپنی بیوی سے صحبت نہیں کروں گا تو اس طرح کی قسم کا توڑنا مستحب اور اولیٰ ہوگا یاد رہے کہ بخاری شریف کی روایت میں ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن سمرہ نے کابل فتح کیا اور چوک میں کھڑے ہو کر مال غنیمت کے بارے میں تقریر فرمائی ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۷۷ میں ہے کہ آپ نے فتح کابل کے موقع پر صلوة خوف کی نماز پڑھائی تھی مذکورہ حدیث کی روایت اسی عبدالرحمن بن سمرہ سے ہے۔

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى خَيْرًا مِنْهَا فَلْيُكْفِرْ عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَفْعَلْ (رواه مسلم)

اور حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کوئی شخص کسی بات پر قسم کھائے اور پھر وہ یہ سمجھے کہ (اس کے خلاف کرنا ہی) قسم پوری کرنے سے بہتر ہے تو اسے چاہئے کہ وہ کفارہ ادا کر دے اور اس کام کو کر لے (یعنی قسم توڑ دے) مسلم۔

ناجائز قسم پر ڈٹ جانا مناسب نہیں

﴿۹﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَأَنْ يَلْجَأَ أَحَدُكُمْ بِيَمِينِهِ فِي أَهْلِهِ أَوْ لَهٗ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يُعْطَىٰ كَفَّارَتُهُ الَّتِي افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِ (متفق عليه)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کی قسم تم میں سے کسی شخص کا اپنی قسم پر اصرار کرنا (یعنی اس قسم کو پوری کرنے ہی کی ضد کرنا) جو اپنے اہل و عیال سے متعلق ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کو زیادہ گناہگار بناتا ہے بہ نسبت اس کے کہ وہ اس قسم کو توڑ دے اور اس کا کفارہ ادا کر دے جو اس پر فرض کر دیا گیا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”لان یلج“ لاج یلج سمع اور ضرب سے سخت جھگڑا کرنے اور کسی کام پر اڑ جانے اور ڈٹ جانے کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ قسم کھا کر اس کے توڑنے میں اللہ تعالیٰ کی ہتک اور بے ادبی ہے اللہ تعالیٰ کے نام کی عظمت کے خلاف ورزی تو یقیناً گناہ ہے لیکن اس گناہ سے وہ گناہ زیادہ ہے کہ کوئی شخص اپنی بیوی بچوں سے قطع تعلق کی قسم کھائے اور پھر ضد کر کے اس پر اڑ جائے اور اڑا ہی رہے بلکہ اس کو چاہئے کہ قطع تعلق کی قسم توڑ دے اور فریضہ کفارہ جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا ہے وہ ادا کر دے۔ بعض شارحین نے آثم کے لفظ کو اسم تفضیل کے معنی میں لیا ہے بعض نے ”الصیف احمر من الشتاء“ کے طرز پر نفس فعل یعنی آثم کے معنی میں لیا ہے (کذا فی الطبی)

تنازعہ کی صورت میں قسم دینے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا

﴿۱۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينُكَ عَلَى مَا يَصَدِّقُكَ عَلَيْهِ صَاحِبُكَ (رواہ مسلم)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری قسم اس وقت صحیح ہوتی ہے جب تمہارا ساتھی (یعنی قسم دینے والا) تمہیں سچا سمجھے۔ (مسلم)

توضیح

”صاحبک“ یعنی دو آدمیوں میں کوئی مالی تنازعہ ہے اور مدعی منکر کو قسم دے رہا ہے اس میں قسم دینے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار نہیں ہوگا مثلاً قسم کھانے والا زبان سے کچھ الفاظ ادا کر رہا ہے اور دل میں کوئی تور یہ یا تاویل کی نیت چھپا رہا ہے تو اس کا اعتبار نہیں مثلاً رستم نے دو قسم سے کہا کہ تم نے میرے گدھے کو قتل کر دیا ہے دو قسم نے قسم کھائی کہ میں نے گدھا قتل نہیں کیا اور نیت میں رستم کے گدھے کے بجائے فریدون کے گدھے کی قسم کھا رہا ہے تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا آنے والی روایت میں ”على نية المستحلف“ کے الفاظ کا مطلب بھی یہی ہے ”مستحلف“ یعنی قسم دینے والا ہاں اگر کسی کی حق تلفی کا مسئلہ نہ ہو یا کوئی شخص مظلوم ہو تو پھر قسم میں تور یہ اور تاویل کا اعتبار ہوگا (ملخصاً من زجاجة المصاح)

﴿۱۱﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَمِينُ عَلَى نِيَّةِ الْمُسْتَحْلِفِ (رواہ مسلم)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم کا اعتبار قسم دینے والے کی نیت پر ہوتا ہے۔ (مسلم)

لغو قسم پر مواخذہ نہیں ہوگا

﴿۱۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ "لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ" فِي قَوْلِ الرَّجُلِ لَا وَاللَّهِ وَبَلَى وَاللَّهُ (رواه البخاری) وَفِي شَرْحِ السُّنَّةِ لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَقَالَ رَفَعَهُ بَعْضُهُمْ عَنْ عَائِشَةَ. اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ یہ آیت "لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ" یعنی اللہ تعالیٰ تمہاری لغو قسموں پر تم سے مواخذہ نہیں کرتا۔ اس شخص کے حق میں نازل ہوئی جو لا واللہ اور بلی واللہ کہتا ہے۔ (بخاری) شرح السنہ میں یہ روایت بلفظ مصابیح نقل کی گئی ہے اور یہ کہا ہے کہ بعض راویوں نے یہ حدیث حضرت عائشہؓ سے مرفوعاً نقل کی ہے۔

توضیح

"لا واللہ" اہل عرب کی یہ عادت ہے کہ وہ آپس میں گفتگو کرتے وقت بات بات پر ان الفاظ کے ساتھ قسم کھایا کرتے ہیں لا واللہ بلی واللہ۔ ان لوگوں کا ان الفاظ سے قسم کھانا مقصود نہیں ہوتا بلکہ کلام میں زور پیدا کرنے کے لئے یا بطور تکیہ کلام اس طرح قسم کھاتے ہیں یہی بیمن لغو ہے جس میں نہ کفارہ ہے نہ گناہ ہے

ائمہ احناف نے قسم کی اس صورت کو بھی لغو قرار دیا ہے کہ ایک شخص کسی بات پر قسم کھائے اور اس کے خیال میں یہ ہو کہ میں صحیح قسم کھا رہا ہوں لیکن حقیقت میں اس کو غلطی ہو رہی ہو بہر حال لغو قسم کی اس شرعی سہولت کا مطلب یہ نہیں کہ ایک مسلمان خواہ مخواہ اپنی زبان کو قسموں میں آلودہ رکھے اور جو نبی زبان کھلتی ہے تو کسی قسم سے کھلتی ہے۔

الفصل الثانی

﴿۱۳﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ وَلَا بِأُمَّهَاتِكُمْ وَلَا بِالْأَنْدَادِ وَلَا تَحْلِفُوا بِاللَّهِ إِلَّا وَأَنْتُمْ صَادِقُونَ (رواه ابو داؤد و النسائی)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نہ تو اپنے باپوں کی قسم کھاؤ اور نہ اپنی ماؤں کی اور نہ بتوں کی، اور خدا کی قسم بھی اسی صورت میں کھاؤ جب تم سچے ہو (یعنی جھوٹی قسم نہ کھاؤ خواہ اس کا تعلق گزشتہ زمانہ سے ہو یا آئندہ زمانہ سے) (ابوداؤد، نسائی)۔

غیر اللہ کے نام کی قسم کھانا شرک ہے

﴿۱۴﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ (رواه الترمذی)

ابن عمرؓ سے روایت ہے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جس نے اللہ کے غیر کی قسم کھائی اس نے شرک کیا۔ (ترمذی)

توضیح

”فقد اشرك“ مطلب یہ ہے کہ اصل میں مخلوف بہ معظم ہوتا ہے یعنی جس کے نام کی قسم کھائی جاتی ہے وہ معظم بھی سمجھا جاتا ہے اور اس کو ”ضار و نافع“ بھی سمجھا جاتا ہے اس کو اپنے امور کا ضامن اور بعض دفعہ اس کو غیب دان بھی سمجھا جاتا ہے تو جس شخص نے اللہ کے سوا کسی کو اس طرح معظم سمجھ کر قسم کھائی تو اس نے شرک جلی یا شرک خفی کا ارتکاب کیا کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کی بعض صفات میں غیر اللہ کو شریک کیا اور اس طرح تعظیم میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ غیر اللہ کو شریک قرار دینا شرک فی التعظیم ہے لہذا فرمایا ”فقد اشرك“ اس نے شرک کیا اور اگر اس طرح عقیدہ نہ ہو بلکہ صرف قدیم عادت کے مطابق بیٹے یا باپ دادا کے ناموں کی قسم کھائی تو یہ اگرچہ گناہ ہے لیکن اس میں شرک نہیں ہے۔

”امانة“ کی قسم کھانے کا حکم

﴿۱۵﴾ وعن بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا.

(رواہ ابو داؤد)

اور حضرت بريدہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے امانت کی قسم کھائی وہ ہم میں سے نہیں۔ (ابو داؤد)

توضیح

”بالامانة“ چونکہ امانت اسماء اللہ میں سے نہیں ہے بلکہ فرائض اللہ میں سے ہے اس لئے اس طرح قسم کھانے سے قسم منعقد نہیں ہوگی اور یہ جو فرمایا کہ یہ شخص ہم میں سے نہیں ہے یہ اس لئے کہ یہ طریقہ عیسائیوں کا ہے وہ عبادات پر قسم کھاتے ہیں گویا یہ غیر اللہ کے نام کی قسم ہوئی جو ناجائز ہے۔

ہاں اگر امانت کی بجائے کسی نے امانۃ اللہ کہہ دیا اور لفظ اللہ کی طرف اضافت کی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قسم منعقد ہو جائے گی کیونکہ یہ اس وقت اسم صفتی بن جائے گا جو امین سے مشتق ہوگا لیکن دیگر ائمہ کے نزدیک اضافت کے ساتھ استعمال کرنے سے بھی قسم منعقد نہیں ہوگی نہ جانٹ ہوگا اور نہ کفارہ آئے گا۔

”لیس منا“ اس کا مطلب یہ ہے کہ صرف اس قسم کے مسئلہ میں یہ شخص اہل اسلام کے طریقہ پر نہیں ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ یہ شخص کافر ہو گیا یا مطلب یہ ہے کہ یہ کلام اسلوب حکیم کے طور پر ہے کہ اس شخص کا ہم سے تعلق نہیں، ظاہر ہے کہ کہ جو شخص محبوب

کی طرف سے اس طرح اعلان کو سنے گا تو وہ اس فعل کے ارتکاب سے اپنے آپ کو بچا کر رکھے گا یا یہ تشدید و تغلیظ ہے۔

اسلام سے بیزاری کی قسم کا حکم

﴿۱۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ فَإِنْ كَانَ كَاذِبًا

فَهُوَ كَمَا قَالَ وَإِنْ كَانَ صَادِقًا فَلَنْ يَرْجَعَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِمًا (رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ)

اور حضرت بزیہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص یوں کہے کہ (اگر میں نے ایسا کیا ہو یا ایسا نہ کیا ہو تو) میں اسلام سے بری ہوں، لہذا اگر وہ اپنی بات میں جھوٹا ہے تو وہ ایسا ہی ہو گیا جیسا کہ اس نے کہا اور اگر وہ اپنی بات میں سچا ہے تب بھی اسلام کی طرف پوری طرح واپس نہ آئے گا۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح

”فان کان کاذباً“ اس حدیث کو سمجھنے کے لئے قسم کی صورت اس طرح ہوگی کہ کسی شخص نے کہا کہ اگر میں نے فلاں کام نہیں کیا ہو یعنی مثلاً مسلمانوں کے لئے کنواں نہیں کھودا ہو تو میں اسلام سے بیزار ہوں اس قسم میں اگر یہ شخص جھوٹا ہو تو یہ واقعہ اسلام سے بیزار ہو گیا۔ ”فہو کما قال“ کا یہی مطلب ہے۔

ملا علی قاری اس حدیث کے اس جملہ کے تحت لکھتے ہیں کہ یہ جملہ تغلیظ و تشدید و تحدید اور زجر و توبیخ کے طور پر ہے اس سے واقعہ یہ شخص کافر نہیں ہوا کیونکہ یہ یمین غموس ہے جس میں گناہ ہے کفر نہیں ہے ”وان کان صدقاً“ اور اگر اپنے خیال میں اپنی قسم میں سچا ہے یعنی اس نے اس طرح قسم کھائی کہ اگر میں نے فلاں کام نہیں کیا ہو تو میں اسلام سے بیزار ہوں، اور فی الواقع وہ سچا ہے اس نے وہ کام کیا ہے تو بھی یہ شخص گناہ سے خالی نہیں رہ سکتا ہے کیونکہ شریعت نے اس طرح قسم کھانے سے منع کیا ہے اور اس نے اس طرح قسم کھائی ہے اور گناہ کا ارتکاب کیا۔

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اجْتَهَدَ فِي الْيَمِينِ

قَالَ لَا وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب (بعض موقع پر) اپنی قسم میں زور پیدا کرنا چاہتے

تو اس طرح قسم کھاتے تھے نہیں اِثم ہے اس ذات پاک کی جس کے ہاتھ میں ابوالقاسم کی جان ہے۔ (ابوداؤد)

حضور اکرمؐ کی ایک قسم کا مطلب

﴿۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَتْ يَمِينُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَلَفَ لَا وَاسْتَغْفِرُ

اللہ (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب قسم کھاتے تھے تو آپؐ کی قسم اس طرح ہوتی تھی
”لا واستغفر اللہ“ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح

”لا واستغفر اللہ“ قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب اس طرح ہے ”ای استغفر اللہ ان کان الامر علی خلاف ذلک“ یعنی یہ اگرچہ صراحۃً قسم نہ بھی ہو لیکن یہ مشابہہ بالقسم ہے کیونکہ اس میں کلام کی انتہائی تاکید مقصود ہے کہ اگر اس میں ذرا خلاف واقعہ بات ہوگئی ہو تو میں استغفار کرتا ہوں لہذا اس کو قسم کے نام سے یاد کیا گیا ہے۔

علامہ طیبی کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ درحقیقت اس ”لا“ کے ضمن میں قسم پڑی ہوئی ہے اور واستغفر اللہ اس محذوف پر عطف ہے اور عبارت اس طرح ہے ”لا اقسم باللہ واستغفر اللہ“ اب قسم کے ساتھ استغفر اللہ اس لئے لایا ہے کہ لا کے ضمن میں جو قسم ہے وہ یمین لغو ہے اور حضور اکرمؐ اکثر و بیشتر یمین لغو کے بعد استغفر اللہ فرمایا کرتے تھے۔

قسم کے ساتھ ”انشاء اللہ“ ملانے کا حکم

﴿۱۹﴾ وعن ابنِ عمرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَقَالَ إِنَّ شَاءَ اللَّهِ فَلَا حُتَّ عَلَيْهِ (رواہ الترمذی و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی) وَ ذَكَرَ التِّرْمِذِيُّ جَمَاعَةً وَقَفَّوهُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ.

اور حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی بات پر قسم کھائے اور قسم کے ساتھ ہی انشاء اللہ بھی کہدے تو اس پر حنث (کا اطلاق) نہیں ہوگا (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) نیز امام ترمذی نے کچھ محدثین کے بارہ میں ذکر کیا ہے کہ انہوں نے اس روایت کو حضرت ابن عمرؓ پر موقوف کیا ہے (یعنی ان محدثین کے نزدیک یہ روایت حضرت ابن عمرؓ کا ارشاد ہے)

توضیح

”انشاء اللہ“ اگر قسم، طلاق، عتاق وغیرہ عقود فسوخ میں انشاء اللہ کا لفظ متصل استعمال کیا جائے تو کسی کے نزدیک بھی وہ قسم یا کوئی عقد منعقد نہیں ہوگا، صرف حضرت ابن عباسؓ کی طرف منسوب ہے کہ وہ انشاء اللہ کو ایک سال بعد بھی مؤثر مانتے تھے۔ حضرت مجاہدؒ کئی سال تک مؤثر مانتے تھے اور سعید بن جبیر چار ماہ تک مؤثر مانتے تھے۔ امام مالکؒ کے نزدیک انشاء اللہ متصل ہو یا منفصل

ہو اس کا کوئی اثر کسی عقد و عہد پر نہیں پڑتا ہے قسم واقع ہوگی کیونکہ تمام امور اللہ تعالیٰ ہی کی مشیت میں ہیں تو اس کا پڑھنا نہ پڑھنا برابر ہے قسم وغیرہ برقرار رہے گی لیکن یہ رائے اس قسم کی تمام احادیث سے مخالف ہے۔ اس لئے اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

اب رہی یہ بات کہ انشاء اللہ کے متصل اور منفصل ہونے کی حد کیا ہے تو بعض نے کہا کہ مجلس میں سلسلہ کلام کے جاری رہنے تک اس کا وقت ہے اور جب کلام بدل گیا یعنی دوسرا کلام شروع ہو گیا تو اب انشاء اللہ کا اثر ختم ہو گیا احناف کو یہی مسلک اپنانا ہوگا بعض نے کہا کہ جب تک مجلس قائم ہے تو انشاء اللہ مجلس کے قیام تک مؤثر رہے گا شوافع کو یہی مسلک اپنانا پڑے گا کیونکہ دونوں کے اصول و قواعد اسی طرح ہیں کہ ایک فریق نے مسائل میں مجلس کے اختتام کا اعتبار کیا ہے اور دوسرے فریق یعنی احناف نے سلسلہ کلام کے اختتام کا اعتبار کیا ہے۔

الفصل الثالث

﴿۲۰﴾ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ ابْنَ عَمٍّ لِي آتِيَهُ أَسْأَلُهُ فَلَا يُعْطِينِي وَلَا يَصْلُنِي ثُمَّ يَحْتَاجُ إِلَيَّ فَيَأْتِينِي فَيَسْأَلُنِي وَقَدْ حَلَفْتُ أَنْ لَا أُعْطِيَهُ وَلَا أُصَلِّهِ فَاَمْرَنِي أَنْ آتِيَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَأَكْفَرُ عَنْ يَمِينِي (رواه النسائي وابن ماجه) وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا تَيْبَنِي ابْنُ عَمِّي فَأَحْلِفُ أَنْ لَا أُعْطِيَهُ وَلَا أُصَلِّهِ قَالَ كَفَرُ عَنْ يَمِينِكَ.

اور ابو احوص عوف ابن مالک اپنے والد (حضرت مالکؒ) سے روایت نقل کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ میرے چچا کے بیٹے کے بارے میں کیا حکم دیتے ہیں کہ جب میں (اپنی کسی ضرورت کے موقع پر) اس سے (کچھ مال و اسباب) مانگتا ہوں تو وہ مجھ کو (کچھ) نہیں دیتا اور میرے ساتھ حسن سلوک نہیں کرتا ہے لیکن جب خود اس کو مجھ سے کوئی ضرورت پیش آتی ہے تو میرے پاس آتا ہے اور مجھ سے مانگتا ہے مگر میں نے (اس کو اس کے عمل کی سزا دینے کے لئے) خود تو مجھ کو کچھ دیتا نہیں لیکن مجھ سے مانگنے کے لئے آجاتا ہے) اس بات پر قسم کھالی ہے کہ میں نہ تو اس کو کچھ دوں گا اور نہ اس سے حسن سلوک کروں گا۔ آنحضرتؐ نے (یہ سکر) مجھے حکم فرمایا کہ میں وہ کام کروں جو بہتر ہے (یعنی اس کی ضرورت پوری کروں اور اس کے ساتھ حسن سلوک کروں) اور قسم توڑنے کا کفارہ دوں۔ (نسائی، ابن ماجہ)

اور ابن ماجہ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ مالک نے کہا کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میرے چچا کا بیٹا میرے پاس (کچھ مانگنے) آتا ہے تو میں یہ قسم کھا لیتا ہوں کہ نہ تو میں اس کو کچھ دوں گا اور نہ اس کے ساتھ حسن سلوک کروں گا۔ آپؐ نے (یہ سکر) فرمایا تم اپنی قسم (توڑ دو اور اس) کا کفارہ دو۔

۲۸ یقیناً ۱۲۱ھ

باب فی النذور نذروں کا بیان

قال الله تعالى ﴿وَلْيُؤْفُوا نَذْرَهُمْ وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ (سورت حج ۲۹)

وقال تعالى ﴿يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ (سورت الدهر)

نذریں نذر باب نصر اور ضرب دونوں سے نذر ماننے کے معنی میں ہے باب افعال سے ڈرانے کے معنی میں آتا ہے یہاں نذر منت ماننے کے معنی میں استعمال ہوا ہے اور نذر جمع کا صیغہ لاکر یہ بتا دیا گیا کہ اس کی انواع کثیر ہیں تفسیر کبیر میں نذر کی تعریف اس طرح مذکور ہے ”النذر ما الزمه الانسان على نفسه“ یعنی غیر واجب چیز کو اپنے اوپر لازم اور واجب کرنے کا نام نذر ہے۔

مثلاً کوئی یہ کہدے کہ میرا فلاں کام اگر ہو جائے تو مجھ پر اللہ تعالیٰ کے لئے دو روزے لازم ہیں۔

نذر کی دو قسمیں ہیں نذر مطلق اور نذر مقید پہلی قسم میں وسعت ہوتی ہے اور دوسری قسم میں وسعت نہیں بلکہ جس وقت کی نذر مانی اسی وقت پر ادا کرنا ہوگا۔ غیر اللہ کے نام کی نذر و نیاز حرام ہے خواہ نقد پیسہ کی صورت میں ہو یا ذبح حیوان کی صورت میں ہو یا کھانوں کی شکل میں ہو یا چڑھاوا چڑھانے کی صورت میں ہو یا کوئی دیگر صورت ہو سب حرام ہیں نذر کے لئے ضروری ہے کہ وہ ایسی طاعت میں ہو جس کی جنس کا حکم شریعت میں ہوا ہو مثلاً نماز روزہ وغیرہ لہذا یہ نذر لازم نہیں کہ کسی نے نذر مانی کہ میں مریض کی عیادت کروں گا کیونکہ عیادت کوئی واجب نہیں صرف مستحب ہے نذر کی تمام تفصیلات قسم کے ابتدائی مباحث میں گذر چکی ہیں۔

دیے جب صاحب مشکوٰۃ نے یہاں مستقل طور پر نذروں کا باب رکھا ہے تو اس کو قسم کے باب میں قسم کے عنوان کے تحت ذکر نہیں کرنا چاہئے تھا شاید وہاں کاتبین سے سہو ہو گیا ہو گا شیخ عبدالحقؒ نے اشعة اللمعات میں لکھا ہے کہ وہاں نذر کا بیان ضمنی طور پر تھا اصل بیان قسم کا تھا اور یہاں نذر کو مستقل الگ ذکر کیا ہے۔

نذر ماننے کا پس منظر

الفصل الاول

عن أبي هريرة وأبي عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تَنْذَرُوا فَإِنَّ النَّذْرَ

لَا يُغْنِي مِنَ الْقَدَرِ شَيْئًا وَإِنَّمَا يُسْتَحْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ (متفق علیہ)

حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابن عمرؓ دونوں راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نذر نہ مانو کیونکہ نذر تقدیر کی کسی چیز کو دور نہیں کرتی البتہ نذر کے ذریعہ بخیل کا (کچھ مال ضرور) خرچ ہوتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”لا تَنْذِرُوا“ مذکورہ حدیث کے الفاظ میں نذر کی ممانعت صراحت کے ساتھ مذکور ہے حالانکہ قرآن عظیم نذر کے جواز اور اس کی ایفاء کا حکم دیتا ہے نیز احادیث کثیرہ سے نذر کے جواز کا پتہ چلتا ہے۔ اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ درحقیقت یہاں اس حدیث میں سخی اور بخیل و کنجوس آدمی کا موازنہ کیا گیا ہے اور دونوں کا تقابل بیان کیا گیا ہے کہ سخی آدمی کی شان یہ ہے کہ وہ بغیر غرض اور بغیر لالچ اور بغیر نذر کے اللہ تعالیٰ کے راستے میں مال لٹاتا ہے وہ صرف اپنے رب کو راضی کرنا چاہتا ہے اور مال دینے کی عوض کوئی شرط نہیں لگاتا ہے۔

لیکن بخیل اور کنجوس مکھی چوس کو اس کی توفیق نہیں ہوتی ہے وہ اگر اپنے مال کو خرچ کرنا بھی چاہتا ہے تو اس کے لئے نذر کو واسطہ بنا دیتا ہے اور قلبی اغراض کی برآری کے لئے کہتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے میرا کام کر دیا یا اس نقصان سے بچا لیا تو میں اس کے نام پر اتنا پیسہ خرچ کر دوں گا تو اس حدیث میں سخی کی صفت ایثار کا بیان ہے اور کنجوس کے اغراض و مقاصد اور لالچ و سوداگری کا بیان ہے اس پورے پس منظر کو سامنے رکھ کر حدیث شریف میں نذر کی ممانعت کر دی گئی ہے اور اسی وجہ سے بعض علماء نے مطلقاً نذر ماننے کو مکروہ لکھا ہے۔ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ اصولی طور پر ”نذر“ ایک مشروع اور جائز امر ہے البتہ کچھ خارجی وجوہات کی وجہ سے نذر مکروہ ہو جاتی ہے۔

☆ چنانچہ قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ جب نذر ماننے والے نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ میرا کام کر دے گا تو میں یہ کام کر دوں گا ورنہ نہیں کروں گا اس طرح شرط لگانے سے اخلاص ختم ہو جاتا ہے تو نذر مکروہ ہو جاتی ہے۔

☆ علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ اگر نذر ماننے والے کا یہ عقیدہ ہو کہ نذر سے تقدیر الہی بدل جائے گی اور خود یہ ”نذر“ نافع اور ضار ہے (جلب منفعت اور دفع مضرت کا کام کرتی ہے) تو اس طرح نذر ماننا حرام ہے اور اگر نذر ماننے میں عقیدہ تو خراب نہ ہو مگر صرف خود غرضی اور مطلب برآری مقصود ہو تو یہ نذر مکروہ ہے کیونکہ نیت میں خلوص نہیں اور اگر خالص نیت سے اطاعت کی غرض سے نذر مانتا ہے تو یہ مستحب ہے، بہر حال حدیث مذکور میں غلط عقیدہ کی وجہ سے نذر کی ممانعت آئی ہے اور خلوص نیت کے ساتھ نذر کی ترغیب دے دی گئی ہے مطلق نذر سے منع کرنا مقصود نہیں ہے زیر بحث حدیث میں ”فان النذر لا یغنی من القدر شیاً“ کے الفاظ میں جس علت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اس سے علامہ طیبیؒ کی تفصیل و توضیح کی تائید ہوتی ہے۔

نذر معصیت میں کفارہ کا حکم

﴿۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعهُ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَهُ فَلَا يَعْصِهِ (رواه البخاری)

اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ایسی نذر مانے جس سے اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہوتی ہو تو اسے چاہئے کہ وہ اس کی اطاعت کرے (یعنی اس نذر کو پورا کرے) اور جو شخص ایسی نذر مانے جس سے اللہ تعالیٰ کی معصیت (نافرمانی) ہوتی ہو تو وہ اسکی نافرمانی نہ کرے (یعنی ایسی نذر کو پورا نہ کرے) (بخاری)

توضیح

”فلا یَعْصِیْہُ“ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ معصیت کی نذر ماننا جائز نہیں ہے مثلاً یہ نذر کسی نے مانی کہ اگر میرا گمشدہ بیٹا مل گیا تو میں شاہ دولہ کے مزار پر چادر چڑھاؤں گا قص کروں گا، اس نذر کا پورا کرنا کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے لیکن اختلاف اس میں ہے کہ معصیت کی نذر میں کفارہ ہے یا نہیں ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک نہ معصیت کی نذر جائز ہے نہ اس کا پورا کرنا جائز ہے اور نہ اس میں کفارہ ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ معصیت کی نذر کا توڑنا ضروری ہے اور پھر اس کا کفارہ ادا کرنا بھی واجب ہے جو کفارہ یمین ہے۔

دلائل

امام شافعیؒ اور امام مالکؒ زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں نیز آنے والی عمران بن حصین کی حدیث نمبر ۳ سے بھی استدلال کرتے ہیں طرز استدلال اس طرح ہے کہ یہاں کفارہ کا ذکر نہیں ہے اگر نذر معصیت میں کفارہ ہوتا تو احادیث میں اس کا تذکرہ ہوتا۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ نے حضرت عقبہ بن عامر کی حدیث نمبر ۴ سے استدلال کیا ہے الفاظ یہ ہیں ”کفارة النذر كفارة اليمين“ پھر فصل ثانی کی حضرت عائشہؓ کی حدیث نمبر ۹ سے استدلال کیا ہے جس میں صاف الفاظ ہیں کہ ”لانذر فی معصیة و کفارتہ کفارة اليمين“ اسی کے ساتھ حضرت ابن عباس کی حدیث نمبر ۱ سے استدلال کیا ہے۔ ائمہ احناف کے بعض علماء نے اس قسم کی نذر کے کفارہ میں کچھ فرق کیا ہے وہ یہ کہ اس نذر میں اگر معصیت لذاتہ یعنی شرب خمر یا زنا کرنے کی نذر ہے تو نہ اس کا پورا کرنا جائز ہے نہ اس میں کفارہ ہے اور اگر نذر میں معصیت لغيرہ ہے مثلاً عیدین

یا ایام تشریق میں روزوں کی نذرمان لی تو اس کے توڑنے میں کفارہ یحییٰ آئیگا اس طرح دونوں قسم کی روایات پر عمل ہو گیا۔

جواب:

باقی مذکورہ زیر بحث حدیث میں کفارہ دینے نہ دینے کا ذکر اگر نہیں ہے تو عدم ذکر عدم حکم کی دلیل تو نہیں ہوتی اگر زیر بحث حدیث میں کفارہ کا ذکر نہیں ہے تو دیگر احادیث میں اس کا ذکر موجود ہے لہذا کفارہ دینے کا حکم اپنا نا پڑے گا ان حضرات نے جو حضرت عمران بن حصین کی روایت سے استدلال کیا ہے اس کا بھی یہی جواب ہے۔

لطیفہ

کہتے ہیں امام ابو حنیفہؒ شیخ شعیؒ کے پاس آئے اور نذر معصیت کا مسئلہ پوچھا انہوں نے فرمایا کہ جب گناہ اور معصیت کی نذرمانی جائے تو اس میں کچھ بھی کفارہ وغیرہ نہیں امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ پھر ظہار میں کفارہ کیوں ہے حالانکہ وہ بھی گناہ ہے کیونکہ اپنی بیوی کو ماں کہنا کتابرا ہے؟ شعی حیران ہوئے اور فرمانے لگے ”انت من الازانیین“ آپ اصحاب رائے میں سے ہیں۔ شیخ شعی امام ابو حنیفہؒ کے استاذ ہیں۔

﴿۳﴾ وعنِ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَفَاءَ لِنَذْرِ فِي مَعْصِيَةٍ وَلَا فِي مَالٍ يَمْلِكُ الْعَبْدُ (رواه مسلم) وَفِي رِوَايَةٍ لَا نَذْرَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ .

اور حضرت عمران ابن حصین سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو نذر گناہ کا باعث ہو اس کو پورا کرنا جائز نہیں ہے اور نہ اس چیز کی نذر پوری کرنا جائز ہے جس کا بندہ مالک نہ ہو۔ (مسلم)

قسم اور نذر کا کفارہ یکساں ہے

﴿۴﴾ وعنِ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَفَّارَةُ النَّذْرِ كَفَّارَةُ اليمينِ (رواه مسلم)

اور حضرت عقبہ ابن عامرؒ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا نذر کا کفارہ قسم کے کفارے جیسا ہے۔ (مسلم)

ناممکن باتوں کی نذر کو پورا نہ کرو

﴿۵﴾ وعنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ قَائِمٍ فَسَأَلَ عَنْهُ فَقَالُوا أَبُو سَرَّائِيلَ نَذَرَ أَنْ يَقُومَ وَلَا يَقْعُدَ وَلَا يَسْتَظِلَّ وَلَا يَتَكَلَّمَ وَيَصُومَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مَرُوءَهُ فَلْيَتَكَلَّمْ وَلْيَسْتَظِلَّ وَلْيَقْعُدْ وَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ (رواہ البخاری)

اور حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ ارشاد فرما رہے تھے کہ اچانک آپ کی نظر ایک شخص پر پڑی جو کھڑا تھا آپؐ نے اس شخص کے بارہ میں دریافت فرمایا کہ (اس کا نام کیا ہے اور یہ اس وقت کیوں کھڑا ہے؟) تو لوگوں نے بتایا کہ اس کا نام ابوسرائیل ہے اور اس نے یہ نذر مانی ہے کہ کھڑا ہیگانہ بیٹھے گانہ سایہ میں آئے گا اور نہ (بالکل) بولے گا اور (ہمیشہ) روزے رکھے گا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (یہ سکر) فرمایا کہ اس سے کہو، بولے، سایہ میں آئے، بیٹھے اور اپنا روزہ پورا کرے۔ (بخاری)

توضیح

”ابوسرائیل نذر ان یقوم“ یعنی حضور اکرمؐ نے پوچھا کہ یہ شخص کیوں کھڑا ہے لوگوں نے کہا کہ یہ ابوسرائیل ہے اس نے نذر مانی ہے کہ کھڑا رہے گا۔ اس شخص نے جن باتوں کی نذر مانی تھی ان میں سے بعض پر تو عمل کرنا آسان اور ممکن تھا لیکن بعض پر عمل کرنا ممکن نہیں تھا تو جن باتوں پر عمل کرنا ممکن تھا اس کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا اور جن پر عمل ممکن نہیں تھا اس کو پورا نہ کرنے کا حکم دیا گیا۔ چنانچہ حضور اکرمؐ نے اس کو روزے پورے کرنے کا حکم دیدیا کہ سال بھر کے روزے رکھے گا ہاں ایام منہیہ اس سے خارج ہوں گے یعنی عید الفطر عید الاضحیٰ اور تین دن ایام تشریق کے ایام منہیہ ہیں اگر کسی شخص نے ان دنوں کے روزوں کی بھی نذر مانی تو ائمہ احناف کے نزدیک اس کا توڑنا اور پھر کفارہ ادا کرنا لازم ہو گا یاد رہے ہمیشہ روزے رکھنا ان کے لئے جائز ہے جو اس کے رکھنے کی قدرت رکھتا ہو۔ ”ان یقوم“ یعنی ہمیشہ کھڑا رہنے کی نذر مانی تھی تو اس کا پورا کرنا ممکن نہیں تھا کیونکہ یہ کسی کے بس کی بات بھی نہیں ہے اور نماز میں قعدہ وسجدہ کے لئے بیٹھنا فرض ہے اس لئے اس نذر کے توڑنے کا حکم دیا گیا۔ ”لا یتکلم“ یہ بھی ممکن نہیں تھا کیونکہ نماز میں پڑھنا قرأت کی صورت میں فرض ہے۔ قرآن عظیم کی تلاوت ہے۔ اور کسی مسلمان کے سلام کا جواب دینا واجب ہے اسی طرح صلہ رحمی کے لئے رشتہ داروں سے بولنا ان کا حق ہے اس لئے اس نذر کو توڑنے کا حکم دیدیا گیا۔ ”ولا یستظل“ یعنی کبھی سایہ میں نہیں آئے گا یہ بھی ممکن نہیں تھا کیونکہ ہمیشہ دھوپ میں کھڑا ہونا خودکشی ہے اور باجماعت نماز کیلئے مسجد میں آنا ضروری تھا اس لئے اس نذر کو توڑنے کا بھی حکم دیدیا گیا اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ ہر وہ فعل و عمل جس سے انسان کو مشقت اٹھانی پڑتی ہو اور قرآن وحدیث نے اس کا حکم نہیں دیا ہو جیسے پیدل ننگے پیر چلنا یا دھوپ میں بیٹھنا یہ ثواب کا کام نہیں ہے (زجاجۃ المصاحف ج ۲ ص ۵۹۵)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ پیدل جماعتوں کو چلانا اور ان کو مشقت میں ڈالنا جبکہ تمام سہولیات موجود ہوں یہ محل بحث ہے شریعت کا واضح حکم ہونا چاہئے اجتہاد کی ضرورت یہاں نہیں ہے۔

مشی الی بیت اللہ کی نذر کا حکم

﴿۶﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى شَيْخًا يَهَادِي بَيْنَ ابْنَيْهِ فَقَالَ مَا بَالُ هَذَا قَالُوا نَذَرَ أَنْ يَمْشِيَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْ تَعْذِيبِ هَذَا نَفْسَهُ لَغَنَى وَأَمْرُهُ أَنْ يَرْكَبَ (متفق عليه) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذْ كَبَّ أَيُّهَا الشَّيْخُ فَإِنَّ اللَّهَ غَنَى عَنْكَ وَعَنْ نَذْرِكَ. اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (بیت اللہ کے سفر کے دوران) ایک بوڑھے کو دیکھا جو (ضعف و کمزوری کی وجہ سے) اپنے دو بیٹوں کے درمیان (ان کے کاندھے پر ہاتھ رکھے) راستہ چل رہا تھا۔ آپؐ نے پوچھا کہ اسے کیا ہوا؟ صحابہؓ نے عرض کیا کہ اس شخص نے پیادہ پا جانے کی نذر مان رکھی ہے، آپؐ نے فرمایا اس طرح اپنے آپ کو عذاب (تکلیف) میں ڈالنے کی خدا کو پرواہ نہیں ہے۔ پھر آپؐ نے اس شخص کو سواری پر چلنے کا حکم دیا (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں یوں ہے کہ آپؐ نے اس بوڑھے سے فرمایا کہ بڑے میاں سواری پر چلو کیونکہ اللہ تعالیٰ تم سے اور تمہاری اس منت سے بے نیاز ہے۔

توضیح

”رای شیخا“ شیخ سے مراد بوڑھا اور کمزور شخص ہے ”یہادی“ یہ مجہول کا صیغہ ہے دو آدمیوں کے کندھوں پر دونوں ہاتھ رکھ کر مشکل سے چلنے کو کہتے ہیں ”بین ابنہ“ کا لفظ اس پر دلالت کر رہا ہے کہ ان کو کتنی تکلیف تھی ”بال“ بمعنی حال ہے اور ”نفسہ“ تعذیب مصدر کے لئے مفعول بہ ہے۔

اگر کسی نے زیارت بیت اللہ کے لئے پیدل چلنے کی نذر مانی اور یوں کہا کہ ”میں پیادہ پا بیت اللہ جاؤں گا“ تو اس بارے میں علماء کرام کے اقوال مختلف ہیں امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر پیدل جانے کی قدرت و طاقت ہے تو جائے ورنہ عجز اور مجبوری کی صورت میں سوار ہو جائے اور نذر توڑ کر دم ادا کرے اور یہی اس کا کفارہ ہے امام شافعیؒ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ عجز کی صورت میں کچھ نہیں اور قدرت کی صورت میں اگر نذر توڑ کر سوار ہوا تو دم ہے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس طرح نذر کے بعد پیدل چلنے کی قدرت ہو یا نہ ہو اس شخص پر پیدل چلنا لازم نہیں ہے بلکہ اس کو اختیار ہے کہ وہ سوار ہو کر سفر کرے اور ایک دم بطور کفارہ ادا کرے ”ان دونوں مسکلوں کی اتفاقی بات تو اتنی ہے کہ اس طرح نذر ماننے سے نذر منعقد ہو جاتی ہے اور پیادہ چلنا لازم ہے لیکن اگر کوئی اس پر عمل نہیں کرتا اور اس نذر کو توڑنا چاہتا ہے تو وہ کیا کرے تو شوافعؒ فرماتے ہیں کہ مجبوری کی صورت میں دم ہے اور مجبوری نہ ہونے کی صورت میں پیدل چلنا متعین ہے مگر احنافؒ فرماتے ہیں کہ پیدل چلنے پر قدرت باوجود اگر یہ شخص اس نذر کو توڑنا چاہتا ہے اور سوار ہو کر جانا چاہتا ہے تو ایسا کر سکتا ہے البتہ ایک دم ادا کرنا ہوگا ادنیٰ دم بکری،

ہے اور جہاں بدنہ کا ذکر ہے تو وہ مستحب ہے۔

سوال

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ نذر تو اس چیز کی مانی جاتی ہے جس کی جنس میں سے کوئی فعل شرعاً واجب ہو اور بیت اللہ کی طرف پیدل سفر کرنا کوئی واجب فعل نہیں ہے تو قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ اس شخص پر اس نذر میں کچھ بھی لازم نہ ہو حالانکہ عام علماء کے نزدیک اس نذر کے توڑنے میں اس شخص پر دم لازم ہے۔

جواب

قیاس کا تقاضہ تو یہی ہے اور ایسا ہی ہونا چاہئے تھا لیکن استحسان یعنی قیاس خفی کی وجہ سے یہ نذر معتبر قرار دیدی گئی ہے کیونکہ لوگوں کے عرف میں اس طرح کے الفاظ ادا کرنے سے حج یا عمرہ لازم سمجھا جاتا ہے اور قسم اور نذر میں عرف کا بڑا دخل ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت علیؓ سے ایک اثر منقول ہے کہ اس طرح نذر ماننے سے حج یا عمرہ لازم آتا ہے تو اس وجہ سے بھی قیاس کو چھوڑ دیا گیا ہے۔

سوال

جب نذر توڑنے کا کفارہ قسم توڑنے کے کفارہ کی طرح ہے تو پھر اس نذر کے توڑنے کی وجہ سے دم کیوں لازم آتا ہے کفارہ قسم کیوں نہیں آتا؟

جواب

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ نذر کا یہ معاملہ حج و عمرہ سے وابستہ ہے اور حج و عمرہ میں جب نقصان آتا ہے تو اس کو دم سے ہی پورا کیا جاسکتا ہے۔ ”قال و نقائص النسك تجبر بالدم“ گویا یہ حج و عمرہ کی خصوصیت ہے ”كذافي زجاجة المصابيح مختصراً“

باقی جس نے پیدل حج کی نذر مانی تو اس پر لازم ہے کہ گھر سے طواف زیارت تک پیدل جائے یہی رائج ہے اور اگر یہی نذر عمرہ کی مانی تو سرمنڈانے تک پیدل رہے۔ اگر کسی نے کہا کہ مجھ پر بیت اللہ تک پیدل چلنا اللہ کے لئے نذر ہے تو اس کی نیت کا اعتبار ہوگا کہ اس نے حج کی نیت سے کہا تھا یا عمرہ کی نیت سے کہہ دیا تھا یا درہم یہ پیدل نذر اس وقت لازم آئے گی جب کسی نے مشی الی بیت اللہ کے الفاظ کہہ دئے اگر کسی نے ”ذہاب الی بیت اللہ“ کے الفاظ ادا کر دیئے تو کچھ بھی لازم نہیں آئے گا ہاں عرف کا اعتبار ہے۔

نذر ماننے والے کے ورثاء پر نذر پوری کرنا واجب ہے یا نہیں؟

﴿وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ اسْتَفْتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَذْرِ كَانَ عَلَى أُمِّهِ فَنُؤِفَتْ قَبْلَ أَنْ تَقْضِيَهُ فَأَفْتَاهُ أَنْ يَقْضِيَهُ عَنْهَا﴾ (متفق علیہ)

اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہؓ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس نذر کے بارہ میں مسئلہ پوچھا جو ان کی ماں نے مانی تھی اور اس کو پورا کرنے سے پہلے وہ مر گئی تھیں چنانچہ آنحضرتؐ نے سعد کو یہ فتویٰ دیا کہ وہ اپنی ماں کی طرف سے اس نذر کو پورا کریں۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”فأفاته ان يقضيه عنها“ حضرت سعد بن عبادہؓ کی والدہ نے کیا نذر مانی تھی اس بارہ میں کوئی یقینی وضاحت نہیں ملی بعض علماء نے فرمایا کہ آپؐ نے روزہ رکھنے کی نذر مانی تھی بعض علماء کہتے ہیں اعتناق عبد کی نذر تھی بعض نے کہا کہ صدقہ کی نذر مانی تھی۔ مگر صحیح بات یہ ہے کہ ان کی نذر مبہم تھی نذر معین اور نذر مطلق کا تذکرہ بھی نہیں تھا دارقطنی میں ایک روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعدؓ سے فرمایا کہ اپنی والدہ کی طرف سے کنواں کھود کر وقف کر دو چنانچہ آپؐ نے ایسا ہی کیا اور پھر فرمایا کہ ”یہ سعد کی والدہ کے لئے ہے“

اب یہاں سے یہ مسئلہ بیان کیا جاتا ہے کہ اگر کسی شخص نے نذر پورا کرنے کی وصیت کی تو دیکھا جائے گا اگر نذر کا تعلق مال سے ہے تو میت کے ایک ثلث مال سے نذر پوری کی جائے گی۔ اور میت کے ورثاء پر تعمیل حکم لازم ہے اور اگر میت کا مال نہیں ہے تو ورثاء پر اس نذر کی ایفاء لازم نہیں ہے، ہاں اگر ورثاء بطور احسان ایفاء کرنا چاہتے ہیں تو یہ تبرع اور احسان ہے اور اگر نذر کا تعلق مال کے بجائے عبادات بدنہ سے ہو تو اس کی وصیت پورا کرنا جمہور علماء کے نزدیک جائز نہیں ہے کیونکہ ”لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد“ صریح حدیث وارد ہے۔ اہل ظواہر نے زیر بحث حدیث کے ظاہر پر عمل کیا ہے کہ وارث پر مورث کی نذر پورا کرنا یہ حال میں لازم ہے۔

ایصال ثواب کا مسئلہ

اس حدیث کے اشاروں سے علماء نے ایصال ثواب کا مسئلہ نکالا ہے ایصال ثواب کا مطلب یہ ہے کہ زندوں کے اعمال کا ثواب مردوں تک پہنچتا ہے یا نہیں اس مسئلہ میں عرب و عجم کے علماء میں دو قسم کی آراء چلی آ رہی ہیں مصر کے ایک عالم محمد احمد عبدالسلام نے اس مسئلہ پر ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے ”القراءة للاموات هل یصل ثوابها الیہم؟“ یہ کتاب آدھی سے کچھ زیادہ ایصال ثواب کی نفی میں ہے۔ اور آدھی سے کچھ کم آخری حصہ ایصال ثواب کے اثبات میں ہے میں اس مسئلہ کی تفصیل بیان نہیں

کر سکتا صرف اتنی بات ہے کہ اہل السنۃ والجماعت اور معتزلہ کے درمیان گزشتہ زمانوں میں یہ اختلافات زوروں پر تھے معتزلہ ایصالِ ثواب کا انکار کرتے تھے اور اہل سنت اثبات کرتے تھے، اب تو علماء ان مسائل کے لئے فارغ بھی نہیں ہے۔

بہر حال عباداتِ مالیہ پر اجماع ہے کہ اس کا ثواب مردوں تک پہنچتا ہے اور عباداتِ بدنیہ میں فرائض و سنن اور واجبات کا ثواب کسی دوسرے کو نہیں بخشا جاسکتا کیونکہ یہ ہر آدمی کا ذاتی عمل ہے اور اس کی اپنی ذمہ داری ہے اب بات نوافل کی رہ گئی مثلاً نفل نماز روزہ تلاوت قرآن پاک وغیرہ تو جمہور علماء اس کے ایصالِ ثواب کے قائل و عامل ہیں البتہ امام شافعیؒ کی طرف منسوب ہے کہ وہ تلاوت قرآن کے ایصالِ ثواب کے قائل نہیں ہیں لیکن ایصالِ ثواب سے متعلق بہت احادیث وارد ہیں جو ان پر حجت ہیں یہی وجہ ہے کہ اکثر شوافع نے اس مسئلہ میں اپنے امام کا ساتھ نہیں دیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اگر تعین تاریخ کو کوئی شخص ضروری نہیں سمجھتا ہو جیسے اہل بدعت کے ہاں تیجہ، ساتواں، چالیسواں اور گیارہواں تعین کے ساتھ وہ ضروری سمجھتے ہیں تو پھر ایصالِ ثواب درست ہے مردے کو ثواب پہنچ جائے گا ہاں اگر مردے کے ایصالِ ثواب کے لئے ختم قرآن ہو تو اس پر قاری کے لئے کھانا یا عوض لینا جائز نہیں ہے اگر عوض لے لیا تو ثواب نہ قاری کو ملے گا اور نہ مردے کو ملے گا۔ ہاں اگر تبرک کے طور پر ختم قرآن ہو مثلاً نئے مکان و دکان میں، تو تلاوت سے برکت آ جاتی ہے اس کے عوض میں کھانا جائز ہے بشرطیکہ نابالغ یتیموں کا مال نہ ہو ایصالِ ثواب کے ختم قرآن کے لئے شرط ہے کہ ہر قسم کی نمود و نمائش اور اشتہار و تشہیر اور غرض و اغراض سے پاک ہو ورنہ جائز نہیں ہوگا نہ ثواب ہوگا ایصالِ ثواب اگر کئی اموات کے لئے کیا جائے تو حضرت گنگوہیؒ کے فتویٰ کے مطابق یہ ثواب سب پر تقسیم ہوگا دیگر مفتیان حضرات کا خیال ہے کہ ہر ایک کو پورا پورا ملے گا مثلاً مردوں کو ایک قرآن کا ثواب بخشا تو ہر ایک کو پورا قرآن کا ثواب ملے گا ان مسائل کے لئے فتاویٰ رشیدیہ دیکھ لیا جائے خصوصاً ص ۲۳۰ وغیرہ۔

عقود رسم المفتی وغیرہ کتب سے ایک ضابطہ معلوم ہوتا ہے جو استیجار علی الطاعات سے متعلق ہے کہ ہر وہ طاعت و عبادت کہ اگر اس پر اجرت نہ لی جائے تو اس طاعت اور منصب شریعت کے ختم ہو جانے کا خطرہ ہے تو اس پر اجرت لینا بدرجہ مجبوری متاخرین کے نزدیک جائز ہے جیسے امامت، اذان، تعلیم، تعلیم اور تدریس ہے اور اگر شریعت کا کوئی منصب ختم نہیں ہوتا ہے جیسے تراویح اور ایصالِ ثواب کے ختمات وغیرہ تو اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے کیونکہ تراویح تو چھوٹی سورتوں سے بھی پڑھائی جاسکتی ہے لہذا منصب شرعی کے ختم ہونے کا خطرہ نہیں۔ باقی عاملوں کا عمل اور تعویذات یہ طاعت نہیں بلکہ ایک علاج ہے اس پر اجرت لینا جائز ہے اگرچہ عوام الناس کے نزدیک باعث طعن ہے۔

صدقہ کرنے میں اپنی ضرورت کو ملحوظ رکھنا چاہئے

﴿۸﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَنْخَلَعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمْسِكْ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ فَإِنِّي أُمْسِكُ سَهْمِي الَّذِي بَخِيرَ (متفق عليه) وَهَذَا طَرَفٌ مِنْ حَدِيثٍ مُطَوَّلٍ.

اور حضرت کعب ابن مالک کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میری مکمل اور پوری طرح توبہ کا تقاضا تو یہ ہے کہ میں اپنے سارے مال سے دست کش ہو جاؤں اور اس کو اللہ اور اس کے رسول کے لئے خیرات کر دوں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے حق میں بہتر یہ ہے کہ تم کچھ مال روک لو میں نے عرض کیا میں اپنا خیر کا حصہ روک لیتا ہوں۔ (بخاری و مسلم) یہ روایت ایک طویل حدیث کا کٹرا ہے۔

توضیح

”کعب بن مالک“ تبوک کے لئے آنحضرتؐ کی طرف سے نفیر عام کا اعلان ہو گیا تھا اس لئے ہر عاقل بالغ مرد پر جہاد میں لگنا فرض عین ہو چکا تھا حضرت کعب بن مالک اور ان کے دوست اسی حضرت ہلال بن امیہ اور حضرت مرارہ بن ربیع رضی اللہ عنہم پیچھے رہ گئے تھے ان تینوں کے نام یاد رکھنے کے لئے لفظ ”مکہ“ کو یاد رکھا جائے کیونکہ ہر ایک کے نام کا پہلا حرف اس لفظ میں موجود ہے اسی طرح معراج میں کون سے آسمان میں کس نبی کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات ہوئی تھی جس کا احادیث میں ترتیب سے واقعہ بیان کیا گیا ہے تو اس کو یاد کرنے کے لئے ”اعیہما“ کا جملہ یاد رکھا جائے اس جملہ کا ہر پہلا حرف آسمانوں کی ترتیب کے ساتھ اس نبی کے نام کے پہلے حرف سے موافق ہے۔ مثلاً الف آدم علیہ السلام کے لئے ہے اور پہلے آسمان میں ملاقات ہوئی تھی۔ اسی طرح قاتیل و ہاتیل میں قاتل معلوم کرنے کے لئے قاف کو ذہن میں رکھا جائے کہ جس کے نام میں پہلا حرف قاف ہے وہ قاتل ہے اسی طرح جلالین کے دو مصنف جلال الدین سیوطی اور جلال الدین محلی میں حروف ہجا کے اعتبار سے پہلا حرف سین ہے دوسرا میم ہے تو پہلے حصہ کا مصنف سیوطی ہے دوسرے کا محلی ہے اسی طرح تعیم فعم، اسع، زید، ان حروف میں ہر نبی کے نام اور ان پر نازل شدہ کتاب اور زبان کی طرف اشارہ ہے مثلاً ”تعم“ کو دیکھئے ”ت“ تو رات ع عبرانی میں میم موسیٰ پر نازل ہوئی، ”فعم“ میں ف فرقان، ع عربی میں ”م“ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا۔ ”اسع“ الف انجیل، سین سریانی زبان میں ع عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی ”زید“ میں زبور ”ی“ یونانی زبان میں دال داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی ہے بہر حال حضور اکرمؐ نے حضرت کعب کو سارا مال صدقہ کرنے سے منع فرمادیا اور صدیق اکبرؓ کی تعریف فرمائی جبکہ آپؐ نے غزہ تبوک کے موقع پر سارا مال پیش کیا وجہ فرق یہ ہے کہ ہر ایک کی ایمانی کیفیت، اگ، الگ تھی۔ اس حدیث کا تعلق باب النذور سے اس طرح ہے کہ حضرت کعب کا مال پیش کرنا گویا نذر کی وجہ سے تھا۔

الفصل الثانی

﴿۹﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْرَ فِي مَعْصِيَةٍ وَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةٌ

الْيَمِينِ (رواه ابو داؤد و الترمذی و النسائی)

حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گناہ کی نذر کو پورا کرنا جائز نہیں ہے اور اس نذر کا کفارہ قسم کے کفارہ جیسا ہے۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی)

غیر معین نذر کا کفارہ

﴿۱۰﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَمْ يَسْمِهِ فَكَفَّارَتُهُ

كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةٍ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَا يَطِيقُهُ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ

يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا أَطَاقَهُ فَلَيْفَ بِهِ (رواه ابو داؤد و ابن ماجہ) وَوَقَفَهُ بَعْضُهُمْ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ.

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص غیر معین نذر مانے (یعنی صرف یہ کہے کہ

میں نذر مانتا ہوں اور اس کا تعین نہ کرے کہ کس چیز کی نذر مان رہا ہے، مثلاً روزہ کی نذر مان رہا ہے یا صدقہ کی؟)

تو اس نذر کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے (یعنی غیر معین نذر کی صورت میں اس کو وہ کفارہ ادا کرنا ہوگا جو قسم توڑنے کی صورت

میں دیا جاتا ہے) اسی طرح جو شخص کسی ایسی چیز کی نذر مانے جو گناہ ہو تو (اس کا پورا کرنا جائز نہیں ہے اور) اس کا کفارہ

قسم کا کفارہ ہے نیز جو شخص کسی ایسی چیز کی نذر مانے جس کو وہ پورا کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو (مثلاً پہاڑ اٹھانے یا پیادہ

قدم بیت اللہ جانے کی نذر مانے یا اسی طرح کی ناممکن العمل کسی بھی چیز کو اپنے اوپر بطور نذر واجب کرے) تو اس

کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اور جو شخص ایسی چیز کی نذر مانے جس کو پورا کرنے کی وہ طاقت رکھتا ہو تو اس کو چاہئے کہ اس نذر

کو پورا کرے (ابوداؤد، ابن ماجہ) بعض راویوں نے اس حدیث کو حضرت ابن عباسؓ پر موقوف کیا ہے۔

توضیح

”لم یسمہ“ یعنی نذر کو مطلق چھوڑا کسی خاص فعل کا نام نہیں لیا کہ مجھ پر اللہ کے لئے روزہ ہے یا حج ہے یا عمرہ ہے لیکن اگر دل

میں کسی چیز کی نیت ہو تو اسی پر عمل کرنا ہوگا ورنہ یہ نذر مطلق ہے اس کا کفارہ یمین کے کفارہ کی طرح ہے اس حدیث کا یہ مطلب

امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے ہاں ہے شوافع حضرات کے نزدیک اس حدیث میں نذر لجاج و جدال کا بیان ہے یعنی کسی شخص

نے نذر مانی کہ اگر میں نے فلاں شخص سے کلام کیا تو مجھ پر ایک ماہ کے روزے یا حج لازم ہو، اب اگر اس نے کلام کر لیا اور نذر

توڑ دیا تو اس پر کفارہ یمین آئے گا ظاہر حدیث میں ”لم یسمہ“ کے الفاظ سے احناف و مالکیہ کی رائے کی تائید ہوتی ہے۔

کفار سے مشابہت نہ رکھو

﴿۱۱﴾ وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ قَالَ نَذَرَ رَجُلٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْحَرَ إِبِلًا بِبُؤَانَةَ فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كَانَ فِيهَا وَثَنٌ مِنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ قَالُوا لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ فِيهَا عَيْدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ قَالُوا لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْفِ بِنَذْرِكَ فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ لِنَذْرِ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا فِيمَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ (رواه ابو داؤد)

اور حضرت ثابت ابن ضحاک کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک شخص نے یہ نذرمانی کہ وہ بوانہ میں (جو مکہ کے نشیبی علاقہ میں واقع ایک جگہ کا نام تھا) اونٹ ذبح کرے گا پھر وہ شخص رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ کو اپنی (نذر کی) خبر کر دی، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (صحابہ سے) دریافت فرمایا کہ کیا زمانہ جاہلیت میں اس مقام پر کوئی بت تھا جس کی پرستش کی جاتی تھی؟ صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں پھر آپ نے پوچھا کہ کیا وہاں کفار کے میلوں میں سے کوئی میلا لگتا تھا؟ صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں اس کے بعد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس شخص کو مخاطب) کر کے فرمایا کہ تم اپنی نذر کو پورا کرو کیونکہ اس نذر کو پورا کرنا جائز نہیں ہے جہاں کوئی گناہ کی بات ہو، نیز ابن آدم پر اس چیز کی نذر کو پورا کرنا بھی ضروری نہیں ہے جو اس کی ملکیت میں نہ ہو۔

توضیح

”ببؤانہ“ مکہ مکرمہ کے قریب بیع مقام میں ساحل سمندر کے پاس ایک چراگاہ کا نام ہے باپریش اور واؤ مفتوح غیر مشدد ہے نجد کے علاقہ میں بھی پانی کے ایک گھاٹ کا نام بوانہ ہے وہ مراد نہیں۔ ”وثن“ بت کے معنی میں ہے جمع اوثان ہے ”عید“ یہ اعیاد کی جمع ہے جاہلیت میں جہاں مشہور میلے لگتے تھے ان جگہوں کے خاص خاص نام ہوتے تھے اسی کا حضور اکرم نے پوچھا ہے تاکہ آپ کو معلوم ہو جائے کہ اس جگہ میں کفار کا کوئی شعار تو نہیں ہے جب پتہ چلا کہ کوئی خصوصی علامت نہیں تو آپ نے وہاں ذبح کرنے کی اجازت دیدی اس سے یہ معلوم ہوا کہ کفار کے ساتھ مسلمانوں کو اپنے افعال و اقوال اور اپنی عبادات و عادات میں مشابہت نہیں رکھنی چاہئے کیونکہ ”من تشبه بقوم فهو منهم“ مذکورہ حدیث سے معلوم ہوا کہ نذر کے لئے جس مکان کا تعین کیا گیا ہو اور اس پر عمل ممکن ہو تو وہیں پر نذر کو پورا کرنا لازم ہے۔

فتح کی تمنا میں دف بجانے کی نذر

﴿۱۲﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَضْرِبَ عَلَى رَأْسِكَ بِالذُّفِّ قَالَ أَوْفِي بِنَذْرِكَ (رواہ ابو داؤد) وَزَادَ رَزِينٌ قَالَتْ وَنَذَرْتُ أَنْ أَذْبَحَ بِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا مَكَانٌ يُذْبَحُ فِيهِ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ هَلْ كَانَ بِذَلِكَ الْمَكَانِ وَثْنٌ مِنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ قَالَتْ لَا قَالَ هَلْ كَانَ فِيهِ عِيْدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ قَالَتْ لَا قَالَ أَوْفِي بِنَذْرِكَ

اور حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نے یہ نذر مانی کہ (جب آپ جہاد سے واپس تشریف لائیں تو) میں آپ کے سامنے دف بجاؤں؟ آپ نے فرمایا تم اپنی نذر پوری کرو۔ (ابو داؤد) اور رزین نے اس روایت میں یہ الفاظ مزید نقل کئے ہیں کہ اس عورت نے (یہ بھی) کہا کہ ”اور میں نے یہ نذر مانی ہے کہ میں فلاں فلاں مقام پر جہاں زمانہ جاہلیت میں لوگ جانور ذبح کرتے تھے جانور ذبح کروں، آپ نے دریافت فرمایا کہ کیا وہاں زمانہ جاہلیت کے بتوں میں سے کوئی بت تھا؟ اس عورت نے کہا کہ نہیں پھر آپ نے پوچھا کہ کیا وہاں کفار کے میلوں میں سے کوئی میلہ لگتا تھا؟ اس عورت نے کہا کہ نہیں؟ آپ نے فرمایا اپنی نذر پوری کرو۔

توضیح

”ان اضرب علی راسک بالدف“ ”ذف“ دال پر ضمہ فصح ہے فتح بھی جائز ہے اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے سامنے دف بجاؤ گی عام شارحین نے یہی مطلب لیا ہے لیکن یہ حاصل معنی ہے اگر حقیقی معنی پر عمل کیا جائے کہ آپ کے سر پر دف بجاؤں گی تو بھی ممکن ہے کیونکہ دف بجانے والی لونڈی جب کھڑی ہو کر دف بجائے گی اور حضور اکرمؐ بیٹھے ہوئے تشریف فرما ہوں گے تو یہ سر پر دف بجانا ہوگا اور ترجمہ یہ ہوگا میں آپ کے سر پر دف بجاؤں گی شیخ عبدالحقؒ نے فارسی میں یہی ترجمہ کیا ہے اور پھر یعنی سے حاصل معنی بیان کیا ہے۔

سوال

یہاں ایک مشہور سوال ہے جس کو علامہ خطابی نے اس طرح بیان کیا ہے فرماتے ہیں کہ دف بجانا کوئی طاعت اور نیک عمل نہیں ہے زیادہ سے زیادہ ایک مباح عمل ہے حالانکہ نذر ماننے کے لئے طاعت کا ہونا ضروری ہے تو یہ نذر کس طرح صحیح ہو سکتی ہے۔

جواب

علامہ خطابی جواب میں فرماتے ہیں کہ اگرچہ دف بجانا صرف ایک مباح امر ہے لیکن جب یہ دف بجانا نبی اکرمؐ

کے ساتھ والہانہ محبت و عقیدت کے ساتھ متعلق ہوا اور جہادی معرکوں سے صحیح سالم فاتحانہ انداز سے واپس آنے سے متعلق ہوا جس میں کفار کا سرنگوں اور غمگین ہونا تھا اور منافقین کی توہین و تحقیر و تذلیل تھی تو اس وجہ سے اب یہ عمل بعض نیکیوں کی طرح ہوا لہذا اس کی نذر صحیح ہو گئی۔

تہائی مال کا صدقہ کافی ہے

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي لُبَابَةَ أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَهْجُرَ دَارَ قَوْمِي الَّتِي أَصَبْتُ فِيهَا الذَّنْبَ وَأَنْ أَتَحْلِيَ مِنْ مَالِي كُلِّهِ صَدَقَةً قَالَ يُجْزِي عَنْكَ الثُّلُثُ (رواہ رزین)

اور حضرت ابولبابہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میری توبہ کی تکمیل یہ ہے کہ میں اپنی قوم کا گھر چھوڑ دوں جہاں مجھ سے گناہ سرزد ہوا ہے اور یہ کہ میں اپنے تمام مال کو خیرات کرنے کیلئے اس سے دست کش ہو جاؤں۔ آپؐ نے فرمایا تہائی مال کا صدقہ تمہارے لئے کافی ہے۔ (رزین)

توضیح

”ان اھجر دار قومی“ مدینہ منورہ میں جنگ خندق کے موقع پر چار ہجری کو یہود بنو قریظہ نے جب عہد شکنی کی تو جنگ خندق سے فارغ ہو کر مسلمانوں نے حضور اکرمؐ کی معیت میں ۲۵ دن تک یہود بنو قریظہ کا محاصرہ کیا کعب بن اسد جو ان یہودیوں کا لیڈر تھا اس نے یوں تقریر کی۔ اے یہود! اے انبیاء کی اولاد! اس مشکل سے نکلنے کے لئے تین باتوں میں سے کسی ایک کا انتخاب کر لو (۱) یا ایمان لاؤ اور تم جانتے ہو کہ یہ نبی وہی نبی آ خر زمان ہے جس کا تمہیں انتظار تھا (۲) اگر یہ نہیں تو اپنی بیویوں اور بچوں کو خود قتل کر کے پھر مسلمانوں پر یکبارگی حملہ کرو اور ان کو نیست و نابود کر لو یا خود مر جاؤ (۳) یا ایسا کر لو کہ اچانک ہفتہ کے دن مسلمانوں پر حملہ کر دو یہ بے خبری میں ہوں گے ہم بعد میں ہفتہ کے روز لڑنے کی وجہ سے استغفار و توبہ کر لیں گے۔ قوم نے اپنے سردار کی ایک بات بھی نہیں مانی

پھر طے یہ ہوا کہ ابولبابہ کو بلایا جائے شاید کوئی حل نکل آئے ابولبابہ چونکہ بنو قریظہ کے ہاں رہتے تھے ان کا وہیں پر مکان تھا اور ان کے ساتھ ان کے پرانے تجارتی اور معاشرتی تعلقات بھی تھے جب حضور اکرمؐ کی اجازت سے یہ ان کے مکلوں میں گئے اور عورتوں بچوں کا رونا چینا دیکھا تو نرم پڑ گئے یہودیوں نے آپؐ سے پوچھا کہ اگر ہم حضرت محمدؐ کے حکم پر قلعوں سے نیچے اتر گئے تو وہ ہمارے ساتھ کیا سلوک کریں گے؟ حضرت ابولبابہ نے گلے کی طرف اشارہ کیا یعنی تم سب کو ذبح کریں گے۔

یہ کہنا تھا کہ آپؐ کو ہوش آیا ابھی دو قدم آگے پیچھے نہیں ہوئے تھے کہ پشیمان ہوئے کہ میں نے حضور اکرمؐ کا راز فاش کیا چنانچہ آپؐ سیدھے مسجد نبویؐ آئے اور اپنے آپ کو ایک ستون سے باندھ لیا یہ ستون اب تک اسطوانہ ابولبابہ کے نام

سے مسجد نبوی میں حضور اکرمؐ کے منبر اور روضہ کے بیچ میں ریاض الجنہ میں کھڑا ہے۔

سات دن تک آپؐ بندھے رہے نہ کھانا کھاتے تھے نہ پانی پیتے تھے صرف قضائے حاجت کے لئے کھولے جاتے تھے سات دن کے بعد غشی طاری ہو کر گر پڑے آخر کار اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی اور توبہ کی یہ آیتیں اتریں۔

﴿وَاٰخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوْبِهِمْ خَلَطُوْا عَمَلًا صَالِحًا وَّاٰخَرًا سِيئًا عَسٰی اللّٰهُ اَنْ يَّتُوبَ عَلَيْهِمْ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ خُذْ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيَهُمْ (سورة توبہ ۱۰۲)﴾

لوگوں نے جلدی جلدی آپؐ کو کھولنا چاہا مگر آپؐ نے منع کر دیا اور فرمایا کہ خود حضور اکرمؐ اپنے مبارک ہاتھوں سے مجھے کھولیں گے آنحضرتؐ نے جب آپؐ کو کھولا تو آپؐ نے فرمایا کہ میں بنو قریظہ کے پاس اپنے مکان کو چھوڑ دیتا ہوں کیونکہ یہ مکان بھی اس واقعہ کا سبب بنا ہے اور میں اپنے پورے مال کا صدقہ کرتا ہوں کیونکہ یہ مالی تجارت بھی اس واقعہ کا سبب بنا ہے حضور اکرمؐ نے مال کے متعلق فرمایا کہ صرف ایک ٹنٹ صدقہ کر لو ایک تہائی خیرات کافی ہے۔ آنحضرتؐ نے مکان کے بارے میں کچھ نہیں فرمایا شاید آپؐ نے مکان چھوڑنے کا اشارہ دیا کیونکہ جہاں شیطانی اثرات پڑتے ہوں وہاں سے منتقل ہونا ضروری ہے۔

کسی خاص جگہ میں نماز پڑھنے کی نذر

﴿۱۴﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلًا قَامَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَذَرْتُ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ أَنْ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَكَّةَ أَنْ أَصَلِّيَ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ صَلِّ هُنَا ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ فَقَالَ صَلِّ هُنَا ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ فَقَالَ إِذَا (رواه ابو داؤد والدارمی)

اور حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن ایک شخص مجلس نبویؐ میں کھڑا ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نے اللہ عزوجل کے لئے یہ نذر مانی تھی کہ اللہ آپؐ کو مکہ کی فتح عطا کرے گا تو میں بیت المقدس میں دو رکعت نماز پڑھوں گا آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تم اسی جگہ (مسجد حرام میں) نماز پڑھ لو (کیونکہ یہاں نماز پڑھنا افضل ہے اور بیت المقدس جا کر وہاں نماز پڑھنے کی بہ نسبت یہاں نماز پڑھ لینا زیادہ آسان و سہل ہے) اس شخص نے پھر یہی عرض کیا آنحضرتؐ نے یہی جواب دیا کہ اس جگہ نماز پڑھ لو جب اس نے تیسری مرتبہ بھی یہی عرض کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ اب تمہیں اختیار ہے (یعنی اگر تم یہاں نماز پڑھنا نہیں چاہتے تو تم جاؤ تمہیں اپنی نذر کے مطابق بیت المقدس میں نماز پڑھنے کا اختیار ہے) (ابوداؤد، دارمی)

توضیح

”ان فتح اللہ“ یعنی اگر اللہ تعالیٰ نے مکہ کی فتح عطا فرمائی تو میں بیت المقدس میں بطور شکر دو رکعت نفل پڑھوں گا اس سے ہر مسلمان اندازہ کر سکتا ہے کہ صحابہ کرام کے جذبات جہاد کے لئے اور انعام کلمۃ اللہ کے لئے کتنے بلند تھے۔

”صل ھٰھنا“ یعنی یہیں مکہ میں پڑھو بیت المقدس جانے کی ضرورت نہیں ہے اب یہاں یہ مسئلہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی نذر کے لئے کسی مکان و مقام کو متعین کیا کہ میں یہ عبادت وہیں پر ادا کروں گا تو کیا یہ تعین برقرار رہے گا یا کسی جگہ نذر پوری کر سکتا ہے امام زفر فرماتے ہیں کہ جب تعین کیا تو اس شخص پر لازم ہے کہ نذر اسی جگہ میں ادا کرے وہ فرماتے ہیں کہ دیکھو اللہ تعالیٰ نے وقوف کے لئے عرفات مقرر فرمایا رات گزارنے کیلئے مزدلفہ کا تعین ہے اور رمی جمرات کے لئے منی مقرر ہے اس میں تغیر جائز نہیں ہے۔ لیکن دوسرے ائمہ کے بارے میں شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ وہ ادنیٰ و اعلیٰ کا فرق کرتے ہیں یعنی اگر نذر افضل جگہ میں ادا کرنے کی مانی ہے تو مفضول میں ادا نہ کرے اور اگر مفضول میں نذر مانی ہے تو افضل میں ادا کر سکتا ہے۔

مثلاً کسی نے مسجد اقصیٰ میں دو رکعت نفل پڑھنے کی نذر مانی تو وہ مسجد نبوی اور مسجد حرام دونوں میں ادا کر سکتا ہے اور اگر مسجد نبوی میں دو نفل پڑھنے کی نذر مانی تو مسجد حرام میں ادا کر سکتا لیکن اگر مسجد حرام میں دو نفل پڑھنے کی نذر مانی تو مسجد اقصیٰ میں ادا نہیں کر سکتا اور اگر مسجد حرام میں دو نفل کی نذر مانی تو مسجد نبوی میں ادا نہیں کر سکتا۔

ملا علی قاریؒ نے مرقات میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اس تعین کے قائل نہیں ہیں بلکہ مکان و مقام کے ساتھ متعین نذر کو کہیں بھی پورا کیا جاسکتا ہے۔

نذر کا کوئی جزء اگر ممکن العمل نہ ہو تو کیا کرے

﴿۱۵﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أُخْتِ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ مَاشِيَةً وَأَنَّهَا لَا تُطِيقُ ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنْ مَشْيِ أُخْتِكَ فَلْتَرْكَبْ وَلْتَهْدِ بَدَنَةً.

(رواہ ابو داؤد و الدارمی) وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَرْكَبَ وَتَهْدِيَ هَدْيًا، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْنَعُ بِشَقَاءِ أُخْتِكَ شَيْئًا فَلْتَحُجَّ رَاكِبَةً وَتُكْفِرُ يَمِينَهَا.

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ عقبہ بن عامر کی بہن نے یہ نذر مانی کہ وہ پیدل حج کریں گی لیکن وہ اس کی طاقت نہیں رکھتی تھیں چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت عقبہؓ سے) یہ فرمایا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کو تمہاری بہن کے پیدل جانے کی پرواہ نہیں ہے لہذا انہیں چاہئے کہ وہ (جب پیدل نہ چل سکیں تو) سواری پر بیٹھ جائیں (اور اس کے مال کے کفارہ کے طور پر) بدنہ ذبح کرے (حنفیہ کے نزدیک بدنہ سے مراد اونٹ یا گائے ہے لیکن شوافع کے نزدیک بدنہ کا اطلاق صرف اونٹ پر ہوتا ہے) (ابوداؤد، دارمی) (ابوداؤد ہی کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری بہن کو اس کی مشقت کا کوئی ثواب نہیں دے گا (یعنی تمہاری بہن جو اس طرح مشقت برداشت کریں گی اس کا انہیں کچھ ثواب نہیں ملے گا) لہذا انہیں چاہئے کہ وہ (جب پیدل نہ چل

سکیں تو) سواری پر بیٹھ کر حج کا سفر پورا کریں اور اپنی قسم کا کفارہ دیں۔

توضیح

”والتهدبدنہ“ ہدی اس جانور کو کہتے ہیں جو کعبہ مشرفہ کے لئے بھیجا جائے تاکہ حرم میں ذبح کیا جائے ”ہدیا بالغ الکعبۃ“ قرآن کی آیت ہے، ادنیٰ ہدی بکری ہے اور اعلیٰ ہدی ”بدنہ“ یعنی اونٹ اور گائے ہے۔

حج کے لئے پیدل چلنا استحسان اور قیاس خفی کی وجہ سے اور حضرت علیؓ کی ایک اثر کی وجہ سے طاعات کے زمرہ میں آتا ہے اس لئے اس کی نذر صحیح اور واجب تعمیل ہے ترک کی صورت میں کفارہ ادا کرنا ہوگا اب کفارہ کے اس جانور کے بارہ میں حضرت علیؓ کے قول کے مطابق ”بدنہ“ یعنی اونٹ اور گائے ذبح کرنا ہوگا اور حدیث میں بھی بدنہ کا ذکر آیا ہے۔

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس صورت میں بدنہ نہیں بلکہ بکری لازم ہے بدنہ کا ذکر استحباب کے طور پر ہے باقی اس حدیث میں کفارہ سے مراد کفارہ قسم نہیں بلکہ کفارہ جنایت ہے جو حج و عمرہ کے ساتھ خاص ہے ”لا یصنع“ صنع سے ہے لا یفعل کے معنی میں ہے صنع کا ریگری کو کہتے ہیں یہاں عمل مراد ہے ”شقا“ شین کے فتح کے ساتھ محنت و مشقت اٹھانے کے معنی میں ہے ترجمہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تیری بہن کے اس مشقت کو اٹھانے سے کچھ بھی نہیں کرنا چاہتا کیونکہ وہ دفع مضرت اور جلب منفعت سے پاک ہے ”کذا یفہم من المرقات و اشعة اللمعات“

پیادہ حج کرنے کی نذر کا حکم

﴿۱۶﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أُخْتٍ لَهُ نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ حَافِيَةً غَيْرَ مُحْتَمِرَةٍ فَقَالَ مُرُوهَا فَلْتَحْتَمِرْ وَلْتَرْكَبْ وَلْتَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ.

(رواہ ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی)

اور حضرت عبداللہ ابن مالک کہتے ہیں کہ جب عقبہ بن عامر نے (سفر حج کے دوران) اپنی بہن کے بارہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا جنہوں نے یہ نذر مانی تھی کہ وہ پیادہ پا، ننگے پاؤں اور ننگے سر حج کو جائیں گی تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ان کو حکم دو کہ وہ اپنا سر ڈھانکیں اور سواری پر بیٹھ جائیں نیز انہیں چاہئے کہ تین روزے رکھیں۔

(ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح

”ولتصم ثلاثة ايام“ یعنی تین دن روزے رکھے۔ حضرت عقبہ بن عامر کی بہن کے قصہ میں کفارہ ادا کرنے کے بارے میں مختلف الفاظ آئے ہیں کچھ روایات میں تین روزے رکھنے کا ذکر ہے جیسا زیر بحث حدیث میں ہے اور کچھ روایات میں

”ہدی“ کا ذکر آیا ہے جیسے کہ اس سے پہلے حضرت ابن عباس کی روایت نمبر ۱۵ میں ”ہدی“ کا ذکر ہے اسی روایت میں ”بدنہ“ کا ذکر بھی ہے اور اسی میں کفارہ یمین کا ذکر بھی ہے۔ اس سے قبل حدیث نمبر ۶ میں مشی الی بیت اللہ کی نذر کے کفارہ کے بارے میں تفصیل سے مسئلہ بیان کیا جا چکا ہے یہاں ایک نئے انداز کا نیا مسئلہ لکھا جاتا ہے جو بعض شارحین حدیث نے لکھا ہے اور مفتی ابن قدامہ کا حوالہ دیا ہے۔

اس بات پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ مشی الی بیت اللہ کی نذر صحیح ہے اور ناذر کو پیدل حج یا عمرہ کرنا چاہئے اور اگر پیدل چلنے سے عاجز آجائے تو سواری پر سوار ہو کر جائے یہاں تک تو اتفاق ہے اختلاف اس میں ہے کہ مجبوری کی صورت میں جب یہ شخص سوار ہو گیا تو اس پر کیا جزا و سزا آئے گی؟

فقہاء کا اختلاف

جمہور کی بات لکھی جا چکی ہے کہ نذر توڑنے کی وجہ سے اس شخص پر دم واجب ہے ان کے آپس میں بھی اختلاف کی کچھ تفصیل گزر چکی ہے۔

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ نذر توڑنے کی صورت میں کفارہ یمین ادا کرنا ہوگا خواہ مشی الی بیت اللہ کی نذر ہو یا کوئی اور نذر ہو۔

دلائل

جمہور کے ہاں وجوب دم پر کئی احادیث دال ہیں اسی باب کی حدیث نمبر ۱۵ جو فصل ثانی میں حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے اس میں بدنہ کا ذکر ہے ہدی کا ذکر ہے یہ سب دم ہیں مستدرک حاکم میں ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں ”فلیهد ہدی یا ولیر کب“

امام احمد بن حنبلؓ نے زیر بحث حضرت عبداللہ بن مالک کی روایت سے استدلال کیا ہے اس میں تین روزوں کا حکم ہے۔

جواب:

مجموعی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عقبہ بن عامر کی بہن نے دو باتوں کی نذر مانی تھی ایک یہ کہ وہ سر پر دوپٹہ نہیں اوڑھیں گی دوسرے یہ کہ وہ پیدل ننگے پاؤں حج کو جائیں گی ترک اختمار یعنی دوپٹہ نہ اوڑھنا چونکہ معصیت اور گناہ ہے اس لئے کہ عورت کے سر کے بال عورت ہے، اس کا ڈھانکنا ضروری ہے اور معصیت کی نذر کا توڑنا ضروری ہوتا ہے اور اس میں بالاتفاق کفارہ یمین آتا ہے اس لئے یہاں اس حدیث میں کفارہ یمین کا ذکر بھی آ گیا ہے اور ظاہر ہے کہ جب کوئی شخص غلام آزاد کرنے یا مسکینوں کو کھانا کھلانے کی طاقت نہیں رکھتا ہو تو اس کے لئے تین روزے ہیں۔

حضرت عقبہ کی بہن جب ترک مشی الی بیت اللہ کی نذر توڑ کر سوار ہوئیں تو اس کی وجہ سے حضور اکرمؐ نے بطور کفارہ ”دم“ دینے کا حکم دیدیا کیونکہ نقائص حج کا کفارہ دم سے ادا کیا جاتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ حضرت عقبہ کی بہن کو کفارہ یمین اور ہدی دونوں کا حکم دیا گیا تھا کفارہ یمین ترک اختصار پر اور ہدی ترک مشی پر اس لئے یہ حدیث ضابطہ کی دلیل نہیں بن سکتی بعض شارحین اس حدیث کا مطلب یہ لیتے ہیں کہ جب کوئی شخص چلنے سے عاجز ہے تو دم دیدے اگر دم دینے پر قادر نہیں تو اس کے بدلے تین روزے رکھے ”اختصار“ خمار سے خمار دوپٹہ کو کہتے ہیں اور اختصار اور محتمرہ یہ دوپٹہ اوڑھنے کے معنی میں ہے ”حافیہ“ جو تاپنے بغیر پیدل چلنے کو کہتے ہیں۔

﴿۱۷﴾ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّ أَحْوَيْنَ مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ بَيْنَهُمَا مِيرَاثٌ فَسَالَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ الْقِسْمَةَ فَقَالَ إِنَّ عُذَّتْ تَسْأَلُنِي الْقِسْمَةَ فَكُلُّ مَالِي فِي رِتَاجِ الْكَعْبَةِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ إِنَّ الْكَعْبَةَ غَنِيَّةٌ عَنْ مَالِكَ كَفَّرُ عَنْ يَمِينِكَ وَكَلَّمُ أَخَاكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَمِينُ عَلَيْكَ وَلَا نَذْرٌ فِي مَعْصِيَةِ الرَّبِّ وَلَا فِي قِطْعَةِ الرَّحِمِ وَلَا فِي مَالِكَ (رواه ابو داؤد)

اور حضرت سعید ابن مسیبؓ کہتے ہیں کہ دو انصاری بھائیوں کو کسی کی میراث ملی تھی (جسے ان دونوں کے درمیان تقسیم ہونا باقی تھا) چنانچہ ان دونوں میں سے ایک بھائی نے اپنے دوسرے بھائی سے میراث تقسیم کرنے کا مطالبہ کیا تو اس دوسرے بھائی نے کہا کہ (میں یہ نذر مانتا ہوں کہ) اگر اب تم پھر مجھ سے تقسیم کا مطالبہ کرو گے تو میرا مال کعبہ میں خرچ کیا جائے گا۔ (جب یہ صورت حال) حضرت عمر فاروقؓ (کے علم میں آئی تو انہوں) نے فرمایا کہ کعبہ تمہارے مال سے بے پرواہ ہے (یعنی کعبہ کو اس کی ضرورت نہیں ہے کہ تم اپنا مال اس کی نذر کرو اور چونکہ تمہارے اوپر اس نذر کو پورا کرنا واجب نہیں ہے اس لئے) تم اپنی قسم کا (یعنی اس ناجائز نذر کا) کفارہ ادا کرو اور (جب تمہارا بھائی اس میراث کو تقسیم کرنے کا مطالبہ کرے تو اس معاملہ میں) تم اپنے بھائی سے بات چیت کرو (یعنی اس میراث کو تقسیم کر کے اس کا مطالبہ پورا کرو) کیونکہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تم پر اس قسم (یعنی اس طرح کی نذر) کو پورا کرنا واجب نہیں ہے اور پروردگار کی معصیت کی نذر جائز نہیں ہے اور نہ اس نذر کو پورا کرنا چاہئے جو قرابت داری کو منقطع کرنے سے متعلق ہو اور جس چیز کا انسان مالک نہ ہو اس کی نذر پوری کرنا بھی لازم نہیں ہے۔

(بلکہ جو نذر ناجائز ہونے کی وجہ سے پوری نہ کی جائے اس کا کفارہ دینا واجب ہے)۔ (ابوداؤد)

تنبیہ

رتاج الکعبۃ: رتاج بڑے دروازہ اور پھانک کو کہتے ہیں مراد کعبہ ہے۔

الفصل الثالث

﴿۱۸﴾ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ النَّذْرُ نَذْرَانِ فَمَنْ كَانَ نَذْرًا فِي طَاعَةٍ فَذَلِكَ لِلَّهِ، فِيهِ الْوَفَاءُ وَمَنْ كَانَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةٍ فَذَلِكَ لِلشَّيْطَانِ، وَلَا وَفَاءَ فِيهِ وَيُكَفِّرُ مَا يَكْفُرُ الْيَمِينِ (رواه النسائي)

حضرت عمران ابن حصین کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ نذر دو قسم کی ہے (ایک تو یہ کہ) کوئی شخص طاعت (یعنی حق تعالیٰ کی بندگی) کی نذر مانے یہ نذر خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اس طرح کی نذر کو پورا کرنا واجب ہے اور دوسری یہ کہ کوئی شخص گناہ کی نذر مانے یہ نذر شیطان کے لئے ہے اس طرح کی نذر کو پورا کرنا واجب نہیں ہے بلکہ ایسی صورت میں وہ کفارہ ادا کیا جائے جو قسم توڑنے کی صورت میں دیا جاتا ہے۔ (نسائی)

جان قربان کرنے کی نذر کا مسئلہ

﴿۱۹﴾ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْتَشِرِ قَالَ إِنَّ رَجُلًا نَذَرَ أَنْ يَنْحَرَ نَفْسَهُ إِنْ نَجَّاهُ اللَّهُ مِنْ عَدُوِّهِ فَسَأَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ لَهُ سَلْ مَسْرُوقًا فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَا تَنْحَرَ نَفْسَكَ فَإِنَّكَ إِنْ كُنْتَ مُؤْمِنًا قَتَلْتَ نَفْسًا مُؤْمِنَةً وَإِنْ كُنْتَ كَافِرًا تَعَجَّلْتَ إِلَى النَّارِ وَاشْتَرِ كَبْشًا فَادْبَحْهُ لِلْمَسَاكِينِ فَإِنَّ إِسْحَاقَ خَيْرٌ مِنْكَ وَفَدَى بِكَبْشٍ فَأَخْبَرَ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ هَكَذَا كُنْتُ أَرَدْتُ أَنْ أُفْتِكَ (رواه رزين)

اور حضرت محمد ابن منتشر کہتے ہیں کہ ایک شخص نے یہ نذر مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ اس کو دشمن سے نجات دلادے تو وہ اپنے آپ کو ذبح کر ڈالے گا چنانچہ جب اس کو دشمن سے نجات مل گئی تو (اس نے اس مسئلہ میں) حضرت ابن عباسؓ سے دریافت کیا حضرت ابن عباسؓ نے اس سے فرمایا کہ یہ مسئلہ مسروق (تابعی) سے پوچھو اس شخص نے مسروقؓ سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ تم اپنے آپ کو ذبح نہ کرو کیونکہ اگر تم مسلمان ہو تو (اس صورت میں) تم ایک مسلمان کو قتل کرنے کے مرتکب ہو گے اور اگر تم کافر ہو تو (اس صورت میں) تم دوزخ میں جانے میں جلدی کرو گے لہذا تمہارے بارہ میں یہ حکم ہے کہ تم دنبہ خرید کر مسکینوں کے لئے اس کو ذبح کرو حضرت اسحاقؓ تم سے بہتر تھے جن کا بدلہ ایک دنبہ کو قرار دیا گیا، جب اس شخص نے حضرت ابن عباسؓ کو (حضرت مسروقؓ کے اس فتویٰ سے) آگاہ کیا تو انہوں نے فرمایا کہ حقیقت یہی ہے میں خود تمہیں یہی فتویٰ دینے کا ارادہ رکھتا تھا۔ (رزین)

توضیح

”محمد بن المنتشر“ یہ جلیل القدر تابعی ہیں حضرت عائشہؓ سے احادیث پڑھی ہیں یہ صاحب حضرت مسروق بن اجدع کے بھتیجے ہیں ہمدان قبیلہ سے ان کا تعلق تھا اور کوفہ میں رہتے تھے۔

”مسروق ابن الاعدع ہمدانی“ حضرت مسروق بن اجدع بہت بڑے تابعی ہیں حضور اکرمؐ کی حیات طیبہ میں پیدا ہوئے تھے مگر ملاقات نہ کر سکے انہوں نے چاروں خلفاء راشدین اور حضرت عائشہؓ سے بھرپور علم حاصل کیا اس لئے تابعین میں ان کو ایک امتیازی شان حاصل تھی۔

مرہ بن شرحبیل فرماتے ہیں کہ کسی ہمدانیہ عورت نے مسروق جیسے نامور سپوت کو پیدا نہیں کیا شعیؓ فرماتے ہیں کہ اگر جنت کے لئے کوئی پیدا ہوا ہو تو وہ مسروق، علقمہ اور اسود ہو سکتے ہیں آپ کے بھتیجے محمد بن منتشر نے فرمایا کہ بصرہ کے گورنر نے ایک دفعہ تیس ہزار درہم بطور ہدیہ حضرت مسروق کی طرف بھیجے لیکن فاقوں کے باوجود مسروق نے اسے قبول نہیں کیا کہتے ہیں کہ بچپن میں یہ چوری ہو گئے تھے اس وجہ سے ان کا نام ہی مسروق ہو گیا حضرت مسروق کی جلالت شان کا اندازہ تو اس سے ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباس جیسے حرم الامۃ فتویٰ پوچھنے والے کو مسروق کی طرف روانہ فرماتے ہیں اور تاکید فرماتے ہیں کہ جو کچھ انہوں نے بتا دیا آ کر مجھے بتا دو۔

عجیب مسئلہ

”ان جلاً نذر“ مسئلہ پوچھنے والا یہ شخص ایک عجیب نفسیاتی مرض کا شکار ہو گیا تھا ان کا یہ خیال ان پر سوار ہو گیا تھا کہ اگر ان کے دشمن نے ان کو قتل کر دیا تو اس میں ان کی بڑی رسوائی اور فضیحت ہوگی اس لئے انہوں نے یہ نذر مانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے دشمن کے زعم میں آنے سے بچایا تو میں اس کے نام پر اپنے آپ کو قربان کر کے ذبح کر دوں گا۔ اس شخص کی ایک طبعی خواہش اور توہم پرستی کا ایک جذبہ تھا اسی خودکشی کے بارے میں انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے مسئلہ پوچھا آپؓ نے ان کو حضرت مسروق کے پاس بھیجا تو حضرت مسروق نے فرمایا کہ اگر تم مسلمان ہو اور اپنے آپ کو قتل کر دو گے تو تم ایک مسلمان کے قاتل بن جاؤ گے اور اگر تم کافر ہو تو بہت عجلت سے اپنے آپ کو جہنم کی آگ میں دھکیل دو گے تو ایسا نہ کرو بلکہ بہتر یہ ہے کہ اس نذر کے بدلے میں تم ایک دنبہ لا کر ذبح کر دو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت اسحاق کے بدلے میں ایک دنبہ قبول فرمایا تھا۔

ذبح اللہ حضرت اسماعیلؑ تھے یا حضرت اسحاقؑ؟

یاد رہے کہ حضرت مسروق نے بعض علماء کی رائے کے مطابق حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بجائے حضرت اسحاقؑ کے ذبح ہونے کی طرف اشارہ فرمایا ہے یہ بہت ہی قلیل طبقہ کی رائے ہے ورنہ قرآن و حدیث کے قطعی دلائل اس پر قائم ہیں

کہ ذبیح حضرت اسماعیلؑ تھے اس مسئلہ کے سمجھنے کے لئے سب سے پہلے یہ سمجھ لیا جائے کہ امتحان و آزمائش اس چیز میں ہوتی ہے جس میں یقینی طور پر مرنے کرنے کا خطرہ موجود ہو مشقت و محنت اور قربانی موجود ہو، اور اگر خطرہ مرنے کرنے کا نہ ہو بلکہ پہلے سے پاس ہونا اور بچنا طے ہو چکا ہو تو وہاں امتحان کیسے ہو سکتا ہے اس ضابطہ کے سمجھنے کے بعد اب آئیے اور دیکھئے کہ قرآن عظیم حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لئے کبھی صابر کا لفظ استعمال کرتا ہے ﴿و اسماعیل و ادریس و ذالکفل کل من الصابرين﴾ (سورت انبیاء ۸۵) اور ﴿ستجدنی ان شاء الله من الصابرين﴾ (صافات ۱۰۲) اور کبھی حلیم کے لفظ سے ان کو یاد کرتا ہے۔ کقولہ تعالیٰ ﴿فبشرناہ بغلام حلیم﴾ (سورت صافات ۱۰۱)

کبھی ”اسلم“ گردن نہاد ہونے کا لفظ ان کے لئے استعمال کرتا ہے۔ کقولہ تعالیٰ ﴿فلما اسلما وتلاه للجبین﴾ (صافات ۱۰۳) لیکن جب قرآن کریم حضرت اسحاق علیہ السلام کا تذکرہ کرتا ہے تو ان کی پیدائش کے ساتھ ان کو غلام حلیم کا لقب دیتا ہے ﴿کقولہ تعالیٰ﴾ قالوا لا توکل انا نبشرک بغلام حلیم ﴿(سورت حجر ۵۳) جو ان کے نبی بننے کی طرف اشارہ تھا تو جن کے نبی بننے کی گارنٹی دی گئی ہو اس کو بچپن میں بطور امتحان ذبح کے لئے پیش کرنے کا فائدہ اور مقصد کیا ہو سکتا ہے نیز حضرت اسحاق علیہ السلام کی پیدائش کی بشارت کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں و یعقوب نافلہ کا لفظ لگا دیا ہے اور حضرت اسحاق کے بیٹے حضرت یعقوب کی بشارت دی ہے کقولہ تعالیٰ ﴿ووهبنا لہ اسحاق و یعقوب نافلۃ﴾ (سورت انبیاء ۷۲) و کقولہ فبشرناہا باسحاق و من وراء اسحاق یعقوب ﴿(سورت ہود ۷۱) تو جس کی پیدائش کے وقت یہ ضمانت دی گئی ہو کہ یہ لڑکا بڑا ہوگا اور اس کی اولاد ہوگی اس ضمانت کے بعد ذبح کے لئے پیش کرنا بے معنی ہو جاتا ہے معلوم ہوا ذبیح حضرت اسماعیلؑ تھے حضرت اسحاقؑ نہیں تھے۔

حضور اکرمؐ نے فرمایا ”انا ابن الذبیحین“ میں دو ذبیح کا بیٹا ہوں تو ایک ذبیح آپ کے والد محترم تھے جو ذبح کے لئے پیش کئے گئے تھے اور دوسرے اسماعیلؑ ہی ہو سکتے ہیں کیونکہ آپؐ حضرت اسحاقؑ کی اولاد میں نہیں تھے بلکہ حضرت اسماعیلؑ کی اولاد میں تھے معلوم ہوا ذبیح حضرت اسماعیلؑ تھے۔

تورات میں لکھا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو اپنے اکلوتے بیٹے کے ذبح کرنے کا حکم دیا تھا اور اکلوتا حضرت اسماعیلؑ تھے حضرت اسحاقؑ نہیں تھے معلوم ہوا ذبیح حضرت اسماعیلؑ تھے۔

علامہ جلال الدین سیوطیؒ فرماتے ہیں کہ اہل کتاب نے تحریف و تکذیب سے کام لے کر حضرت اسحاقؑ کا نام لیا ہے۔ ”حسداً من عند انفسہم“ تاکہ حضرت اسماعیلؑ کو یہ فضیلت حاصل نہ ہو جو مسلمانوں کے لئے بھی اعزاز ہے شیعہ، شیعہ اور ارقضہ مرفوضہ نے بھی امت محمدیہ سے الگ راستہ اختیار کرنے کے لئے حضرت اسماعیلؑ کے بجائے حضرت اسحاقؑ کو ذبیح قرار دیا ہے۔ ”تشابہت قلوبہم“

۲ محرم الحرام ۱۴۱۸ھ

کتاب القصص

قصص کا بیان

قال الله تبارک وتعالیٰ

﴿وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون﴾ (مائدة ۴۵)

وقال الله تعالیٰ ﴿يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى﴾ (بقرہ ۱۷۸)

وقال الله تعالیٰ ﴿ولکم فی القصاص حیاة یا اولی الاباب لعلکم تتقون﴾ (بقرہ ۱۷۹)

قصص کی تعریف

قص يقص باب نمرینصر سے قصاً کاٹنے کے معنی میں ہے ”قص الشعر“ یعنی قینچی سے بال کاٹ دیئے اور اسی باب سے اگر مصدر ”قصصا“ آجائے تو کسی کے نشانات قدم پر پیچھے پیچھے چلنے کو کہا جاتا ہے اور بیان دینے کے معنی میں بھی آتا ہے البتہ ”صلہ“ لانے سے فرق ہو جاتا ہے۔ ”قص اثرہ“ یہ پیچھے چلنے کے ساتھ خاص ہے جیسے ”فارتدا علی آثارهما قصصا“ اور ”قص الخبر قصصا“ یہ خبر دینے اور بیان کرنے کے ساتھ خاص ہے جیسے ﴿وقص علیہ القصص﴾

☆ نحن نقص عليك احسن القصص ”اقص الامیر فلانا من فلان“ یہ بدلہ اور انتقام لینے کے معنی میں ہے اور ”والجروح قصاص“ مساوات اور برابری کے معنی میں ہے شرعی قصاص میں کاٹنے اور پیچھے چلنے کا مفہوم پڑا ہے کیونکہ مقتول کا وارث بدلہ لینے کی غرض سے قاتل کے پیچھے پیچھے جاتا ہے تاکہ اس پر قابو پا کر اسے اسی طرح کاٹ کر رکھے جیسا کہ اس قاتل نے مقتول کو کاٹ کر رکھ دیا تھا یہیں سے اس میں مساوات کا مفہوم بھی آ گیا لہذا لغوی طور پر بھی قصاص میں بدلہ لینے، مساوات، قاتل کی تلاش اور اسے کاٹنے کا مفہوم موجود ہے اور اصطلاح شرع میں قصاص کی تعریف اس طرح ہے۔

”القصاص هو ان يفعل بالفاعل مثل مافعل“ یعنی قاتل یا جارج کے ساتھ وہی کچھ کرنا جو اس نے کیا ہے۔ اسلامی عادلانہ نظام میں قصاص صرف قتل عمد میں ہوتا ہے اس لئے یہاں قتل کی اقسام بیان کرنا ضروری ہے۔

قتل کی اقسام

شریعت مطہرہ نے جس قتل کو ناجائز قرار دیا ہے اس کی پانچ قسمیں ہیں

- (۱) قتل عمد، یہ وہ قتل ہے کہ جان بوجھ کر کسی کو دھار والی چیز یا بندوق سے مارا جائے۔
- (۲) قتل شبہ عمد، یہ وہ قتل ہے کہ جان بوجھ کر کسی کو غیر قاتل آلہ سے مارا جائے۔
- (۳) قتل خطاء، اس کی دو صورتیں ہیں اول قتل خطاء فی القصد ہے یہ وہ قتل ہے کہ دور سے کسی چیز کو دیکھا خیال کیا کہ یہ شکار ہے اس کی طرف تیر پھینکا یا اس پر گولی چلا دی وہ حقیقت میں آدمی تھا گولی لگنے سے مر گیا۔
- دوم قتل خطاء فی الفعل ہے کہ گولی نشانہ پر مار دی مگر ہاتھ اچک گیا یا گولی اچک کر آدمی کو جا کر لگی اور وہ مر گیا یہ دونوں صورتیں قتل خطاء کی ہیں۔

- (۴) جاری مجرای خطاء، یعنی قائم مقام خطاء، یہ وہ قتل ہے کہ مثلاً کوئی آدمی چار پائی وغیرہ پر سویا ہوا ہو اور سوتے میں پلٹ کر کسی پر آ کر گر گیا اور وہ اس سے ہر گیا۔
- (۵) قتل تسبب، اس کی صورت یہ ہے کہ کسی آدمی نے دوسرے کی زمین میں کنواں کھودا وہاں کوئی جا کر گرا اور مر گیا یا د رہے قتل کی اقسام کی یہ تعریفات امام ابو حنیفہؒ کے مسلک پر ہیں دیگر ائمہ کی تعریفات میں کچھ فرق ہے۔

موجبات قتل

مندرجہ بالا قتل کی اقسام میں ہر قسم کے لئے الگ الگ احکامات اور موجبات ہیں چنانچہ

- (۱) قتل عمد کا موجب ایک تو گناہ کبیرہ ہے دوسرا قصاص ہے اور تیسرا مقتول کی میراث سے قاتل کا محروم ہونا ہے۔
- (۲) قتل شبہ عمد کی وجہ سے گناہ ہوتا ہے قاتل میراث سے محروم ہو جاتا ہے قاتل پر کفارہ لازم آتا ہے یعنی غلام آزاد کرنا یا دو ماہ کے روزے رکھنا اور دیت مغلظہ ادا کرنا ہے جو قاتل کے عاقلہ پر آئے گی۔
- (۳) قتل خطاء اور جاری مجرای خطاء کی وجہ سے قاتل مقتول کی میراث سے محروم ہو جاتا ہے، قاتل پر کفارہ آتا ہے اور قاتل کے عاقلہ پر دیت آتی ہے اس میں گناہ نہیں ہے ہاں بے احتیاطی کا جرمانہ کفارہ ہے۔
- (۴) قتل بسبب میں عاقلہ پر دیت آتی ہے۔

قصاص کا حق کس کو ملے گا

یہ بات یاد رکھیں کہ قصاص صرف قتل عمد میں ہوتا ہے قتل شبہ عمد یا قتل خطا یا جاری مجرای خطا میں قصاص نہیں ہے نیز یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ قصاص کا حق اگرچہ مقتول کے ورثاء کا ہے لیکن قصاص کا نافذ کرنا اور اس کی تنفیذ کا حق ورثاء کو حاصل نہیں بلکہ نافذ کرنے کا حق حکومت وقت کو حاصل ہے کیونکہ اگر ہر شخص ذاتی طور پر قصاص لینا شروع کر دے تو امن کے بجائے بد امنی پھیل جائے گی کیونکہ مقتول کے ورثاء غصہ سے مغلوب ہو کر حدود قصاص سے تجاوز کر سکتے ہیں نیز قصاص کرنے کی تفصیلات اور اس کے واجب ہونے کے باریک نکات اتنے زیادہ ہیں کہ ہر شخص اس کے ادراک سے قاصر و عاجز ہے اس لئے اسلامی عدالت کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے باقی دنیا کا موجودہ پھانسی کا نظام قصاص نہیں ہے۔

نیز یہ بات بھی ملحوظ رہنی چاہئے کہ قصاص کرنا لوگوں کی زندگی کی بقاء اور حفاظت کا ذریعہ ہے کیونکہ ایک جان کے قصاص ہو جانے سے کئی کئی جانوں کو تحفظ فراہم ہو جاتا ہے سعودی حکومت میں صرف قصاص کا نظام نافذ ہے جس کی وجہ سے وہاں مکمل امن و امان ہے قصاص کے سوا وہاں شرعی حدود کا نفاذ نہیں ہے افغانستان میں طالبان کی اسلامی خلافت کے دور میں جب حدود و قصاص کا نفاذ تھا تو وہاں کس طرح مثالی امن قائم تھا حدود اور قصاص میں فرق کا بیان انشاء اللہ کتاب الحدود میں آئے گا۔

جان کے بدلے جان ہے

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ النَّفْسِ بِالنَّفْسِ وَالثَّيْبُ الزَّانِي وَالْمَارِقُ لِدَيْنِهِ التَّارِكُ لِلْجَمَاعَةِ (متفق عليه)

حضرت عبداللہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلم انسان کی، جو اس امر کی شہادت دے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بلا شک میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں، اس کا خون بہانا جائز نہیں الا یہ کہ ان تین باتوں میں سے کوئی ایک بات پیشن آجائے (۱) عمد قتل کرنا کہ خون کے بدلے خون (یعنی قصاص) لیا جائے (لیکن یہ مقتول کے ولی کا حق ہے کہ وہ اس بارہ میں شریعت کے مقرر کردہ اصول کے مطابق قاتل سے بدلہ لے) (۲) شادی شدہ (مسلمان، مکلف اور آزاد) کا زنا کرنا (اس کو سنگ سار کیا جائے) (۳) اپنے دین سے نکلنے اور اپنی جماعت کو چھوڑنے والا (یعنی جو مسلمان مرتد ہو جائے اس کو قتل کرنا جائز ہے)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”النفس بالنفس“ اس میں اختلاف ہے کہ آیا صرف ذات انسان کا لحاظ ہوگا یا جنس اور انسانی صفات کا بھی اعتبار کیا جائے گا یعنی حریت و عبدیت ذکوریت و انوشت اور اسلامیت و ذمیت کا لحاظ بھی ہوگا یا نہیں۔

فقہاء کا اختلاف

جمہور فرماتے ہیں کہ صفات کا لحاظ رکھا جائے گا لہذا اگر کسی حر آزاد آدمی نے کسی غلام کو قتل کر دیا تو حر کو غلام کے قصاص میں نہیں مارا جائے گا ہاں حر کو حر کے بدلہ میں اور عبد کو عبد کے بدلہ میں مارا جائے گا۔

ائمہ احناف کے ہاں قصاص میں ذات انسانی کا اعتبار ہے ان زائد صفات کا اعتبار نہیں ہے لہذا عبد کے بدلے میں حر سے قصاص لیا جائے گا نیز عورت کے بدلے میں مرد کو قتل کیا جائے گا۔

دلائل

جمہور نے آیت ﴿الحر بالحر و العبد بالعبد والانثی بالانثی﴾ سے استدلال کیا ہے طرز استدلال اس طرح ہے کہ آیت کا مفہوم مخالف لیا گیا ہے تو حر کے بدلہ حر ہے کوئی اور نہیں اور عبد کے بدلے صرف عبد ہے کوئی اور نہیں اس لئے عبد کے مارے جانے سے حر سے قصاص نہیں لیا جائے گا لہذا اگر کسی حر نے کسی غلام کو قتل کر دیا تو اس آزاد سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔

ائمہ احناف نے اس آیت سے استدلال کیا ہے ﴿وکتبنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس والعین بالعین﴾ ماخذہ ۴۵

احناف کی دوسری دلیل یہ آیت ہے ﴿ولکم فی القصاص حیات یا اولی الاباب﴾ بقرہ ۱۷۹ نیز احناف نے اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے ﴿کتب علیکم القصاص فی القتلی﴾ بقرہ ۱۷۸ ان تمام آیتوں میں مطلق ذات انسانی کا ذکر ہے اس میں یہ فرق نہیں کہ کون کس صفت سے متصف ہے صرف جان کے بدلے جان کا ذکر ہے۔

احناف کی چوتھی دلیل زیر بحث حدیث بھی ہے جس میں مطلق نفس کے مقابلہ میں مطلق نفس کا ذکر آیا ہے کسی زائد وصف کا ذکر نہیں ہے۔

جواب:

احناف نے جمہور کے استدلال کا جواب دیا ہے کہ ہم مفہوم مخالف کے قائل نہیں ہیں ہم آیت سے آپ کے مفہوم

مخالف لینے کو نہیں مانتے لہذا آپ کا استدلال ہم پر کوئی حجت نہیں ہے نیز آیت کا مطلب و مفہوم یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے جاہلیت کے ایک نظام کو توڑا ہے ایام جاہلیت میں ایسا ہوتا تھا صاحب شوکت اور شریف قوم کے آدمی کے بدلے میں وہ لوگ وضع کمزور اور گھٹیا خاندان کے دو آدمیوں کو مارتے تھے شریف قوم کے غلام کے بدلے میں گھٹیا قوم کے آزاد مرد کو قتل کرتے تھے عورت کے بدلے میں مرد کو مارا کرتے تھے اس غلط رواج کو اس آیت میں توڑ دیا گیا ہے نیز مفہوم مخالف یہاں نہیں لیا جاسکتا کیونکہ منطوق کی موجودگی میں مفہوم کا اعتبار نہیں نیز احناف نے جمہور کو یہ الزامی جواب بھی دیا ہے کہ آپ نے جس آیت سے استدلال کیا ہے اس میں عورت کے بدلے عورت کا ذکر ہے حالانکہ آپ مانتے ہیں کہ اگر عورت نے مرد کو قتل کر دیا یا مرد نے عورت کو قتل کر دیا تو دونوں میں قصاص جاری ہوگا تو اپنے ضابطہ کے مطابق جمہور نے خود آیت ﴿وَالْأَنْثَىٰ بِالْأَنْثَىٰ﴾ پر عمل نہیں کیا۔

”والثیب الزانی“ یعنی شادی شدہ آدمی جو خلوت صحیحہ کرنے والا ہو مسلمان ہو، مکلف اور آزاد ہو وہ اگر زنا کا ارتکاب کرے تو اس کو سنگسار کیا جائے گا۔

”المارق لدینہ“ ”مارق“ نکلنے کے معنی میں ہے یہاں اپنے دین کو چھوڑ کر نکلنے والے یعنی دین اسلام کو چھوڑنے والے کو مارق کہا گیا ہے اور اس کے بعد ”التارک“ کے الفاظ اس کے لئے بصورت صفت موکدہ لائے گئے ہیں یعنی جو شخص فعلاً تو لایا اعتقاداً دین اسلام سے مرتد ہو جائے تو تین دن تک اس کو سمجھایا جائے گا اگر توبہ کی تو ٹھیک ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا اس میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے البتہ عورت اگر مرتدہ ہو جائے تو اس کو قتل کیا جائے گا یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مرتدہ عورت کے بارے فقہاء کا اختلاف

جمہور علماء فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے عموم کے پیش نظر عورت کو بھی ارتداد کی سزا میں قتل کیا جائے گا ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ ارتداد کی سزا میں عورت کو قید کیا جائے گا قتل نہیں کیا جائے گا۔

دلائل

جمہور نے بخاری کی حدیث سے استدلال کیا ہے ”من بدل دینہ فاقتلوه“ اس حدیث میں عموم ہے نیز حضور اکرمؐ نے حضرت معاذؓ کو فرمایا ”ایما امرأة ارتدت عن الاسلام فادعها فان عادت والا فاضرب عنقها“ جمہور کی عقلی دلیل یہ ہے کہ جو جنایت مرد نے کی ہے ارتداد کی وہی جنایت عورت نے بھی کی ہے لہذا دونوں کی سزا ایک جیسی ہونی چاہئے۔

ائمہ احناف نے اپنے استدلال میں کتاب الجہاد کی وہ حدیث پیش فرمائی ہے جس میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کے قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ ﴿نَهَى عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَ الصِّبْيَانِ﴾ ترمذی ابو داؤد
ائمہ احناف نے مجسم طبرانی کی حضرت معاذ بن جبلؓ والی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں
وایما امرأة ارتدت عن الاسلام فادعها فان ثابت فاقبل منها و ان ابت فاستبها (بحوالہ زجاجة المصابیح ج ۳ ص ۴)
یعنی اگر مردہ عورت توبہ نہیں کرتی تو پھر بھی اس سے توبہ کرانے کی کوشش کرو۔

احناف نے ایک حکمت و علت کو بھی ملحوظ رکھا ہے اور وہ یہ کہ عورت ناقصۃ العقل ہے لہذا ایک حد تک معذور ہے
سمجھانے کی کوشش کرو نیز عورت لڑنے والوں میں سے نہیں ہے اگر مردہ ہوگئی تو دشمن کو مدد نہیں دے سکتی ہے۔ بخلاف
مردوں کے کہ وہ مقابلیں میں سے ہیں تو ان کو تین دن تک سمجھا دیا جائے اگر باز آگئے تو ٹھیک ہے ورنہ قتل کر دیا جائے۔

الجواب:

جمہور نے احادیث کے عموم سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس عموم سے عورت کا حکم مستثنیٰ ہے اور
احناف کی مذکورہ روایات سے اس عموم میں تخصیص آگئی ہے جمہور کی عقلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ مردوں پر عورتوں کو یہاں
قیاس نہیں کیا جاسکتا ہے کیونکہ مرد لڑائی کے میدان میں جا کر کافروں کی مدد کر سکتے ہیں اور عورت یہ مدد نہیں کر سکتی اس حدیث
سے ثابت ہوا کہ اسلام قبول کرنے کے بعد کسی کے قتل کے اسباب یہی تین ہو سکتے ہیں جمہور نے تارک صلوٰۃ کے قتل کا حکم بھی
دیا ہے لیکن احناف اس کے قتل کے قائل نہیں ہیں ہاں اس کو جیل میں بند کرنے کے قائل ہیں۔

﴿۲﴾ وعن ابنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَزَالَ الْمُؤْمِنُ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِينِهِ
مَا لَمْ يُصَبَّ دَمًا حَرَامًا (رواہ البخاری)

اور حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تا وقتیکہ کہ کوئی مسلمان خون حرام (یعنی ناحق) قتل
کا مرتکب نہ ہو، وہ ہمیشہ اپنے دین کی وسعت و کشادگی میں رہتا ہے“ (بخاری)

قیامت میں کونسا قضیہ پہلے اٹھایا جائیگا

﴿۳﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَا يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي الدِّمَاءِ (متفق علیہ)

اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن سب سے پہلے جس چیز
کے بارے میں فیصلہ کیا جائے گا، وہ خون ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”اول ما یقضی یوم القیامۃ“ یہاں اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ قیامت کے دن سب سے پہلے قتل کا حساب شروع ہوگا اور ترمذی وغیرہ کی دیگر روایات میں نماز کا ذکر ہے کہ اس کا حساب اور فیصلہ سب سے پہلے ہوگا دونوں روایتوں میں واضح تعارض ہے اس کا ایک جواب یہ ہے کہ حقوق اللہ میں سب سے پہلے فیصلہ نماز کا ہوگا قدیم زمانہ کی مسجدوں میں اکثر یہ شعر لکھا ہوتا تھا۔

روز محشر کہ جان گداز بود اولین پرش نماز بود

اور حقوق العباد میں سب سے پہلے فیصلہ دماء اور خون میں ہوگا تو کوئی تعارض نہیں ہے اس تعارض کا دوسرا جواب یہ ہے کہ عبادات میں سب سے پہلے نماز کا قضیہ پیش ہوگا اور معاملات میں سب سے پہلے قتل کا قضیہ اٹھایا جائے گا۔ اس تعارض کا تیسرا جواب یہ ہے کہ ”اوامر“ اور ”مامورات“ میں سب سے پہلے نماز کا حساب لیا جائے گا اور منہیات اور امور منہیہ میں سب سے پہلے ناحق خون کا حساب ہوگا۔

جس شخص نے کلمہ پڑھ لیا وہ معصوم الدم ہو گیا

﴿۴﴾ وَعَنْ مِقْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ أَنَّهُ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَقِيتُ رَجُلًا مِنَ الْكُفَّارِ فَأَقْتَتَلْنَا فَضَرَبَ أَحَدَايَا بِالسَّيْفِ فَقَطَعَهَا ثُمَّ لَادَ مِنِّي بِشَجَرَةٍ فَقَالَ أَسَلَمْتُ لِلَّهِ، وَفِي رِوَايَةٍ فَلَمَّا أَهْوَيْتُ لَأَقْتُلَهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَأَقْتُلُهُ بَعْدَ أَنْ قَالَهَا قَالَ لَا تَقْتُلْهُ فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ قَطَعَ أَحَدَايَا يَدَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْتُلْهُ فَإِنْ قَتَلْتَهُ فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَتِكَ قَبْلَ أَنْ تَقْتُلَهُ وَإِنَّكَ بِمَنْزِلَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتَهُ الَّتِي قَالَ (متفق عليه)

اور حضرت مقداد بن الاسود سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے بتا دیجئے کہ اگر (مجھے کوئی کافر مل جائے اور ہمارے درمیان لڑائی ہوئی اور وہ کافر میرے ایک ہاتھ پر تلوار کا وار کر کے اس کو کاٹ دے۔ اور پھر ایک درخت کی آڑ میں مجھ سے پناہ پکڑ کر یہ کہے کہ میں اللہ کیلئے مسلمان ہو گیا۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ اور جوں ہی میں اس کے مار ڈالنے کا ارادہ کروں۔ تو وہ یہ کہے کہ لا الہ الا اللہ، تو کیا میں اس کی زبان سے یہ الفاظ نکلنے کے بعد اس کو قتل کر سکتا ہوں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”نہیں اس کو قتل نہ کرو“ مقدادؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ اس نے جو میرا ہاتھ کاٹ ڈالا ہے؟ آپؐ نے فرمایا (اس کے باوجود) اس کو قتل نہ کرو، کیونکہ اگر تم اس کو قتل کرو گے تو وہ اس جگہ پہنچ جائے گا جہاں تم اس کو قتل کرنے سے پہلے تھے اور تم اس جگہ پہنچ جاؤ گے جہاں وہ کلمہ پڑھنے سے پہلے تھا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”فانہ بمنزل لنگ“ یعنی وہ ایمان اور مومن کہ جگہ پر ہو جائے گا ”و انک بمزلة“ یعنی تم کفر کی جگہ پر آ جاؤ گے یہ حکم تشدیداً تغلیظاً اور زجر اے ”قالہ الطیبی“ حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ اس غیر مسلم کے کلمہ پڑھنے کے بعد اگر تم نے اس کو قتل کر دیا تو جس طرح تم اس کے قتل کرنے سے پہلے محفوظ الدم تھے اب وہ محفوظ الدم ہو گیا اور اس کے قتل کی وجہ سے اب تم غیر محفوظ الدم ہو گئے اور جس طرح وہ اسلام لانے سے پہلے غیر محفوظ تھا اب تم اس کے قتل کی وجہ سے غیر محفوظ ہو گئے، خلاصہ یہ کہ اسلام لانے سے پہلے کفر کی وجہ سے اس کا قتل کرنا جس طرح درست تھا اب اسلام لانے کے بعد اس کے قتل کر دینے سے تمہارا قتل درست ہو گیا ”لاذیلود“ پناہ لینے کے معنی میں ہے ”بشجرة“ یہ بطور مثال ہے ”ارایت“ یعنی مجھے خبر دیجئے ”اھویت“ جھکانے اور بارنے کے لئے ہاتھ بڑھانے کو کہتے ہیں۔ قاضی عیاض نے اس حدیث سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ مکرہ پرا کر اہ کی صورت میں بھی اس کا اسلام قبول اور معتبر ہے۔

کلمہ گو کا قتل کرنا منع ہے

۵ ﴿وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنَاسٍ مِنْ جُھَيْنَةَ فَأَتَيْتُ عَلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَهَبْتُ أَطْعُمُهُ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَطَعَنْتُهُ فَقَتَلْتُهُ فَجِئْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَقْتَلْتَهُ وَقَدْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا فَعَلْتُ ذَلِكَ تَعَوُّذًا قَالَ فَهَلَّا شَقَقْتُ عَنْ قَلْبِهِ (متفق عليه) وَفِي رِوَايَةٍ جُنْدُبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ تَصْنَعُ بَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَه مَرَارًا (رواه مسلم)

اور حضرت اسامہ بن زید کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں قبیلہ جھینہ کے لوگوں کے مقابلہ پر بھیجا چنانچہ (ان کے مقابلہ کے دوران) میں ایک شخص پر چھینٹا اور اس پر نیزہ کا حملہ کرنا چاہا کہ اس نے لا الہ الا اللہ کہہ دیا لیکن میں نے اس میں اپنا نیزہ پیوست کر کے اس کو قتل کر دیا۔ پھر جب میں رسول کریم کی خدمت میں واپس آیا اور آپ سے یہ واقعہ بیان کیا تو آپ نے فرمایا (صدافسوس) کہ تم نے اس کو اس صورت میں قتل کر دیا جب کہ اس نے لا الہ الا اللہ پڑھ لیا تھا؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا اس نے محض قتل سے بچنے کے لئے کلمہ نہیں پڑھا تھا! آپ نے فرمایا تو تم نے اس کا دل چیر کر کیوں نہیں دیکھ لیا؟ اور جندب بن عبد اللہ بجلی نے جو روایت نقل کی ہے اس میں یہ الفاظ ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا جب قیامت کے دن کلمہ لا الہ الا اللہ اپنے پڑھنے والے یعنی (مقتول) کی طرف سے جھگڑتا ہوا تمہارے پاس آئے گا تو اس وقت تم اس کو کیا جواب دو گے۔ آنحضرت نے (خوف لانے کے لئے) یہ الفاظ کئی بار ارشاد فرمائے۔ (مسلم)

توضیح

”جھینہ“ حضرت اسامہ کو اس سر یہ اور فوجی دستے میں قبیلہ جھینہ کی طرف ان کے ساتھیوں کے ہمراہ حضور اکرمؐ نے روانہ فرمایا تھا۔ ”فہلا شققت عن قلبہ“ حضرت اسامہؓ نے سوچا کہ یہ شخص صرف ڈر کی وجہ سے کلمہ پڑھ رہا ہے زبان کی نوک پر جان بچانے کے لئے کلمہ پڑھ رہا ہے اور اس کے دل میں ایمان نہیں ہے لہذا اس کا قتل کرنا جائز ہے یا حضرت اسامہؓ نے یہ اجتہاد کیا کہ جب میری تلوار اس کی گردن تک پہنچ گئی ہے نیزہ اس کی طرف بڑھ چکا ہے تو اس ”حالت غرغہ“ میں اس شخص کا ایمان معتبر نہیں ہے لیکن حضور اکرمؐ نے حضرت اسامہؓ کا خیال اور ان کا اجتہاد غیر صحیح قرار دیا اور فرمایا کہ جب وہ شخص کلمہ پڑھ چکا تھا تو تجھے اس کے اس ظاہری اسلام کو قبول کرنا تھا باطن کو اور اس کے دل کی کیفیت کو نہ تم جان سکتے تھے اور نہ اس کی ضرورت تھی تم کو چاہئے تھا کہ اس کی ظاہری حالت پر فیصلہ کر دیتے اور اس کے قتل سے باز آتے تم خود سوچ لو اگر وہ شخص یہی کلمہ قیامت کے دن اپنے ساتھ لے کر آجائے تو تم کیا کرو گے حضور اکرمؐ نے صرف ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ اور حضرت اسامہ بن زیدؓ سے قصاص یا دیت نہیں لی کیونکہ اسامہؓ نے جو اس شخص کو مارا تھا تو آپ نے اجتہاد کے تحت ایسا کیا تھا اور اجتہادی غلطی پر حضور اکرمؐ نے خوب سرزنش فرمائی اور مزید کچھ نہیں کیا۔ بعض حضرات اس روایت کو بہانہ بنا کر اہل نفاق و شقاق اور اہل فساد و زندقہ کے مقابلہ میں جہاد کرنے کو جہاد نہیں سمجھتے اور کہتے ہیں کہ یہ لوگ بھی کلمہ پڑھتے ہیں تو اس کے جواب میں عرض ہے کہ آج کل جو منافق کلمہ پڑھتے ہیں وہ مقابلہ سے دست بردار نہیں ہوتے وہ کہتے ہیں کہ ہم حق کے مقابلہ میں ہمیشہ کے لئے دیوار بنے رہیں گے حق کے راستے میں رکاوٹیں ڈالیں گے اسلحہ بردار ہوں گے تم کو ماریں گے لیکن تم ہم کو نہ مارو کیونکہ ہم کلمہ پڑھتے ہیں حضرت اسامہؓ کا معاملہ جس شخص سے پیش آیا تھا اس پر ان لوگوں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا وہاں وہ شخص ہتھیار ڈال چکا تھا تسلیم ہو چکا تھا مقابلہ حق سے کنارہ کش ہو چکا تھا تو اس کا ظاہری کلمہ اس کی معافی کے لئے معتبر مانا گیا اور ایسا ہی ہونا چاہئے تھا کیونکہ دلوں کی پوشیدہ کیفیات اللہ تعالیٰ کے سوا کون جانتا ہے لیکن یہاں معاملہ دوسرا ہے ان کی قلبی کیفیت کا پتہ ان کے اعمال و افعال سے ظاہر ہو رہا ہے مگر یاد رہے اعلان جہاد اور میدان جہاد کے قائم ہونے کے علاوہ ذاتی طور پر ایسے منافقین کا قتل کرنا جائز نہیں جہاد میں صدیق اکبرؐ نے ایسے منافقین کو قتل کیا تھا۔

معاهدہ قتل کرنے کی ممانعت

﴿۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمْ يَرَحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ وَإِنْ رِيحَهَا تُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا (رواه البخاری)

اور حضرت عبداللہ ابن عمروؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص عہد والے کو قتل کرے گا وہ جنت کی بوئیں پائے گا اور جنت کی بوچالیس برس کی راہ سے آتی ہے۔ (بخاری)

توضیح

”معاهدہ“ معاهد اس کا فرق کہا جاتا ہے جس نے امام اور خلیفہ وقت سے جنگ نہ کرنے کا عہد و معاہدہ کیا ہو خواہ ذمی ہو یا حربی ہو یا مستامن ہو۔

”لم یروح رائحة الجنة“ یہ بطور تشدید و تغلیظ اور بطور زجر و توبیخ فرمایا ہے۔ یا مراد یہ ہے کہ ابتداء میں یہ شخص اس خوشبو کا ادراک نہیں کرے گا سزا بھگتنے کے بعد احساس کرے گا یا مراد یہ ہے کہ وہ اس حرام عمل کو حلال سمجھتا ہے تو کافر ہو گیا تو جنت کی خوشبو حرام ہوگی۔

”اربعمین خریفا“ خریف موسم خزاں کو کہتے ہیں مراد چالیس سال ہیں سوال یہ ہے کہ اس حدیث میں چالیس سال کا ذکر ہے بعض روایات میں ستر سال کا ذکر ہے بعض میں سو سال ہے بعض میں پانچ سو سال یا ایک ہزار سال کی مسافت کا ذکر ملتا ہے تو اس تفاوت کی وجہ کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اشخاص اور ان کے درجات کے اختلاف اور تفاوت کی وجہ سے ہے یہ کوئی تعارض نہیں ہے۔ یعنی اونچے درجات والوں کو بہ نسبت نچلے درجات والوں کے خوشبودور سے آئے گی۔

خودکشی کرنے والے کے بارہ میں وعید

﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهَا خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ تَحَسَّى سِمًا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَسَمُهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَتَوَجَّأُ بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ (متفق علیہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریمؐ نے فرمایا جس شخص نے اپنے آپ کو پہاڑ سے گرا کر خودکشی کر لی وہ شخص ہمیشہ دوزخ میں گرایا جائے گا اور وہاں ہمیشہ رہے گا اور کبھی اس سے نہیں نکلے گا۔ جو شخص زہر پی کر خودکشی کرے گا اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا جسے وہ دوزخ کی آگ میں پئے گا وہ دوزخ میں ہمیشہ رہے گا اس سے کبھی نہیں نکلے گا۔ اور جس شخص نے لوہے کے (کسی) ہتھیار (جیسے چھری وغیرہ) سے اپنے آپ کو مار ڈالا اس کا وہ ہتھیار دوزخ کی آگ میں اس کے ہاتھ میں ہوگا جس کو وہ اپنے پیٹ میں بھونکے گا اور دوزخ میں ہمیشہ رہے گا اس سے کبھی نہیں نکلے گا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”من تردی“ باب تفعل سے ہے اپنے آپ کو پہاڑ وغیرہ سے گرانے کو کہتے ہیں باب تفعل تکلف کے لئے بھی ہو سکتا ہے ”تحسی“ یہ بھی باب تفعل سے ہے ”حسو“ پینے کے معنی میں ہے یہاں زہر پینا مراد ہے باب تفعل سے تکلف کا معنی ظاہر ہو رہا ہے کہ کراہت کے ساتھ اپنے آپ پر زبردستی کر کے زہر پی لیا۔

”سما“ سین پر زبردستی تیوں حرکات آتی ہیں زہر کو کہا جاتا ہے ”فسمہ“ کا لفظ مبتداء ہے اور مستحاضہ کا جملہ اس کی خبر ہے ”حدیدہ“ تیز دھار لوہے کے آلہ کو کہتے ہیں ”یتوجاء“ یہ بھی باب تفعل سے ہے چھری چاقو سے اپنا پیٹ پھاڑنے کو کہتے ہیں ”بھا“ کی ضمیر حدیدہ کی طرف لوٹی ہے۔

”حالد امخلدا“ مخلد کا لفظ خالد کے لئے تاکید ہے اور ابدا بھی تاکید ہے ہمیشہ رہنے کو کہتے ہیں۔ یہ ہمیشہ رہنا یا تو اس وجہ سے ہوگا کہ اس شخص نے خودکشی کو حلال سمجھ کر کیا تو کافر ہو گیا تو دوزخ میں رہ گیا یہ جسم تشدید تغلیظا تشدید از جراً تو بیخا ہے یا خلود سے مراد مدت مدیدہ طویلہ ہے جو محاورہ میں بولا جاتا ہے یہی جوابات آنے والی حدیث نمبر ۸ کے لئے بھی ہیں اور اس کے بعد حضرت جناب کی روایت نمبر ۹ میں ”فحرمت علیہ الجنة“ کے الفاظ آئے ہیں وہاں بھی کچھ تغیر کے ساتھ یہی جوابات دیئے جاسکتے ہیں۔ ان تمام احادیث میں خودکشی کی مختلف صورتیں بتائی گئی ہیں اسلام نے خودکشی کو اس لئے حرام قرار دیا ہے کہ انسان کی جان اس کی اپنی ملکیت نہیں ہے تو جس طرح دوسرے انسان کو مارنا جرم ہے اسی طرح اپنے آپ کو مارنا بھی جرم ہے البتہ خودکشی کا یہ جرم بعض اعتبارات سے دوسرے کے قتل کرنے سے زیادہ غلیظ جرم ہے کیونکہ اس میں بسا اوقات اللہ تعالیٰ سے مایوسی کا عنصر پایا جاتا ہے کہ وہ مجھے کھلاتا نہیں ہے یا نہیں کھلا سکتا ہے تو شکایت اور مایوسی میں اپنی زندگی کا خاتمہ کر دیتا ہے اگر یہ عنصر نہ ہو تو پھر قاتل نفس کا جرم قاتل غیر کے جرم سے ہلکا ہے کذا فی المرقات۔ خودکشی دنیا کے کسی مہذب قانون میں جائز نہیں ہے اور انسان کے اپنے بنائے ہوئے قانون میں بھی اس کو قابل تعزیر جرم قرار دیا گیا ہے۔ اسلام تو آفاقی اور فطری قانون ہے اس نے پہلے ہی سے اس جرم کو حرام قرار دیا ہے۔

۸ ﴿وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَخْنُقُ نَفْسَهُ يَخْنُقُهَا فِي النَّارِ وَالَّذِي يَطْعَنُهَا يَطْعَنُهَا فِي النَّارِ﴾ (رواہ البخاری)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے گاہگوٹھ کر اپنے آپ کو مار ڈالا

وہ دوزخ میں بھی اپنا گاہگوٹھ کا اور جس شخص نے اپنے آپ کو نیزہ مار کر خودکشی کر لی وہ دوزخ میں (بھی) اپنے

آپ کو نیزہ مارے گا۔ (بخاری)

﴿۹﴾ وَعَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِيْمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ بِهِ جُرْحٌ فَجَزِعَ فَأَخَذَ سِكِّينًا فَجَزَّ بِهَا يَدَهُ فَمَارَقًا الدَّمَ حَتَّى مَاتَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى 'بَادَرْنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ فَحَرَمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ' (متفق عليه)

اور حضرت جندبؓ ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک دن) فرمایا ”تم سے پہلے گزرے ہوئے لوگوں میں سے ایک شخص تھا (جو کسی طرح) زخمی ہو گیا تھا چنانچہ (جب زخم کی تکلیف شدید ہونے کی وجہ سے) اس نے صبر کا دامن ہاتھ سے چھوڑ دیا تو چھری اٹھائی اور اپنے (اس) ہاتھ کو کاٹ ڈالا (جس میں زخم تھا) اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ زخم کا خون نہ رکا اور وہ مر گیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ میرے بندے نے اپنی جان کے بارے میں میرے فیصلہ کا انتظار نہیں کیا (بلکہ اپنے آپ کو ہلاک کر ڈالا) لہذا میں نے اس پر جنت کو حرام کر دیا۔ (بخاری و مسلم)

خودکشی کے بارے میں ایک سبق آموز واقعہ

﴿۱۰﴾ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ طَفِيلَ بْنَ عَمْرِو الدَّوْسِيِّ لَمَّا هَاجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ هَاجَرَ إِلَيْهِ وَهَاجَرَ مَعَهُ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ فَمَرِضٌ فَجَزِعَ فَأَخَذَ مَشَاقِصَ لَهُ فَقَطَعَ بِهَا بَرَأجِمَهُ فَشَخَبَتْ يَدَاهُ حَتَّى مَاتَ فَرَأَاهُ الطَّفِيلُ بْنُ عَمْرِو فِي مَنَامِهِ وَهَيْئَتُهُ حَسَنَةٌ وَرَأَاهُ مُغَطِّيَا يَدَيْهِ فَقَالَ لَهُ مَا صَنَعَ بِكَ رَبُّكَ فَقَالَ غَفَر لِي بِهَجْرَتِي إِلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكَ مُغَطِّيَا يَدَيْكَ قَالَ قِيلَ لِي لَنْ نُصْلِحَ مِنْكَ مَا أَفْسَدْتَ فَقَصَّصَهَا الطَّفِيلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ وَلِيَدَيْهِ فَاغْفِرْ (رواه مسلم)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے تو طفیل ابن عمرو دوسیؓ بھی ہجرت کر کے آنحضرتؐ کے پاس آ گئے ان کے ساتھ ان کے قبیلے کے ایک اور شخص نے بھی ہجرت کی (اتفاق سے) وہ شخص مدینہ میں بیمار ہو گیا اور (جب مرض نے شدت اختیار کی) اس سے صبر نہ ہو سکا، چنانچہ اس نے تیر کی پیکان لے کر اس سے اپنے انگلیوں کے جوڑ کاٹ ڈالے، اس کی وجہ سے اس کے دونوں ہاتھوں سے اتنا خون جاری ہوا کہ وہ مر گیا (اس کے انتقال کے بعد ایک دن) طفیل بن عمروؓ نے اس شخص کو اپنے خواب میں اس حالت میں دیکھا کہ اس کی ہیئت تو اچھی تھی مگر اس نے اپنے دونوں ہاتھ چھپا رکھے تھے۔ طفیلؓ نے اس سے پوچھا کہ ”تمہارے رب نے تمہارے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ اس شخص نے کہا ”اللہ تعالیٰ نے مجھے اس وجہ سے بخش دیا ہے کہ میں نے اس کے نبیؐ کی طرف ہجرت کی تھی“ پھر طفیلؓ نے کہا کہ ”میں تمہیں اپنے دونوں ہاتھ چھپائے ہوئے دیکھ رہا ہوں؟ اس شخص نے (بڑی حسرت کے ساتھ) کہا کہ (پروردگار کی طرف سے) مجھ سے کہا گیا ہے کہ جس چیز کو تم نے خود خراب کیا ہے ہم

اس کو درست نہیں کریں گے، جب طفیلؑ نے یہ خواب رسول کریمؐ کے سامنے پیش کیا تو آپؐ نے فرمایا ”اے اللہ! اس کے دونوں ہاتھوں کو بھی بخش دے۔“ (مسلم)

توضیح

”بہجرتی الی نبیہ“ یعنی اللہ تعالیٰ کے رسول محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے میرا خود کشی کا جرم معاف کیا اس سے معلوم ہوا کہ ہجرت بہت بڑا عمل ہے اور خاص کر مدینہ منورہ میں حضور اکرمؐ کی طرف صحابہ کرام کی ہجرت بہت بڑا عمل تھا جس کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کی بڑی بڑی لغزشوں کو معاف فرمایا لہذا کسی شخص کو مناسب نہیں کہ صحابہ پر انگلی اٹھائے اور اپنی فاجر عقل کی ترازو میں ان کے عالی شان مقام کو تولنا شروع کر دے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کبیرہ گناہ موجب کفر نہیں اور نہ دوزخ کے دائمی عذاب کا ذریعہ ہے چنانچہ اہل سنت کا یہی عقیدہ ہے کہ سزا بھگتنے کے بعد مرتکب کبیرہ دوزخ سے نکل آئے گا۔

”اللہم ولیدیہ فاغفر“ حضور اکرمؐ نے بڑے پیارے انداز سے اس صحابی کیلئے مغفرت کی دعا مانگی ہے چونکہ معاملہ صرف ہاتھوں کا تھا تو حضور اکرمؐ نے اس کو مقدم کر کے فاغفر کو موخر کر دیا اور فرمایا مولائے کریمؐ اس کے ہاتھوں کو بھی بخش دیجئے مشاقص، مشقص کی جمع ہے بڑی چھری کو کہتے ہیں بسراجم، برجۃ کی جمع ہے انگلیوں کے جوڑوں کو کہتے ہیں۔ ”شخب“ نصر اور فتح سے آتا ہے رگوں یا زخم سے نوارہ کی طرح خون جاری ہونے کو کہتے ہیں۔

مقتول کے ورثاء کو قصاص اور دیت میں اختیار ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْكَعْبِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثُمَّ أَنْتُمْ يَأْخُزَاةٌ قَدْ قَتَلْتُمْ هَذَا الْقَتِيلَ مِنْ هَذَا الْقَتِيلِ وَأَنَا وَاللَّهُ عَاقِلُهُ مَنْ قَتَلَ بَعْدَهُ قَتِيلًا فَأَهْلُهُ بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ إِنْ أَحْبَبُوا قَتَلُوا وَإِنْ أَحْبَبُوا أَخَذُوا الْعَقْلَ (رواه الترمذی والشافعی) وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ بِإِسْنَادِهِ وَصَرَّحَ بِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ وَقَالَ وَآخَرُ جَاهٍ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ يَعْنِي بِمَعْنَاهُ.

اور حضرت ابو شریحؓ کبھی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے (فتح مکہ کے دن جو خطبہ ارشاد فرمایا جس کا ابتدائی حصہ حرم مکہ کے باب میں گزر چکا ہے، اس کے آخری الفاظ یہ تھے) فرمایا ”اے خزانہ! تم نے اس مقتول کو جو قبیلہ ہذیل کا ایک فرد تھا، قتل کیا ہے اور میں خدا کی قسم، اس کا خون بہا دینے کا ذمہ دار ہوں، اب اس کے بعد (اس حکم سے مطلع کیا جاتا ہے کہ) اگر کوئی شخص کسی کو قتل کر دے تو مقتول کے ورثاء کو دو چیزوں میں سے کسی ایک چیز کو اختیار کرنے کا حق حاصل ہے۔ (۱) چاہے وہ قاتل کو مار ڈالیں۔ (۲) چاہے اس سے خون بہا لے

لیں۔ (ترمذی، شافعی) شرح السنۃ میں یہ روایت شافعیؒ کی اسناد کے ساتھ مذکور ہے اور شرح السنۃ کے مصنف علامہ بغویؒ نے یہ صراحت کی ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم میں ابو شریحؒ سے منقول نہیں ہے، لیکن بغوی نے کہا ہے کہ بخاری و مسلم میں یہ روایت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے حالانکہ اس میں بھی بالمعنی منقول ہے۔“

توضیح

”فاہلہ بین خیر تین“ یعنی مقتول کے ورثاء کو دو چیزوں میں سے کسی ایک کے اختیار کرنے کا حق حاصل ہے اس واقعہ کا تاریخی پس منظر یوں ہے کہ ایام جاہلیت میں ہذیل قبیلہ کے لوگوں نے قبیلہ خزاعہ کا ایک آدمی مارا تھا۔ فتح مکہ کے دن خزاعہ کو ہذیل پر برتری حاصل ہو گئی تھی تو خزاعہ نے ہذیل کا آدمی مار ڈالا اور اپنا پرانا بدلہ لے لیا حضور اکرمؐ نے فتنہ و فساد دفع کرنے کی غرض سے اس مقتول کی دیت اپنے ذمہ لے لی اور اس کے بعد فتح مکہ کے خطبوں کے دوران ایک خطبہ میں یہ شرعی قاعدہ بیان فرما دیا کہ اب اگر کسی نے ناحق کسی کو قتل کر دیا تو ورثاء مقتول کو دو باتوں میں اختیار ہے یا تو قصاص لیں اور یا دیت لے کر قاتل کو معاف کر دیں اب اس اختیار کے بارے میں فقہاء کے درمیان کچھ اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

شوافع اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ قتل عمد میں مقتول کے ورثاء کو قصاص لینے کا بھی اختیار ہے اور قاتل سے دیت لینے کا بھی اختیار ہے اگر وہ قاتل سے دیت کا مطالبہ کریں تو قاتل کو دیت ادا کرنی پڑے گی۔
ائمہ احناف اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ قتل عمد کا موجب صرف اور صرف قصاص ہے مقتول کے ورثاء قاتل سے صرف قصاص کا مطالبہ کر سکتے ہیں اور قاتل کی مرضی کے بغیر اس سے یہ مطالبہ نہیں کر سکتے کہ ہم کو دیت دیدہ ہم قصاص نہیں لیتے۔

دلائل:

امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا مستدل یہی حدیث ہے اور اس میں مقتول کے ورثاء کو دو باتوں کا اختیار دیا گیا ہے یہ حضرات فرماتے ہیں کہ قاتل اگر دیت دینے پر راضی نہ ہو اور قصاص دینے کے لئے تیار ہو پھر بھی ورثاء مقتول ان سے دیت کا مطالبہ کر سکتے ہیں۔

احناف اور مالکیہ کے دلائل قرآن عظیم کی وہ آیات ہیں جن میں قتل عمد کی سزا کو قصاص متعین کر دیا گیا ہے جیسے

﴿کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ فِي الْقَتْلَى﴾

﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا اِنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾

﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِيَ الْالْبَابِ﴾

اور حضرت انس کی روایت میں حضور اکرمؐ نے فرمایا ”یا انس کتاب اللہ القصاص“ اے انس کتاب اللہ میں تو قصاص ہی ہے۔ حضرت ابن عباس کی ایک حدیث میں یہ الفاظ ہیں ”العمد قود و الخطاء دية“ یعنی قتل عمد میں قصاص ہی ہے اور قتل خطاء میں دیت ہے یہ روایت نصب الراية ج ۴ ص ۳۲۷ سند کے ساتھ موجود ہیں۔

جواب:

زیر بحث شوافع و حنابلہ کے متدل کا جواب یہ ہے کہ یہاں دیت لینے میں قاتل کی رضا کا لحاظ رکھنا ہوگا تاکہ تمام نصوص میں تطبیق آجائے اور تعارض نہ رہے۔

۳ محرم الحرام ۱۴۱۸ھ

مسئلة القتل بالمشغل

عورت کے مرد قاتل کو قتل کیا جاسکتا ہے

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ يَهُودِيًّا رَضَّ رَأْسَ جَارِيَةٍ بَيْنَ حَجَرَيْنِ فَقِيلَ لَهَا مَنْ فَعَلَ بِكَ هَذَا أَفْلَانٌ أَفْلَانٌ حَتَّى سُمِّيَ الْيَهُودِيُّ فَأَوْمَأَتْ بِرَأْسِهَا فَجِئَ بِالْيَهُودِيِّ فَأَعْتَرَفَ فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَّ رَأْسُهُ بِالْحِجَارَةِ (متفق عليه)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ ایک یہودی نے ایک لڑکی کا سر دو پتھروں کے درمیان کچل ڈالا (یعنی ایک پتھر پر اس کا سر رکھ کر دوسرے پتھر سے اس پر ضرب ماری) چنانچہ (جب لڑکی کا زاعی بیان لیا گیا تو) اس سے پوچھا گیا کہ تمہارے ساتھ کس نے یہ معاملہ کیا ہے، کیاں فلاح شخص نے؟ کیا فلاں شخص نے؟ (یعنی جن جن لوگوں پر شبہ تھا ان کا نام لیا گیا) یہاں تک کہ جب اس یہودی کا نام لیا گیا تو لڑکی نے اپنے سر کے اشارے سے بتایا کہ ہاں اس نے ایسا کیا ہے۔ پھر اس یہودی کو حاضر کیا گیا اور اس نے اپنے جرم کا اقرار کیا، لہذا رسول کریمؐ نے اسی طرح اس یہودی کا سر کچلنے کا حکم فرمایا اور اس کا سر پتھروں سے کچلا گیا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

”رض“ یہ باب نصرینصر سے کوٹنے کچلنے اور دل دینے کو کہتے ہیں۔

”فاومأت“ یعنی وہ لڑکی زخم کی وجہ سے بات نہیں کر سکتی تھی صرف اشارہ کرنے کی طاقت رکھتی تھی صحابہ نے اس سے پوچھا تھا

کس نے مارا ہے آیا فلاں نے مارا ہے یا فلاں نے مارا ہے؟ جب اس یہودی کا نام لیا گیا جس نے مارا تھا تو لڑکی نے سر کے اشارہ سے بتا دیا کہ ہاں اس یہودی نے مارا ہے اس پر یہودی کو قصاص میں قتل کر دیا گیا جبکہ اعتراف جرم اس نے کر لیا تھا۔ اس حدیث سے ایک بات یہ معلوم ہو گئی کہ اگر کسی مرد نے عورت کو قتل کر دیا تو عورت کے قصاص میں مرد کو قتل کیا جائے گا۔ اس حدیث سے ایک اور مسئلہ بھی واضح ہو جاتا ہے اور وہ یہ کہ اگر کسی شخص نے دوسرے کو بھاری پتھر سے مار کر قتل کر دیا تو قاتل قتل عمد کا مرتکب ہوگا اور اس سے قصاص لیا جائے گا اس مسئلہ کو قتل بالمشغل کہتے ہیں اور اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے کہ آیا اس میں قصاص ہے یا دیت ہے۔

فقہاء کا اختلاف

جمہور فقہاء کرام اور صاحبین فرماتے ہیں کہ قتل بالمشغل موجب قصاص ہے اور یہ قتل عمد ہے جس طرح اس حدیث میں بھاری پتھر سے یہودی نے ایک لڑکی کو مار کر شہید کر دیا اور اس سے قصاص لیا گیا۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ قتل بالمشغل شبہ عمد ہے اور شبہ عمد میں دیت ہے قصاص نہیں ہے۔

دلائل:

جمہور نے زیر نظر حضرت انس کی حدیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے مدعا میں واضح ہے امام ابوحنیفہؒ نے مشکوٰۃ شریف صفحہ ۳۰۲ باب الدیات فصل ثانی میں حضرت عبداللہ بن عمرو کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں۔

”الا ان دية الخطاء شبه العمد ما كان بالسوط والعصا.“ (ابوداؤد)

امام صاحب فرماتے ہیں کہ یہاں لاشی میں کوئی فرق نہیں کہ وہ موٹی ہو یا چھوٹی ہو تو اس سے قتل بالمشغل کا ضابطہ حاصل ہو گیا، ائمہ احناف نے مشکوٰۃ ص ۳۰۲ پر حضرت ابن عباس کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے الفاظ یہ ہیں ”من قتل فی عمیة فی رمی یكون بالحجارة او جلد بالسیاط او ضرب بعصاً فهو خطاء و عقله عقل الخطاء“ (ابوداؤد)

کہا جاتا ہے کہ لغت کے امام ابو العلاء ایک دفعہ امام ابوحنیفہؒ سے ملے اور پوچھا کہ اگر کسی نے کسی شخص کو بہت بڑے پتھر سے مار کر قتل کر دیا تو کیا وہ بھی شبہ عمد ہوگا؟

امام صاحب نے فرمایا ہاں ”ولو ضرب بابا قبیس“ بعض ناواقف حضرات نے اس ترکیب پر اعتراض کیا کہ قاعدہ کے مطابق ”ولو ضرب بابی قبیس“ ہونا چاہئے لیکن یہ اعتراض دو وجہ سے غلط ہے ایک تو اس لئے کہ اسماء ستہ مکبرہ میں کئی لغات آتی ہیں یہ لغت بھی فصیح عربی میں آئی ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ امام صاحب نے اہل کوفہ کی لغت پر بات کی ہے اور اہل

کو فدا سی طرح پڑھتے ہیں شاعر کہتا ہے۔

ان اباہا و ابا اباہا قد بلغا فی المجد غایتا ہا

عام عربی لغت کے مطابق ”وا بابا بیھا“ کا لفظ ہونا چاہئے تھا۔

جواب

جمہور کے استدلال زیر بحث حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ قصاص سیاست پر محمول تھا اگرچہ قاعدہ کے رو سے یہاں قصاص نہیں تھا سیاست کا قاعدہ تمام فقہاء کے نزدیک مسلم ہے بعض علماء نے اس موضوع پر مستقل تصنیفات لکھ دی ہیں مثلاً علامہ عبدالبر بن شحنے نے لسان الحکام کے نام سے کتاب لکھی ہے علامہ ابن تیمیہ نے السیاسة الشرعیہ کے نام سے کتاب لکھی ہے۔ دوسرا جواب اس حدیث کا یہ ہے کہ یہ شخص قطاع الطريق تھا اس نے اس لڑکی کے ننگن چھین لئے تھے اور اس نے نقض عہد بھی کیا تھا بہر حال جمہور کی دلیل واضح تر ہے اور صاحبین بھی جمہور کے ساتھ ہیں۔

مساوات فی القصاص

اس زیر بحث حدیث سے امام شافعی اور امام مالک نے یہ مسئلہ مستنبط کیا ہے کہ قتل اور قصاص میں مساوات فی الفعل ضروری ہے یعنی پتھر سے قتل کا بدلہ پتھر سے لیا جائے گا زہر کا بدلہ زہر سے لائھی کا لائھی سے اور گولی سے مارنے کا بدلہ گولی مارنے سے لیا جائے گا تاکہ مساوات قائم رہے اور امام ابو حنیفہؒ اور ایک قول میں احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ قصاص میں مساوات فی العمل ضروری نہیں ہے بلکہ قصاص تلوار کے ذریعہ سے متعین ہے۔

دلائل

شوافع اور مالکیہ حضرات نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے کہ پتھر سے مارنے کا بدلہ پتھر سے مار کر لیا گیا۔ احناف و حنابلہ لا قود الا بالسیف حدیث سے استدلال کرتے ہیں اور شوافع حضرات نے جس عمل سے استدلال کیا ہے وہ سیاست پر محمول ہے تاکہ لوگوں کو زیادہ سے زیادہ عبرت حاصل ہو جائے۔

اللہ والوں کی شان

﴿۱۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ كَسَرَتِ الرُّبَيْعَ وَهِيَ عَمَّةُ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ثَنِيَّةٌ جَارِيَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَاتَّوَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِالْقِصَاصِ فَقَالَ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ عَمُّ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ لَا وَاللَّهِ لَا تُكْسَرُ ثَنِيَّتُهُمَا رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَنَسُ كِتَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ فَرَضِي

الْقَوْمُ وَقَبِلُوا الْأَرْضَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ (متفق علیہ)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ ربیعؓ نے جو حضرت انسؓ ابن مالک کی پھوپھی تھیں، ایک انصاری لڑکی کے دانت توڑ دیئے اس لڑکی کے رشتہ دار استغاثہ لے کر، نبی کریمؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے، آنحضرتؐ نے بدلہ لینے کا حکم فرمایا (یعنی یہ فیصلہ صادر فرمایا کہ ربیعؓ کے بھی دانت توڑے جائیں) انسؓ ابن نصر نے جو انسؓ ابن مالک کے چچا تھے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! ایسا نہیں ہوگا، خدا کی قسم ربیعؓ کے دانت نہیں توڑے جائیں گے آنحضرتؐ نے فرمایا۔ انسؓ! اللہ کا حکم بدلہ لینے کا ہے لیکن (خدا نے ایسا کیا) کہ لڑکی کے خاندان والے (ربیعؓ کے دانت نہ توڑے جانے پر) راضی ہو گئے اور دیت (مالی معاوضہ) قبول کر لیا، چنانچہ رسول کریمؐ نے فرمایا کہ بعض بندگان خدا ایسے ہیں کہ اگر وہ کسی بات پر خدا کی قسم کھا بیٹھیں تو خداوند تعالیٰ ان کی قسم پوری کرتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”لا والله لا تمکسر“ یہاں سب سے پہلے اس روایت میں چند ناموں کا تعین ضروری ہے تو اس میں ربیعؓ ایک خاتون کا نام ہے جو نصر کی بیٹی ہیں دوسرا مالک کا نام ہے جو نصر کے بیٹے ہیں۔ تیسرا انسؓ ہے یہ بھی نصر کے بیٹے ہیں مالک بن نصر نے بھی اپنے بیٹے کا نام انس رکھا تھا اس طرح چچا اور بھتیجے دونوں کا نام انس تھا اور انس بن مالک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص تھے اس روایت کے روای وہی انس بن مالک ہیں اور حضرت ربیعؓ انس کی پھوپھی تھیں اور انس بن نصر کی بہن تھیں یہ ”لا والله“ کی قسم انہی انس بن نصر نے کھائی اور حضور اکرمؐ نے ”یا انس کتاب اللہ القصاص“ کا خطاب انہی کو کیا۔ حضرت انس بن نصر کا یہ کلام اور یہ قسم کھانا نبی اکرمؐ کے کلام اور حکم کا انکار نہیں تھا اور نہ اس کی مخالفت مقصود تھی بلکہ اللہ تعالیٰ کی وسیع رحمت پر آپ کی نظر تھی اور اس کی امید تھی کہ قسم بخدا اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کرنے دے گا بلکہ وہ ان مدعیوں کو راضی فرما دے گا اور یہ لوگ قصاص کے بجائے دیت کو قبول کر دیں گے چنانچہ ایسا ہی ہوا حضرت انس بن نصر کی نیت چونکہ اچھی تھی اللہ تعالیٰ کے حکم کا انکار نہیں تھا بلکہ رحمت کا انتظار تھا اسی لئے حضور اکرمؐ نے آپ کی تعریف فرمائی اور ناراضگی کا اظہار نہیں فرمایا ”ارش“ دیت کو کہتے ہیں بہر حال ”قلندر ہر چہ گوید دیدہ گوید“۔

ذمی کے بدلے مسلمان سے قصاص لینے کا مسئلہ

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَلِيًّا هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ فَقَالَ وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ مَا عِنْدَنَا إِلَّا مَا فِي الْقُرْآنِ إِلَّا فَهَمَّا يُعْطَى رَجُلٌ فِي كِتَابِهِ وَمَا فِي الصَّحِيفَةِ قُلْتُ

وَمَا فِي الصَّحِيفَةِ قَالَ الْعَقْلُ وَفَكَأَكُ الْأَسِيرِ وَأَنْ لَا يُقْتَلَ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ (رواه البخاری) وَذِكْرُ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا فِي كِتَابِ الْعِلْمِ.

اور حضرت ابو جحیفہؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے پوچھا کہ کیا آپ کے پاس قرآن کے علاوہ کوئی اور چیز ہے؟ انہوں نے فرمایا ”قسم ہے اس ذات کی جس نے اناج کو پیدا کیا اور جان کو وجود بخشا، میرے پاس ایسی کوئی چیز نہیں جو قرآن میں موجود نہ ہو، ہاں قرآن کی وہ سمجھ (مجھ کو ضرور دی گئی) جو کسی انسان کو عطا ہو سکتی ہے، نیز ہمارے پاس کچھ ایسی چیزیں ہیں جو کافروں میں لکھی ہوئی ہیں“ میں نے عرض کیا کہ ”وہ کیا چیزیں ہیں جو کافروں میں لکھی ہوئی ہیں؟ انہوں نے فرمایا (ناحق قتل) کا خون بہا، اس کی مقدار اور اس کے احکام اور قیدی کو چھوڑنے (کا ثواب لکھا ہے) اور یہ لکھا ہے کہ کافر (جو ذمی نہ ہو) کے بدلہ میں مسلمان کو قتل نہ کیا جائے۔ (بخاری)

توضیح

”هل عندكم شئ“ حضرت علیؓ سے حضرت ابو جحیفہؓ کے سوال کرنے اور پوچھنے کا منشاء شیعہ روافض کا وہ عقیدہ تھا جس کے تحت وہ کہا کرتے تھے کہ حضرت علیؓ کو حضور اکرمؐ نے خصوصی طور پر ”علم اسرار“ عطا کیا تھا اور حضور اکرمؐ نے آپ کو خلیفہ اور وصی بنایا تھا یہ عقیدہ آج کل کے روافض میں بھی رائج ہے اسی لئے اذان میں خلیفہ اور وصی کا لفظ داخل کر دیا ہے نیز شیعہ کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ عام لوگوں کو ۳۰ پارے کا قرآن ملا مگر حضرت علیؓ کو ۴۰ پاروں پر مشتمل قرآن ملا جن میں دس پارے اہل بیت کے فضائل پر مشتمل تھے جو اس وقت موجودہ قرآن سے غائب ہیں ان تمام باتوں کے پیش نظر ابو جحیفہؓ کا سوال تھا جواب میں حضرت علیؓ کی طرف سے ان تمام باتوں کی تردید آگئی بلکہ آپؓ نے نہایت تاکید کے ساتھ قسم کھا کر تردید فرمائی تا کہ امت کے ذہنوں میں کوئی خلفشار اور شکوک پیدا نہ ہوں ”فلق الحبة حبہ دانہ کو کہتے ہیں اور فلق پھاڑنے کے معنی میں ہے ”برا“ پیدا کرنے کے معنی میں ہے اور ”النسمۃ“ نون اور سین اور میم کے فتحات کے ساتھ نفس اور ہر جاندار کو کہتے ہیں ”عقل“ دیت کو کہتے ہیں ”فکاک“ چھڑانے کے معنی میں ہے ”الافھما“ یعنی اللہ تعالیٰ اپنی کتاب کی سمجھ جس کو عطا کرتا ہے وہ اللہ نے مجھے عطا کیا ہے جس کے ذریعہ سے میں قرآن کریم کے احکام اور معانی کا استنباط کرتا ہوں اس کے اجمالی اشارات کو پالیتا ہوں اور اس کے گہرے علوم تک رسائی حاصل کر لیتا ہوں، حضرت ابن عباسؓ نے قرآن عظیم کے انہیں گہرائیوں کے متعلق فرمایا۔

”جميع العلم في القرآن لكن تقاصر عنه افهام الرجال“

فقہاء کا اختلاف

”ان لا يقتل مسلم بکافر“ اس حدیث کے اس جملہ سے فقہاء کرام کے درمیان ایک اختلافی مسئلہ اٹھ کھڑا ہوا ہے فقہاء

کرام کا اس میں تو اتفاق ہے کہ کسی کافر حربی کو قتل کرنے سے مسلمان سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔

ہاں اختلاف اس میں ہے کہ اگر کافر ذمی ہو یا معاہدہ ہو تو اس کے بدلے میں بطور قصاص مسلمان کو قتل کیا جائے گا یا نہیں جمہور ائمہ کا مسلک یہ ہے کہ ذمی کے بدلے میں مسلمان سے قصاص نہیں لیا جائے گا ائمہ احناف کا مسلک یہ ہے کہ ذمی اور معاہدہ کے بدلے میں مسلمان کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔

دلائل

جمہور نے زیر بحث حدیث کے اس جملہ سے استدلال کیا ہے کہ ”و ان لایقتل مسلم بکافر“ وہ فرماتے ہیں کہ اس جملہ میں کافر کا لفظ ہے جو عام ہے خواہ وہ حربی ہو یا ذمی معاہدہ ہو مسلمان سے قصاص اور بدلہ نہیں لیا جائے گا جمہور کی عقلی دلیل یہ ہے کہ کافر اور مسلمان میں مساوات نہیں ہے ذمی کا قتل اگرچہ جائز نہیں ہے لیکن بوجہ کفر اس کے قتل میں اباحت کا شبہ آ گیا لہذا قصاص نہیں لیا جائے گا۔

ائمہ احناف کی پہلی دلیل دارقطنی کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتل مسلما بمعاهد (بحوالہ نصب الراية ج ۲ صف ۳۳۵)
ائمہ احناف کی دوسری دلیل وہ عام ضابطہ ہے جس کا ذکر کئی روایات میں آیا ہے اور جس میں ذمیوں کے حقوق اور جان و مال کے تحفظ کی ذمہ داری قبول کی گئی ہے ان کے اموال کی چوری جرم ہے ان کی عورتوں سے زنا یا زنا کی تہمت جرم ہے لہذا ان کے خون کی حفاظت بھی ”دمائہم کد مائنا و اموالہم کا موالنا“ کی روشنی میں ضروری ہے
(کذا فی زاجۃ المصاحیح ج ۳ ص ۱۵)

ائمہ احناف کی تیسری دلیل حضرت علیؓ کا ایک اثر اور قصہ ہے آپ نے ذمی کے بدلے میں مسلمان سے قصاص لیا اور فرمایا ”من کان له ذمتنا قدمہ کد مائنا و دیتہ کدیتنا“ (نصب الراية ج ۲ ص ۳۳۷)
ائمہ احناف کی چوتھی دلیل حضرت عمرؓ کا وہ فیصلہ ہے جس میں آپ نے ایک ذمی کے بدلے ایک مسلمان سے قصاص لیا (حوالہ بالا) صحابہ کرام کے ان فیصلوں اور احناف کے متدلات کی پوری تفصیل تعلیق الصبیح ج ۴ ص ۱۲۶ میں ملاحظہ کریں۔

جواب

امام طحاوی نے جواب دیا ہے کہ یہاں اس حدیث میں کافر سے مراد حربی کافر ہے ذمی مراد نہیں اور کافر حربی میں کسی کا اختلاف نہیں ہے نیز مندرجہ بالا روایات اور صحابہ کرام کے فیصلوں نے زیر بحث حدیث کے عموم میں خصوص پیدا کیا ہے لہذا اس سے ذمی مراد نہیں ہے اگرچہ ظاہری احادیث سے عموم معلوم ہوتا ہے جب ان کی نقلی دلیل کا جواب ہو گیا تو عقلی دلیل کا وجود ختم ہو گیا۔

خونِ مسلم کی اہمیت

الفصل الثانی

﴿۱۵﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَزَوَالِ الدُّنْيَا أَهْوُنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ قَتْلِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ (رواه الترمذی والنسائی) وَوَقَفَهُ بَعْضُهُمْ وَهُوَ الْأَصَحُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَه عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ.

حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک پوری دنیا کا ختم ہو جانا ایک مرد مؤمن کے قتل ہو جانے سے زیادہ سہل ہے۔ (ترمذی، نسائی) اور بعض راویوں نے اس حدیث کو موقوف بیان کیا ہے (یعنی یہ کہا ہے کہ یہ حدیث نبوی نہیں ہے بلکہ عبداللہ بن عمروؓ کا قول ہے) اور یہی زیادہ صحیح ہے، نیز ابن ماجہ نے اس روایت کو (حضرت عبداللہ ابن عمروؓ کی بجائے) حضرت براء ابن عازب سے نقل کیا ہے۔

توضیح

”لزوَال الدنیا“ اللہ تعالیٰ نے اس کائنات کی چیزوں کو مسلمانوں کے لئے پیدا فرمایا ہے تاکہ وہ ان چیزوں سے فائدہ اٹھائیں اور عبادت کریں جیسے سعدی بابا فرماتے ہیں۔

ابرو بادومہ و خورشید و فلک در کار اند ☆ تا تو نانے بکف آرے و بغفلت نہ خوری
یعنی آفتاب و ماہتاب باد و باران اور آسمان و زمین تیرے کام میں لگے ہوئے ہیں تاکہ تو جب روٹی کا ٹکڑا ہاتھ میں لے تو غفلت کے ساتھ نہ کھائے۔

اب جب ایک شخص نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا تو گویا اس نے پوری کائنات کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ اسی مضمون کی طرف قرآن کی اس آیت میں اشارہ ہے ”مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا“
قتلِ مسلم بہت بڑا جرم ہے

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ اشْتَرَكُوا فِي دَمِ مُؤْمِنٍ لَأَكْبَهُمُ اللَّهُ فِي النَّارِ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

اور حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر (یہ ثابت ہو جائے کہ) آسمان والے اور زمین والے سب کے سب کسی ایک مرد مؤمن کے قتل میں شریک ہیں تو اللہ تعالیٰ ان

سب کو دوزخ کی آگ میں الٹا ڈال دے گا امام ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح

”اکبہم“ یعنی اللہ تعالیٰ ان سب کو منہ کے بل دوزخ میں گرا دے گا علامہ طبری نے لغت کے امام علامہ جوہری سے نقل کیا ہے کہ ”کب“ فعل متعدی ہے اور ”اکب“ فعل لازمی ہے اور یہ نوادرات سے ہوگا کہ اکب فعل لازم ہو اور کب متعدی ہو۔ اس لئے بعض شارحین نے کہا ہے کہ یہاں اصل لفظ ”کبہم اللہ“ ہے کسی روای سے نقل کرنے میں غلطی ہوگئی ہے علامہ طبری فرماتے ہیں کہ حضور اکرمؐ کا کلام معیار ہے اہل لغت کو اسی کی پیروی کرنی چاہئے نیز تمام روای اسی طرح نقل کرتے ہیں یعنی ان سب کی طرف سہو کی نسبت سے یہ بہتر ہے کہ جوہری کو سہو کی نسبت کی جائے جامع صغیر میں یہ حدیث ”کبہم اللہ فی النار“ کے الفاظ سے منقول ہے

قیامت کے دن مقتول کا استغاثہ

﴿۱۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَجِيءُ الْمَقْتُولُ بِالْقَاتِلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَاصِيَتَهُ وَرَأْسُهُ بِيَدِهِ وَأَوْدَاجُهُ تَشْخَبُ دَمًا يَقُولُ يَا رَبِّ قَتَلَنِي حَتَّى يُدْنِيَهُ مِنَ الْعَرْشِ (رواه الترمذی والنسائی وابن ماجہ) .

اور حضرت ابن عباسؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا قیامت کے دن مقتول اپنے قاتل کو اس طرح پکڑ کر لائے گا کہ قاتل کی پیشانی اور اس کا سر مقتول کے ہاتھ میں ہوگا اور خود اس کی رگوں سے خون بہہ رہا ہوگا اور اس کی زبان پر یہ الفاظ ہوں گے پروردگار! (اس نے) مجھے قتل کیا ہے (میری فریادری کر) یہاں تک کہ مقتول اس قاتل کو (کھینچتا ہوا) عرش الہی کے قریب تک لے جائے گا۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح

”ناصیتہ“ پیشانی کے بالوں کو کہتے ہیں ”وراسہ“ یعنی سر کے باقی بال۔ ”اوداجہ“ یہ دوج کی جمع ہے گردن کی ان رگوں کا نام ہے جو دج کے وقت کاٹی جاتی ہیں بعض شارحین کہتے ہیں کہ یہاں جمع سے تشبیہ مراد لیا گیا ہے بعض روایات میں ”ودجان“ کے الفاظ بھی آئے ہیں ”تشخب“ نصرینصر سے ہے رگوں سے خون جاری ہونے کو کہتے ہیں ”دما“ یہ تمیز محول عن الفاعل“ ہے یعنی معنوی طور پر فاعل ہے عبارت اس طرح ہوگی ”تشخب دمہما“ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قیامت کے دن مقتول اپنا پورا حق قاتل سے طلب کرے گا اور مظلومیت کی کیفیت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کو راضی فرمائے گا۔

اپنی مظلومیت کے دن حضرت عثمانؓ کی تقریر

۱۸ ﴿وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيْفٍ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ أَشْرَفَ يَوْمَ الدَّارِ فَقَالَ أَنشُدْكُمْ بِاللَّهِ اتَّعَلَّمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ زِنًا بَعْدَ إِحْصَانٍ أَوْ كُفْرٍ بَعْدَ إِسْلَامٍ أَوْ قَتْلٍ نَفْسٍ بِغَيْرِ حَقٍّ فَقُتِلَ بِهِ فَوَاللَّهِ مَا زَنَيْتُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ وَلَا ارْتَدَدْتُ مِنْذُ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا قَتَلْتُ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ فِيمَ تَقْتُلُونَنِي﴾ (رواه الترمذی والنسائی وابن ماجه وللدارمی لَفْظُ الْحَدِيثِ).

اور حضرت ابوامامہ بن سہل ابن حنیف کہتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفان، دار کے دن مکان کی چھت پر چڑھے اور (بلوائیوں کو مخاطب کر کے) فرمایا کہ میں تم کو خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا تم نہیں جانتے کہ رسول کریمؐ نے فرمایا ہے کسی مرد مؤمن کی خون ریزی (کسی صورت میں جائز نہیں ہوتی الا یہ کہ تین باتوں میں سے کوئی ایک بات پیش آجائے (۱) نکاح کرنے کے بعد زنا کرنا۔ (۲) اسلام لانے کے بعد کافر ہو جانا۔ (۳) اور کسی کا ناحق قتل کر دینا کہ اس کے بدلہ میں قتل کیا جائے گا۔ پس قسم ہے خدا کی، میں نے نہ تو زمانہ جاہلیت میں زنا کیا ہے اور نہ زمانہ اسلام میں، اور جب سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی ہے آج تک اسلام سے نہیں پھرا ہوں اور نہ میں نے کسی ایسے شخص کو قتل کیا ہے جس کو قتل کرنا اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہو، تو (خدا ارامیجے بتاؤ تم مجھے کس بناء پر قتل کرنا چاہتے ہو؟۔ اس روایت کو ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے اور حدیث کے الفاظ دارمی کے ہیں۔

توضیح

”اشرف یوم الدار“ یوم الدار یعنی گھر کا دن اس سے حضرت عثمان بن عفان کے محاصرے کے دن مراد ہیں ابن سبا یہودی نے حضرت عثمان کے خلاف شام، مدینہ، کوفہ میں پروپیگنڈہ کیا مگر کامیاب نہیں ہوا مصر میں جا کر اس کا پروپیگنڈہ کامیاب ہوا یہ شخص بڑا منافق تھا حضرت عثمان کے گورنروں کے خلاف جھوٹے پروپیگنڈے کر کے حضرت عثمان کو بدنام کرتا تھا مصر میں اس نے ایک لڑاکو گروپ تیار کیا اور پھر اس گروپ نے مدینہ آ کر بلوہ شروع کیا ایک دن حضرت عثمان نے محاصرہ کے دوران اپنے گھر کی چھت سے ان لوگوں سے گفتگو فرمائی۔ اور اپنے قتل کی حرمت کے دلائل دیئے آخر بلوائیوں نے آپ کو اسی محاصرہ کے دوران شہید کر دیا تفصیل آئندہ انشاء اللہ آئے گی۔

ہر قاتل خیر کی توفیق سے محروم رہتا ہے

۱۹ ﴿وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ مُعْنَقًا صَالِحًا

مَا لَمْ يُصِبْ دَمًا حَرَامًا فَإِذَا أَصَابَ دَمًا حَرَامًا بَلَغَ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت ابو درداءؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا مسلمان اس وقت تک نیکی کی طرف سبقت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اور اس کے بندوں کے حقوق کی ادائیگی میں مشغول رہتا ہے جب تک کہ وہ خون حرام کا ارتکاب نہیں کرتا اور جب وہ خون حرام کا مرتکب ہوتا ہے تو تھک جاتا ہے۔ (ابو داؤد)

توضیح

”معنفا“ یعنی نیکی اور بھلائی کرنے میں چست رہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو بھلائی کی طرف سبقت کرنے کی توفیق دیتا ہے ”عسق“ تیز چلنے کو کہتے ہیں ”صالحا“ یعنی حقوق اللہ اور حقوق العباد کے ادا کرنے پر قائم رہتا ہے یہ صفت کاشفہ ہے ”بَلَّغَ“ یعنی اس کی تیزی اور چستی ختم ہو جاتی ہے اب وہ نیک اور صالح العمل سے کٹ کر رہ جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کو نیکی کی توفیق نہیں دیتا۔ تجربہ شاہد ہے کہ قاتل بوجہ قتل روپوش ہو جاتا ہے تو کھلے عام عبادات کے مواقع سے محروم ہو جاتا ہے چھپ چھپ کر مارے مارے پھرتا ہے اور جب یہ حالت ہوتی ہے تو آخرت کی بھلائوں کے ساتھ ساتھ دنیا کی بھلائوں اور حلال کمائی سے بھی محروم ہو جاتا ہے۔

ناحق قتل نا قابل معافی جرم ہے

﴿۲۰﴾ وَعَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ ذَنْبٍ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَهُ إِلَّا مَنْ مَاتَ مُشْرِكًا أَوْ مَنْ يَقْتُلُ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا (رواہ ابو داؤد) وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ مُعَاوِيَةَ.

اور حضرت ابو درداءؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا ہر گناہ کے بارے میں یہ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو بخش دے گا مگر اس شخص کو نہیں بخشے گا، جو شرک کی حالت میں مر جائے یا جس نے کسی مسلمان کا قتل عمد کیا ہو۔ (ابو داؤد) نسائی نے اس روایت کو حضرت معاویہؓ سے نقل کیا ہے۔

توضیح

”او من قتل مومنا“ اس حدیث سے ظاہری طور پر یہ معلوم ہو رہا ہے کہ مومن کو ناحق قتل کرنے والا مسلمان ہمیشہ دوزخ میں رہے گا اور مشرک کی طرح اس کی بخشش نہیں ہوگی حالانکہ اہل سنت والجماعت اور عام امت کا عقیدہ ہے کہ قتل مومن کبیرہ گناہ ہے اور کبیرہ گناہ کی وجہ سے آدمی ”مخلد فی النار“ نہیں ہوتا ہے البتہ خوراج اور معتزلہ کا یہ عقیدہ ہے کہ مرتکب کبیرہ مخلد فی النار ہوتا ہے حدیث سے بظاہر ان کی تائید ہوتی ہے اہل سنت کا مسئلہ ”ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء“ آیت ہے مذکورہ حدیث اس شخص کے بارے میں ہے جو قتل مسلم کو جائز سمجھتا ہے تو وہ کافر ہے ”مخلد فی النار“ ہے یا یہ حدیث تغلیظ و تشدید اور تہدید و توثیح پر محمول ہے۔

باپ سے اولاد کیلئے قصاص نہیں لیا جائے گا

﴿۲۱﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقَامُ الْحُدُودُ فِي الْمَسَاجِدِ وَلَا يُقَادُ بِالْوَلَدِ الْوَالِدُ (رواه الترمذی والدارمی)

اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسجدوں میں حدود جاری نہ کی جائیں اور نہ اولاد کے (قتل کے) بدلے میں باپ کو قتل کیا جائے (بلکہ باپ سے دیت (یعنی مافی معاوضہ لیا جائے)۔ (ترمذی، دارمی)

توضیح

”فی المساجد“ حدیث کے اس پہلے جزء کا مطلب یہ ہے کہ مسجدوں میں حدود مثلاً چوری کی حد یا زنا اور خمر کی حد، یا حد قذف جاری نہ کی جائیں اسی طرح قصاص بھی مسجد میں نہ لیا جائے اس لئے کہ مسجدیں صرف فرض نمازوں اور سنن و نوافل اور تلاوت کلام اللہ کے لئے بنائی گئیں ہیں۔

”ولا یقا دبالولد الوالد“ یعنی اگر باپ اپنے بیٹے کو قتل کر دے تو اس کو مقتول بیٹے کے بدلے میں بطور قصاص قتل نہ کیا جائے یہی حکم دادا، پردادا کا بھی ہے اور یہی حکم ماں اور دادی و نانی کا بھی ہے علماء کرام کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر بیٹے نے ماں باپ کو قتل کیا تو اس بد بخت کو قصاص میں قتل کیا جائے گا اختلاف اس مسئلہ میں ہے کہ اگر باپ نے بیٹے کو قتل کر دیا تو کیا باپ سے قصاص لیا جائے گا یا نہیں؟

تو جمہور فرماتے ہیں کہ باپ کو بیٹے کے قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا کیونکہ باپ اس بیٹے کی زندگی کا ذریعہ بنا ہے اب یہ بیٹا اپنے باپ کی موت کا ذریعہ نہیں بن سکتا قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے بیٹے کو والدین کے شکر بجالانے کا حکم دیا ہے اور ان کو اذیت نہ دینے کی سخت تاکید فرمائی ہے اور ان سے نرمی کے ساتھ پیش آنے کی تلقین فرمائی ہے۔

نیز احادیث میں ”انت و مالک لایبک“ کے الفاظ آئے ہیں جس سے بیٹا باپ کے مملوک مال کی طرح ہو جاتا ہے لہذا اب ان سے قصاص نہیں لیا جائے گا دنیا میں شریعت کا حکم یہی ہے اور آخرت کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے البتہ دنیا میں باپ سے دیت لی جائے گی۔

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر باپ نے بیٹے کو مرتبہ طریقہ سے مار ڈالا تو مسئلہ اسی طرح ہے جیسا کہ جمہور کہتے ہیں لیکن اگر باپ نے بیٹے کو ذبح کر کے مار دیا تو پھر اس ظالمانہ اور اس وحشیانہ فعل کی وجہ سے باپ سے قصاص لیا جائے گا جمہور نے مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے کہ باپ سے بیٹے کے قتل کے بدلہ میں قصاص نہیں لیا جائے گا خواہ وہ ذبح سے قتل کرے یا دیگر ذرائع سے قتل کرے حدیث جب موجود ہے تو امام مالک کی رائے کو چھوڑا جائے گا۔

ہر آدمی اپنے جرم کا خود ذمہ دار ہے

﴿۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي رِمَّةَ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَبِي فَقَالَ مَنْ هَذَا الَّذِي مَعَكَ قَالَ ابْنِي أَشْهَدُ بِهِ قَالَ أَمَا إِنَّهُ لَا يَجْنِي عَلَيْكَ وَلَا تَجْنِي عَلَيْهِ (رواه ابو داؤد والنسائی) وَزَادَ فِي شَرْحِ السُّنَنِ فِي أَوَّلِهِ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى أَبِي الَّذِي بَظْهَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَغْنِي أَعَالِجُ الَّذِي بَظْهَرَكَ فَإِنِّي طَبِيبٌ فَقَالَ أَنْتَ رَفِيقٌ وَاللَّهُ الطَّبِيبُ.

اور حضرت ابو رمتہؓ کہتے ہیں کہ میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے والد کے ساتھ حاضر ہوا تو آپؐ نے فرمایا کہ ”یہ تمہارے ساتھ کون ہے؟ والد نے کہا کہ“ یہ میرا بیٹا ہے، آپ گواہ رہنے آپؐ نے فرمایا تمہیں معلوم ہونا چاہئے کہ نہ تو یہ تمہیں اپنے گناہ کی وجہ سے مبتلا کرے گا اور نہ تم اس کو اپنے گناہ کی وجہ سے مبتلا کرو گے۔ (ابوداؤد، نسائی) اور صاحب مصابیح نے شرح النسخہ میں اس روایت کے شروع میں یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ ابو رمتہؓ نے کہا کہ جب میں اپنے والد کے ہمراہ رسول کریمؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میرے والد نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک پر مہر نبوت دیکھی تو وہ اس کی حقیقت کو نہ سمجھ سکے اور کہا کہ مجھے اجازت دیجئے کہ آپ کی پشت پر جو چیز ہے میں اس کا علاج کروں کیونکہ میں طبیب ہوں۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم (تو بس) رفیق ہو، طبیب (تو) اللہ ہے۔

توضیح

”ابنی اشہد بہ“ یعنی یہ میرا بیٹا ہے آپ گواہ رہئے، اس کلام سے ابو رمتہؓ کے والد کا مقصد زمانہ جاہلیت کے ایک دستور اور رواج کی طرف اشارہ کرنا تھا جاہلیت میں یہ دستور تھا کہ باپ کے جرم میں بیٹا پکڑا جاتا تھا اور بیٹے کے جرم میں باپ سے مواخذہ ہوتا تھا گویا ہر ایک دوسرے کے جرم میں قابل مواخذہ سمجھا جاتا تھا ابو رمتہؓ کے والد کا مقصد بھی اس کلام سے یہی تھا کہ یہ میرا اصلی بیٹا ہے آپ اس پر گواہ رہیں اگر اس نے کوئی جرم کیا تو میں اس کا ذمہ دار ہوں گا اور اگر میں نے کوئی جرم کیا تو میرا یہ بیٹا اس کا ذمہ دار ہوگا اس کے جواب میں حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ اب ایسا نہیں ہوگا اب بیٹا اپنے باپ کو اپنے گناہ کے جرم میں مبتلا نہیں کرے گا اور نہ باپ اپنے بیٹے کو اپنے گناہ میں مبتلا کرے گا اب جاہلیت کا یہ غیر منصفانہ دستور ختم ہو گیا ہے اب ہر آدمی اپنے گناہ اور اپنے جرم کا دنیا اور آخرت میں خود ذمہ دار ہوگا ”فانی طبیب“ ابو رمتہؓ کے والد نے حضور اکرمؐ کی پشت پر مہر نبوت دیکھ لی تو خیال کیا کہ یہ کوئی ”پھوڑا ہے“ اس لئے انہوں نے فرمایا کہ آپ مجھے اجازت دیجئے تاکہ میں اس کا

علاج کروں یہ بات چونکہ انتہائی نادانی پر مبنی تھی اور اس میں بے ادبی کا پہلو بھی تھا اس لئے حضور اکرمؐ بہت ناراض ہوئے اور فرمایا بس تم طبیب نہیں بلکہ رفیق ہو یعنی مرض اور بیماری کی ظاہری حالت کو دیکھ کر اس کے مطابق دوائی تجویز کر کے دے سکتے ہو مرض کی حقیقت تک پہنچنا اور شفا دینا تمہارا کام نہیں تم صرف مریض کے ساتھ نرمی کر سکتے ہو بس نرمی کرو اور طبیب درحقیقت اللہ تعالیٰ ہے جو مرض کی حقیقت کو بھی جانتا ہے اور اس کی دواء اور علاج کو بھی جانتا ہے اور وہ شفاء بھی دیتا ہے دوسروں کے اختیار میں یہ چیزیں نہیں ہیں تو وہ صرف مہربان تو ہو سکتے ہیں شفاء دینے والے نہیں ہو سکتے۔

بیٹے سے باپ کا قصاص لیا جائے گا

﴿۲۳﴾ وَعَنْ عُمَرَو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ سُرَاقَةَ بْنِ مَالِكٍ قَالَ حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقِيدُ الْأَبَ مِنْ ابْنِهِ وَلَا يُقِيدُ الْإِبْنَ مِنْ أَبِيهِ (رواه الترمذی) وَضَعَفَهُ.

اور حضرت عمر و ابن شعیب اپنے والد سے، وہ اپنے دادا سے، اور وہ حضرت سراقہ ابن مالک سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا میں رسول کریمؐ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں، آپ بیٹے سے باپ کا قصاص لیتے تھے لیکن باپ سے بیٹے کا قصاص نہیں لیتے تھے۔ ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور اسے ضعیف قرار دیا ہے۔

غلام کے قصاص میں آزاد کو قتل کیا جاسکتا ہے یا نہیں

﴿۲۴﴾ وَعَنْ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلَنَاهُ وَمَنْ جَدَعَ عَبْدَهُ جَدَعْنَاهُ (رواه الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ و الدارمی) وَزَادَ النَّسَائِيُّ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى وَمَنْ خَصَنِيَ عَبْدَهُ خَصَيْنَاهُ.

اور حضرت حسن بصریؒ (تابعی) حضرت سمرہؒ (صحابی) سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے غلام کو قتل کرے گا ہم اس کو قتل کر دیں گے اور جو شخص (اپنے غلام کے) اعضاء کاٹے گا ہم اس کے اعضاء کاٹ دیں گے۔ (ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ، دارمی) اور نسائی نے ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں۔ کہ جو شخص اپنے غلام کو خسی کرے گا ہم اس کو خسی کر دیں گے۔

توضیح

”من قتل عبده قتلناه“ اگر کسی غلام نے آزاد آدمی کو مار ڈالا تو بالاتفاق اس غلام سے قصاص لیا جائے گا لیکن اگر کسی آزاد آدمی نے کسی غلام کو مار ڈالا تو کیا اس حر سے قصاص لیا جائے گا یا نہیں اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

”فقہاء کا اختلاف“

جمہور فرماتے ہیں کہ غلام کے بدلے حرا اور آزاد آدمی کو قتل نہیں کیا جائے گا خواہ وہ غلام اس کا اپنا ہو یا دوسرے کا غلام ہو۔ ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ اگر آقا اپنے غلام کو قتل کر دے تو اس میں آقا سے قصاص نہیں لیا جائے گا لیکن اگر اس نے دوسرے کا غلام مار دیا تو قصاص لیا جائے گا۔

دلائل:

جمہور ائمہ نے قرآن کریم کی آیت ﴿الحر بالحر والعبد بالعبد﴾ سے استدلال کیا ہے اور مفہوم مخالف لیا ہے کہ آزاد کے بدلے آزاد ہے لہذا غلام کے بدلے آزاد سے قصاص نہیں لیا جائے گا جیسا کہ یہ مسئلہ پہلے گذر چکا ہے۔ ائمہ احناف نے نسائی کی ایک روایت سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”لا یقاد المملوک من مولاه“ (نسائی) یہ احناف کے ایک مدعا پر دلیل ہے کہ آقا سے غلام کے لئے قصاص نہیں ہے۔

احناف کے دلائل قرآن کریم کی وہ آیات بھی ہیں جس میں نفس کے بدلے نفس کا حکم مذکور ہے جس کی تفصیل حدیث نمبر ۱۱ میں گذر چکی ہے۔ ائمہ احناف نے دارقطنی اور بیہقی کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے ”عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان رجلاً قتل عبده متعمداً فجلده النبی صلی اللہ علیہ وسلم مائة جلدة و نفاہ سنة و محاسنہ من المسلمین و لم یقده به و امرہ ان یعتق رقبة“ (زجاجۃ المصانیح ج ۳ ص ۱۸) اس حدیث سے بھی ثابت ہو گیا کہ آقا سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔

ائمہ احناف نے اس دردناک قصہ سے بھی استدلال کیا ہے جس میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے اپنی لونڈی کو زنا کی تہمت میں آگ پر بٹھا کر اس کی شرمگاہ کو جلا دیا حضرت عمر فاروقؓ کے سامنے مقدمہ پیش ہوا کوئی گواہ نہیں تھا نہ لونڈی نے زنا کا اعتراف کیا تو حضرت عمر فاروقؓ نے اس شخص سے فرمایا ”لو لم اسمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یقاد مملوک من مالکہ لا قد تھا منک“ (زجاجۃ المصانیح جلد ۳ ص ۱۹)

احناف کی عقلی دلیل یہ ہے کہ مولیٰ اور غلام کے قصاص میں شبہ آگیا کیونکہ غلام مولیٰ کی ملکیت میں ہے لہذا شبہ سے قصاص ختم ہو گیا

جواب

جمہور اور احناف سب کو مل کر اس حدیث کا جواب دینا ہے کیونکہ یہ روایت باقی تمام روایات اور قواعد سے معارض ہے اس لئے کہ اعضاء کے بدلے اعضاء کے کاٹنے کا حکم اور خضی کرنے کے بدلے خضی کرنے کا حکم کسی کے ہاں نہیں ہے۔ لہذا

اس روایت کا جواب دینا سب کی ذمہ داری ہے تو اول جواب یہ ہے کہ یہ حکم زجر و توبخ اور تشدید و تغلیظ کی بنیاد پر ہے اور اس میں یہ سیاسی حکمت پوشیدہ ہے کہ لوگ اپنے غلاموں کو قتل کرنے کی جرأت نہ کریں اور نہ ان کے اعضاء کے کاٹنے میں جلد بازی سے کام لیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ”عبدہ“ سے زمانہ ماضی کی غلامی مراد ہے نہ کہ فی الحال یہ غلام ہے اب تو یہ آزاد ہے لیکن کسی وقت وہ اس مولیٰ کا غلام تھا اس اعتبار سے اس کو غلام کہہ دیا گیا لہذا آزاد آدمی کے متعلق جو حکم اس حدیث میں ہے اس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے۔

دیت کی مقدار اور اونٹوں کے نام

﴿۲۵﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَتَلَ مُتَعَمِّدًا دُفِعَ إِلَىٰ أَوْلِيَاءِ الْمَقْتُولِ فَإِنْ شَاءُوا قَتَلُوا وَإِنْ شَاءُوا أَخَذُوا الدِّيَةَ وَهِيَ ثَلَاثُونَ حِقَّةً وَثَلَاثُونَ جَذْعَةً وَأَرْبَعُونَ خِلْفَةً وَمَا صَالَحُوا عَلَيْهِ فَهُوَ لَهُمْ (رواه الترمذی)

اور حضرت عمر و ابن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص قتل عمد کا ارتکاب کرے اس کو مقتول کے ورثاء کے حوالے کر دیا جائے چاہے وہ اس کو (مقتول کے بدلے میں) قتل کر دیں اور چاہے اس سے دیت یعنی خون بہا لے لیں، اور خون بہا (کی مقدار و تعداد) یہ ہے کہ تیس اونٹنیاں وہ ہوں جو (تین برس کی ہو کر) چوتھے برس میں لگی ہوں اور تیس اونٹنیاں وہ ہوں جو پانچویں برس میں لگی ہوں اور چالیس اونٹنیاں حاملہ ہوں (اس کے علاوہ) اور جس چیز پر صلح ہو جائے تو وہ اس کے حق دار ہوں گے (یعنی دیت جو مقتول کے ورثاء کا حق ہے اس کی اصل مقدار و تعداد تو یہ ہے) ہاں اگر ورثاء اس سے کم پر راضی ہو جائیں تو قاتل پر وہی واجب ہوگا۔ (ترمذی)

توضیح

”حقہ“ ”بنت مخاض“ وہ مادہ اونٹنی ہے جس کا ایک سال پورا ہو گیا ہو اور دوسرے میں داخل ہو چکی ہو ”بنت لبون“ وہ مادہ اونٹنی ہے جس کے دو سال مکمل ہوئے ہوں اور تیسرے میں قدم رکھا ہو۔ ”حقہ“ وہ مادہ اونٹنی ہے جس کے تین سال مکمل ہوئے ہوں اور چوتھے سال میں قدم رکھا ہو۔ ”جذعہ“ وہ مادہ اونٹنی ہے جس کے چار سال پورے ہو چکے ہوں اور پانچویں میں قدم رکھا ہو۔ اس کے بعد ”ثنسی“ ہے یہ وہ اونٹ یا اونٹنی ہے جو چھٹے سال میں داخل ہو جائے اور جب اونٹ ساتویں سال میں قدم رکھتے تو اس کو ”رباعی“ کہتے ہیں اور مادی کو ”رباعیہ“ کہتے ہیں اور جب اونٹ سات سال مکمل کر کے آٹھویں سال میں داخل ہو جائے تو اس کو

سدیس“ کہتے ہیں اور جب اونٹ آٹھ سال مکمل کر کے نویں میں داخل ہو جائے تو اس کو ”بازل“ کہتے ہیں اس کے بعد اگر وہ دسویں سال میں بھی داخل ہو جاتا ہے اس کو ”بازل“ اور ”مخلف“ بھی کہتے ہیں اس کے بعد کسی عمر کے لئے کوئی خاص نام نہیں ہے البتہ ”بازل“ کے ساتھ عام کا لفظ لگا کر اندازہ کیا جاتا ہے اسی طرح ”مخلف“ کے ساتھ عام کا لفظ لگا کر کہا جاتا ہے ”بازل عام و بازل عاین“ اور ”مخلف عام و مخلف عاین“ امام ابوداؤد نے شیخ ریاشی کا ایک شعر بھی نقل کیا ہے جس میں ایک حد تک عمر کے تناسب سے اونٹوں کے نام بیان کئے گئے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں۔

إذا سهيل أول الليل طلع ☆ فابن لبون الحق و الحق جذع

لم يبق من اسنا نها غير الهبع

(ابوداؤد ج ۱ ص ۲۲۴)

یعنی جب سہیل ستارہ نکل آتا ہے تو ابن لبون حقہ اور حقہ جذعہ میں تبدیل ہو جاتا ہے ان سب اونٹوں کی عمریں بدل جاتی ہیں ہاں جو بے موسم اور قبل از وقت پیدا ہوا ہو اس کی عمر نہیں بدلتی۔

فقہاء کا اختلاف

”خلفة“ اس کی جمع خلفات ہے گا بھن اونٹنی کو کہتے ہیں قتل عمد میں قصاص کی بجائے اگر دیت اور خون بہا پر طرفین راضی ہوں تو خون بہا کے بارے میں امام شافعیؒ کے نزدیک یہی ترتیب ہے جو اس حدیث میں ہے تیس حقہ ہوں اور تیس جذعہ ہوں اور چالیس خلفات یعنی حاملہ ہوں لیکن امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک خون بہا کی ترتیب حضرت ابن مسعودؓ کی روایت کے مطابق اس طرح ہے کہ ۲۵ بنت مخاض ہوں گی ۲۵ بنت لبون ۲۵ حقہ اور ۲۵ جذعہ اونٹنیاں ہوں گی شوافع کے ہاں اثلاثا دیت ادا کرنے کی جو ترتیب ہے یہ دیت مغلطہ ہے احناف کے ہاں ارباعاً والی ترتیب دیت مغلطہ ہے۔

دلائل

امام شافعیؒ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں اثلاثا کی ترتیب ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے حضرت سائب بن یزید کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں روی الزہری عن السائب بن یزید قال كانت الدية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ارباعاً خمساً وعشرين جذعة وخمسا وعشرين حقّة وخمسا وعشرين بنت لبون وخمسا وعشرين بنت مخاض (کذا فی المغنی تعلیق الصبیح ج ۴ ص ۱۳۲) ائمہ احناف نے حضرت ابن مسعودؓ کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کو امام ابوداؤد نے نقل کر کے سکوت فرمایا ہے جو حدیث کی صحت کی نشانی ہے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں

”عن علقمة والا سود قال قال عبد الله في شبه العمدة خمس وعشرون حقة وخمس وعشرون جذعة وخمس وعشرون بنات لبون وخمس وعشرون بنات مخاض (رواه ابو داود)
اس میں بھی ارباعاً کی ترتیب مذکور ہے جیسا کہ مندرجہ بالا حضرت سائب کی روایت میں ہے احناف کے ہاں
مذکورہ روایات زیر بحث حدیث سے رائج ہیں جس سے شوافع نے استدلال کیا ہے۔
”وما صالحوا عليه“ یعنی آپس میں کی بیشی پر اگر طرفین صلح کر کے فیصلہ کرتے ہیں تو ایسا کر سکتے ہیں۔

کفر کے مقابلہ میں سب مسلمان ایک ہاتھ کی طرح ہیں

﴿۲۶﴾ وعن عليّ عن النبيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُونَ تَتَكَافَأُ دِمَاءُهُمْ وَيَسْعَى بِدِمَتِهِمْ أَذْنَاهُمْ وَيَرُدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ وَهُمْ يَدُّ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ إِلَّا لَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ وَلَا ذُو عَهْدٍ فِي عَهْدِهِ (رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ.

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا قصاص اور دیت میں
سب مسلمان برابر ہیں اور ایک ادنیٰ مسلمان بھی امان دے سکتا ہے اور دوسرا مسلمان بھی حق رکھتا ہے اور سب
مسلمان ایک ہاتھ کی طرح ہوتے ہیں (یعنی تمام مسلمان غیر مسلموں کے مقابلہ میں آپس میں ایک دوسرے کے
مددگار ہونے میں ایک ہاتھ کی مانند ہوتے ہیں کہ جس طرح کسی چیز کو پکڑنے یا سکون و حرکت کے موقع پر ایک ہاتھ
کے تمام اجزاء میں کوئی مخالفت یا جدائی نہیں ہوتی اسی طرح مسلمانوں کو بھی چاہئے کہ غیروں کے مقابلے پر متحد و متفق
رہیں اور آپس میں ایک دوسرے کی مدد کرتے رہیں) اور خبردار! کافر کے بدلے میں مسلمان نہ مارا جائے اور نہ عہد
والے (یعنی ذمی) کو مارا جائے جب تک کہ وہ عہد و ضمان میں ہے۔ (ابوداؤد، نسائی) اور ابن ماجہ نے اس روایت کو
ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے۔

توضیح

”تتکافأ“ یہ کفایت سے ہے جو مساوات اور برابری کے معنی میں ہے۔ یعنی خون بہا لینے دینے میں اور قصاص میں سب
مسلمان یکساں طور پر برابر ہیں کسی ادنیٰ اعلیٰ میں یا شریف اور رذیل میں یا چھوٹے بڑے میں یا نیک اور برے میں یا عالم اور
جاہل میں یا امیر اور غریب میں یا مرد اور عورت میں دیت اور قصاص کا کوئی فرق نہیں ہے یہ نہیں کہ بڑی ذات والے کی دیت
زیادہ ہے اور چھوٹی ذات والے کی دیت کی مقدار کم ہے اب یہ اسلام کا عادلانہ نظام ہے جاہلیت کا ظالمانہ فرق اب مٹ چکا
ہے کہ بڑے طبقے اور خاندان کے آدمی کے قصاص میں ایک کے بجائے دو اور تین کو مار ڈالتے تھے۔

”ادناہم“ یعنی ایک کمزور مسلمان خواہ کتنا گنہگار کیوں نہ ہو یا عورت اور مسلمان غلام کیوں نہ ہو وہ اگر کسی کافر کو امن دیدے تو تمام مسلمانوں کو اس کا احترام کرنا چاہئے اور اس کافر کو امن دینا چاہئے۔

”ویرد علیہم اقصاہم“، یعنی لشکر اسلام سے مثلاً ایک چھوٹا دستہ الگ ہو اور دور جا کر لڑنے لگا اور مال غنیمت حاصل کیا تو ان پر لازم ہے کہ وہ مال غنیمت لا کر مرکز اور بیت المال میں جمع کرادے اس دستہ کا اس مال پر اپنا کوئی حق نہیں ہے۔

”وہم یدعی من سواہم“ یعنی دنیا کے سارے مسلمان کفار کے مقابلے میں سیسہ پلائی ہوئی دیوار کی طرح ایک ہاتھ ہیں جہاں بھی کسی مسلمان پر کفار کی طرف سے ظلم و تعدی ہوتی ہے تو سب مسلمانوں پر فرض ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائیوں کی مدد کریں اس حدیث میں مسلمانوں کو یہ دستاویزی حکم دیا گیا ہے کہ جس طرح ”الکفر ملۃ واحدة“ ہے اسی طرح مسلمان بھی کفار کے مقابلے میں ایک ہاتھ ہیں وہ ایک دوسرے کی مدد کی ذمہ داریوں سے بری الذمہ نہیں ہو سکتے ہیں۔

احناف کے نزدیک یہاں کافر سے حربی کافر مراد ہے کہ اس کے قصاص میں مسلمان کو قتل نہیں کیا جائے گا ہاں ذمی کے بدلے قتل کیا جائے گا یہاں ذمی کا الگ ذکر کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ کافر سے مراد حربی ہے اور ذمی کا حکم الگ ہے۔

﴿۲۷﴾ وَعَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْخُرَاعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أُصِيبَ بِدَمٍ أَوْ خَبَلٍ وَالْخَبْلُ الْجُرْحُ فَهُوَ بِالْخِيَارِ بَيْنَ إِحْدَى ثَلَاثٍ فَإِنْ أَرَادَ الرَّابِعَةَ فَخَذُوا عَلَى يَدَيْهِ بَيْنَ أَنْ يَقْتَصَّ أَوْ يَعْفُو أَوْ يَأْخُذَ الْعَقْلُ فَإِنْ أَخَذَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ عَدَا بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ النَّارُ خَالِدًا فِيهَا مُخَلَّدًا أَبَدًا (رواه الدارمی)

”اور حضرت ابو شریح خراعیؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ”جو شخص قتل ناحق یا زخم کی وجہ سے غم زدہ ہو (یعنی جس شخص کے مورث کو ناحق قتل کر دیا گیا ہو یا اس کے جسم کا کوئی عضو کاٹ دیا گیا ہو) تو وہ تین چیزوں میں سے کسی ایک چیز کو اختیار کرنے کا حقدار ہے اور اگر وہ (ان تینوں چیزوں میں سے زائد) کسی چوتھی چیز کا طلب گار ہو تو اس کا ہاتھ پکڑ لو (یعنی اس کو وہ چوتھی چیز طلب کرنے سے منع کر دو) اور وہ تین چیزیں یہ ہیں۔ (۱) یا تو وہ قصاص لے لے۔ (۲) یا معاف کر دے۔ (۳) اور یا مالی معاوضہ لے لے۔ پھر اگر اس نے ان چیزوں میں سے کسی ایک چیز کو اختیار کیا اور اس کے بعد کسی دوسری چیز کا اضافہ کیا (یعنی مثلاً پہلے تو اس نے معاف کر دیا اور پھر بعد میں قصاص یا مالی معاوضہ طلب کیا) تو اس کے لئے دوزخ کی آگ ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا اس میں اس کو ہمیشہ رکھا جائے گا کبھی اس سے نہیں نکلے گا۔“ (دارمی)

دوزخ میں ہمیشہ رہنے کا یہ حکم تشدید اتغلیظ اور زجر و تنبیہ و تہدید ہے۔

قتل خطاء کا حکم اور قتل بالمشغل کی تعریف

﴿۲۸﴾ وَعَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قُتِلَ فِي عَمِيَّةٍ فِي رَمْيٍ يَكُونُ بَيْنَهُمْ بِالْحِجَارَةِ أَوْ جُلْدٍ بِالسَّيَاطِ أَوْ ضَرْبٍ بِعَصَا فَهُوَ خَطَاءٌ وَعَقْلُهُ عَقْلُ الْخَطَاءِ وَمَنْ قُتِلَ عَمْدًا فَهُوَ قَوْدٌ وَمَنْ حَالَ ذُوْنَهُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَغَضَبُهُ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ.

(رواہ ابو داؤد والنسائی)

اور حضرت طاؤسؓ ابن عباسؓ سے اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جو شخص لوگوں کے درمیان پتھراؤ میں یا کوڑوں اور لاٹھیوں کی اندھا دھند مار میں مارا جائے، (یعنی یہ پتہ نہ چلے) کہ اس کا قاتل کون ہے تو یہ قتل (گناہ ہونے کے اعتبار سے) قتل خطاء کے حکم میں ہوگا (کیونکہ وہ بلا قصد قتل مارا گیا ہے) اور اس کی دیت، قتل خطا کی دیت ہے، اور جو شخص جان بوجھ کر مارا گیا تو اس کا قتل، قصاص کو واجب کرے گا اور جو شخص قصاص لینے میں حائل (مزاحم) ہو اس پر اللہ کی لعنت اور اس کا غضب ہے۔ نہ اس کے نفل قبول کئے جائیں گے اور نہ فرض۔ (ابو داؤد، نسائی)

توضیح

”عمیة“ یہ لفظ عین کے کسرہ اور میم مشدد کے کسرہ اور یا مشددہ کے ساتھ ہے یہ ایسے فتنے اور اندھا دھند فائرنگ یا پتھراؤ کو کہتے ہیں جس کی صحیح صورت حال کا اندازہ نہیں ہو سکتا ہے حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً دو طبقوں کی لڑائی ہے اور طرفین سے ایک دوسرے پر اندھا دھند پتھراؤ یا کوڑوں اور لاٹھیوں کا استعمال جاری ہے۔ اور اس اندھا دھند پتھراؤ اور لاٹھی چارج میں کوئی آدمی مر گیا تو یہ قتل خطا ہے جو قصاص کو واجب نہیں کرتا بلکہ یہ قتل بالمشغل ہے جو دیت کو واجب کرتا ہے اور یہ دیت عاقلہ پر آئے گی حدیث میں جن چیزوں کا ذکر ہے وہ بطور مثال ہے مراد یہ ہے کہ کسی بھی مشغل چیز سے مارا جائے اس قسم کے قتل کو فقہاء شبہ عمد کہتے ہیں شوافع اور صاحبین کے نزدیک شبہ عمد کی تعریف یہ ہے ”کہ جان بوجھ کر کسی کو غیر قاتل آلہ سے ایک بار مارا جائے جس سے عموماً کسی کی موت واقع نہیں ہوتی ہو“ جیسے چھوٹا پتھر اور چھوٹی لاٹھی سے قتل کرنا۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قتل شبہ عمد کی تعریف اس طرح ہے ”وہ قتل جو جان بوجھ کر کیا جائے لیکن ایسی چیز سے جو نہ آہنی ہو اور نہ تفریق اعضا میں آہنی کی طرح ہو“ جیسے پتھر اور لاٹھی سے قتل کرنا احناف و شوافع کے اس اختلاف کا ثمرہ یہ نکلتا ہے کہ اگر کسی نے کسی شخص کو بڑے بھاری پتھر یا بھاری موٹی لاٹھی سے مار دیا تو شوافع کے نزدیک یہ قتل عمد ہے جس میں قصاص ہے اور احناف کے نزدیک شبہ عمد ہوگا زیر بحث حدیث کے ظاہری الفاظ سے امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کی تائید ہوتی ہے کیونکہ

مطلق پتھر اور مطلق لاٹھی بھاری اور بڑی سے بڑی بھی ہو سکتی ہے شوافع کے ہاں اس سے ہلکی اشیاء مراد ہیں۔

ومن قتل عمداً: اشعة الممعات میں شیخ عبدالحقؒ نے اس صیغہ کو مجہول کا صیغہ مان کر ترجمہ کیا ہے ملا علی قاری نے معروف کا مانا ہے۔

”فہو قود“ یعنی جس نے کسی کو آلہ جارحہ سے قصداً مار ڈالا تو اس قتل سے قصاص لازم آتا ہے۔

”ومن حال“ یعنی جو شخص قاتل سے قصاص لینے میں حائل ہوا اور اپنا اثر و رسوخ استعمال کر کے اس شرعی حکم کے نافذ کرنے میں رکاوٹ بن گیا تو اس پر خدا کی لعنت نازل ہوگی۔

”صرف“ یعنی اس کی نفلی عبادت غیر مقبول ہو جائے گی ”ولا عدل“ یعنی اس کی فرض عبادت قبول نہیں ہوگی۔ اگرچہ عبادت کرنا اس پر لازم رہے گا شیخ عبدالحقؒ نے اشعہ میں لکھا ہے کہ صرف کا ترجمہ توبہ سے بھی کیا جاسکتا ہے اور نفل سے بھی کیا جاتا ہے اور ”عدل“ کا ترجمہ فدیہ سے بھی کیا جاسکتا ہے اور فرض سے بھی کیا جاتا ہے ہر جگہ ان الفاظ کا یہ مطلب لیا جاسکتا ہے۔

فقہاء کرام کے نزدیک قتل کی پانچ قسمیں ہیں (۱) قتل عمد (۲) قتل شبه عمد (۳) قتل خطا (۴) قتل جاری مجرای خطا (۵) قتل بسبب، کتاب القصاص کی ابتداء میں سب کی تعریف و تفصیل گزر چکی ہے۔

﴿۲۹﴾ وعن جابرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُعْفَى مَنْ قُتِلَ بَعْدَ اخْتِذَاكَ الدِّيَةِ.

(رواہ ابو داؤد)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (مقتول کے ولی اور وارثوں میں سے) جو شخص (قاتل سے) دیت (خون بہا) لینے کے بعد اس کو قتل کرے گا اس کو معاف نہیں کروں گا (بلکہ اس کو بھی بطور قصاص قتل کرادوں گا)۔ (ابوداؤد)

﴿۳۰﴾ وعن أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مِمَّنْ رَجُلٍ يُصَابُ

بِشَيْءٍ فِي جَسَدِهِ فَتَصَدَّقَ بِهِ الْأَرْفَعَةُ اللَّهُ بِهِ دَرَجَةٌ وَحَطَّ عَنْهُ خَطِيئَةٌ (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

اور حضرت ابودرداءؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ”جس شخص کے بدن کے کسی حصہ کو زخمی کیا گیا اور اس نے زخمی کرنے والے کو معاف کر دیا (یعنی اس سے کوئی بدلہ نہیں لیا بلکہ درگزر کر دیا اور تقدیر الہی پر صابر رہا) تو اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اس کا ایک درجہ بلند کرے گا اور اس کا ایک گناہ معاف کر دے گا۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

اسلام میں انسانی خون کی اہمیت

الفصل الثالث

﴿۳۱﴾ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَتَلَ نَفَرًا خَمْسَةً أَوْ سَبْعَةً بِرَجُلٍ وَاحِدٍ قَتَلُوهُ

قَتَلَ غِيلَةَ وَقَالَ عُمَرُ لَوْ تَمَالًا عَلَيْهِ أَهْلُ صَنْعَاءَ لَقَتَلْتُهُمْ جَمِيعًا (رواہ مالک) وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ نَحْوَهُ.

حضرت سعید ابن مسیبؒ راوی ہیں کہ حضرت عمر ابن خطابؓ (خلیفۃ المسلمین) نے ایسے پانچ یا سات آدمیوں کی ایک جماعت کو قتل کیا جنہوں نے فریب اور دھوکے سے ایک شخص کو قتل کر دیا تھا۔ نیز حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ”اگر صنعاء والے سب اس شخص کو قتل کر دیتے یا قاتلوں کی مدد کرتے تو میں ان سب کو قتل کر دیا۔ (مالکؒ) امام بخاریؒ نے بھی حضرت ابن عمرؓ سے اسی کی مانند نقل کیا ہے۔

توضیح

”لو تمالاً“ ملا سے ہے اتفاق و اتحاد اور ایک دوسرے سے تعاون کرنے کے معنی میں ”اہل صنعاء“ ملک یمن کا مرکزی شہر ہے آج کل یہ اس ملک کا دار الخلافہ ہے حضرت عمرؓ نے اس شہر کا نام یا تو اس لئے لیا کہ قاتلوں کا تعلق اسی شہر سے تھا یا آپؓ نے عرب کے دستور کے مطابق کثرت کو ظاہر کرنے کے لئے صنعاء کا نام لیا ہے یعنی اگر ہزاروں لوگ بھی ایک انسان کے قتل میں شریک ہو جائیں تو میں سب کو قصاص میں مار دوں گا اس عدل و انصاف سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام نے انسانی جان کی کتنی حفاظت فرمائی ہے لیکن آج کل حقوق انسانی کے نام پر بنی تنظیمیں انسانی حقوق ہی کو پامال کر رہی ہیں۔

قیامت کے دن مقتول اپنے قاتل کو پکڑ کر اللہ سے فریاد کرے گا

﴿۳۲﴾ وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ حَدَّثَنِي فُلَانٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَجِيءُ الْمَقْتُولُ بِقَاتِلِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ سَلْ هَذَا فِيمَ قَتَلَنِي فَيَقُولُ قَتَلْتُهُ عَلَى مُلْكٍ فُلَانٍ قَالَ جُنْدُبٌ فَاتَّقِهَا (رواہ النسائی)

اور حضرت جندبؓ کہتے ہیں کہ مجھے فلاں صحابی نے (کہ جن کا نام یا تو حضرت جندب ہی نے نہیں لیا انہوں نے نام لیا لیکن راوی کے ذہن میں وہ نام نہیں رہا) یہ حدیث بیان کی کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن مقتول اپنے قاتل کو (پکڑ کر) لائے گا اور (اللہ تعالیٰ سے) فریاد کرے گا کہ ”اس سے پوچھئے کہ اس نے مجھ کو کس وجہ سے قتل کیا تھا؟ چنانچہ قاتل کہے گا کہ میں نے اس کو فلاں شخص کی سلطنت میں قتل کیا تھا“ جندبؓ نے (یہ حدیث بیان کرنے کے بعد) کہا کہ ”تم اس سے بچو۔ (نسائی)

توضیح

”علیٰ ملک فلاں“ یعنی مقتول قیامت کے دن جب قاتل پر قتل کا دعویٰ کرے گا اور اللہ تعالیٰ سے فریاد کرے گا کہ اس قاتل

سے پوچھ لے کہ اس نے مجھے کیوں قتل کیا تھا تو قاتل جواب میں کہے گا کہ میں نے فلاں شخص کی سلطنت میں اس کو قتل کیا تھا۔

سوال

یہاں سوال یہ ہے کہ قاتل کا یہ جواب مقتول کے سوال اور دعویٰ و فریاد کے لئے جواب نہیں بن سکتا تو اس سوال و جواب میں مطابقت کیا ہے؟

جواب

اس میں مطابقت واضح ہے کہ قاتل جواب میں کہتا ہے کہ بیشک میں نے اس کو قتل کیا تھا لیکن میں فلاں بادشاہ کی سلطنت میں اس کے اشارہ اور اس کی مدد سے اس کو قتل کیا تھا لہذا اس قتل کا اصل محرک اور ذمہ دار وہی بادشاہ ہے جنہاں وہی مشہور صحابی ہیں جو ابوذر غفاری کے نام سے مشہور ہیں۔

”فاتقہا“ علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ حضرت جنہاں کسی بادشاہ یا کسی فوجی کو نصیحت کر رہے تھے تو آخر میں فرمایا کہ کسی کے قتل میں نصرت اور ناجائز مدد کرنے سے بچتے رہنا۔

قاتل کی مدد کرنے والے کے بارے میں وعید

﴿۳۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ مُؤْمِنٍ شَطْرَ

كَلِمَةٍ لَقِيَ اللَّهَ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ آيِسٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ (رواہ ابن ماجہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص آدھا جملہ کہہ کر بھی کسی مؤمن کے قتل

میں مدد کرے گا (یعنی مثلاً قتل پورا نہیں کہا بلکہ صرف ”اق“ کہا) تو وہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ

اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان یہ لکھا ہوگا ”یہ اللہ کی رحمت سے ناامید ہے۔“ (ابن ماجہ)

توضیح

”شطر کلمہ“ یعنی پورا قتل کا کلمہ نہیں کہا بلکہ قاتل کی معاونت اور مدد میں صرف ”اق“ کا آدھا کلمہ کہہ دیا وہ بھی قاتل کے ساتھ اس قتل میں شریک ہے اس سے معلوم ہوا کہ کسی کے قتل کرنے میں عملاً شریک ہونے کے علاوہ منصوبہ سازی کرنا یا مشورہ کرنا رضامندی کا اظہار کرنا اور کسی قسم کی رہنمائی اور مدد نصرت کرنا بھی جرم ہے۔

”آئس“ یعنی یہ شخص اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید ہے مسلمان کا قتل کرنا گناہ کی شدت میں کفر کے مشابہ ہے یہ جملہ کہ یہ شخص اللہ کی رحمت سے ناامید ہے اسی ارتکاب کفر سے کہنا یہ ہے کہ کافروں کی طرح یہ شخص بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہوگا تو

یہ زجر تشدید اور تہدید و تنبیہ پر محمول ہے یا مطلب یہ کہ مومن کے قتل میں معاونت و نصرت کو جو شخص حلال سمجھتا ہے وہ رحمت خداوندی سے مایوس اور کافر ہوگا۔

قاتل کے مددگار کی سزا کیا ہے؟

﴿۳۴﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَمْسَكَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ وَقَتْلَهُ الْآخَرُ يُقْتَلُ الَّذِي قَتَلَ وَيُحْبَسُ الَّذِي أَمْسَكَ (رواه الدارقطني)

اور حضرت ابن عمرؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب ایک شخص کسی آدمی کو پکڑے اور دوسرا اس کو قتل کر دے تو (مقتول کے بدلہ میں) اس شخص کو قتل کیا جائے جس نے اس کو قتل کیا ہے اور پکڑنے والے کو سزائے قید دی جائے۔ (دارقطنی)

توضیح

”و یحبس“ یعنی ایک شخص نے کسی شخص کو پکڑ لیا اور دوسرے نے قتل کر دیا تو اس پر اتفاق ہے کہ قاتل سے قصاص لیا جائے گا لیکن اس پکڑنے والے کی سزا کیا ہوگی اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام احمدؒ کا ایک قول یہ ہے کہ موت تک اس شخص کو قید رکھا جائے گا جیسا کہ اس حدیث میں ہے امام مالکؒ اور ایک قول میں امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اس پکڑنے والے کو بھی قتل کیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس شخص کو تعزیر دی جائے گی اب تعزیر میں قاضی اور حاکم کی رائے کا اعتبار ہوتا ہے اگر وہ چاہے تو قید بھی کر سکتا ہے اور اگر وہ مناسب سمجھتا ہے تو اس کو قتل بھی کر سکتا ہے کیونکہ تعزیر کا دائرہ وسیع ہوتا ہے شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ یہ حدیث ان تمام احادیث سے معارض ہے جن میں قاتل کی مدد اور معاونت پر قصاص کا حکم لگا دیا گیا ہے لہذا وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اپنے حکم کے اعتبار سے منسوخ ہے۔ (کذا فی الاصحۃ)

اللہ اکبر

محرم الحرام ۱۴۱۸ھ

باب الدیات

دیتوں کا بیان

قال الله تعالى ﴿ومن قتل مومنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان

يصدقوا﴾ (نساء ۹۲)

قال الله تعالى ﴿وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله و تحرير

رقبة مؤمنة﴾ (نساء ۹۲)

ودی بندی دیت باب ضرب سے قاتل کی طرف سے مقتول کے ورثہ کو مالی معاوضہ دینے کو دیت کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں دیت اس مالی معاوضہ کا نام ہے جو کسی مضویہ کسی جان کے ختم کرنے کے بدلہ میں دیا جاتا ہے چونکہ دیت کبھی جان کے بدلے میں آتی ہے کبھی کسی عضو کے بدلے میں آتی ہے کبھی دیت مغلظہ ہوتی ہے اور کبھی دیت مخففہ ہوتی ہے اس لئے کتاب میں ”دیات“ کو جمع لایا گیا ہے جس کا مفرد ”دیت“ ہے۔

دیت کی اقسام

دیت کی بڑی قسمیں دو ہیں اول دیت مغلظہ ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دیت مغلظہ وہ ہے کہ سوا اونٹنیاں ادا کی جائیں لیکن چار قسم کی اونٹنیاں ہوں مثلاً ۲۵ بنت مخاض ۲۵ بنت لبون ۲۵ حقہ اور ۲۵ جذع ہوں۔ امام شافعیؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک بھی دیت مغلظہ سوا اونٹنیاں ہیں لیکن تین قسم کی اونٹنیاں ہوں گی مثلاً ۳۰ حقہ ۳۰ جذع اور چالیس خلفات یعنی حاملہ ہوں گی اس تقسیم کو اثلاثا کہتے ہیں اور پہلے تقسیم کو ”ارباعا“ کہتے ہیں دیت مغلظہ اس شخص پر آتی ہے جو قتل شبہ عمدہ کا مرتکب ہوا ہو یا قتل عمد میں دیت پر صلح ہو گئی ہو، دیت مغلظہ صرف اونٹوں کی صورت میں ادا کی جاتی ہے دیت کی دوسری قسم ”دیت مخففہ“ ہے اور دیت مخففہ اونٹوں اور دراہم و دنانیر دونوں سے ادا کی جاسکتی ہے۔ اگر اونٹوں سے ادا کرنا ہو تو پانچ قسم کے سواونٹ ادا کرنے ہوں گے۔ ۲۰ بنت مخاض، ۲۰ بنت لبون، ۲۰ ابن مخاض، ۲۰ حقہ اور ۲۰ جذع دینے پڑیں گے۔

دیت مخففہ کی ادائیگی اگر سونے اور چاندی سے ہو تو سونے سے ایک ہزار دینار ہے اور چاندی سے امام ابو حنیفہؒ کے

نزدیک دس ہزار دراہم ہیں اور شوافع حضرات کے نزدیک بارہ ہزار دراہم ہیں۔

شوافع نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ کے صفحہ ۳۰۴ میں مذکور ہے جس میں بارہ ہزار درہم کی تصریح موجود ہے۔ احناف نے حضرت عمرؓ کی ایک روایت سے استدلال کیا ہے جس کو زجاجۃ المصانح میں امام محمدؒ کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے الفاظ اس طرح ہیں روی البیهقی من طریق الشافعی قال قال محمد بن الحسن بلغنا عن عمر انه فرض على اهل الذهب في الدية الف دينار و من الورق عشرة آلاف درهم (زجاجۃ المصانح ج ۳ ص ۳۳)

احناف دس ہزار درہم کی روایت کو ترجیح دیتے ہیں کہ یہ متیقن ہے کیونکہ دس ہزار بارہ ہزار کے ضمن میں ہے اور زائد کے لئے مزید ثبوت درکار ہے۔ نیز بارہ ہزار کا جو ذکر روایت میں آیا ہے وہ وزن ستہ کے اعتبار سے ہے اور دس ہزار وزن سبغہ کے اعتبار سے ہے تو مقدار ایک ہی ہے کوئی فرق نہیں صرف الفاظ کا فرق ہے دیت مخففہ اس شخص پر آتی ہے جو قتل خطایا جاری مجرای خطایا قتل بسبب کا مرتکب ہو گیا ہو خلاصہ یہ کہ قتل عمد میں قصاص ہے قتل شبہ عمد میں دیت مغلطہ ہے جو عاقلہ پر ہے اور آدمی پر کفارہ ہے قتل خطا اور جاری مجرای خطا میں آدمی پر کفارہ ہے اور عاقلہ پر دیت ہے قتل تسبب میں عاقلہ پر دیت ہے آدمی پر کفارہ نہیں ہے۔

یہ بات بھی یاد رکھیں کہ ایک کامل خون بہا ہے اس کو دیت کہتے ہیں اور ایک نصف دیت ہے اور ایک عشر دیت ہے یعنی دیت کا دسواں حصہ تو سو کا دسواں دس ہے اعضاء کے معاوضہ کو ”ارش“ کہتے ہیں پھر دیت کی ادائیگی کی ترتیب اس طرح ہے کہ قتل خطاء کے مجرم کے عاقلہ پر دیت آئے گی لیکن وہ تین سالوں میں قسط وار ادا کریں گے ہر سال ایک ثلث دیت ادا کی جائے گی۔

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَذِهِ وَهَذِهِ سَوَاءٌ يَعْنِي الْخِنْصَرَ وَالْإِبْهَامَ (رواه البخاری)

حضرت ابن عباسؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا یہ اور یہ یعنی (آپ نے سب سے چھوٹی انگلی اور انگوٹھے کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ) چھنگلیا اور انگوٹھا (دیت کے اعتبار سے) دونوں برابر ہیں۔ (بخاری)

توضیح

الخنصر: ہاتھ کی سب سے چھوٹی انگلی کو خنصر کہتے ہیں جس کو اردو میں چھنگلی کہتے ہیں ”الابھام“ انگوٹھے کو کہتے ہیں۔ پوری

دیت آنے یا نصف کے آنے یا عشر دیت کے واجب ہونے کا دار و مدار کسی عضو کی منفعت پر ہے اگر پوری منفعت ضائع ہوگئی تو پوری دیت آتی ہے ورنہ کم دیت آتی ہے لہذا اگر کسی آدمی نے کسی شخص کی ساری انگلیاں کاٹ دیں تو ہاتھوں کی پوری منفعت ختم ہوگئی لہذا پوری دیت آئے گی اس لحاظ سے ہر انگلی کے بدلے دس اونٹ دیت میں آئیں گے تو ہاتھوں کی دس انگلیوں میں ایک سواونٹ آئیں گے۔

اس حساب میں چھوٹی انگلی اور انگوٹھا برابر ہے کیونکہ منفعت ایک جیسی ہے اگرچہ چھوٹی انگلی میں تین جوڑ یعنی تین گرہ ہیں اور انگوٹھے میں دو گرہ ہیں مگر منفعت برابر ہے تو دیت برابر ہے اب اگر انگلی کا ایک گرہ اور جوڑ اور گانٹھ کا نا گیا تو دسویں دیت کا ثلث دینا ہوگا ہاں انگوٹھے میں دو گانٹھ ہیں لہذا ایک گانٹھ کے کاٹے جانے پر نصف عشر یعنی پانچ اونٹ دیں گے، اسلام کے عادلانہ نظام پر قربان جائیں جس نے انگلیوں کے جوڑوں کی بھی حفاظت کی ہے اور بین الاقوامی انسانی قوانین پر لعنت ہو جس نے انسانی حقوق کے نام سے انسانی حقوق کو پامال کر دیا ہے۔

عورت کے پیٹ میں بچے کی دیت

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنِينِ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي لَحْيَانَ سَقَطَ مَيِّتًا بَغْرَةً عَبْدًا أَوْ أَمَةً ثُمَّ إِنَّ الْمَرْأَةَ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا بِالْغُرَّةِ تُوَفِّيَتْ فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّ مِيرَاثَهَا لِنَيْبِهَا وَزَوْجِهَا وَالْعَقْلُ عَلَى عَصَبَتِهَا (متفق عليه)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی لحیان کی ایک عورت کے اس بچہ کی دیت میں جو مر کر اس کے پیٹ سے گر پڑا تھا (عاقلہ پر) غرہ واجب کیا تھا، اور غرہ سے مراد غلام یا لونڈی ہے، پھر جب وہ عورت (کہ جس کے عاقلہ پر غرہ واجب کیا تھا) مرگئی تو آپ نے یہ فیصلہ صادر فرمایا کہ اس کی میراث اس کے بیٹوں اور خاوند کے لئے ہے اور اس کی دیت اس کے عصبہ پر ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

فی جنین :۔ جب تک بچہ ماں کے پیٹ میں ہوتا ہے اس کو جنین کہتے ہیں۔ ”لحیان“ لام پر فتح بھی ہے اور کسرہ بھی ہے یہ عرب کے ایک قبیلہ کا نام ہے جو بنو لحیان کے نام سے مشہور ہے آنے والی روایت میں لفظ ہذیل آیا ہے تو کوئی منافات نہیں ہے۔ کیونکہ ہذیل بڑا قبیلہ ہے اور لحیان اس کی ایک شاخ ہے قصہ یہ ہوا کہ ہذیل قبیلہ کی دو عورتیں تھیں ایک کا تعلق لحیان سے تھا یہ دونوں ایک دوسری کی سوکن تھیں ان میں سے ایک نے دوسری کو پتھر یا لانچی سے مارا وہ حاملہ تھی اس ضرب سے اس کا بچہ پیٹ میں مر گیا اور حمل ساقط ہو گیا مقدمہ آنحضرتؐ کے پاس آیا آپ نے بچے کی دیت میں ایک غلام یا لونڈی مقرر فرمادی۔

”غرہ“ غرہ گھوڑے کی پیشانی پر سفید داغ کو کہتے ہیں پھر اس کا اطلاق ہر روشن اور واضح چیز پر ہونے لگا یہاں غرہ کا اطلاق غلام اور لونڈی پر ہوا ہے جو روشن مال ہے اور ”عبد اوامة“ کے الفاظ اسی غرہ کی تفسیر اور وضاحت ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ الفاظ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے ہیں کسی روای کی وضاحت نہیں ہے آنے والی روایت نمبر ۷۱ میں ان الفاظ کے ساتھ فرس اور بغل کے مزید الفاظ لگے ہوئے ہیں وہ کسی روای کی طرف سے ہیں جو وہم پر مبنی ہیں یہ روایت مشکوٰۃ شریف کے ص ۳۰۴ پر موجود ہے اگرچہ پیٹ میں مرکز نکل آیا تو یہی حکم ہے اور اگر زندہ پیدا ہو کر پھر اس ضرب سے مرگیا تو اس میں پوری دیت لازم آتی ہے۔

”غرہ“ پوری دیت کا بیسواں ہوتا ہے جو پانچ صد درہم بنتا ہے جبکہ پوری دیت دس ہزار درہم ہے۔ آنے والی حضرت مغیرہ بن شعبہ کی روایت میں ہے کہ آنحضرتؐ نے غرہ کی یہ دیت عاقلہ پر رکھی اس سے شبہ پیدا ہو سکتا تھا کہ جب دیت عاقلہ پر ہے تو پھر اس شخص کی میراث بھی عاقلہ کو ملنی چاہئے جس کی طرف سے عاقلہ نے دیت بھر کر دی ہے اسی شبہ کو دور کرنے کے لئے حدیث میں یہ الفاظ آئے ”ثم ان المرأة“ یعنی جس عورت نے جنایت کر کے دوسری عورت کے بچہ کو مار ڈالا تھا وہ خود مرگئی اور اس کی میراث کا مسئلہ پیدا ہوا تو آنحضرتؐ نے میراث کا فیصلہ اس کے وارثوں کے لئے کیا کہ میراث اس عورت کے بیٹوں اور شوہر کو ملے گی اور دیت اس عورت کے عصبہ پر آئے گی یہاں میراث کی تصریح بیٹوں اور شوہر کے لئے اس لئے کی گئی ہے کہ اس عورت کے وارث اس وقت وہی تھے حدیث کا مطلب یہ ہے کہ میراث وارثوں کا ہے خواہ کوئی بھی وارث ہو جائے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قاتلہ عورت مرگئی ہے اور بعد کی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عورت مرگئی جس کے پیٹ میں اس کا بچہ مرگیا تھا پہلے بچہ مرگیا اور بعد میں ماں مرگئی تو اس تفاوت و تعارض کے دو جواب ہیں اول جواب یہ کہ شاید یہ دو الگ الگ واقعے تھے دوسرا جواب یہ کہ اس حدیث میں ”قضى عليها بالغرة“ کے الفاظ میں علیہا بمعنی لھا ہے یعنی جس عورت کے لئے دیت کا فیصلہ ہوا تھا وہ مرگئی اس طرح باقی روایات سے تعارض نہیں رہے گا عام شارحین نے علیہا کی ضمیر جانیہ قاتلہ کی طرف لوٹائی ہے اور ”قضى“ کا صیغہ معروف و مجہول دونوں طرح لکھا ہے۔ ملا علی قاری نے پہلے تو ضمائر کو جانیہ قاتلہ کے ساتھ جوڑ دیا اور بعد میں تحقیق کے دوران لکھا کہ یہ فوت شدہ عورت جانیہ نہیں بلکہ مجنیہ تھی۔

عاقلہ کون لوگ ہیں؟

علی عصبته :۔ ”ای علی عاقلتها“ شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ عقل دیت کو کہتے ہیں دیت کو عقل اس لئے کہا گیا کہ عقل باندھنے کے معنی میں ہے اور دیت دینے والا بھی دیت کے اونٹوں کو لا کر مقتول کے گھر کے پاس باندھ لیا کرتا تھا۔ بعض نے کہا کہ عقل روکنے کے معنی میں ہے جس طرح عقل انسانی میں بھی روکنے اور منع کرنے کا معنی موجود ہے تو دیت کو عقل اس لئے کہا گیا کہ یہ بھی انسان کو قتل وغیرہ جرم سے روکتی ہے اسی مناسبت سے عصبہ اور خاندان کو عاقلہ کہتے ہیں۔

یہاں زیر بحث حدیث میں عصبہ پر دیت کو لازم کر دیا گیا ہے اور بعد میں مغیرہ بن شعبہ کی روایت میں بھی دیت کا لزوم عصبہ پر رکھا گیا ہے تو اس سے یہ مسئلہ پیدا ہو گیا ہے کہ آیا آدمی کا عاقلہ اور دیت بھرنے کا ذمہ داصر ف عصبہ اور آدمی کا خاص خوئی رشتہ سے منسلک خاندان ہوتا ہے یا عاقلہ دوسرے لوگ بھی بن سکتے ہیں اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک ہر حال میں عصبہ ہی عاقلہ ہیں عصبہ کے علاوہ کوئی شخص عاقلہ میں داخل نہیں ہو سکتا۔ ائمہ احناف کے ہاں اہل تناصر اور عام مصائب میں ایک دوسرے کے مددگار لوگ بھی عاقلہ میں داخل ہیں حضور اکرمؐ کے زمانہ میں عصبہات ہی اہل تناصر تھے لہذا وہی عاقلہ تھے لیکن حضرت عمر فاروقؓ کے زمانہ میں اہل دیوان اہل تناصر سمجھے جانے لگے تو حضرت عمرؓ نے تمام صحابہ کی موجودگی میں اہل دیوان کو عاقلہ قرار دیا اور کسی نے اس پر تکیہ نہیں کی ”کذا فی نصب الرایہ“

خلاصہ یہ کہ جو شخص کسی دفتر میں ملازم ہے تو اس کے ہم پیشہ سارے لوگ اس کے لئے عاقلہ ہیں عدالت کے لوگ آپس میں عاقلہ ہیں۔ محکمہ پولیس کے لوگ ایک دوسرے کے لئے عاقلہ ہیں غرض ہم پیشہ لوگ سب ایک دوسرے کے لئے عاقلہ ہیں اس سے انسانی جانوں کی حفاظت ہوگی کیونکہ ہر شخص دوسرے کے لئے نگران بنے گا کہ اس کے ہاتھ سے قتل خطا واقع نہ ہو ورنہ میں عاقلہ ہونے کی وجہ سے تاوان تلے دب جاؤں گا۔

حدیث میں عصبہ کو عاقلہ قرار دیا گیا ہے تو اس کی وجہ وہی ہے کہ اس وقت عصبہ کے لوگ ہی اہل تناصر ہوتے تھے تو وہی عاقلہ تھے اس کا مطلب یہ نہیں کہ دوسرے لوگ عاقلہ نہیں بن سکتے۔

پتھر کے ذریعہ ہونے والے قتل میں دیت واجب ہوگی

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ اِقْتُلْتُ امْرَأَتَانِ مِنْ هُذَيْلٍ فَرَمْتُ احَدَاهُمَا الْاُخْرٰى بِحَجَرٍ فَقَتَلْتُهَا وَمَا فِى بَطْنِهَا فَقَضٰى رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ اَنَّ دِیَةَ جَنَیْنِہَا غُرَّةٌ عَبْدًا وَّوَلِیْدَةٌ وَقَضٰى بِدِیَةِ الْمَرْءَةِ عَلٰى عَاقِلَتِہَا وَوَرَثَتِہَا وَلَدَہَا وَمَنْ مَعَهُمْ (متفق علیہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) قبیلہ ہذیل کی دو عورتیں آپس میں لڑ پڑیں چنانچہ ان میں سے ایک عورت نے دوسری کے پتھر کھینچ مارا جس سے وہ عورت مر گئی اور اس کے پیٹ کا بچہ بھی مر گیا۔ چنانچہ رسول کریمؐ نے حکم دیا کہ مقتولہ کے اس بچہ کی دیت جو اس کے پیٹ میں مر گیا غرہ یعنی ایک لونڈی یا ایک غلام ہے، اور حکم فرمایا کہ مقتولہ کی دیت، قاتلہ کے خاندان و برادری والوں پر ہے نیز آپؐ نے اس کی دیت کا وارث اس کے بیٹوں اور ان

لوگوں کو بنایا جو بیٹوں کے ساتھ (وراثت میں شریک) تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح

فقہتلتھا:۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ اس پہلے واقعہ سے مختلف ہے کیونکہ اُس میں یہ مذکور تھا کہ پہلے بچہ پیٹ میں مر گیا پھر اسقاط ہو گیا اور پھر عورت خود بخود مر گئی لیکن یہاں تو تصریح ہے کہ ایک ہی پتھر مارنے سے عورت بھی مر گئی اور اس کے پیٹ کا بچہ بھی مر گیا اور یہ عمل ایک ساتھ فوری طور پر ہوا بہر حال ان روایات سے یہ بات واضح طور پر سامنے آگئی کہ قتل بالمشغل سے دیت لازم آتی ہے قصاص نہیں آتا۔

بدیۃ المراء:۔ اس سے مقتولہ عورت مراد ہے جو ”ام الحسین“ ہے۔ ”علی عاقلتها“ یعنی قاتلہ عورت کے عاقلہ کے ذمہ مقتول کی دیت مقرر فرمادی ”ہا“ کی ضمیر قاتلہ کی طرف لوٹی ہے ”ورثھا“ ورث کے فاعل کی ضمیر رسول اللہ کی طرف راجع ہے اور ”ہا“ کی ضمیر ”دیۃ“ کی طرف لوٹی ہے ”ولدھا“ یہاں ولدھا مفعول بہ واقع ہوا ہے یعنی حضور اکرمؐ نے مقتولہ کی دیت کا وارث اس مقتولہ کے بیٹے کو بنادیا اور جو اس کے ساتھ تھے ان کو وارث بنادیا۔

ملاعلی قاری کے کلام سے معلوم ہوتا ہے یہاں ”وُلْدَهَا“ جمع کے ساتھ ہے یعنی اولادھا اس صورت میں ”ومن معہم“ کی ضمیر اولاد کی طرف راجع ہے لیکن اگر ”ولدھا“ میں لفظ ولد مفرد ہو تو پھر اس کے ساتھ جنس کا معاملہ کیا جائے گا تو معہم کی ضمیر کا مسئلہ حل ہو جائے گا کہ جنس ولد کی طرف جمع کی ضمیر لوٹائی گئی اور جنس کا اطلاق قلیل و کثیر دونوں پر ہوتا ہے۔

﴿۴﴾ وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ امْرَأَتَيْنِ كَانَتَا ضَرْبَتَيْنِ فَرَمَتْ أَحَدَاهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ أَوْ عَمُودٍ فُسْطَاطٍ فَأَلْقَتْ جَنِينَهَا فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنِينِ غُرَّةً عَبْدًا أَوْ أَمَةً وَجَعَلَهُ عَلَى عَصَبَةِ الْمَرْأَةِ هَذِهِ رَوَايَةُ التِّرْمِذِيِّ وَفِي رَوَايَةٍ مُسْلِمٍ قَالَ ضَرَبَتْ امْرَأَةٌ ضَرْبَتَهَا بِعَمُودٍ فُسْطَاطٍ وَهِيَ حُبْلَى فَقَتَلَتْهَا قَالَ وَاحِدَاهُمَا لِحَيَانِيَّةٍ قَالَ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِيَّةَ الْمَقْتُولَةِ عَلَى عَصَبَةِ الْقَاتِلَةِ وَغُرَّةً لِمَا فِي بَطْنِهَا .

اور حضرت مغیرہ ابن شعبہ کہتے ہیں دو عورتیں جو آپس میں سوکنیں تھیں (ایک دن باہم لڑ پڑیں) چنانچہ ان میں سے ایک نے دوسری کو (جو حاملہ تھی) پتھر یا خیمہ کی چوب سے مارا جس کی وجہ سے اس کا حمل ساقط ہو گیا۔ لہذا رسول کریمؐ نے پیٹ کے بچہ کی دیت میں غرہ یعنی ایک لونڈی یا ایک غلام دینے کا حکم دیا اور دیت کو آپ نے مارنے والی عورت پر واجب کیا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ اور مسلم کی روایت میں یوں ہے کہ حضرت مغیرہ نے کہا ایک عورت نے اپنی سوکن کو جو حاملہ تھی، خیمہ کی چوب سے مارا جس کی وجہ سے وہ مر گئی (اور اس کے پیٹ کا بچہ بھی مر گیا) مغیرہ کہتے ہیں کہ ان دونوں میں سے ایک عورت لحيان کے خاندان سے تھی (جو قبیلہ ہذیل کی ایک شاخ ہے) مغیرہ کا بیان ہے کہ

رسول کریمؐ نے مقتولہ کی دیت قاتلہ کے عاقلہ پر واجب کی اور پیٹ کے بچہ کی دیت میں غرہ یعنی ایک لونڈی یا ایک غلام دینے کا حکم فرمایا۔

توضیح

”ضرّین“ یہ ضرّہ کی تشبیہ ہے اور ضرّہ سوکن کو کہتے ہیں عمودستون اور خیمے کے بڑے بانس کو کہتے ہیں فسطاط بڑے خیمے کو کہتے ہیں یہ حدیث بھی امام ابو حنیفہؒ کی دلیل ہے کہ قتل بالمشغل عمد نہیں بلکہ شبہ عمد ہے اس لئے یہاں اس قتل کے بدلے قصاص نہیں بلکہ دیت لی گئی شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ یہاں پتھر سے چھوٹا پتھر مراد ہے اور لکڑی سے چھوٹی لکڑی مراد ہے احناف کہتے ہیں کہ حدیث میں کوئی قید نہیں کہ یہ چیزیں چھوٹی تھیں۔

قتل خطاء اور شبہ عمد کی دیت

الفصل الثانی

﴿۵﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ دِيَةَ الْخَطَاِ شَبِهَ الْعَمْدِ مَا كَانَ بِالسُّوْطِ وَالْعَصَامَةِ مِنَ الْإِبْلِ مِنْهَا أَرْبَعُونَ فِي بَطْنِهَا أَوْلَادُهَا (رواه النسائي وابن ماجه والدارمي) وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْهُ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ لَفْظُ الْمَصَابِيحِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ. حضرت عبداللہ بن عمروؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جاننا چاہئے کہ قتل خطاء جس سے مراد شبہ عمد ہے اور جو کوڑے اور لاٹھی کے ذریعہ واقع ہوا ہو، اس کی دیت سواونٹ ہیں جن میں سے چالیس ایسی اونٹیاں بھی ہونی چاہئیں جن کے پیٹ میں بچے ہوں“ (نسائی، ابن ماجہ، دارمی) ابوداؤد نے اس روایت کو ابن عمروؓ اور ابن عمرؓ دونوں سے نقل کیا ہے، نیز شرح السنۃ میں یہ روایت ابن عمرؓ سے بالفاظ مصابیح نقل کی گئی ہے۔

توضیح

الان دية الخطاء : علامہ طبری فرماتے ہیں کہ ”شبہ العمد“ کے الفاظ ”دية الخطاء“ سے بدل واقع ہیں اور ”ماکان بالسوط والعصا“ اس بدل سے بدل ہے یہ سب بدل اور مبدل ملکر ”ان“ کے لئے اسم ہوا اور ”مأة من الابل“ ”ان“ کی خبر ہے عبارت کا ترجمہ اس طرح ہوگا۔

خبردار قتل خطا یعنی شبہ عمد جو کوڑے اور لاٹھی سے واقع ہوا ہو اس کی دیت سواونٹ ہیں اس حدیث سے قتل عمد قتل شبہ عمد قتل خطا جاری مجرای خطا اور قتل تسبب کی تقسیم کی طرف اشارہ نکلتا ہے یہ روایت امام ابو حنیفہؒ کے اس مسلک کی واضح

دلیل ہے کہ قتل بالمقتل شبہ عمدہ ہے جس سے قصاص نہیں بلکہ دیت آتی ہے اور یہ دیت مغلط ہوگی احناف کے ہاں دیت مغلطہ سواونٹ ہیں لیکن ادا کرنے کی ترتیب ”ارباعاً“ ہے یعنی پچیس، پچیس کے حساب سے ہوگی اور شوافع کے ہاں یہ ترتیب ”اثلاثاً“ ہے یعنی ۳۰، ۳۰ اور ۴۰ کے حساب سے ہوگی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

جسم کے مختلف اعضاء کی دیت

﴿۶﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى أَهْلِ الْيَمَنِ وَكَانَ فِي كِتَابِهِ أَنَّ مَنْ إِعْتَبَطَ مُؤْمِنًا قَتَلًا فَإِنَّهُ قَوْدٌ يَدُهُ إِلَّا أَنْ يَرْضَى أَوْلِيَاءُ الْمَقْتُولِ وَفِيهِ أَنَّ الرَّجُلَ يُقْتَلُ بِالْمَرْأَةِ وَفِيهِ فِي النَّفْسِ الدِّيَةُ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ وَعَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَلْفُ دِينَارٍ وَفِي الْأَنْفِ إِذَا أُوعِبَ جَدْعُهُ الدِّيَةُ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ وَفِي الْأَسْنَانِ الدِّيَةُ وَفِي الشَّفَتَيْنِ الدِّيَةُ وَفِي الْبُيْضَتَيْنِ الدِّيَةُ وَفِي الذَّكْرِ الدِّيَةُ وَفِي الصُّلْبِ الدِّيَةُ وَفِي الْعَيْنَيْنِ الدِّيَةُ وَفِي الرَّجْلِ الْوَاحِدَةِ نِصْفُ الدِّيَةِ وَفِي الْمَأْمُومَةِ ثُلُثُ الدِّيَةِ وَفِي الْجَائِفَةِ ثُلُثُ الدِّيَةِ وَفِي الْمُنْقَلَةِ خُمْسُ عَشْرَةٍ مِنَ الْإِبِلِ وَفِي كُلِّ إصْبَعٍ مِنْ أَصَابِعِ الْيَدِ وَالرَّجْلِ عَشْرٌ مِنَ الْإِبِلِ وَفِي السِّنِّ خُمْسٌ مِنَ الْإِبِلِ (رواه النسائي والدارمي) وَفِي رِوَايَةِ مَالِكٍ وَفِي الْعَيْنِ خَمْسُونَ وَفِي الْيَدِ خَمْسُونَ وَفِي الرَّجْلِ خَمْسُونَ وَفِي الْمَوْضِعَةِ خُمْسٌ.

اور حضرت ابو بکر ابن محمد ابن عمرو ابن حزم اپنے والد (حضرت محمد ابن عمرو) سے اور وہ ابو بکر کے دادا (حضرت عمرؓ) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل یمن کے پاس ایک ہدایت نامہ بھیجا جس میں لکھا ہوا تھا کہ جو شخص قصداً کسی مسلمان کو ناحق مار ڈالے (یعنی قتل عمد کا ارتکاب کرے) تو اس کے ہاتھوں کے فعل کا قصاص ہے (یعنی اس نے اپنے ہاتھوں کے فعل اور تقصیر کے ذریعہ جو قتل عمد کیا ہے اس کی سزا میں اس کو بھی قتل کر دیا جائے) الا یہ کہ مقتول کے ورثاء راضی ہو جائیں (یعنی اگر مقتول کے وارث قاتل کو معاف کر دیں یا اس سے خون بہا لینے پر راضی ہو جائیں تو اس کو قتل نہ کیا جائے) اس ہدایت نامہ میں یہ بھی تھا کہ (مقتول) عورت کے بدلے میں (قاتل) مرد کو قصاص میں قتل کیا جائے، اس میں یہ بھی لکھا تھا کہ ”جان کا خون بہا سواونٹ ہیں (یعنی جس کے پاس اونٹ ہوں وہ خون بہا میں مذکورہ تفصیل کے مطابق سواونٹ دے) اور جس کے پاس سونا ہو وہ ایک ہزار دینار دے، اور ناک کی دیت جب کہ وہ پوری کافی گئی ہو ایک سواونٹ ہیں اور دانتوں کی دیت (جب کہ وہ سب توڑے گئے ہوں) پوری دیت (یعنی ایک سواونٹ کی تعداد) ہے اور ہونٹوں کی دیت (جب کہ وہ پورے کاٹ دیئے گئے ہوں) پوری دیت ہے اور دونوں خضیوں کے کاٹے جانے کی بھی پوری دیت اور پیٹھ کی ہڈی توڑے جانے کی پوری دیت اور عضو خاص

کے کاٹے جانے کی بھی پوری دیت ہے اور دونوں آنکھوں کو پھوڑ دینے کی بھی پوری دیت ہے، اور ایک پیر کاٹنے پر آدھی دیت ہے، اور سر کی جلد زخمی کرنے پر تہائی دیت ہے اور پیٹ میں زخم پہنچانے پر بھی تہائی دیت ہے اور اس طرح مجروح کرنے پر کہ ہڈی ایک جگہ سے سرک گئی ہو پندرہ اونٹ دینے واجب ہیں اور ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں میں سے ہر ایک انگلی (کاٹنے) پر دس اونٹ دینے واجب ہیں، اور ہر ہر دانت کا بدلہ پانچ پانچ اونٹ ہیں۔ (نسائی، دارمی) اور امام مالکؒ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ایک آنکھ (پھوڑنے) کی دیت پچاس اونٹ ہیں اور ایک ہاتھ اور ایک پیر کی دیت پچاس پچاس اونٹ ہیں اور ایسا زخم پہنچانے کی دیت جس میں ہڈی نکل آئی ہو یا ظاہر ہو گئی ہو پانچ اونٹ ہیں۔

توضیح

اعتباط: اونٹنی کے بیماری کے بغیر ذبح کرنے کو اعتباط کہتے ہیں یہاں اعتباط سے مراد یہ ہے کہ کسی جرم و جنایت کے بغیر کسی نے کسی مسلمان کو قصداً ہلاک کر دیا۔

”فانہ قودیدہ“ قود بمعنی موقوف قصاص کے معنی میں ہے یہ انقیاد سے ماخوذ ہے اور قاتل بھی قصاص میں اولیاء مقتول کے سامنے اطاعت گزار ہو جاتا ہے ”قودیدہ“ یعنی اپنے ہاتھ کے جرم کی وجہ سے قصاص کا مستحق ہو جاتا ہے گویا اس کے ہاتھ نے قصاص کا سامان خود پیدا کیا ”یرضی اولیاء المقتول“ قتل خطا اور قتل شبہ خطا اور قتل شبہ عمد میں بالاتفاق دیت ہے قصاص نہیں ہے اور قتل عمد میں بالاتفاق قصاص ہے لیکن اگر اولیاء مقتول دیت لینے پر راضی ہو جائیں تو یہ بھی جائز ہے کہ وہ قاتل کو بالکل معاف کر دیں یا اس سے صلح کر کے دیت لے لیں۔

اونٹوں کی موجودگی میں ان کی قیمت ادا کرنے میں اختلاف

اب بحث یہ ہے کہ دیت میں اونٹوں کی جگہ دینار اور درہم لئے جاسکتے ہیں یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر اونٹ موجود ہوں تو سونا چاندی دیت میں دینا جائز نہیں اونٹ متعین ہیں ہاں اگر جانبین اونٹوں کے بجائے زر نقد پر راضی ہو جائیں تو پھر جائز ہے۔

امام ابوحنیفہؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اونٹوں کی موجودگی میں بھی سونا چاندی دیت میں ادا کیا جاسکتا ہے مقتول کے ورثاء کو لینا پڑے گا۔ شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ حدیث میں سوا اونٹوں کی تصریح ہے احناف و حنابلہ فرماتے ہیں کہ بیشک یہاں اونٹوں کا ذکر ہے لیکن بطور صلح اور طرفین کی رضامندی سے اونٹوں کے علاوہ مقرر شدہ اور طے شدہ اشیاء بھی اونٹوں کی بدل بن سکتی ہیں خواہ وہ سونا ہو یا چاندی ہو یا دیگر اجناس ہو ”الف دیسار“ ایک ہزار دینار میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں۔ الثبہ دراہم میں اختلاف ہے کہ اس کی مقدار دیت کتنی ہے تو شوافع کے ہاں بارہ ہزار درہم ہیں اور احناف کے ہاں

دس ہزار درہم ہیں اس باب کی ابتداء میں یہ مسئلہ لکھا جا چکا ہے ”اوعب“ مکمل اور کامل کے معنی میں ہے ”جدعه“ جدع باب فتح سے ناک کاٹنے کے معنی میں ہے یعنی جب مکمل ناک کاٹ دی ”بیضتین“ سے مراد خصیتین ہیں خصیتین کے کاٹنے سے مکمل دیت آتی ہے ”ذکر“ کا بھی یہی حکم ہے بشرطیکہ مضروب شخص پہلے سے خصی یا عنین یا شیخ الفانی نہ ہوا گروہ پہلے سے ان چیزوں سے فارغ ہو تو پھر کچھ نہیں۔ ”الصلب“ اس سے مراد کمر اور ریڑھ کی ہڈی کا توڑنا ہے۔ ”مامومة“ ام الراس سے ماخوذ ہے یہ وہ زخم ہے جو کھوپڑی میں لگا ہوا ردماغ تک پہنچ گیا ہو۔

”الجائفة“ یہ جوف سے ہے جوف پیٹ اور بیچ کے معنی میں ہے لہذا اس زخم کا مصداق وہ بھی ہو سکتا ہے کہ نیزہ وغیرہ پیٹ کے اندر چلا جائے یا سر کے وسط میں زخم لگ جائے یا پیٹھ میں لگ جائے اور بیچ تک پہنچ جائے یہ سب جائفہ کے مصداق ہیں مگر پہلا مفہوم زیادہ واضح ہے کہ پیٹ کے اندر زخم لگا ہوا ہو۔ وہ ”جائفة“ ہے۔

”المنقلة“ ہڈی ٹوٹ کر جب اپنی جگہ سے سرک جائے اس کو منقلۃ کہتے ہیں اس میں پندرہ اونٹ دیت ہے۔

”الموضحة“ یہ اس زخم کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے ہڈی سے کھال پھل جائے اور گوشت کٹ کر ہڈی ظاہر ہو جائے۔ یہ بات اس سے پہلے لکھی جا چکی ہے کہ دیت کے زیادہ اور کم ہونے کی وجہ جرم کی نوعیت ہے۔ اگر نقصان ایسے عضو کو پہنچا ہے جس کو جسم انسانی میں مرکزی حیثیت حاصل ہے اور اس عضو کی پوری منفعت ختم ہو گئی ہے جس سے جسم کی خوبصورتی اور موزونیت کو مکمل نقصان پہنچا ہے تو ایسی صورت میں پوری دیت واجب ہو جاتی ہے اور اگر اس سے کم درجہ کا نقصان ہے تو پھر نصف یا ثلث دیت کا حکم جاری ہوتا ہے یہ ضابطہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس مبارک حکم سے حاصل ہو جاتا ہے جس میں آپؐ نے ایسے مخصوص اعضاء کے ضائع ہونے پر پوری دیت کا حکم فرمایا ہے جن اعضاء کے ضائع ہونے سے انسان کے جمال و کمال میں فرق آتا ہے اور آدمی کی عظمت اور شان و شوکت کو نقصان پہنچتا ہے مثلاً ناک ہے یا زبان ہے یا آنکھیں ہیں اس سے انسان کی پوری منفعت ضائع ہو جاتی ہے۔

حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے عہد میں ایک زخم کی وجہ سے چار دیتیں واجب کر دی تھیں کیونکہ وہ زخم اگرچہ ایک تھا مگر اس شخص کی عقل بھی اس زخم سے زائل ہو گئی تھی اس کی سماعت اور بصارت اور مردانہ قوت اور عقل و بول چال چاروں چیزیں زائل ہو گئی تھیں ”عن عمر بن الخطاب انه قضی فی رجل ضرب رجلاً فذهب سمعه و بصره و نکاحه و عقله باربعة دیات (زجاجة المصانح ج ۳ ص ۲۹)“

دیت میں برابر سب اعضاء کا بیان

﴿وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي

الْمَوَاضِحِ خَمْسًا خَمْسًا مِنَ الْإِبِلِ وَفِي الْإِسْنَانِ خَمْسًا خَمْسًا مِنَ الْإِبِلِ (رواہ ابو داؤد والنسائی والدارمی) وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ الْفُصْلَ الْأَوَّلَ.

اور حضرت عمرو بن شعیبؓ اپنے والد اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ ایسے زخموں کی دیت جس میں ہڈی ظاہر ہو جائے پانچ پانچ اونٹ ہیں اور دانتوں کی (یعنی ہر ہر دانت) کی دیت بھی پانچ پانچ اونٹ ہیں۔ (ابوداؤد، نسائی، دارمی) ترمذی اور ابن ماجہ نے (اس حدیث) کا پہلا جزو (یعنی جس میں زخموں کی دیت بیان کی گئی ہے) نقل کیا ہے۔ (الفصل الاول سے مراد جملے کا پہلا حصہ ہے۔

﴿۸﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعَ الْيَدَيْنِ وَالرَّجْلَيْنِ سَوَاءً (راہ ابو داؤد و الترمذی)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں کی سب انگلیوں کو مساوی قرار دیا ہے (یہاں تک کہ انگوٹھے اور چھنگلیاں کو بھی ایک دوسرے کے برابر قرار دیا ہے، اگرچہ گانٹھوں کے اعتبار سے دونوں میں فرق ہے)۔ (ابوداؤد، ترمذی)

﴿۹﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَصَابِعُ سَوَاءٌ وَالْإِسْنَانُ سَوَاءٌ الثَّانِيَةُ وَالضُّرْسُ سَوَاءٌ هَذِهِ وَهَذِهِ سَوَاءٌ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (دیت کے اعتبار سے) تمام انگلیاں برابر ہیں اور تمام دانت برابر ہیں (اگرچہ بعض دانت بڑے ہیں اور بعض دانت چھوٹے ہیں) اور آگے کے دانت اور ڈاڑھیں برابر ہیں (اگرچہ ڈاڑھیں آگے کے دانتوں سے بڑی ہیں مگر دیت دونوں کی برابر ہے) نیز آپ نے انگوٹھے اور چھنگلیاں کی طرف اشارہ کر کے بتایا کہ (یہ اور یہ برابر ہیں)۔ (ابوداؤد)

توضیح:

اوپر کی تینوں حدیثوں کو ایک ہی عنوان کے تحت اس لئے رکھ دیا گیا کہ ان سب کا تعلق دانتوں اور انگلیوں سے ہے حدیث نمبر ۷ میں ”مواضح“ کا لفظ آیا ہے یہ موضوع کی جمع ہے موضوع اس زخم کو کہتے ہیں جس سے کھال چھل جائے اور ہڈی ظاہر ہو جائے اس میں پانچ اونٹ دیت میں دینے ہوں گے دیت کا یہ تعین شارع کا کام ہے اس میں کسی کے قیاس کو کچھ بھی دخل نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۹ میں ”ثمّیۃ“ کا لفظ آیا ہے اس کی جمع ثنایا ہے منہ میں سامنے کے دانتوں کو رباعی کہتے ہیں۔ اس کے

ساتھ ثایا ہیں اس کے بعد اضراس و نواجد ہیں ”ضرس“ ڈاڑھ کو کہتے ہیں یعنی چھوٹے بڑے دانت دیت میں برابر ہیں اسی طرح انگلیاں برابر ہیں اگر چہ انگوٹھے میں دو گانہ ہوتے ہیں ”ہذہ وہذہ سواء“ میں اشارہ انگوٹھے اور ہاتھ کی چھنگلیاں کی طرف ہے۔

یہ شریعت کا حکم ہے عقل و قیاس کا یہاں دخل نہیں ہے اگر چہ انگوٹھے میں جوڑ کم ہیں چھنگلیاں میں زیادہ ہیں۔

نہ ہر جائے مرکب تو ان تاخترن کہ جا ہا سپر باید انداختن

یعنی ہر جگہ عقلی گھوڑا نہیں دوڑایا جاسکتا ہے بہت مقامات میں ہتھیار ڈالنا پڑتا ہے

ذمی کافر کی دیت مسلمان کی دیت کا نصف ہے

﴿۱۰﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَاحِلَفٌ فِي الْإِسْلَامِ وَمَا كَانَ مِنْ حِلَفٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا شِدَّةَ الْمُؤْمِنُونَ يَدُ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ يُجِيرُ عَلَيْهِمْ أَدْنَاهُمْ وَيَرُدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ يَرُدُّ سَرَايَاهُمْ عَلَى قَعِيدَتِهِمْ لَا يُقْتَلُ مُؤْمِنٌ بِكَافِرٍ دِيَّةُ الْكَافِرِ نِصْفُ دِيَّةِ الْمُسْلِمِ لَا حِلَبَ وَلَا حَنْبَ وَلَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي ذُورِهِمْ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ دِيَّةُ الْمُعَاهِدِ نِصْفُ دِيَّةِ الْحُرِّ (رواه ابو داؤد)

اور حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد (حضرت شعیب) سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال ایک خطبہ دیا اور اس (میں حمد و ثناء) کے بعد فرمایا کہ ”لوگو! اسلام میں قسم اور عہد و پیمان کرنا جائز نہیں ہے لیکن وہ عہد و قسم جس کا رواج زمانہ جاہلیت میں تھا، اس کو اسلام مضبوطی سے قائم کرتا ہے (یاد رکھو) تمام مسلمان اپنے غیر (یعنی کفار) کے مقابلے پر (بھلائیوں کو پھیلانے اور آپس میں ایک دوسرے کے مددگار ہونے میں) ایک ہاتھ کی طرح ہیں ایک ادنیٰ ترین مسلمان بھی تمام مسلمانوں کی طرف سے پناہ دے سکتا ہے، اور وہ مسلمان بھی حق رکھتا ہے جو سب مسلمانوں سے کہیں دور ہو اور مسلمانوں کا لشکر ان مسلمانوں کو بھی (مال غنیمت کا) حقدار بناتا ہے جو (لشکر کے ساتھ نہ گئے ہوں بلکہ) بیٹھے رہے ہوں، (خبردار) کوئی مسلمان کسی (حربی) کافر کے بدلے میں قتل نہ کیا جائے (امام شافعی کہتے ہیں کہ ذمی کافر کے بدلے میں بھی مسلمان کو قتل نہ کیا جائے) اور (ذمی) کافر کی دیت مسلمان کی دیت کا نصف ہے اور (زکوٰۃ وصول کرنے والے کارکن بطور خاص سن لیں کہ) زکوٰۃ کے مویشیوں کو نہ کھینچو مانگا جائے اور (زکوٰۃ دینے والے بھی سن لیں کہ وہ) اپنے مویشیوں کو کہیں دور لے کر نہ چلے جائیں، (زکوٰۃ وصول کرنے والے کو چاہئے کہ) زکوٰۃ ان کے گھروں پر ہی جا کر لی جائے۔ اور ایک روایت میں یہ

بھی ہے کہ ”عہد والے کی دیت، آزاد کی دیت کا نصف ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح:

لا حلف فی الاسلام:۔ حلف حاکم کسرہ اور لام کے سکون کے ساتھ عہد و پیمان اور معاہدہ و معاقدہ کو کہتے ہیں۔ اس میں قسم کا مفہوم موجود ہے جاہلیت کے زمانہ میں یہ عہد و پیمان اس طرح ہوتا تھا۔ کہ دواؤں یا دو فریق آپس میں قسم کھا کر یہ معاہدہ کرتے تھے کہ اگر تم پر مصیبت آئی یا ہم میں سے کسی ایک پر مصیبت آئی تو ہم ایک دوسرے کی نصرت و مدد کریں گے اس مصیبت میں دونوں برابر کے شریک ہوں گے جھگڑے میں ایک دوسرے کے ساتھ برابر کے شریک ہوں گے میراث میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور تاوان و نقصان میں شریک ہوں گے خواہ ظالم ہوں یا مظلوم ہوں، اس معاہدہ میں ظالم کی نصرت تھی اور ہر جائز و ناجائز میں بے جا معاونت تھی اس لئے حضور اکرمؐ نے اس کو منع فرما دیا اور چونکہ آیت میراث نے اس معاہدہ کی حیثیت کو باطل کر دیا اس لئے اس کی ممانعت کر دی گئی۔

لا یزیدہ الا شدۃ:۔ جاہلیت میں جہاں ناجائز معاہدے ہوتے تھے وہاں کچھ معاہدے ایسے بھی تھے جو انصاف پر مبنی تھے مثلاً ایک حلف نامہ ایسا ہوتا تھا کہ مظلوم کی مدد کریں گے، صلہ کو جوڑیں گے اور انسانی جائز حقوق کی حفاظت کریں گے، اسلام نے اس معاہدہ کو باقی چھوڑا اور حضور اکرمؐ نے اعلان فرما دیا کہ اسلام اس کو مزید مضبوط کرتا ہے خلاصہ یہ کہ اچھا معاہدہ اچھا ہے اس کی پاسداری ہوگی اور برا معاہدہ برا ہے اس سے بیزاری ہوگی۔

قعید تھم:۔ قعیدہ اور القاعدہ مرکز کے معنی میں ہے یہ اسلامی افواج کے مرکز اور بڑی چھاؤنی اور کیمپ کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ مرکز نے جن چھاپہ مار دستوں کو دور دراز علاقوں میں فوجی کارروائی کے لئے بھیجا یا وہ دستے خود گئے اور ان کو مال غنیمت حاصل ہو گیا تو ان پر لازم ہے کہ پورا مال غنیمت لا کر مرکز میں جمع کروادیں، ”یرد“ کا مفعول یہ دونوں جگہ میں محذوف ہے جو ”الغنیمۃ“ ہے یہ جملہ ماقبل ”یرد“ کے لئے بمنزلہ بیان ہے ”بکافر“ میں کافر سے حربی مراد ہے یہ احناف کا مسلک ہے۔

کافر کی دیت کی مقدار

دیتۃ الکافر نصف دیتۃ المسلم:۔ یعنی ذمی کافر کی دیت مسلمان کی دیت کے مقابلہ میں آدھی ہے حربی کافر کے قتل میں کوئی دیت نہیں اور ذمی کی دیت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک ذمی کافر کی دیت مسلمان کی دیت کا نصف ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں

کہ غیر مسلم ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کے مقابلہ میں ثلث یعنی ایک تہائی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مسلمان اور ذمی کی دیت برابر ہے یا در ہے کہ جمہور کے نزدیک پوری دیت بارہ ہزار درہم ہے اس کا نصف چھ ہزار درہم ہے اور اس کا ثلث چار ہزار درہم ہے۔ احناف کے نزدیک پوری دیت دس ہزار درہم ہے اس کا نصف پانچ ہزار درہم ہے۔

دلائل

امام مالکؒ اور امام احمدؒ کی دلیل یہی زیر بحث حدیث ہے جس میں نصف دیت کی تصریح موجود ہے امام شافعیؒ کی دلیل مصنف عبدالرزاق کی ایک حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

”انه عليه السلام فرض على كل مسلم قتل رجلا من اهل الكتاب اربعة الاف درهم

(مصنف عبدالرزاق)

ائمہ احناف کی دلیل مراہیل ابوداؤد میں ایک مرفوع حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”عن سعيد بن المسيب

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دية كل ذى عهد فى عهد الف دينار (زجاجة المصنوع ج ۳ ص ۳۰)

ائمہ احناف کی دوسری دلیل دارقطنی کی ایک روایت ہے ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم و دی ذمیاً دية

مسلم“ دارقطنی کی دوسری روایت میں ہے ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جعل دية المعاهد كدية المسلم“

ائمہ احناف کی تیسری دلیل ترمذی باب الدیات میں حضرت ابن عباس سے مروی حدیث ہے الفاظ یہ ہیں ”وعن

ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم و دی العامرین بدیة المسلمین و كان لهما عهد من رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم“ یعنی قبیلہ عامر کے دو معاهد کے قتل پر آنحضرت نے دو مسلمانوں کی دیت کے برابر دیت ادا

فرمائی۔

ان احادیث کے علاوہ احناف نے خلفاء راشدین کے قضایا اور فیصلوں سے بھی استدلال کیا ہے کہ حضرت صدیق

اکبرؓ کے عہد مبارک میں اور حضرت عمر و عثمانؓ کے مبارک دور میں اسی طرح فیصلے ہوئے ہیں کہ غیر مسلم کی دیت مسلمان کی

دیت کے مساوی اور برابر قرار دی گئی ہے۔

جواب

احناف فرماتے ہیں کہ ہم نے جن احادیث اور خلفاء راشدین کے فیصلوں سے استدلال کیا ہے وہ دیگر روایات

سے رائج ہیں۔

لا جلب ولا جنب: یہ لفظ کتاب الزکوٰۃ میں بھی آیا ہے اور کتاب الجہاد میں بھی آیا ہے اور یہاں بھی آیا ہے اس کا تعلق کبھی

زکوٰۃ سے ہوتا ہے اور کبھی گھوڑوں کے مقابلوں سے ہوتا ہے دونوں جگہ الگ الگ مفہوم ہے یہاں یہ جملہ زکوٰۃ کے متعلق ہے۔ اس میں زکوٰۃ وصول کرنے والے کارکن سے کہا گیا ہے کہ وہ شہر کے مرکز میں بیٹھ کر زکوٰۃ دینے والوں کو یہ نہ کہے کہ تم اپنے مال مویشی یہاں شہر میں لاؤ تا کہ میں معاینہ کروں اور پھر زکوٰۃ وصول کروں اس میں مالکوں کے لئے بہت مشقت ہے۔

ولا جنب :۔ اس جملہ کا تعلق مالکوں سے ہے کہ وہ اپنے مال مویشی اس مقام سے دور لے گئے جہاں زکوٰۃ وصول کرنے والا کارکن پہنچا تھا مالکوں نے ان سے کہا کہ ادھر آؤ اور ہمارے مویشی دیکھ کر زکوٰۃ کا مال وصول کرو اس میں زکوٰۃ وصول کرنے والے کے لئے بہت مشقت ہے اس لئے حضور اکرمؐ نے دونوں صورتوں کو منع فرمادیا کہ ”لا جلب ولا جنب“ اسی جملہ کی تاکید و توضیح کے لئے حدیث کا اگلا جملہ ارشاد فرمایا گیا کہ ”ولا توخذ صدقتهم الا فی دور ہم“ دور دار کی جمع ہے گھر مراد ہیں۔

محرم الحرام ۱۴۱۸ھ

قتل خطاء کی دیت پر احناف کا مسئلہ

﴿۱۱﴾ وَعَنْ خُشْفِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دِيَةِ الْخَطَا عَشْرِينَ بَنْتَ مَخَاضٍ وَعَشْرِينَ ابْنِ مَخَاضٍ ذُكُورٍ وَعَشْرِينَ بَنْتَ لَبُونٍ وَعَشْرِينَ جَذَعَةً وَعَشْرِينَ حَقَّةً (رواه الترمذی و ابوداؤد و النسائی) وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَوْفُوتٌ عَلَى ابْنِ مَسْعُودٍ وَخُشْفٍ مَجْهُولٌ لَا يَعْرِفُ إِلَّا بِهَذَا الْحَدِيثِ وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَى قَتِيلَ خَيْرٍ بِمِائَةِ مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ وَلَيْسَ فِي أَسْنَانِ إِبِلِ الصَّدَقَةِ ابْنُ مَخَاضٍ إِنْمَا فِيهَا ابْنُ لَبُونٍ.

اور حضرت خشف ابن مالکؓ حضرت ابن مسعودؓ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے یہ کہا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل خطاء کی دیت یہ مقرر فرمائی کہ بیس اونٹنیاں وہ ہوں جو دوسرے سال میں لگی ہوں اور بیس اونٹ وہ ہوں جو دوسرے سال میں لگے ہوں، اور بیس اونٹنیاں وہ ہوں جو تیسرے سال میں لگی ہوں اور بیس اونٹنیاں وہ ہوں جو پانچویں سال میں لگی ہوں۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی) اس حدیث کے بارہ میں صحیح بات یہ ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ پر موقوف ہے یعنی ان کا اپنا قول ہے اور (اس کے راوی) خشف ایک غیر معروف راوی ہیں جو صرف اس حدیث کے ذریعہ پہچانے جاتے ہیں (یعنی اس کے علاوہ اور کوئی روایت ان سے منقول ہی نہیں) ابن عمرؓ نے شرح السنۃ میں یوں نقل کیا ہے کہ رسول کریمؐ نے اس شخص کی دیت کو جو خیر میں قتل کر دیا گیا تھا (اور جس کا تفصیلی واقعہ باب القسامۃ

میں بیان ہوگا) زکوٰۃ میں آئے ہوئے اونٹوں میں سواونٹ دیئے تھے اور زکوٰۃ کے ان اونٹوں میں کوئی اونٹ ایک سال کا نہیں تھا بلکہ دو دو سال کے تھے۔

توضیح:

عشرین بنت مخاض:۔ دیت مخففہ میں اونٹوں کی دیت اور تقسیم کا بیان اس حدیث میں آیا ہے قل خطاء کی دیت مخففہ میں اونٹوں کی تقسیم پانچ طرح پر ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں البتہ امام شافعی ابن مخاض کی جگہ ابن لبون کے قائل ہیں۔ یعنی ۲۰ بنت مخاض ۲۰ ابن مخاض اور ۲۰ بنت لبون اور ۲۰ حقہ اور ۲۰ جذعہ کی جو ترتیب زیر بحث حدیث میں آئی ہے اس میں امام شافعی ابن مخاض کی جگہ ابن لبون کے قائل ہیں لیکن احناف اسی کے قائل ہیں جو اس حدیث میں ترتیب مذکور ہے زیر نظر حدیث چونکہ احناف کا واضح متدل ہے اس لئے شوافع حضرات نے اس کو کمزور کرنے کے لئے تین اعتراضات کئے ہیں چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ (۱) اس حدیث کا ایک راوی خشف بن مالک مجہول ہے (۲) اور یہ روایت دراصل حضرت ابن مسعودؓ پر موقوف ہے (۳) اور خیبر کے مقتول کی جو دیت آنحضرتؐ نے ادا فرمائی تھی اس میں ابن لبون دیا تھا ابن مخاض کا ذکر اس روایت میں نہیں ہے تو ابن لبون لیا جائے گا ابن مخاض کو چھوڑا جائے گا۔

حدیث پر شوافع کے اعتراض کا جواب

شوافع حضرات کا یہ کہنا کہ خشف مجہول ہے اس کا جواب محدثین نے یہ دیا ہے کہ خشف اپنے باپ مالک طائی سے روایت کرتا ہے حضرت عمر فاروق سے روایت لیتا ہے حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کرتا ہے وہ کیسے مجہول ہیں حالانکہ ضابطہ اصول حدیث کا یہ ہے کہ جب کوئی شخص دو آدمیوں سے روایت کرتا ہے تو وہ مجہول نہیں رہتا ہے بلکہ معروف ہو جاتا ہے نیز امام نسائی جیسے سخت گیر محدث نے خشف بن مالک کی توثیق کی ہے ابن حبان نے خشف کو ثقات میں شمار کیا ہے ”کذا فی المرقات ملخصاً“

امام ترمذی اور امام ابوداؤد، ابن ماجہ اپنی کتابوں میں خشف سے روایت کرتے ہیں لہذا انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ اس روایت پر کوئی کلام نہ کیا جائے۔ باقی یہ اعتراض کہ یہ روایت موقوف ہے تو ملا علی قاری نے اس کا جواب دیا ہے کہ اگر یہ روایت موقوف بھی ہے تو کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ اس روایت میں اعداد شرعیہ کا بیان ہوا ہے اور جس روایت میں مقدار شرعیہ کا بیان ہوا وہ غیر مدرک بالقیاس ہوتی ہے جو مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے لہذا یہ حدیث مرفوع کے حکم میں ہے۔

باقی مقتول خیبر کی دیت میں جہاں ابن لبون کا لفظ آیا ہے تو اسی روایت میں اس کا جواب بھی ہے کہ اس وقت صدقہ کے اونٹوں میں ابن مخاض موجود نہیں تھا اس لئے ابن لبون دیا گیا علامہ شمشی نے اس کے بجائے یہ جواب دیا ہے کہ

خیبر کی دیت کا معاملہ حضور اکرمؐ کی طرف سے احسان و تبرع کے طور پر تھا کوئی ضابطہ نہیں تھا آپؐ نے اپنی طرف سے اکثر دیت ادا فرمائی تھی تو وہ صلح کی ایک صورت تھی۔

دیت مقرر کرنے کے لئے بنیاد کیا چیز ہے؟

﴿۱۲﴾ وَعَنْ عُمَرَ وَبْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَتْ قِيَمَةُ الدِّيَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِمِائَةَ دِينَارٍ أَوْ ثَمَانِيَةَ آلَافٍ دِرْهَمٍ وَدِيَةُ أَهْلِ الْكِتَابِ يَوْمَئِذٍ النِّصْفُ مِنْ دِيَةِ الْمُسْلِمِينَ قَالَ فَكَانَ كَذَلِكَ حَتَّى اسْتُخْلِفَ عُمَرُ فَقَامَ خَطِيبًا فَقَالَ إِنَّ الْإِبِلَ قَدْ غَلَتْ قَالَ فَفَرَضَهَا عُمَرُ عَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَلْفَ دِينَارٍ وَعَلَى أَهْلِ الْوَرِقِ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا وَعَلَى أَهْلِ الْبَقَرِ مِائَتَيْنِ بَقْرَةً وَعَلَى أَهْلِ الشَّاءِ أَلْفَى شَاةٍ وَعَلَى أَهْلِ الْحُلَلِ مِائَتَيْنِ حُلَّةٍ قَالَ وَتَرَكَ دِيَةَ أَهْلِ الذَّمِّ لَمْ يَرْفَعْهَا فِيمَا رَفَعَ مِنَ الدِّيَةِ (رواه ابو داؤد)

اور حضرت عمر و ابن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دیت (کے سوا دنوں) کی قیمت آٹھ سو دینار یا آٹھ ہزار درہم تھی، نیز اس زمانہ میں اہل کتاب (یعنی عیسائی اور یہودی) کی دیت مسلمان کی دیت کا نصف تھی۔ ان کے دادا کہتے ہیں کہ حضرت عمر فاروقؓ کے خلیفہ ہونے تک اسی کے مطابق عمل درآمد ہوتا رہا۔ چنانچہ عمرؓ (خلیفہ ہونے کے بعد) خطبہ دینے کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ ”اونٹ کی قیمت بڑھ گئی ہے راوی کا بیان ہے کہ (اس کے بعد) حضرت عمرؓ نے جو دیت مقرر کی تھی اس کی تفصیل یہ ہے، سونا رکھنے والوں پر ایک ہزار دینار، چاندی رکھنے والوں پر بارہ ہزار درہم، گائے کے مالکوں پر دو سو گائیں، بکری کے مالکوں پر دو ہزار بکریاں اور کپڑے کے جوڑوں (کی تجارت کرنے) والوں پر دو سو جوڑے۔ راوی نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے ذمیوں کی دیت جوں کی توں قائم رکھی تھی (یعنی آنحضرتؐ کے زمانہ میں ذمیوں کی دیت چار ہزار درہم تھی حضرت عمرؓ نے اسی کو برقرار رکھا) اس میں کوئی اضافہ نہیں کیا جیسا کہ اور دیتوں میں اضافہ ہوا۔ (ابو داؤد)

توضیح:

قال ففرضها عمرؓ: اس روایت کی وجہ سے فقہاء کرام کے درمیان یہ مسئلہ اٹھ کھڑا ہوا ہے کہ دیت مقرر کرنے میں اصل اور معیار و بنیاد کیا چیز ہے آیا اونٹ بنیاد ہیں یا نقد دینار اور درہم دیت کے مقرر کرنے کیلئے اصل ہیں یا ان دونوں کے ساتھ کچھ اور اشیاء بھی دیت کے مقرر کرنے کے لئے اصل ہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اصل معیار اور بنیاد اونٹ ہیں اونٹوں کی قیمت کے حساب سے دینار اور دراهم مقرر کرنے ہوں گے سواونٹ ایک دیت ہے لہذا سواونٹوں کی قیمت کے حساب سے مثلاً پاکستان میں روپے کا حساب کر کے دیت دینی ہوگی اونٹوں کے سستے اور مہنگے ہو جانے سے روپے کے کم اور زیادہ ہو جانے پر اثر پڑے گا لیکن دیت میں اصل صرف اونٹ ہی ہیں لہذا مجبوری کے بغیر اونٹوں کی موجودگی میں ان کی قیمت کی طرف نہیں جانا چاہئے۔

صاحبین یعنی امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک دیت مقرر کرنے میں چھ اشیاء اصل ہیں جو یہ ہیں (۱) اونٹ (۲) سونا (۳) چاندی (۴) گائیں (۵) بکریاں (۶) کپڑوں کے جوڑے

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دیت مقرر کرنے میں تین چیزیں اصل ہیں (۱) اونٹ (۲) سونا (۳) چاندی

دلائل:

امام شافعیؒ نے زیر بحث حدیث کے اس حصہ سے استدلال کیا ہے جس میں اونٹوں کا ذکر حضرت عمرؓ نے بطور اصل کیا ہے نیز دیگر احادیث میں سواونٹوں کی تصریح موجود ہے اس کے ساتھ کسی اور چیز کا ذکر نہیں ہے جیسے حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی روایت میں مائة من الابل کے الفاظ آئے ہیں جو اس باب کی حدیث نمبر ۵ میں مذکور ہیں صاحبین نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں چھ اشیاء کی تصریح موجود ہے۔

امام ابو حنیفہؒ نے سواونٹوں کو بطور اصل قرار دینے کے لئے ابو بکر بن محمدؓ کی روایت نمبر ۶ سے استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں ”فی النفس الدیة مائة من الابل“ اور سونا اور چاندی کو بطور اصل قرار دینے کے لئے حضرت عمرؓ کی ایک روایت سے استدلال کیا ہے جو کہ امام محمدؒ نے اپنے موطا میں اس طرح ذکر کی ہے ”قال محمد بلغنا عن عمرؓ انه فرض علی اهل الذهب فی الدیة الف دینار و من الورق عشرة آلاف درهم“ بیہقی اور ابن ابی شیبہ نے بھی اس کی تخریج کی ہے۔

جواب:

احناف کی طرف سے شوافع کو یہ جواب ہے کہ جب احادیث میں اونٹوں کے علاوہ اشیاء کا ذکر ہے تو پھر دیت کو صرف اونٹوں میں منحصر کرنا جائز نہیں ہے صاحبین کو جواب یہ ہے کہ ان چھ اشیاء میں اہل اور فضہ و ذہب کے علاوہ اشیاء میں انضباط نہیں ہے بلکہ زمانہ کے تغیر سے ان اشیاء کی قیمتوں میں بہت تغیر آتا رہتا ہے تو یہ اصل کیسے بنیں گے، لہذا صرف اونٹ

اور سونا چاندی اصل کے طور پر قبول کرنا چاہئے۔

﴿۱۳﴾ وعن ابن عباسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ جَعَلَ الدِّيَّةَ اثْنِي عَشَرَ أَلْفًا .

(رواہ الترمذی و ابو داؤد و النسائی و الدارمی)

”اور حضرت ابن عباسؓ نے نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے بارہ ہزار درہم کی دیت مقرر فرمائی۔“

(ترمذی، ابو داؤد، نسائی، دارمی)

نوٹ! اس حدیث سے متعلق تشریح اس باب کی ابتداء میں مکمل طور پر ہو چکی ہے

دیت مقتول کے ورثاء کا حق ہے

﴿۱۴﴾ وعن عمرو وعَدْلَهَا بَنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَوِّمُ دِيَّةَ الْخَطَا عَلَى أَهْلِ الْقُرَى أَرْبَعَ مِائَةِ دِينَارٍ أَوْ عَدْلَهَا مِنَ الْوَرَقِ وَيُقَوِّمُهَا عَلَى اثْمَانِ الْإِبِلِ فَإِذَا غَلَّتْ رَفَعَ فِي قِيَمَتِهَا وَإِذَا هَاجَتْ رُخْصَ نَقَصَ مِنْ قِيَمَتِهَا وَبَلَغَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبِينِ أَرْبَعِ مِائَةِ دِينَارٍ إِلَى ثَمَانِ مِائَةِ دِينَارٍ وَعَدْلَهَا مِنَ الْوَرَقِ ثَمَانِيَةَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ قَالَ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَهْلِ الْبَقَرِ مِائَتِي بَقْرَةٍ وَعَلَى أَهْلِ الشَّاءِ أَلْفِي شَاةٍ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَقْلَ مِيرَاثٌ بَيْنَ وَرَثَةِ الْقَتِيلِ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ عَقْلَ الْمَرْأَةِ بَيْنَ عَصَبَتِهَا وَلَا يَرِثُ الْقَاتِلُ شَيْئًا (رواہ ابو داؤد و النسائی)

اور حضرت عمرو بن شعیبؓ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم بستیوں والوں پر قتل خطا کی دیت چار سو دینار یا اس کے مساوی قیمت (یعنی چاندی کے چار ہزار درہم) مقرر فرماتے اور یہ مقدار اونٹوں کی قیمت کے مطابق ہوتی تھی۔ چنانچہ جب اونٹوں کی قیمت میں اضافہ ہوتا تو آپؐ دیت کی مقدار میں بھی اضافہ کرتے تھے اور جب اونٹوں کی قیمت میں کمی واقع ہوتی تو آپؐ دیت کی مقدار میں بھی کمی کر دیتے تھے، یہی وجہ ہے کہ آنحضرتؐ کے زمانہ میں دیت کی مقدار چار سو دینار سے آٹھ سو دینار یا اس کے مساوی قیمت (چاندی کے آٹھ ہزار درہم) تک رہی۔ راوی کہتے ہیں کہ اور رسول کریمؐ نے گائے والوں پر دو سو گائیں اور بکری والوں پر دو ہزار بکریاں (بطور دیت) مقرر فرمائی تھیں۔ نیز رسول کریمؐ نے فرمایا کہ دیت کا مال مقتول کے ورثاء کا حق ہے اور رسول کریمؐ نے فرمایا کہ عورت کی دیت اس کے عصبات پر ہے اور قاتل (نے اگر اپنے مورث ہی کو قتل کیا ہے تو وہ) مورث کی وراثت سے محروم رہے گا (نہ اسے مقتول کی دیت میں سے کوئی حصہ ملے گا اور نہ وہ اس کے ترکے میں سے کسی چیز کا حقدار ہوگا)۔ (ابو داؤد، نسائی)

توضیح

عدلہا: یہ لفظ عین کے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ ہے برابری اور مساوات کے معنی میں ہے۔ ”الورق“ را کے کسرہ کے ساتھ چاندی کو کہتے ہیں ”اثنان الابل“ اثنان ثمن کی جمع ہے اور ثمن قیمت کو کہتے ہیں ”فاذا غلت“ قیمت چڑھنے اور زیادہ ہونے کو ”غلت“ کہتے ہیں یعنی اونٹ جب مہنگے ہو جاتے تو ”رفع فی قیمتہا“ یعنی حضور اکرمؐ دیت کی قیمت کو بڑھاتے تھے۔ ”ہاجت“ ہيجان اور حرکت کرنے کو کہتے ہیں ریٹ اور قیمت گرنا اور کم ہو جانا مراد ہے ”رخص“ راپر فتح ہے اور ”خا“ پرسکون ہے مراد قیمتوں کا کم ہو جانا ہے یعنی جب اونٹوں کی قیمتوں میں کمی آ جاتی تو آنحضرتؐ دیت کی مقدار میں کمی فرماتے تھے یہی وجہ تھی کہ کبھی دیت کی مقدار چار سو دینار تک کم ہو جاتی تھی اور کبھی آٹھ سو دینار تک بلند ہو جاتی تھی۔

”ان عقل المرأة“ اس جملہ کو آنحضرتؐ نے اس لئے ارشاد فرمایا تاکہ یہ بات واضح ہو جائے کہ عورت کے عاقلہ پر دیت کا تاوان آتا ہے اور عورت غلام کی طرح نہیں جس کا عاقلہ نہ ہو کیونکہ غلام اپنی دیت دینے میں خود ذمہ دار ہے اس کا کوئی عاقلہ نہیں ہے۔

قتل شبہ عمد میں قصاص نہیں ہے

﴿۱۵﴾ وَعَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَقْلُ شَبِّهِ الْعَمَدِ مُعْلَظٌ مِثْلُ عَقْلِ الْعَمَدِ وَلَا يُقْتَلُ صَاحِبُهُ (رواه ابو داؤد)

”اور حضرت عمرو ابن شعیبؓ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”قتل شبہ عمد کی دیت قتل عمد کی دیت کی طرح سخت ہے لیکن شبہ عمد کے مرتکب کو قتل نہ کیا جائے۔“ (ابوداؤد)

توضیح

عقل: اس سے مراد دیت اور خون بہا ہے جس کی تفصیل گذر چکی ہے ”مغلظ“ دیت مغلظہ اور دیت مخففہ کی بحث اور اس میں فقہاء کے اختلاف کی تفصیل اس باب کی ابتداء میں گذر چکی ہے۔

”ولا يقتل صاحبه“ یہ جملہ درحقیقت ایک اشتباہ اور وہم کا جواب ہے شبہ اور وہم اس حدیث کے ابتدائی کلام سے اس طرح پیدا ہوا کہ قتل شبہ عمد کی دیت اور قتل عمد کی دیت کو اس حدیث میں ایک جیسے مغلظ قرار دیا گیا ہے جس سے وہم پیدا ہو گیا کہ جب دیت میں دونوں یکساں ہیں تو قصاص میں بھی یکساں ہوں گے اس وہم کو دور کرنے کے لئے آنحضرتؐ نے فرمایا ”ولا يقتل صاحبه“ یعنی شبہ عمد کے قتل کے مرتکب کو قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا یہاں تشبیہ صرف تغلیظ دیت میں ہے قصاص میں نہیں ہے۔

زخم خوردہ آنکھ کی دیت

﴿۱۶﴾ وَعَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَيْنِ الْقَائِمَةِ

السَّادَةُ لِمَكَانِهَا بَثْلُثِ الدِّيَةِ (رواہ ابو داؤد والنسائی)

”اور حضرت عمرو ابن شعیب اپنے والد اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ایسی آنکھ کے بارے میں کہ جو (زخمی ہونے کے بعد) اپنی جگہ باقی رہے لیکن روشنی سے محروم ہو جائے یہ حکم فرمایا کہ اس کی دیت پوری دیت کا) ثلث (تہائی) ہے۔“ (ابوداؤد نسائی)

توضیح

القائمة السادة: قائمہ کا مطلب یہ ہے کہ آنکھ موجود اور قائم ہے اور ”السادة“ کا مطلب یہ ہے کہ آنکھ اپنی جگہ پر برقرار ہے یعنی آنکھ کو ایسا زخم لگا کہ اس کی بینائی تو ختم ہوگئی لیکن وہ اپنی جگہ پر برقرار ہے اور چہرہ کی رونق بھی برقرار ہے جمال اور خوبصورتی میں کوئی فرق نہیں آیا ہے دیکھنے والے کو ایسا لگتا ہے کہ صحیح سالم آنکھ ہے تو حدیث کے ظاہری الفاظ یہی ہیں کہ اس صورت میں ایک تہائی دیت ہے اور یہی اسحاق بن راہویہ کا مسلک بھی ہے لیکن عام فقہاء اس صورت میں ”حکومتہ عدل“ کو واجب قرار دیتے ہیں یعنی ماہر عادل تجربہ کار آدمی فیصلہ کرے کہ اس آنکھ کی کتنی دیت ہونی چاہئے۔ یہ فیصلہ اس طرح ہوگا کہ اس مضروب شخص کو غلام فرض کر لیا جائے اور صحیح آنکھ کے ساتھ اس کی قیمت لگائی جائے اور پھر ناقص آنکھ کے ساتھ اس کی قیمت کا اندازہ لگایا جائے کہ قیمت کتنی کم ہو جاتی ہے جس قدر قیمت کم ہوگئی ہے اسی قدر دیت اور تاوان زخمی کرنے والے پر آئے گا۔

ابن الملک فرماتے ہیں کہ اسحاق بن راہویہ نے اس حدیث کے ظاہری مضمون پر عمل کیا ہے لیکن عام علماء حکومت عدل کو واجب کرتے ہیں اس لئے کہ اس صورت میں مکمل طور پر منفعت ختم نہیں ہوئی ہے جمہور علماء اس حدیث کو حکومت عدل پر حمل کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ حضور اکرمؐ نے جو ایک تہائی کا فیصلہ فرمایا یہ بھی حکومتہ عدل کے تحت تھا علامہ تورپشتی کے حوالہ سے ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اگر یہ حدیث صحیح ثابت ہو جائے تو پھر یہ حکومتہ عدل پر محمول ہوگی۔

﴿۱۷﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنَيْنِ بَغْرَةً عَبْدًا أَوْ أَمَةً أَوْ فَرَسًا أَوْ بَعْلًا (رواہ ابو داؤد) وَقَالَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ وَخَالِدُ الْوَاسِطِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو وَلَمْ يَذْكُرْ أَوْ فَرَسًا أَوْ بَعْلًا .

اور حضرت محمد ابن عمرو، حضرت ابوسلمہ سے اور وہ حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (حاملہ کے) پیٹ کے بچہ کا خون بہا غرہ مقرر فرمایا۔ اور غرہ سے مراد ایک لونڈی یا ایک غلام یا ایک گھوڑا یا ایک خچر ہے۔ ابو داؤد نے اس روایت کو نقل کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس روایت کو حماد ابن سلمہ اور خالد واسطی نے محمد ابن عمرو سے نقل کیا ہے لیکن ان دونوں میں سے کسی نے بھی لفظ فرس اور بغل (یعنی گھوڑا اور خچر) ذکر نہیں کیا ہے (لہذا اس روایت میں فرس اور بغل کا اضافہ شاذ ہے اور بایں اعتبار یہ حدیث ضعیف ہے)۔ (ابوداؤد، نسائی)

نوٹ: علماء فرماتے ہیں کہ ”فرس اور بعل“ کے الفاظ کا اضافہ اس حدیث میں کسی راوی کی طرف سے ہے جو شاذ اور نامقبول ہے ابو داؤد نے بھی ان الفاظ کو مسترد کیا ہے۔

عطائی ڈاکٹر مریض کے نقصان کا ذمہ دار ہے

﴿۱۸﴾ وَعَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَطَبَّبَ وَلَمْ يُعْلَمْ مِنْهُ طَبٌّ فَهُوَ ضَامِنٌ (راواہ ابو داؤد و النسائی)

”اور حضرت عمر و ابن شعیب اپنے والد اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص اپنے آپ کو طبیب ظاہر کرے در آنحالیکہ اس کا طبیب ہونا معلوم نہ ہو (یعنی وہ فن طب میں کوئی مہارت نہ رکھتا ہو اور پھر کوئی اس کے ہاتھ سے مر گیا) تو وہ ضامن ہوگا۔“ (ابو داؤد، نسائی)

توضیح:

تَطَبَّبَ: باب تفعّل سے ہے یعنی طبیب اور ڈاکٹر نہیں ہے بلکہ دھوکہ اور فراڈ سے اپنے آپ کو طبیب ظاہر کیا اور مریض کا علاج کیا۔

مسئلہ

اگر کسی عطائی اور نقلی ڈاکٹر نے کسی مریض کا علاج کیا اور وہ علاج سے کورا جا بل تھا اور مریض کو نقصان پہنچا تو یہ عطائی ڈاکٹر ذمہ دار ہوگا اور اس پر ضمان آئے گا اس مسئلہ کی تفصیل بذل المجہود میں ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی عطائی ڈاکٹر نے کسی مریض کے سامنے کسی دوائی کی بڑی تعریف کی اور استعمال کرنے کی ترغیب دی اور کہا کہ اس کو کھاؤ بہت اچھی دوا ہے اس مریض نے وہ دوائی کھالی اور مر گیا تو چونکہ اس مریض کا اپنا عمل دخل دوائی کھانے میں آ گیا اس لئے عطائی ڈاکٹر پر اس صورت میں نہ قصاص ہے اور نہ دیت ہے البتہ اس نقلی نا اہل طبیب کو بطور تعزیر سزا دی جائے گی کہ فن طب سے ناواقف اس جاہل نے مریض کو غلط مشورہ کیوں دیا۔

اور اگر اس عطائی ڈاکٹر نے اپنے ہاتھ سے مریض کو دوائی کھلا دی اور مریض مر گیا تو اس صورت میں یہ نقلی ڈاکٹر ضامن ہوگا یعنی یہ فعل قتل خطاء کے حکم میں ہے جس میں دیت عاقلہ پر آتی ہے اور قصاص نہیں ہے۔ یہاں چونکہ مریض نے اس نقلی ڈاکٹر کو علاج کی اجازت خود دیدی تھی اس لئے قصاص ساقط ہو گیا اور دیت لازم آئی۔

آج کل پاکستان میں عطائی ڈاکٹروں کے علاوہ اپنے فن کے ماہرین ڈاکٹر بھی اکثر مریضوں کے قتل میں برابر کے شریک ہوتے ہیں ایک تو یہ ڈاکٹر لا پرواہی کرتے ہیں خواہ مخواہ آپریشن کر کے زخمی مریض کو ٹھکانے لگا دیتے ہیں اور دوسری وجہ یہ

کہ ان کو جو فن یہود و نصاریٰ کی مہربانی سے ملا ہے وہ خود ایک بیمار ذہن کی ایجاد ہے جس کا مکمل بھروسہ اسباب و آلات پر ہے انسانی طبیعت اور حالات و تجربات کو نہیں دیکھتے یہ وہ بنیادی نقص ہے جو زیادہ مہارت حاصل کرنے سے بڑھتا ہے گھٹتا نہیں۔

ع مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی

دیت کی معافی کا ایک واقعہ

﴿۱۹﴾ وَعَنْ عِمْرَانَ ابْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ غُلَامًا لِّأَنَاسٍ فَقْرَاءَ قَطَعَ أُذُنَ غُلَامٍ لِّأَنَاسٍ أَغْنِيَاءَ فَاتَى أَهْلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّا أَنَاسٌ فَقْرَاءَ فَلَمْ يَجْعَلْ عَلَيْهِمْ شَيْئًا (رواہ ابو داؤد والنسائی) اور حضرت عمران ابن حصین کہتے ہیں کہ ایک لڑکے نے جو مفلس خاندان سے تعلق رکھتا تھا، ایک ایسے لڑکے کا کان کاٹ ڈالا جو ایک دولت مند خاندان سے تھا، چنانچہ جس لڑکے نے کان کاٹا تھا، اس کے خاندان والے رسول کریمؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہم محتاج و مفلس ہیں (لہذا ہم پر دیت مقرر نہ کی جائے) رسول کریمؐ نے (ان کی درخواست منظور کرتے ہوئے) ان پر کوئی چیز مقرر نہیں فرمائی۔ (ابو داؤد، نسائی)

توضیح

قطع اذن غلام:۔ یعنی مالدار لوگوں کے لڑکے کا کان غریب لوگوں کے لڑکے نے کاٹ ڈالا غلام سے مراد نابالغ بچہ ہے عبد مراد نہیں ہے کیونکہ اگر عبد ہوتا تو اس جرم کا تاوان خود اس پر آتا کیونکہ غلام کا کوئی عاقلہ نہیں ہوتا وہ جرم کے تاوان کا خود ذمہ دار ہے۔ اور زیر بحث واقعہ میں چونکہ کان کاٹنے والا چھوٹا بچہ تھا اور بچوں سے قصاص نہیں لیا جاتا اس لئے عاقلہ پر دیت آگئی لیکن وہ عاقلہ خود اتنا فقیر تھا کہ دیت کا تحمل نہیں ہو سکتا تھا اس لئے اس سے بھی دیت ساقط ہوئی کیونکہ فقیر عاقلہ پر دیت نہیں آتی۔

قتل شبہ عمد اور قتل خطاء کی دیت

الفصل الثالث

﴿۲۰﴾ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ دِيَّةُ شِبْهِ الْعَمْدِ أَثْلَاثًا ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ حِقَّةً وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ جَذَعَةً وَأَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ ثَنِيَّةً إِلَى بَازِلٍ عَامِهَا كُلُّهَا خِلْفَاتٌ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ فِي الْخَطَا أَرْبَاعًا خُمْسٌ وَعِشْرُونَ حِقَّةً وَخُمْسٌ وَعِشْرُونَ جَذَعَةً وَخُمْسٌ وَعِشْرُونَ بَنَاتٍ لَّبُونٍ وَخُمْسٌ وَعِشْرُونَ بَنَاتٍ مَخَاضٍ

(رواہ ابو داؤد)

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا قتل شبہ عمد کی دیت میں (سو) اونٹنیاں دینی واجب ہیں

بایں تفصیل کہ تینتیس اونٹنیاں وہ ہوں جو چوتھے برس میں لگی ہوں اور تینتیس اونٹنیاں وہ ہوں جو پانچویں برس میں لگی ہوں اور چونتیس اونٹنیاں وہ جو چھٹے برس میں لگی ہوں اور آٹھ نو سال تک جا بچنی ہوں اور سب حاملہ ہوں۔ ایک اور روایت میں حضرت علیؑ سے یہ منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا قتل خطاء کی دیت میں چار طرح کی (سو) اونٹنیاں دینی واجب ہیں، بایں تفصیل کہ پچاس وہ ہوں جو تین تین برس کی ہوں اور پچاس وہ ہوں جو چار چار برس کی ہوں اور پچیس وہ ہوں جو دو دو برس کی ہوں اور پچیس وہ ہوں جو ایک ایک برس کی ہوں۔“ (ابوداؤد) (اس روایت کا آخری حصہ احناف کی دلیل ہے)

﴿۲۱﴾ وَعَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ قَضَىٰ عُمَرُ فِي شِبْهِ الْعَمَدِ ثَلَاثِينَ حِقَّةً وَثَلَاثِينَ جَذَعَةً وَارْبَعِينَ خَلْفَةً مَّابَيْنَ نَبْطٍ إِلَىٰ بَازِلٍ عَامِهَا (راہ ابوداؤد)

”اور حضرت مجاہدؒ سے روایت ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ نے قتل شبہ عمد کی دیت میں تیس اونٹنیاں تین تین برس کی اور تیس اونٹنیاں چار چار برس کی اور چالیس اونٹنیاں حاملہ جو چھٹے برس سے لیکر نویں برس تک جا بچنی ہوں دینے کا حکم فرمایا۔ (گویا یہ روایت حضرت امام شافعیؒ کے مسلک کے موافق ہے)۔“ (ابوداؤد)

نوٹ: کتاب القصاص کی حدیث نمبر ۲۵ کی توضیح میں اونٹوں کی عمروں کا بیان ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

پیٹ میں بچے کی دیت

﴿۲۲﴾ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَىٰ فِي الْجَنِينِ يُقْتَلُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ بِغُرَّةٍ عَبْدًا وَلِيدَةً فَقَالَ الَّذِي قَضَىٰ عَلَيْهِ كَيْفَ أَعْرَمُ مَنْ لَا شَرْبَ وَلَا أَكْلَ وَلَا نَطْقَ وَلَا اسْتِهْلَ وَمِثْلُ ذَلِكَ يُطْلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا هَذَا مِنْ إِخْوَانِ الْكُفَّانِ. (رواہ مالک والنسائی مرسلًا) وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَتَّصِلًا.

اور حضرت سعید ابن مسیبؒ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیٹ کے اس بچہ کی دیت جو مارا جائے ایک غرہ یعنی ایک غلام یا ایک لونڈی مقرر فرمائی۔ جس شخص پر یہ دیت واجب کی گئی تھی اس نے عرض کیا کہ میں اس شخص کا تاوان کس طرح بھروں جس نے کوئی چیز پی اور نہ کھائی ہو اور نہ بولا نہ چلایا، اس قسم کا قتل تو ساقط کیا جاتا ہے رسول کریمؐ نے (اس شخص کی یہ بات سن کر حاضرین سے) فرمایا کہ ”اس کے علاوہ اور کیا کہا جائے کہ یہ شخص کا ہوں کا بھائی ہے۔ (امام مالک اور امام نسائی نے تو اس روایت کو بطریق ارسال (یعنی راوی صحابی کا ذکر کئے بغیر) نقل کیا ہے لیکن ابوداؤد نے حضرت سعیدؒ سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے بطریق اتصال نقل کیا ہے۔

توضیح

جنین:۔ ماں کے پیٹ میں جو بچہ ہوتا ہے پیدا ہونے سے پہلے اس کو جنین کہتے ہیں۔ ”اغرم“ غرامہ تاوان بھرنے کو کہتے ہیں دیت مراد ہے ”استہل“ پیدائش کے وقت جب بچہ زندہ ہوتا ہے تو وہ چیخ چیخ کر روتا ہے اس کو استہل کہہ دیا ہے یہ کلمہ اس سے پہلے نطق کے لئے بمنزلہ تفسیر ہے اگرچہ یہ کلمہ اس سے زیادہ غیر مانوس ہے مگر جمع بنانے کے لئے اس شخص نے اس کو مؤخر کر دیا جیسا کہ اس نے ”اکل“ کو جمع کی غرض سے ”شرب“ سے مؤخر کر دیا ہے حالانکہ اکل پہلے ذکر کیا جاتا ہے اور شرب بعد میں ہوتا ہے ”یطل“ یہ مشد د ہے مجہول کا صیغہ ہے رایگاں اور لغو وضائع کرنے کے معنی میں ہے اس شخص نے جاہلیت کے رواج اور دستور کے مطابق یہ کلام کیا ہے کہ اس طرح بچے کا خون رایگاں ہے حالانکہ یہ نظریہ اسلام کا نہیں ہے اسلام میں تو اس کی باقاعدہ دیت ہے جو ”غرہ“ کے نام سے مشہور ہے۔

”اخوان الکھان“ یہ کھن کی جمع ہے کھن اس شخص کو کہتے ہیں جو غیب دانی کا دعویٰ کرتا ہے اور مستقبل کی غلط سلسلہ باتوں کو الفاظ کے دبیز پیرایہ میں خوب صورت مستحج صورت میں پیش کرتا ہے تاکہ لفاظی سے لوگوں کے دلوں کو اپنی طرف مائل کر دے اور شریعت کے خلاف اپنے باطل نظریات کو رائج کر دے اسی وجہ سے حضور اکرمؐ اس شخص پر ناراض ہوئے۔

سوال:

اب سوال یہ ہے کہ مستحج اور مفتی کلام تو احادیث میں بہت آیا ہے نیز قرآن عظیم میں بھی اس طرح کلام فواصل کے ساتھ موجود ہے پھر یہاں اس پر یہ تکبر کیوں فرمائی گئی؟

جواب:

اس کا جواب یہ ہے کہ مطلقاً مستحج کلام مذموم نہیں ہے بلکہ وہ مذموم ہے جو تکلف اور انتہائی بناوٹ اور تصنع کے ساتھ لایا جائے جیسا کہ اس شخص نے تقدیم و تاخیر کے قواعد کو توڑ کر صرف جمع کی غرض سے ایک باطل کلام کیا ہے بہر حال اگر بچہ پیٹ کے اندر مر جائے تو اس کا حکم یہی ہے جو حضور اکرمؐ نے بیان فرمایا ہے کہ غرہ واجب ہے یا پانچ سو درہم ہیں اور اگر زندہ پیدا ہو کر کسی نے پیدا ہونے کے بعد قتل کر دیا تو اس میں قصاص ہے۔

باب مالا یضمن من الجنایات جن جنایتوں میں تاوان نہیں

جنایات :- جنایت کی جمع ہے جو ارتکاب جرم اور نقصان کو کہا جاتا ہے ”لا یضمن“ مجہول کا سینہ ہے ضمان اور تاوان کے معنی میں ہے اس باب سے پہلے باب میں ان نقصانات اور جرائم کا بیان تھا جن میں تاوان آتا تھا اب ان جرائم کا ذکر ہے جن کے ارتکاب سے تاوان نہیں آتا اور نہ کوئی معاوضہ آتا ہے۔

وہ افعال و اعمال جن میں تاوان نہیں

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ ابِیْ هُرَیْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَجْمَاءُ جُرْحُهَا جُبَارٌ وَالْمَعْدِنُ جُبَارٌ وَالْبُئْرُ جُبَارٌ (متفق علیہ)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چوپایوں کا زخمی کر دینا معاف ہے، کان میں دب جانا بھی معاف ہے اور کنویں میں گر پڑنا بھی معاف ہے۔ (بخاری و مسلم)

جانوروں کے نقصان پر تاوان کا مسئلہ

توضیح

العجماء جر حها جبار :- عجماء جانور اور چوپائے کو کہتے ہیں اس کو عجماء اس لئے کہا گیا کہ یہ باتیں نہیں کر سکتے، عجم اور عجمی اسی سے ہیں کیونکہ عرب کے مقابلہ میں عجم گویا گونگے ہیں عجماء مؤنث ہے عجم مذکر ہے ”جر حها“ جرح زخم اور نقصان کرنے کو کہتے ہیں یہ لفظ جیم کے فتح کے ساتھ مصدر ہے یعنی زخم لگانا اور زخمی کرنا۔ اور جیم کے ضمہ کے ساتھ اسم ہے جو زخم کے معنی میں ہے ”جبار“ ہدر اور باطل کے معنی میں ہے۔ یعنی اس جانور نے جو کچھ مالی یا جانی نقصان کسی کا کیا تو جانور کے مالک پر کوئی تاوان نہیں ہے۔ اب اس مسئلہ کی تفصیل اس طرح ہے کہ ائمہ احناف کے ہاں مسئلہ یہ ہے کہ اگر جانور مثلاً گھوڑے مویشی کے ساتھ آدمی نہیں ہے اور جانور نے بھاگ کر کسی کی فصل کا نقصان کیا یا کسی آدمی کو کچل دیا یا مار ڈالا تو خواہ دن میں یہ حادثہ پیش آئے یا رات میں پیش آئے اس صورت میں مالک پر کوئی تاوان نہیں ہے اور اگر جانور کے ساتھ آدمی موجود ہے اور جانور نے نقصان کیا خواہ آدمی اس پر سوار ہو یا آگے پیچھے ہو اور جانور نے کسی طرح کا نقصان کیا خواہ سر سے کیا خواہ پاؤں سے کیا

اس صورت میں مالک پر تاوان آئے گا گویا دار و مدار آدمی کے موجود ہونے نہ ہونے پر ہے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جانور کے نقصان کرنے سے تاوان آنے یا نہ آنے کے لئے دار و مدار آدمی پر نہیں بلکہ دن اور رات پر دار و مدار ہے اگر جانور نے رات کو نقصان کیا تو مالک پر جرم عائد ہوگا کیونکہ رات میں جانوروں کو باندھنا اور سنبھالنا مالک کی ذمہ داری ہے اس نے کوتاہی کی لہذا تاوان دے گا اور اگر جانور نے نقصان دن کو کیا تو مالک پر کچھ بھی تاوان نہیں ہوگا کیونکہ دن کو اپنی حفاظت اور کھیت کی حفاظت ہر آدمی کی اپنی ذمہ داری ہے جانوروں کے مالک پر حفاظت کی ذمہ داری نہیں ہے شوافع حضرات نے دن اور رات کے اس فرق کو ابو داؤد شریف کی حضرت براء بن عازب کی ایک روایت سے لیا ہے جس میں یہ فرق بیان کیا گیا ہے ائمہ احناف نے مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے مقصد میں واضح تر ہے اور ابو داؤد کی حدیث مرفوع نہیں بلکہ موقوف ہے حضرت شاہ انور شاہ صاحب نے فرمایا ہے کہ اس مسئلہ میں عرف کو دیکھنا چاہئے کہ علاقے اور ملک کا رواج اور دستور کیا ہے۔ جانور کے اس مسئلہ سے ٹریفک کا پورا نظام مستتب کیا جاسکتا ہے کہ گاڑی کے سائق وقائد کو دیکھا جائے گا اور اس پر حکم لگایا جائے گا۔

”والمعدن“ اس لفظ کا ایک مطلب یہ کہ کوئی کان کھودنے والا مزدوری پر کام کر رہا تھا کہ کان کا ملبہ اوپر سے اس پر گرا اور وہ نیچے دب گیا تو اس کا تاوان کسی پر نہیں دوسرا مطلب یہ کہ ایک آدمی نے معدنیات اور خزانہ کو نکالا اور زمین میں گڑھا رہ گیا اس میں کوئی آ کر گر گیا تو کسی پر تاوان نہیں۔

”والبرجبار“ یعنی ایک شخص نے اپنی زمین میں کنواں کھودا اس میں کوئی شخص آ کر گر گیا تو اس کا تاوان کسی پر نہیں ہاں اگر کنواں لوگوں کی گذرگاہ میں کھودا یا دوسرے شخص کی زمین میں کھودا اور اس میں کوئی گر کر مر گیا تو پھر تاوان آئے گا اس لفظ کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کنواں کھودنے کے لئے مزدوروں کو رکھا اور مزدوروں پر کنوئیں کا ملبہ گر گیا تو ان کا تاوان کسی پر نہیں ہے۔

مدافعت میں کوئی تاوان واجب نہیں ہوتا

﴿۲﴾ عَنْ يَعْلَى بْنِ أُمِيَّةَ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ وَكَانَ لِي أَجِيرٌ فَقَاتَلَ إِنْسَانًا فَعَصَّ أَحَدُهُمَا يَدَ الْآخَرِ فَأَنْتَزَعَ الْمَعْصُوضُ يَدَهُ مِنْ فِيِّ الْعَاصِ فَأَنْدَرَتْ نَيْبَتَهُ فَسَقَطَتْ فَأَنْطَلَقَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْدَرَتْ نَيْبَتَهُ وَقَالَ أَيْدُعُ يَدَهُ فِي فِيكَ تَقْضُمُهَا كَأَلْفَحْلٍ (متفق عليه)

اور حضرت یعلیٰ ابن امیہ کہتے ہیں کہ (غزوہ تبوک کے) صبر آزما لشکر کے ساتھ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ (جہاد میں) شریک تھا، میرے ساتھ ایک نوکر بھی تھا، چنانچہ وہ (کسی بات پر) ایک شخص سے لڑ پڑا اور ان دونوں میں

سے ایک نے دوسرے کا ہاتھ کاٹ کھایا مگر اس نے اپنا ہاتھ کاٹنے والے کے منہ سے (اس طرح) کھینچا کہ اس کے دانت جھڑ کر گر پڑے۔ وہ شخص کہ جس کے دانت گر پڑے تھے (دوسری کے لئے) نبی کریمؐ کی خدمت میں حاضر ہوا (تاکہ آپؐ اس کے حق میں فیصلہ کریں) لیکن آپؐ نے اس کے دانتوں کا کوئی تاوان واجب نہیں کیا اور اس سے فرمایا کہ وہ شخص اپنا ہاتھ تمہارے منہ میں چھوڑ دیتا تاکہ اس کو اسی طرح چباتے رہتے جس طرح اونٹ چباتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”جیش العسرة“ یعنی تنگی کا لشکر اس سے مراد غزوہ تبوک ہے روم کے بادشاہ کو کسی نے بتا دیا تھا کہ مسلمان خشک سالی کی وجہ سے جنگ کے قابل نہیں ہیں اس لئے بلاتا خیر حجاز پر حملہ کر دینا چاہئے ہر قل نے تیاری شروع کر دی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اطلاع ہوئی تو آپؐ نے جنگ میں پہل کرنے کو مناسب سمجھا اور مدینہ میں نفیر عام فرما کر تیس ہزار لشکر کے ساتھ سخت تنگی کی حالت میں رجب کے مہینہ میں ۹ھ کو تبوک کی طرف روانہ ہوئے حضرت عثمان اور دیگر صحابہ نے چندہ میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا ہر قل گھبرا گیا اور میدان میں نہیں آیا آنحضرتؐ تیس دن تک تبوک میں قیام فرما کر پھر کامیاب و کامران مدینہ منورہ واپس تشریف لائے۔

”اجیر“ یعنی نوکر اور مزدور ”فقاتل انسانا“ قاتل سے مراد قتل کرنا نہیں بلکہ صرف لڑنا ہے ”عض“ دانتوں سے کاٹنے کو کہتے ہیں نصر بنصر سے ماضی کا صیغہ ہے ”من فسی العاض“ فی شد کے ساتھ منہ کو کہتے ہیں اور عاض اسم فاعل ہے کاٹنے والا مراد ہے ”فاندر“ باب انفعال سے اندر ار، دانت گرنے کے معنی میں ہے ”ثنیۃ“ سامنے کے دانت مراد ہیں ”تقصم“ کاٹنے اور دانتوں کے نیچے چبانے کے معنی میں ہے ”الفحل“ اونٹ کو کہتے ہیں۔

مسئلہ

قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ جان بوجھ کر ایک حملہ آور جب حملہ کرتا ہے اور اس کے دفاع کے لئے آدمی کوئی متعین طریقہ استعمال کرتا ہے تو اس میں کوئی تاوان نہیں ہے کیونکہ دفاع کرنے والا مجبور ہے اور حملہ آور کو جو نقصان پہنچ گیا ہے یہ اس کے حملہ اور زیادتی کا نتیجہ ہے جس کا وہ خود ذمہ دار ہے۔

”شرح السنہ“ میں لکھا ہے یہی حکم اس عورت کا ہے جس نے اپنے دفاع میں کسی بدکاری کرنے والے کو قتل کر دیا اس پر کوئی تاوان نہیں ہے۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ پہلے نرمی سے آدمی کا دل لے کر لڑے بغیر کام نہیں ہوتا تو پھر مار دے ”کذا فی المرقاۃ“

جان و مال کی حفاظت میں مارا جانے والا شہید ہے

﴿۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ (متفق عليه)

اور حضرت عبداللہ ابن عمروؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص اپنے مال کے لئے مارا جائے تو وہ شہید ہے۔ (بخاری و مسلم)

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَمْلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ جَاءَ رَجُلٌ يُرِيدُ أَخَذَ مَالِي قَالَ فَلَا تُعْطِهِ مَالَكَ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَاتَلَنِي قَالَ قَاتِلْهُ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلَنِي قَالَ فَأَنْتَ شَهِيدٌ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلْتَهُ قَالَ هُوَ فِي النَّارِ (رواه مسلم)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے (جناب رسالت مآب میں حاضر ہو کر) عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! مجھے بتائیے اگر کوئی شخص میرے پاس میرا مال (زبردستی) لینے آئے (تو کیا میں اپنا مال اس کے حوالے کر دوں؟) آنحضرتؐ نے فرمایا ”نہیں تم اس کو اپنا مال نہ دو اس نے عرض کیا ”یہ بتائیے اگر وہ مجھ سے لڑ پڑے (تو کیا کروں) آنحضرتؐ نے فرمایا تم بھی اس سے لڑو“ اس نے عرض کیا بتائیے اگر اس نے مجھے مار ڈالا آپؐ نے فرمایا تم شہید ہو گے دریافت کیا اگر وہ مر جائے (تو اس کا کیا حشر ہوگا؟) آپؐ نے فرمایا وہ دوزخ میں جائے گا (اور تم پر اس کا کوئی وبال نہیں ہوگا)۔ (مسلم)

توضیح

ارنیت: یعنی اس شخص نے حضور اکرمؐ سے کہا آپ مجھے بتادیتے۔ ”قاتلہ“ یعنی اگر وہ تجھ سے مال چھیننا چاہتا ہے اور اس میں تجھ سے لڑتا ہے تو تم بھی اس سے لڑو۔ ”ہو فی النار“ یعنی اس کے قتل کرنے سے تجھ پر کوئی وبال نہیں آئے گا بلکہ وہ خود دوزخ میں جائے گا۔

یہ دونوں حدیثیں مسلمانوں کو تعلیم دیتی ہیں کہ مسلمان اپنی جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت کا حق رکھتے ہیں اور کسی بھی حملہ آور کا ڈٹ کر مقابلہ اور دفاع کر سکتے ہیں۔ مسلمان کا یہ شیوہ نہیں کہ کوئی شخص اس کی عزت و آبرو سے کھلتا رہے اور اس کا مال ناجائز طور پر چھینتا رہے اور یہ کم ہمتی اور بزدلی کا مظاہرہ کر کے ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھ جائے اور عزت نفس کے اس حق سے دست بردار ہو جائے، بلکہ مسلمان کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اس حملہ آور فساد کی خوب مردانگی اور جرأت و ہمت سے مقابلہ کرے اور ذلت کی زندگی پر عزت کی موت کو ترجیح دے اگر اس فتنہ پرور فساد کی نے اس کو قتل کر دیا تو یہ شہید ہے اور

اگر اس نے اس فسادِ حملہ آور کو قتل کر دیا تو اس کا خون رائیگاں ہے اور وہ دوزخ میں جائے گا اسلام نے عزت نفس کا یہ حق مسلمان کو اس وقت دیا ہے جبکہ حملہ آور بھی مسلمان ہو اور اگر حملہ آور کافروں کا لشکر ہو جیسے مقبوضہ کشمیر و بوسنیا و فلسطین اور افغانستان و چیچنیا کی صورت حال ہے تو وہاں بطریق اولی مسلمانوں کو ہتھیار اٹھا کر میدانِ جہاد میں کود کر اپنی جان و مال اور عزت و آبرو اور عقیدہ و ایمان و وطن کی حفاظت کا حق حاصل ہوگا۔

کسی کے گھر میں جھانک کر دیکھنا جائز نہیں

﴿۵﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ طَلَعَ فِي بَيْتِكَ أَحَدٌ وَلَمْ تَأْذِنْ لَهُ فَخَذَفْتَهُ بِحَصَاةٍ فَفَقَأَتْ عَيْنَهُ مَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ (متفق علیہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اگر (تمہارا دروازہ بند ہو اور اس کی دراڑ میں سے) کوئی شخص تمہارے گھر میں جھانکے در انحالیکہ تم نے اس کو (گھر میں آنے کی) اجازت نہیں دے رکھی ہے اور تم اس کو کنکری مار دو اور اس کنکری سے اس کی آنکھ پھوٹ جائے تو تم پر کوئی گناہ (تاوان) نہیں۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

فخذفته: دو انگلیوں کے درمیان پکڑ کر چھوٹی سی کنکری سے مارنے کو خذف کہتے ہیں جس سے عموماً آنکھ پھوٹ سکتی ہے جمرات کو مارنے کے لئے جو کنکریاں استعمال ہوتی ہیں اس کو بھی خذف کہتے ہیں۔
”ففقأت عینہ“ یعنی اس کنکری کے مارنے سے اس جھانکنے والے کی آنکھ پھوٹ گئی۔ ”من جناح“ یعنی تجھ پر کسی قسم کا گناہ نہیں ہوگا اس کی آنکھ رائیگاں گئی کوئی تاوان نہیں ہوگا۔ امام شافعیؒ نے اس ظاہری حدیث پر اس طرح فتویٰ دیا ہے کہ مارنے والے پر کوئی تاوان نہیں آئے گا بعض علماء نے یہاں یہ شرط لگائی ہے کہ پہلے اس شخص کا روکنا اور منع کرنا ضروری ہے اگر باز نہ آیا تو پھر مارا جائے۔

امام ابو حنیفہؒ اس حدیث کو تغلیظ و تشدید اور زبرد تو بیخ اور مبالغہ پر حمل کرتے ہیں اور اگر کسی نے واقعی کسی کی آنکھ پھوڑ دی تو ضمان و تاوان آئے گا ظاہری حدیث سے تاوان کی نفی ہوتی ہے۔

خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رد عمل

﴿۶﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَجُلًا أَطَّلَعَ فِي جُحْرٍ فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِذْرَى يَحْكُ بِهَ رَأْسَهُ فَقَالَ لَوْ أَعْلَمُ أَنَّكَ تَنْظُرُنِي لَطَعْتُ بِهِ

فِي عَيْنِكَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِسْتِيزَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ (متفق علیہ)

اور حضرت سہلؓ ابن سعد کہتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے سے جھانکا اور اس وقت رسول کریمؐ پشت خاں (کنگھے) سے اپنا سر کھارہے تھے آپؐ نے (جب اس شخص کو جھانکتے ہوئے دیکھا تو) فرمایا کہ اگر میں جانتا (یعنی مجھ کو یقین ہوتا) کہ تم (قصداً جھانک کر) مجھ کو دیکھ رہے ہو تو میں (یہ کنگھا) تمہاری آنکھ میں جھونک دیتا (کیا تم نہیں جانتے کہ کسی غیر کے گھر میں آنے کے وقت) اجازت لینے کا حکم اسی آنکھ کی وجہ سے دیا گیا ہے (کہ وہ کسی غیر محرم پر نہ پڑ جائے)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

مسدود:۔ یہ لفظ میم کے کسرہ اور دال کے سکون اور را کی تنوین کے ساتھ ہے اس لفظ کے مفہوم کے تعین میں علماء کے اقوال مختلف ہیں تاہم تمام اقوال معنی کے اعتبار سے قریب قریب ہیں نہایہ ابن اثیر میں لکھا ہے کہ یہ لکڑی یا لوہے سے بنی ہوئی ایک چیز ہے جو کنگھی کے دانت کی ہمشکل ہوتی ہے مگر اس سے لمبی ہوتی ہے جن لوگوں کے پاس کنگھی نہیں ہوتی وہ اس کے ذریعے سے سر کے جڑے ہوئے بالوں کو کھول کر سیدھا اور درست کرتے ہیں۔

فارسی کی لغت کی مشہور کتاب صراح میں لکھا ہے کہ ”مدرا“ تیخ و شاخ بزرگ کہ زنان بوی فرق سراست کنند“ یعنی یہ ایک شاخ دار لمبی تیخ اور کندا ہے جس سے عورتیں سر کے بالوں میں مانگ درست کرتی ہیں۔

ملا علی قارئی فرماتے ہیں کہ بعض علماء نے یہ بتایا ہے کہ یہ خلال کی طرح لوہے کی ایک تیخ ہے جس کا سر مڑا ہوا ہوتا ہے بڑے لوگ اس سے جسم کا وہ حصہ کھجاتے ہیں جہاں تک ہاتھ نہیں پہنچتا ہے یہ معنی حدیث کے زیادہ موافق ہے (کذا فی المرقات) مظاہر حق میں اس کا ترجمہ پشت خاں کنگھے سے کیا گیا ہے بہر حال یہ ایک قسم کا آلہ ہے جس سے بال بنانے اور جسم کے ان حصوں کے کھجانے کا کام لیا جاتا ہے جہاں تک ہاتھ نہیں پہنچتا۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی نے واقعی اس حدیث پر عمل کیا اور دیکھنے والے کی آنکھ کو خناس کیا تو تاوان نہیں آئے گا احناف اس حدیث کو بھی زجر و تیخ اور تغلیظ و تشدید پر حمل کرتے ہیں۔ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر تھڑ والوں نے خود دروازہ کھلا رکھا ہے اور جھانکنے کے بغیر خود نظر اندر جا پڑتی ہے تو پھر دیکھنے والوں کی غلطی نہیں بلکہ گھر والوں کی غلطی ہے۔

خوامخوہ کنکریاں نہ پھینکا کرو

﴿عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغَفَّلٍ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا يَخْدِفُ فَقَالَ لَا تَخْدِفْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْخَدْفِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يُصَادُ بِهِ صَيْدٌ وَلَا يُنْكَأُ بِهِ عَدُوٌّ وَلَكِنَّهَا قَدْ تَكْسِرُ السِّنَّ

وَتَفَقَّاهُ الْعَيْنُ (متفق علیہ)

اور حضرت عبداللہ ابن مغفلؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو انگوٹھے اور شہادت کی انگلی سے پکڑ کر کنکریاں پھینکتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ کنکریاں نہ پھینکو کیونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح کنکریاں پھینکنے سے منع کیا ہے اور فرمایا کہ اس طرح کنکری پھینک کر نہ تو شکار کیا جاسکتا ہے اور نہ (دین کے) دشمن کو زخمی کیا جاسکتا ہے (بلکہ یہ محض لہو و لعب ہے جس سے نہ دنیا کا کوئی فائدہ ہے اور نہ دین کا اور مستزاد یہ کہ لوگوں کو اس سے ضرر پہنچتا ہے جیسا کہ خود آنحضورؐ نے فرمایا کہ) البتہ اس طرح کنکریاں پھینکنا دانت کو توڑ دیتا ہے اور آنکھ کو پھوڑ دیتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

لایسکاء ہمزہ کے ساتھ بھی ہے اور بغیر ہمزہ لایسکی بھی ہے زخمی کرنے کے معنی میں ہے۔

مجلسوں میں ہتھیار سنبھال کر رکھنا چاہئے

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَسْجِدِنَا وَفِي سُوقِنَا وَمَعَهُ نَبْلٌ فَلْيُمْسِكْ عَلَى نِصَالِهَا أَنْ يُصِيبَ أَحَدًا مِّنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْهَا بَشْيٌ (متفق علیہ)

اور حضرت ابو موسیٰؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص ہمارے مسجد اور ہمارے بازار میں آئے یا وہاں سے گزرے اور اس کے پاس تیر ہوں تو اس کو چاہئے کہ ان کو بند کرے (یعنی ان کے پیکانوں پر ہاتھ رکھ لے) تاکہ اس سے کسی مسلمان کو کوئی ضرر نہ پہنچے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

نصال: تیر کی دھارا اور پھل کو کہتے ہیں مراد تمام ایسے ہتھیار ہیں جن سے کسی کے زخمی یا ہلاک ہونے کا خطرہ ہو خواہ تلوار ہو تیر ہو یا بندوق ہو یا خنجر وغیرہ اس کو بازاروں اور مسجدوں اور عام مجموعوں میں احتیاط کے ساتھ اپنے پاس رکھنا چاہئے تاکہ غلطی سے کوئی زخمی نہ ہو جائے چنانچہ اسلحہ کے لینے دینے کے آداب میں سے یہ ہے کہ دیتے وقت دھارا اپنی طرف ہوتا کہ لینے والا خطرہ محسوس نہ کرے اور نہ زخمی ہو جائے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اسلامی معاشرہ میں اسلحہ کے لینے دینے اور اٹھا کر چلنے پھرنے پر پابندی نہیں ہے اسلام نے ناجائز چلانے اور استعمال کرنے کی سزا مقرر فرمائی ہے جس کی وجہ سے اسلحہ کسی مسلمان کی جان کے لئے کسی قسم کا خطرہ پیدا نہیں کر سکتا بلکہ شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب اسلام اور ہتھیار میں لکھا ہے کہ مسلمان کے لئے اسلحہ رکھنا اور سیکھنا اور دشمنان اسلام پر استعمال کرنا فرض ہے اور لائسنس کی پابندی جو کفار نے لگائی ہے احتجاج کر کے اسے منسوخ کرانا چاہئے۔

کسی مسلمان کی طرف ہتھیار سے اشارہ نہ کرو

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُشِيرُ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ بِالسَّلَاحِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي لَعَلَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ فِي يَدِهِ فَيَقَعُ فِي حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ (متفق عليه)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص اپنے (مسلمان) بھائی کی طرف ہتھیار سے اشارہ نہ کرے اس لئے کہ اس کو نہیں معلوم کہ شاید شیطان اس کے ہاتھ سے ہتھیار کھینچ لے اور اس کی وجہ سے وہ ہتھیار کا مالک دوزخ کی آگ میں ڈال دیا جائے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

فانہ :۔ ای احد کم یا یہ ضمیر شان ہے تو مرجع کی ضرورت نہیں ”ینزع“ ضرب۔ ضرب سے گرانے اور کھینچنے کے معنی میں ہے ”فی یدہ“ ای حال کون السلاح فی یدہ، شیطان کی طرف اسناد باعتبار سبب ہے کہ وہ اس کا سبب بنتا ہے یعنی شیطان تو انسان کی تباہی و بربادی کی تاک میں بیٹھا ہوا ہے اب اگر کوئی شخص دوسرے کی طرف مذاق کے ساتھ بھی اسلحہ سے اشارہ کرتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ شیطان درمیان میں وسوسہ اندازی اور دخل اندازی کر کے اس مذاق کو سچ میں بدل ڈالے اور مذاق کی جگہ لڑائی شروع ہو جائے اور مسلمان کا قتل ہو جائے تو قاتل دوزخ کے گڑھے میں جا پڑے گا نیز شیطان بد بخت خود بھی اسلحہ کو حرکت دیکر مسلمان کی جان کے لئے خطرہ بنا سکتا ہے کیونکہ یہ خبیث اولاد آدم کا دشمن ہے۔

﴿۱۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسَارَ إِلَى أَخِيهِ بِحَدِيدَةٍ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَلْعَنُهُ حَتَّى يَضَعَهَا وَإِنْ كَانَ أَخَاهُ لَا يَبِيْهُ وَأُمُّهُ (رواه البخاری)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے (مسلمان) بھائی کی طرف لوہے (ہتھیار وغیرہ) سے اشارہ کرتا ہے۔ اس پر فرشتے اس وقت تک لعنت بھیجتے ہیں، جب تک کہ وہ اس لوہے کو رکھ نہیں دیتا اگرچہ وہ اس کا حقیقی بھائی کیوں نہ ہو۔ (بخاری و مسلم)

اسلام کے طرز کے برخلاف لوگ

﴿۱۱﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ وَآبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا (رواه البخاری) وَزَادَ مُسْلِمٌ وَمَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا.

اور حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا ”جو شخص (ہماری)

مذاق کے طور پر بھی) ہم پر ہتھیار اٹھائے وہ ہم میں سے نہیں ہے یعنی ہمارے طریقہ پر عامل نہیں ہے (بخاری و مسلم)
اور مسلم نے یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ جو شخص (اپنی کوئی چیز فروخت کرتے وقت فروخت کی جانے والی چیز کے کسی
عیب و نقصان کو چھپا کر) ہمیں فریب دے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔“

﴿۱۲﴾ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَلَّ عَلَيْنَا السَّيْفَ
فَلَيْسَ مِنَّا (رواہ مسلم)

اور حضرت سلمہ ابن اکوع کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”جس شخص نے (بلا ارادہ قتل بنی مذاق میں بھی)
ہمارے اوپر تلوار کھینچی وہ ہم میں سے نہیں ہے۔“ (مسلم)

توضیح:

من سل علينا السيف:۔ اوپر حدیث نمبر گیارہ میں لفظ ”حمل“ ہے یہاں اس حدیث میں لفظ ”سَلَّ“ ہے مراد ہتھیار
اٹھانا اور کسی مسلمان کو ڈرانے کے لئے اسلحہ دکھانا ہے تلوار کے سونٹنے کے لئے سل کا لفظ آتا ہے اور عام ہتھیاروں کے
اٹھانے کے لئے حمل کا لفظ آتا ہے اوپر حدیث نمبر ۱۰ میں ”اشار“ کا لفظ آیا ہے۔ تمام الفاظ کا مطلب ایک ہی ہے کہ مسلمان
کے ڈرانے کے لئے اسلحہ دکھانا منع ہے گناہ کا کام ہے اگرچہ اس میں تاوان نہیں ہے ”فلیس منا“ ان روایات میں یہ لفظ
استعمال ہوا ہے کہ ایسا شخص ہم میں سے نہیں ہے جس کا ظاہری مطلب یہ ہوا کہ یہ شخص اسلام میں نہیں ہے حالانکہ گناہ کبیرہ
سے آدمی اسلام سے نہیں نکلتا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ شخص اس شعبہ اور اس خاص فعل اور معاملہ میں مسلمانوں کے طرز پر نہیں
ہے اگرچہ باقی تمام شعبوں اور اقوال و افعال میں وہ مسلمانوں کے طرز پر ہے اور مسلمان ہے مگر اس خاص عمل میں وہ
مسلمانوں کے طرز پر نہیں ہے۔

”فلیس منا“ کا یہی مطلب ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ اس قسم کے جملے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلوب حکیم کے طور
پر ارشاد فرمائے ہیں تاکہ مسلمان یہ ناجائز کام نہ کریں یعنی جو مخلص مسلمان جب یہ سنے گا کہ اس کام کے کرنے سے آدمی
اپنے پیارے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) سے کٹ کر رہ جاتا ہے تو وہ مسلمان کبھی بھی اس کام کے قریب نہیں جائے گا بلکہ چیخے گا
چلائے گا اور اس کام کو چھوڑ کر اسلام کی طرف دوڑ کر آئے گا۔

اوپر حدیث نمبر ۱۱ میں ”من غشنا“ کا جملہ آیا ہے غش دھوکہ کو کہتے ہیں کہ ظاہر میں ایک کام اچھا لگتا ہے مگر پوشیدہ
طور پر اس میں عیب چھپا ہوا ہے جس کو یہ شخص ظاہر نہیں کرتا یہ دھوکہ زیادہ تر خرید و فروخت کے معاملات میں ہوتا ہے اور دیگر
اشیاء کو بھی یہ حدیث عام ہے۔

مخلوق خدا کو تنگ کرنے والوں کی سزا

﴿۱۳﴾ وَعَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ مَرَّ بِالشَّامِ عَلَى أَنَسٍ مِنَ الْأَنْبَاطِ وَقَدْ أَقِيمُوا فِي الشَّمْسِ وَصَبَّ عَلَى رُؤُسِهِمُ الزَّيْتُ فَقَالَ مَا هَذَا قِيلَ يُعَذَّبُونَ فِي الْخِرَاجِ فَقَالَ هِشَامُ أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذَّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا (رواه مسلم)

اور حضرت ہشام ابن عروہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت ہشام ابن حکیم نے ملک شام (کے سفر کے دوران) پہلی قوم کے کچھ افراد کو اس حال میں دیکھا کہ انہیں دھوپ میں کھڑا کیا گیا تھا اور ان کے سروں پر گرم گرم تیل ڈالا گیا تھا، ہشام ابن حکیم نے (یہ روح فرسا منظر دیکھ کر) کہا کہ یہ کیا ہے؟ (یعنی ان لوگوں کو کس جرم کی پاداش میں یہ غیر انسانی سزا دی جا رہی ہے؟) انہیں بتایا گیا کہ خراج (زرعی ٹیکس نہ دینے) کی وجہ سے ان کو اس عذاب میں مبتلا کیا گیا ہے؟ حضرت ہشام نے فرمایا میں شہادت دیتا ہوں کہ میں نے رسول کریم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ (آخرت میں) ان لوگوں کو عذاب میں مبتلا کرے گا جو لوگوں کو دنیا میں عذاب میں مبتلا کرتے ہیں۔ (مسلم)

توضیح:

ہشام بن حکیم: یہ شان والے صحابی ہیں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنے میں مشہور و معروف تھے اشراف قریش میں سے تھے فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے اور ۱۲۰ سال کی عمر میں ۵۴ھ میں مدینہ منورہ میں انتقال فرمایا ۶۰ سال جاہلیت میں اور ۶۰ سال اسلام میں گزارے۔

”الانباط“ نبط اور نبط مشہور پہاڑ کا نام ہے یہ لوگ اس پہاڑ کے پاس رہتے تھے اس لئے انباط کہلائے علامہ نووی فرماتے ہیں کہ انباط عجم کے کاشتکاروں کو کہتے ہیں۔ ”الزیت“ زیتون کا گرم تیل مراد ہے ”فی الخراج“، یعنی انہوں نے خراج اور ٹیکس ابھی تک ادا نہیں کیا ہے اس لئے یہ روح فرسا سزا دی جا رہی ہے۔

”ان الله يعذب“ یعنی جو شخص مخلوق خدا کو دنیا میں جس طرح ناحق عذاب میں مبتلا کرے گا۔ اللہ تعالیٰ قیامت میں اس کو اسی قسم کے عذاب میں مبتلا کر دے گا۔ ایک حدیث میں ہے ”لا تعذبوا بعذاب الله“ اور یہاں گرم تیل ڈال کر آگ سے جلانے کی سزا ایک انسان دوسرے کو دے رہا ہے جو اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کے لئے مناسب نہیں ہے۔

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوْشَكُ أَنْ طَالَتْ بِكَ مُدَّةٌ أَنْ تَرَى قَوْمًا فِي أَيْدِيهِمْ مِثْلُ أَذْنَابِ الْبَقَرِ يَعْدُونَ فِي غَضَبِ اللَّهِ وَيَرْوَحُونَ فِي سَخَطِ اللَّهِ، وَفِي

رَوَايَةٌ وَيَرُوحُونَ فِي لَعْنَةِ اللَّهِ (رواہ مسلم)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہاری عمر دراز ہوئی تو تم غنقریب ان لوگوں کو دیکھو گے جن کے ہاتھوں میں گائے کی دم کی مانند ایک ایسی چیز یعنی کوڑے ہوں گے، ان کی صبح اللہ کے غضب میں اور ان کی شام اللہ کی شدید ناراضگی میں گزرے گی (یعنی ان لوگوں پر ہمہ وقت اللہ کا عذاب نازل ہوتا رہے گا) اور ایک روایت میں یہ ہے کہ ”ان کی شام اللہ کی لعنت میں گزرے گا۔“ (مسلم)

ظالم پولیس اور فیشن زدہ عورتوں کے بارے میں وعید

﴿۵۱﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِنْفَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ وَنِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ عَارِيَّاتٌ مُمِيلَاتٌ رُؤُسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَجِدْنَ رِيحَهَا وَإِنَّ رِيحَهَا لَتُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةٍ كَذَا وَكَذَا (رواہ مسلم)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوڑخیوں کے دو گروہ ایسے ہیں جنہیں میں نے نہیں دیکھا (اور نہ میں دیکھوں گا) ایک گروہ تو ان لوگوں کا ہے جن کے ہاتھوں میں گائے کی دم کی مانند کوڑے ہوں گے جس سے وہ (لوگوں کو ناحق) ماریں گے اور دوسرا گروہ ان عورتوں کا ہے جو بظاہر تو کپڑے پہنے ہوئے ہوں گی مگر حقیقت میں نگلی ہوں گی وہ مردوں کو اپنی طرف مائل کریں گی اور خود مردوں کی طرف مائل ہوں گی ان کے سر سختی اونٹ کے کواہ کی طرح ہلتے ہوں گے ایسی عورتیں نہ تو جنت میں داخل ہوں گی اور نہ جنت کی بو پائیں گی حالانکہ جنت کی بو اتنی اتنی (یعنی مثلاً سو برس) دور سے آتی ہے۔ (مسلم)

توضیح:

صِنْفَانِ: یعنی دو قسم کے لوگ ہیں میں نے ابھی تک ان کو دیکھا نہیں یعنی وہ ابھی تک موجود نہیں ہوئے ہیں بعد میں آئیں گے ”من اهل النار“ یعنی وہ دوڑخی میں جائیں گے مستوجب نار ہوں گے یہ الگ بات ہے کہ سزا بھگتتے کے بعد دوڑخی سے خارج ہوں گے۔ ”سیاط“ یہ سوط کی جمع ہے کوڑے کو کہتے ہیں عربی ممالک میں اس کا نام ”مقرعة“ ہے جس کی جمع مقارع ہے یہ چمڑے کا بنا ہوا ہوتا ہے اس کی چوڑائی معمولی سی ہوتی ہے اور تیل کی دم کی مانند لمبائی ہوتی ہے جلد لوگ چوروں کو ننگا کر کے اس سے مارتے ہیں۔ ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ اس سے مراد وہ ظالم لوگ ہیں جو ظالم حکمرانوں کے دروازوں کے پاس چکر لگاتے ہیں اور باؤ لے کتے بن کر لوگوں کو ناحق مارتے ہیں اور ان پر لاٹھی چارج کر کے بھگاتے ہیں شارحین حدیث لکھتے ہیں کہ اس حدیث کے مصداق وہ لوگ ہیں جو کسی ظالم صاحب اقتدار شخص کے حاشیہ نشین ہوتے ہیں اس کے

آگے پیچھے اس کے ساتھ لگے رہتے ہیں اور اس کے بل بوتے پر عام انسانوں کو ڈراتے دھمکاتے ہیں۔ غریب اور کمزوروں کو گالیاں دے کر مارتے پیٹتے ہیں اور شرفا کی عزتوں کو پامال کرتے ہیں اور پاگل کتے کی طرح ہر ایک کو کانٹے ہیں ہدایہ کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ ظالموں کے جو کارندے ہیں ان کی طرف شفقت کی نگاہ سے دیکھنا جائز نہیں ہے۔ عام شارحین نے موجودہ زمانہ کی پولیس کو اس حدیث کا واضح مصداق قرار دیا ہے کیونکہ بیلوں کی دموں کی طرح لٹھیاں صرف ان کے ہاتھوں میں ہوتی ہیں اگرچہ دوسرے ظالم بھی اس حدیث کا مصداق بن سکتے ہیں جو ظالم خوانین، وڈیروں، سرداروں اور چودہریوں کے ظالم نوکر ہوتے ہیں اس حدیث سے پہلے جو حدیث گزری ہے اس میں بھی انہیں ظالموں کا ذکر ہے اور وہاں ان کے ظلم کے اوقات کا بھی بیان کیا گیا ہے۔

”نساء کا سیات“ یہ دوسری صنف کی طرف اشارہ ہے یعنی ایسی عورتیں ہوں گی جو بظاہر لباس میں ہوں گی لیکن لباس کی باریکی اتنی ہوگی کہ بدن صاف نظر آئے گا یا لباس اتنا چست ہوگا کہ اس سے بدن کی نمائش ہوگی مثلاً ساڑھی پہن لی یا نیم عریاں لباس پہن لیا یا دوپٹہ گلے میں لٹکا کر سینہ کی نمائش شروع کر دی ان تمام صورتوں میں بظاہر تو لباس نظر آتا ہے لیکن حقیقت میں عورت اس میں نگلی ہوتی ہے بعض علماء نے حدیث کے اس حصہ کا مطلب یہ بھی لیا ہے کہ دنیا میں وہ عورتیں آسائش و آرائش اور زیب و زینت اور ناز و تنعم میں ہر قسم کے لباس سے لطف اندوز ہوں گی مگر تقویٰ سے خالی ہو کر آخرت میں تقویٰ اور نیک اعمال کے لباس سے برہنہ ہوں گی۔

”ممیلات“ یعنی اس لباس میں بن ٹھن کر بازوؤں میں گھومتی پھرتی ہوں گی اور اجنبی مردوں کو اپنی طرف مائل کرتی پھریں گی۔ ”مائلات“ یعنی گھر سے منک کر اس حالت میں نکلنا خود اس بات کی دلیل ہے کہ وہ قلبی طور پر غیر مردوں کی طرف مائل ہیں اب وہ دوسروں کو شکار کرنے نکل آئی ہیں۔ حدیث کے اس جملہ سے اس شیطانی وسوسہ کا جواب ہو جاتا ہے جو آزاد منش لوگوں کے دلوں میں گھر کر چکا ہے اور جو کہتے ہیں کہ دل صاف ہونا چاہئے۔ حدیث نے بتا دیا کہ اس پوزیشن میں آنا ہی دل کی خرابی کی نشانی ہے۔ ”کاسنمہ“ اسنمہ نام کی جمع ہے جو کوہان کے معنی میں ہے ”البخت“ یہ بختی کی جمع ہے بختی اونٹ وہ ہوتا ہے جو عجی اور عربی اونٹوں کے مشترک نسل سے پیدا ہو یہ بادشاہ بخت نصر کی طرف منسوب ہے اس نے اس طرح نسل جاری کی تھی اس کے مقابلے میں ”عرب اور عربی ہیں“

”المائلہ“ یہ کلمہ اسنمہ کی صفت ہے یعنی فرہی اور موٹاپے کی وجہ سے وہ کوہان ایک طرف مائل ہونگے اور ہلتے ہوں گے اس طرح ان عورتوں کے سر کے جوڑے ادھر ادھر ہلتے ہوں گے کیونکہ یہاں وہ عورتیں مراد ہیں جو اپنے سروں پر اپنی چوٹیوں کے جوڑے باندھ لیتی ہیں اور مرغ کی کلفتی کی طرح بنا کر ادھر ادھر مائل کرتی ہیں ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ یہ مصر کی عورتوں کا نقشہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا نہیں اور بتایا یہ آپ کا معجزہ تھا۔

”لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ“ اگر یہ عورتیں اس ناجائز فیشن اور حرام کام کو حلال سمجھ لیں تو پھر یہ ایمان سے محروم ہو کر ہمیشہ دوزخ میں رہیں گی اور جنت کی خوشبو نہیں سونگھ سکیں گی اور اگر صرف گناہ گار ہیں تو مراد یہ کہ جب نیک عورتیں جنت جائیں گی اس وقت یہ عورتیں جنت کی خوشبو تک نہیں سونگھ سکیں گی سزا کاٹنے کے بعد جنت میں جائیں گی۔ تیسرا جواب یہ کہ یہ حدیث زجر و توبخ اور تشدید و تغلیظ پر محمول ہے۔

کسی کو چہرہ پر نہ مارو

﴿۱۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْتَنِبِ الْوُجْهَ فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ (متفق عليه)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص (کسی کو) مارے تو اس کو چاہئے کہ وہ اس کے چہرے کو بچائے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

الوجه:۔ یعنی چہرہ پر مارنے سے بچنا چاہئے اس لئے کہ انسان عالم اصغر کی مانند ہے اور اس کا چہرہ اس کے محاسن اور خوبیوں کا مرکز ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی تخلیق کا اعلیٰ شاہکار ہے لہذا یہ بالکل مناسب نہیں کہ کوئی شخص اس کی توہین کرے اور اس پر ضربیں مار مار کر اس کا حلیہ بگاڑے۔

”علی صورتہ کا مطلب“ اس جملہ کی وضاحت میں کئی اقوال ہیں اور اقوال کی کثرت کی وجہ ضمیر کے مرجع کا تعین ہے پہلا قول یہ ہے کہ ضمیر کا مرجع خود حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو آدم ہی کی صورت پر پیدا کیا ہے یعنی آدم کی صورت اپنی نظیر آپ ہے جیسے کوئی بچہ جب ماں باپ کی شکل پر نہیں ہوتا تو مائیں کہتی ہیں یہ بچہ اپنی شکل پر پیدا ہوا ہے یہ توجیہ واضح تر ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو تخلیق کی ایک ممتاز صورت پر بنایا ہے جس میں دیگر مخلوقات کی تخلیق کا انداز اختیار نہیں کیا گیا تو دیگر مخلوقات کی تخلیق کے مراحل الگ ہیں اور حضرت آدم علیہ السلام کا معاملہ الگ ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ ضمیر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف راجع ہے اور صورت سے مراد جسم اور شکل و شباہت نہیں بلکہ صورت سے مراد صفات اور کمال ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی صفات پر پیدا کیا کہ ان میں علم و وقار اور صبر و برداشت اور بصیرت و کلام کی صفات رکھ دیں اگرچہ ان صفات میں تفاوت اور فرق ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ”تخلقوا باخلاق اللہ“ کے طور پر حضرت آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد کو پیدا فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے اخلاق کو اپنائو۔

غیر کے گھر میں بلا اجازت جھانکنے والا قابل تعزیر ہے

الفصل الثانی

﴿عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَشَفَ سِتْرًا فَأَدْخَلَ بَصَرَهُ فِي الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يُؤْذَنَ لَهُ فَرَأَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ فَقَدْ أَتَى حَدًّا لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَأْتِيَهُ وَلَوْ أَنَّهُ حِينَ ادْخَلَ بَصَرَهُ فَاسْتَقْبَلَهُ رَجُلٌ فَقَفَا عَيْنَهُ مَا عَيَّرَتْ عَلَيْهِ وَإِنْ مَرَّ الرَّجُلُ عَلَى بَابٍ لَاسْتَرَهُ لَهُ غَيْرَ مُغْلَقٍ فَنَظَرَ فَلَا خَطِيئَةَ عَلَيْهِ إِنَّمَا الْخَطِيئَةُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

اور حضرت ابو ذرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کسی شخص نے کسی کے گھر کا پردہ کھولا اور اس کے گھر میں اپنی نظر ڈالی جب کہ اس کو (اس گھر میں جھانکنے اور داخل ہونے کی) اجازت حاصل نہیں تھی اور اس نے اس کی گھر والی کو دیکھا تو (اس نے ایک ایسی چیز کا ارتکاب کیا جس کی وجہ سے) وہ قابل تعزیر ہوا، اس کے لئے یہ (ہرگز) جائز نہیں ہے کہ وہ (بلا اجازت کسی کے گھر پر) آئے (اور اس کے گھر میں جھانکے) اگر اس نے گھر میں جھانک کر دیکھا اور گھر والوں میں سے کوئی شخص سامنے آ گیا اور اس (جھانکنے والے) کی آنکھ پھوڑ ڈالی تو میں اس (آنکھ پھوڑنے والے) کو سزا نہیں کروں گا اور نہ (بطور تاولان) اس پر کوئی چیز واجب کروں گا، ہاں اگر کوئی مرد کسی ایسے دروازے پر سے گزرے جس پر نہ کوئی پردہ پڑا ہوا ہو اور نہ وہ بند ہو اور اس کی نظر گھر کے آدمیوں پر جا پڑے تو اس پر کوئی گناہ نہیں بلکہ گناہ تو گھر والوں پر ہوگا۔ کہ انہوں نے دروازے کو بند کیوں نہیں کیا اور اس پر پردہ کیوں نہیں ڈالا۔ (ترمذی) نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح

کشف سترًا: یعنی گھر کا پردہ ہٹایا اور اندر جھانک کر دیکھا ”عورۃ اہلہ“ عورت سے مراد ہر وہ چیز ہے جس کے دیکھنے اور ظاہر ہونے سے آدمی شرم و عار محسوس کرتا ہے گھر کے اہل خانہ اس میں داخل ہیں۔

”حدًا“ یہاں حد سے تعزیر مراد ہے یعنی قابل تعزیر جرم کا ارتکاب کیا یا حد سے مراد وہ کنارہ اور سرحد و مقام ہے جس تک اس شخص کا آنا جائز نہیں تھا۔ ”فاستقبلہ رجل“ یعنی گھر کے اندر سے کوئی آدمی سامنے آیا ”فقفا“ فقفاً یفتح فتیفتح سے آنکھ پھوڑنے کے معنی میں ہے۔

”ما عیترت“ تعزیر باب تفعل سے عائد لانے کے معنی میں ہے یعنی میں اس آنکھ پھوڑنے والے شخص کو ملامت نہیں کروں گا کیونکہ جرم دیکھنے والے کا ہے۔ یہ اس وقت ہے جبکہ گھر کے سامنے پردہ لٹکا ہوا ہو اور دروازہ بند ہو اگر دروازہ کھلا ہو یا پردہ نہ

ہو تو پھر جرم گہروالوں کا ہے دیکھنے والے کو یہ سزا نہیں دی جائے گی یہ حدیث مسلمانوں کو یہ تعلیم دے رہی ہے کہ گھروں کے دروازے بند رکھو یا مکمل پردے لٹکاؤ تاکہ بے پردگی نہ ہو۔

تیز دھار آلہ کسی کے ہاتھ میں دینے کا طریقہ

﴿۱۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُتَعَاطَى السَّيْفُ مَسْلُولاَ.

(رواہ الترمذی و ابوداؤد)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بے نیام تلوار کو ہاتھ میں رکھنے سے منع کیا ہے۔

(ترمذی، ابوداؤد)

توضیح:

مسلولا: یعنی ننگی اور سونتی ہوئی تلوار کسی کے ہاتھ میں نہ دو کیونکہ اس کے گرنے اور سامنے آدمی کے زخمی ہونے کا احتمال ہے نیز ننگی تلوار لیتے وقت لینے والے کو زخم لگنے کا خوف ہوگا جو کسی مسلمان کی ایذا رسانی کا باعث ہو سکتا ہے یہ حکم صرف تلوار کا نہیں بلکہ ہر تیز دھار چھری چاقو وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے اور یہ حسن معاشرت اور تہذیب کے خلاف ہے اس لئے یہ بھی تنزیہی ہے جس کو نبی ارشادی کہتے ہیں اور تہذیب اس طرح ہے کہ دھار والی چیز کسی کو دیتے وقت دھارا اپنی طرف کر کے دی جائے اور یا نیام میں بند کر کے دی جائے تاکہ لینے والے کو خوف نہ ہو۔

انگلیوں کے درمیان تسمہ چیرنے کی ممانعت

﴿۱۹﴾ وَعَنْ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُقَدَّ السَّيْرُ بَيْنَ اصْبُعَيْنِ

(رواہ ابوداؤد)

اور حضرت حسنؓ حضرت سمرہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا کہ تسمہ کو

دونوں انگلیوں کے درمیان چیرا جائے۔ (ابوداؤد)

توضیح:

يققد السير: قد قعد نصر سے کسی چیز کو طولاً یا مطلقاً کاٹنے کو کہتے ہیں ”السیر“ اس کی جمع ”سیور“ آتی ہے اس سے مراد وہ تسمہ یا سخت دھاگہ ہے جس کے کاٹنے سے انگلیوں کے کٹنے کا احتمال ہوتا ہے لوگ عام طور پر اس طرح چیزیں دونوں ہاتھوں کی انگلیوں میں پکڑ کر توڑنے کی کوشش کرتے ہیں جس سے انگلیاں زخمی ہو جاتی ہیں اس سے ممانعت بھی نہیں تنزیہی اور نبی ارشادی اور شفقت کی بنیاد پر ہے۔

دین کی حفاظت میں مارا جانے والا شہید ہے

﴿۲۰﴾ وعن سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قُتِلَ دُونَ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ قُتِلَ دُونَ أَهْلِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ (رواه الترمذی و ابو داؤد و النسائی)
اور حضرت سعید ابن زید راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے دین کی حفاظت کرتا ہوا مارا جائے گا وہ شہید ہے جو شخص اپنی جان کی حفاظت کرتا ہوا مارا جائے گا وہ شہید ہے جو شخص اپنے مال کی حفاظت کرتا ہوا مارا جائے گا وہ شہید ہے اور جو شخص اپنے اہل و عیال کی حفاظت کرتا ہوا مارا جائے گا وہ شہید ہے۔ (ترمذی، ابو داؤد، نسائی)

توضیح:

دین کی حفاظت میں مارے جانے کا مطلب یہ ہے کہ کسی مسلمان کے سامنے کسی کافر یا مبتدع اور ملحد نے اسلام اور دین و قرآن کی تحقیر و توہین کی اور یہ مسلمان اس سے لڑ پڑا اور اس ملحد نے اس کو مار ڈالا تو یہ شہید ہے اور شہید کا درجہ پانے والا ہے اگر اس نے اس ملحد کو قتل کر دیا تو یہ غازی ہے اسی طرح معاملہ مال و متاع اور عزت و ناموس اور آبرو کا ہے اگر کوئی شخص اس کی عزت کو پامال کرنے پر اتر آیا اور اس نے اس کو قتل کر دیا تو اس پر کوئی تاوان نہیں اور اگر اس حملہ آور نے اس کو قتل کر دیا تو یہ شہید ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ پہلے نرمی سے سمجھائے اگر باز نہیں آیا تو پھر ہاتھ اٹھائے پھر یہ شخص یا غازی یا شہید ہے۔

﴿۲۱﴾ وعن ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِحَبَّهْمَ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ بَابٌ مِنْهَا لِمَنْ سَلَّ السَّيْفَ عَلَى أُمَّتِي أَوْ قَالَ عَلَى أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَحَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ الرَّجُلُ جُبَارٌ ذَكَرَ فِي بَابِ الْغَضَبِ.

اور حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ”دوزخ کے سات دروازے ہیں، ان میں ایک دروازہ اس شخص کے لئے ہے جو میری امت (کے لوگوں) پر۔ یا یہ فرمایا۔ امت محمدیہ پر (ناحق) تلوار اٹھائے“ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ حدیث غریب ہے۔

۶ خرم الحرام ۱۴۱۸ھ

باب القسامۃ

قسامت کا بیان

قسامہ ق کے زبر کے ساتھ قسم سے ماخوذ ہے قسم یقسم قسماً و قسامۃ قسم اٹھانے کے معنی میں ہے اور قسامہ میں بھی پچاس آدمیوں سے قسم لی جاتی ہے یا قسامۃ قسمت اور تقسیم سے ماخوذ ہے اور چونکہ قسامہ میں قسمیں کئی اشخاص پر تقسیم کی جاتی ہیں اس لئے اس کو قسامہ کہہ دیا گیا۔

قسامہ کا حکم اسلام سے پہلے جاہلیت میں بھی تھا اسلام نے حفظ دماء اور انسان کی جان کی حفاظت کے پیش نظر اس حکم کو باقی رکھا اب قسامہ اسلام کے احکامات میں سے ایک شرعی حکم ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک عہد سے آج تک محکم غیر منسوخ چلا آ رہا ہے قسامہ اسلام کے قواعد میں سے ایک اہم قاعدہ اور انسانوں کے مفادات اور مصالح کا بڑا ذریعہ ہے اور انسانی معاشرہ کے لئے امن کا ایک اہم سبب ہے قسامہ کی تنفیذ اور نافذ کرنے کے طریقہ کار میں اگرچہ علماء کے درمیان کچھ تفاوت ہے لیکن اس کے باوجود تمام فقہاء اور تمام علماء قسامہ کے ثبوت اور بقاء پر متفق ہیں قسامہ کے متعلق چند ابحاث ہیں۔

بحث اول قسامہ کی حقیقت

یہ بحث اس میں ہے کہ قسامہ کی حقیقت اس کا تعارف اور اس کا پس منظر کیا ہے۔

تو قسامہ ان پچاس قسموں کو کہا جاتا ہے جو ان اہل محلہ یا اہل دار پر رکھی جاتی ہیں جہاں مقتول پایا گیا ہے۔ مثلاً ایک محلہ میں ایک شخص مرا ہوا مل گیا اب اگر اس شخص پر گلا گھونٹنے یا کسی چیز سے مارے جانے کا کوئی نشان موجود نہیں ہے تو یہی سمجھا جائے گا کہ یہ شخص اپنی موت خود مرا ہے اب قاتل کی تفتیش کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور اگر اس مرے ہوئے شخص کے جسم پر زخم یا گلا گھونٹنے کے نشانات ہوں تو یہی سمجھا جائے گا کہ اس کو کسی نے قتل کر دیا ہے اب قاتل کی تلاش ضروری ہوگی تو شریعت نے اس اہل محلہ کو ذمہ دار ٹھہرایا ہے جس محلہ میں مقتول پایا گیا ہے کہ وہ قاتل بتائیں یا قسمیں کھائیں کہ ان کو اس قتل کا علم نہیں ہے نہ قاتل کا علم ہے قسم کھانے کا طریقہ اس طرح ہے ”واللہ ما قتلناہ و ما علمنا قاتلہ“ قسم کھانے والے محلہ کے معزز لوگ ہوں گے عاقل بالغ اور آزاد ہوں گے اور پچاس ہوں گے اگر پچاس آدمی اس محلہ سے پورے نہیں ہوتے تو تکرار یمن کر کے پچاس قسمیں پوری کرنی ہوں گی قسم کھانے کے باوجود دیت ان پر لازم ہوگی تاکہ انسانی جان رائیگاں اور ضائع نہ جائے اور ہر محلہ کے لوگ انسانی جان کے محافظ بن جائیں قسامہ کا سبب اور اس کی علت کسی محلہ میں مقتول کا پایا جانا ہے۔

بحث دوم لوٹ کی صورت

لوٹ نشان اور علامت کو کہا گیا ہے قسامہ میں علامت اور لوٹ کو اہم مقام حاصل ہے اور لوٹ یہ ہے کہ قاتل پر خون کے دھبے لگے ہوں یا اس کی تلوار مقتول کے خون سے آلودہ ہو یا مقتول کے خاندان اور اس محلہ والوں کے درمیان پہلے سے عداوت چلی آرہی تھی یہ سب قرائن حالیہ ہیں لوٹ کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ ایک عادل شخص گواہی دیدے یا کئی غیر عادل یہ گواہی دیدیں کہ اس محلہ والوں نے مقتول کو مارا ہے یہ قرینہ قولیہ ہے اور گواہی کا نصاب پورا نہیں ہے۔ اس لئے اس ناقص گواہی سے قاتل سے قصاص نہیں لیا جاسکتا۔

ائمہ احناف کے نزدیک لوٹ کا کوئی اعتبار نہیں دیگر ائمہ اس کا اعتبار کرتے ہیں تفصیل آرہی ہے۔

بحث سوم مفہوم قسامہ میں فقہاء کا اختلاف

کسی محلہ میں مقتول کے پائے جانے پر اس محلہ میں قاتل کی تفتیش کا عمل شروع کیا جائے گا لیکن تفتیش کے اس عمل کی ترتیب کیا ہوگی اس میں فقہاء کرام کے الگ الگ اجتہادی فتوے ہیں جس سے قسامہ کے مفہوم میں بھی فرق آ گیا ہے ملاحظہ فرمائیں۔

قسامہ میں احناف کی ترتیب اور مسلک

اگر محلہ میں مقتول پایا جائے اور قاتل کا پتہ نہ چلے تو احناف کا اس میں یہ مسلک ہے کہ مدعیان سے پہلے بینہ مانگا جائے اگر ان کے پاس گواہ نہ ہوں تو محلہ کے نامور اور مشہور پچاس آدمیوں سے قسمیں لی جائیں گی ہر ایک اس طرح قسم کھائے گا کہ اللہ کی قسم نہ میں نے اس شخص کو قتل کیا ہے اور نہ مجھے اس کے قاتل کا کوئی علم ہے ان پچاس آدمیوں کا انتخاب مقتول کا ولی کرے گا۔ اب اگر محلہ کے ان منتخب پچاس آدمیوں نے قسمیں کھالیں تو اہل محلہ پر دیت واجب ہو جائے گی یہ لوگ قصاص اور جیل جانے سے قسمیں کھانے کی وجہ سے بچ گئے لیکن اگر یہ منتخب پچاس آدمی قسم کھانے سے انکار کر دیں تو ان کو جیل میں ڈالا جائے گا یہاں تک کہ یہ لوگ یا قتل کا اقرار کریں یا قسمیں کھائیں اس مسلک سے دو باتیں معلوم ہوں ایک یہ کہ مقتول کے ورثاء یعنی مدعیان پر کسی صورت میں قسم نہیں آئے گی دوسری بات یہ کہ قسم نہ کھانے سے قسامہ میں قصاص نہیں آتا ہر حالت میں دیت ہی ہے کیونکہ قسامہ کی کسی حدیث میں قصاص کا ذکر نہیں آیا ہے۔

شوافع اور مالکیہ کی ترتیب اور مسلک

شوافع اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اولیاء مقتول نے جب اہل محلہ پر مقتول کے قتل کا دعویٰ کر دیا تو یہ مدعی ہوئے اور

محلہ والے مدعا علیہم ہوئے اگر یہاں لوٹ کی صورت ہے یعنی کسی پر قتل کے نشانات موجود ہیں تو مقتول کے اولیاء سے پچاس قسمیں لی جائیں گی کہ تم قسمیں کھا کر بتا دو کہ قاتل کون ہے اگر ان پچاس آدمیوں نے قسمیں کھائیں کہ فلاں آدمی قاتل ہے اب اگر دعویٰ قتل خطا کا ہے تو ان لوگوں پر دیت لازم آجائے گی اور اگر قتل عمد کا دعویٰ ہے تو امام شافعی کا مختار قول یہ ہے کہ دیت ہی واجب ہوگی لیکن امام مالک اور امام احمد کے نزدیک اور امام شافعی کے ایک قول کے مطابق قاتل پر قصاص آئے گا۔ اور اگر اولیاء مقتول نے قسمیں کھانے سے انکار کیا تو اب قسمیں محلہ کے پچاس آدمیوں سے لی جائیں گی اسی طرح اگر لوٹ کی صورت نہ ہو تو اس وقت بھی قسمیں اہل محلہ پر آئیں گی۔

اگر اہل محلہ نے قسمیں کھائیں کہ نہ ہم نے قتل کیا ہے اور نہ ہم کو قاتل کا علم ہے تو محلہ والے دیت اور قصاص سے آزاد ہو جائیں گے اور اگر محلہ والے قسمیں کھانے سے انکار کر دیں تو اب ان پر دیت واجب ہو جائے گی۔

جمہور کے اس مسلک سے ایک یہ بات واضح ہوگئی کہ اہل محلہ پر قسم صرف اس صورت میں آئے گی جبکہ لوٹ کی صورت نہ ہو اور یا صرف اس صورت میں ان پر قسم آئے گی جبکہ اولیاء مقتول قسم کھانے سے انکار کر دیں۔ دوسری بات یہ واضح ہوگئی کہ قسمیں کھانے کے لئے اصل ذمہ دار اولیاء مقتول ہیں جبکہ لوٹ موجود ہو خلاصہ یہ کہ احناف کے نزدیک اولیاء مقتول پر کسی بھی صورت میں قسمیں نہیں آتیں اور جمہور کے نزدیک لوٹ کی صورت میں اولیاء مقتول پر قسمیں آتی ہیں نیز احناف کے نزدیک اہل محلہ ہر صورت میں دیت کے ذمہ دار ہیں خواہ وہ قسمیں کھائیں یا قتل کا اقرار کریں یہ اس لئے کہ خون مسلم رائیگاں نہ جائے جمہور کہتے ہیں کہ قسمیں کھانے سے محلہ والے دیت سے آزاد ہو جائیں گے۔

دلائل

قسامہ کی احادیث میں مختلف اور متضاد الفاظ آئے ہیں تو فقہاء کرام نے اجتہادی انداز سے ان الفاظ سے اپنے مدعا پر دلیل پیش کی ہے چنانچہ امام مالکؒ وجوب قصاص کے لئے ان الفاظ سے استدلال فرماتے ہیں جو سہل بن ابی حمزہؒ کی روایت میں ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اولیاء مقتول سے فرمایا ”استحقو اقتیلکم ای قصاص قتیلکم“ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ اولیاء مقتول سے قسمیں لینے کے لئے اسی حدیث کے ان الفاظ سے استدلال کرتے ہیں ”بایمان خمسین منکم و فی رواۃ تحلفون خمسین یمیناً“

ائمہ احناف اولیاء مقتول سے قسمیں نہ لینے کے لئے اس مشہور حدیث سے استدلال کرتے ہیں جو درحقیقت دین کے تمام معاملات کے لئے ایک ضابطہ ہے یعنی ”البینۃ علی المدعی و الیمین علی من انکر“ ائمہ احناف نے باب القسامۃ کی رافع بن خدیج کی روایت سے استدلال کیا ہے جو فصل ثالث میں قسامہ کی دوسری حدیث ہے جس میں واضح طور پر مدعیان سے گواہ طلب کئے گئے اور پھر مدعا علیہم سے قسم لینے کی ترتیب مذکور ہے۔

الجواب :

ائمہ احناف وغیرہ امام مالکؒ کو قصاص کے بارے میں یہ جواب دیتے ہیں کہ قسامہ کی جتنی احادیث ہیں کسی میں قصاص کا تذکرہ نہیں ہے سب میں دیت کا ذکر ہے لہذا قصاص کا قول ان روایات کی موجودگی میں مناسب بھی نہیں اور معتبر بھی نہیں۔ ائمہ احناف امام شافعیؒ اور امام مالکؒ اور حنابلہ کو اولیاء مقتول پر قسمیں مقرر کرنے کے بارے میں یہ جواب دیتے ہیں کہ ابو داؤد شریف میں رافع بن خدیجؓ کی روایت میں جو تفصیل ہے اس کو اپنانا چاہئے اس میں واضح طور پر مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے اولیاء مقتول سے، جو مدعی تھے فرمایا کہ تم اس قتل پر گواہ لے آؤ انہوں نے کہا کہ گواہ ہمارے پاس نہیں ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر یہود سے پچاس آدمیوں کی قسمیں لے لو انہوں نے کہا کہ یہود کی قسموں پر اعتماد نہیں ہے اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور زجر و توبیخ اور بطور انکار فرمایا کہ کیا پھر تم خود قسمیں کھانا چاہتے ہو تو کھاؤ؟ یعنی ان کی قسمیں منظور نہیں تو پھر تم خود قسمیں کھاؤ گے حالانکہ تم مدعی ہو اور مدعی کے لئے قسم کھانا نہیں کیونکہ مشہور حدیث ہے ”البینۃ علی المدعی و الیمین علی من انکر“ اس واضح حدیث کے مقابلہ میں قسامہ کی حدیثوں کے اشارات سے استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ قسامہ کے بارہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی صحابہ کے مجمع میں مدعی علیہم سے قسمیں لے کر بطور اجماع واضح فرمادیا کہ اولیاء مقتول پر قسمیں نہیں ہیں۔

دفع تضاد

باب القسامہ میں صاحب مشکوٰۃ نے صرف دو حدیثیں ذکر کی ہیں اور امام مسلم نے کئی حدیثیں ذکر کی ہیں ان احادیث میں چند الفاظ ایسے ہیں جن میں آپس میں تضاد و تعارض ہے کیونکہ قسامہ کی دیگر تمام روایات کو دیکھنے سے چند باتیں سامنے آتی ہیں۔

- (۱) بعض روایات میں بینہ کا ذکر ہے اور بعض میں بینہ کا تذکرہ نہیں ملتا۔
- (۲) بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے اولیاء مقتول سے قسمیں کھانے کا مطالبہ کیا گیا ہے اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے مدعا علیہم سے قسموں کا مطالبہ کیا گیا ہے۔
- (۳) بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہود نے قسمیں کھائی تھیں اور بعض سے پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے انکار کیا ہے۔
- (۴) بعض روایات میں آیا ہے کہ مقتول کی دیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا فرمائی تھی اور بعض روایات میں ہے کہ یہود نے دیت ادا کی تھی۔ اس تضاد کی وضاحت اس طرح ہے کہ جہاں بینہ کا تذکرہ روایات میں نہیں ملتا تو وہ عدم وجدان بینہ کی وجہ سے ہے ورنہ بینہ کا ذکر موجود ہے اور جہاں مدعی سے قسم کا مطالبہ معلوم ہوتا ہے تو وہ درحقیقت استفہام انکاری

ہے۔ اور جہاں روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہود نے قسمیں کھائی ہیں تو اصل میں یہود نے محکمہ قضاء سے باہر قسمیں کھائیں لیکن عدالت کے اندر انکار کر دیا۔ اور جہاں روایات میں مذکور ہے کہ دیت آنحضرت نے ادا فرمائی تو اصل میں دیت کا کچھ حصہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا فرمایا اور کچھ یہود نے ادا کر دیا تنازع کو دفع کرنے کے لئے میں اونٹ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیئے اور ستر اونٹ یہود نے دیدیئے تھے۔ ان تفصیلات کے بعد اب احادیث کا سمجھنا آسان ہو جائے گا۔

قسمت میں مدعی سے قسم لی جائے یا مدعا علیہ سے

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ وَسَهْلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ أَنَّهُمَا حَدَّثَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَهْلٍ وَمُحِيصَةَ بْنَ مَسْعُودٍ ابْنَا خَيْبَرَ فَتَفَرَّقَا فِي النَّخْلِ فَقَتَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَهْلٍ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَهْلٍ وَخَوِصَّةُ وَمُحِيصَةُ ابْنَا مَسْعُودٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَكَلَّمُوا فِي أَمْرِ صَاحِبِهِمْ فَبَدَأَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَكَانَ أَصْغَرَ الْقَوْمِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبُرَ الْكُفْرُ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ يَعْنِي لَيْلَى الْكَلَامَ الْأَكْبَرَ فَتَكَلَّمُوا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَحِقُّوا قَتِيلَكُمْ أَوْ قَالَ صَاحِبَكُمْ بِإِيمَانٍ خَمْسِينَ مِنْكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْرٌ لَمْ نَرَهُ قَالَ فَتَبَرَّئُكُمْ يَهُودُ فِي إِيْمَانٍ خَمْسِينَ مِنْهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَوْمٌ كُفَّارٌ فَقَدَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَبْلِهِ وَفِي رِوَايَةٍ تَحْلِفُونَ خَمْسِينَ يَمِينًا وَتَسْتَحِقُّونَ قَاتِلَكُمْ أَوْ صَاحِبَكُمْ فَوَدَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِهِ بِمِائَةِ نَاقَةٍ (متفق عليه) وَهَذَا الْبَابُ خَالَ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي

حضرت رافع ابن خدیج اور حضرت سہل ابن ابی حثمہ دونوں بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ ابن سہل اور محیصہ ابن مسعود خیبر آئے تو (ایک دن سیر کرتے ہوئے) دونوں کھجور کے درختوں میں ایک دوسرے سے علیحدہ ہو گئے (یعنی ایک کسی اور سمت کو نکل گیا اور دوسرا کسی اور سمت چلا گیا) چنانچہ عبد اللہ ابن سہل کو (اکیلا پا کر) کسی نے قتل کر دیا (اور اس حادثہ کے بعد) عبد الرحمن ابن سہل (جو مقتول کے حقیقی بھائی تھے) اور مسعود کے دونوں بیٹے حویصہ اور محیصہ (جو مقتول کے چچا زاد بھائی تھے) نبی کریم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنے عزیز مقتول کے بارے میں مقدمہ پیش کیا، جب عبد الرحمن نے گفتگو کی ابتداء کی (جو مقتول کے حقیقی بھائی تھے اور) تینوں میں سب سے چھوٹے تھے تو نبی کریم نے ان سے فرمایا کہ اپنے بڑے کی بڑائی کو ملحوظ رکھو، (یعنی تم تینوں میں جو شخص سب سے بڑا ہے اس کو گفتگو کی ابتداء کرنے دو) حضرت سحیٰ ابن سعید (جو اس حدیث کے راوی ہیں) کہتے ہیں کہ اس ارشاد گرامی سے آپ کی

مراد یہ تھی کہ جو شخص سب سے بڑا ہو وہ گفتگو کا ذمہ دار ہو، چنانچہ (اس کے بعد) انہوں نے (یعنی ان کے بڑے نے) گفتگو کی نبی کریمؐ نے فرمایا کہ ”اگر تم میں سے پچاس آدمی قسم کھالیں تو تم اپنے مقتول یا (اپنے مقتول کی بجائے) یہ فرمایا کہ اپنے ساتھی کا خون بہایا قصاص لینے کے مستحق ہو۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ تو ایسی چیز ہے جس کو ہم نے نہیں دیکھا ہے (یعنی ہم یہ قطعاً نہیں جانتے کہ مقتول کو کس شخص نے قتل کیا ہے) آپؐ نے فرمایا، پچاس یہودی قسم کھا کر (تمہارے اس شبہ سے) تمہیں پاک کر دیں گے (یعنی وہ یہ قسم کھالیں گے کہ مقتول کو ہم نے قتل نہیں کیا ہے اور اس طرح ان پر جو قتل کا شبہ یا الزام ہے اس کو وہ ختم کر دیں گے) انہوں نے عرض کیا ”یا رسول اللہ وہ کافر ہیں (ان کی قسموں کا کیا اعتبار) چنانچہ رسول کریمؐ نے (فتنہ دفع کرنے کے لئے) مقتول کے در ثاء کو اپنی طرف سے خون بہا ادا کر دیا اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ (آپؐ نے فرمایا) تم پچاس قسمیں کھاؤ اور اپنے مقتول۔ یا یہ۔ فرمایا کہ اپنے ساتھی کے خون بہا کے مستحق ہو جاؤ (اس کے بعد) آپؐ نے اپنی طرف سے سواونٹ خون بہا میں ادھر کر دیئے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

تفسر قافی النخل:۔ یعنی عبد اللہ بن سہلؓ اور حویصہ بن مسعودؓ خیر گئے ہوئے تھے کیونکہ خیبر کے فتح ہونے کے بعد اس کی زمین مسلمانوں میں تقسیم ہو گئی تھی تو مسلمان کبھی کبھی اپنی زمینیں دیکھنے کی غرض سے وہاں جاتے تھے یہود ویسے بھی مسلمانوں کے جانی دشمن تھے اس پر مزید یہ کہ وہ ان زمینوں کو اپنا حق سمجھتے تھے اس لئے وہ وہاں وقتاً فوقتاً حالات خراب کر کے بدامنی پھیلاتے تھے اسی ماحول میں یہ دو صحابی وہاں گئے ہوئے تھے اور جب ایک دوسرے سے الگ ہوئے تو موقع پا کر یہود خیبر نے عبد اللہ بن سہلؓ کو باغات میں شہید کر دیا انہیں یہود نے بعد میں خیبر میں حالات مزید خراب کر دیئے اور بدامنی کے ساتھ وہاں فحاشی عروج پر پہنچ گئی تو حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے دور خلافت میں ان کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق سر زمین شام کی طرف دھکیل دیا۔

”کبر الکبر“ اس حدیث سے ایک یہ ادب ملا کہ احترام و اکرام اور ادب کا تقاضا یہ ہے کہ مجلس میں چھوٹے خاموش رہیں اور گفتگو بڑے حضرات کریں۔

نیز اس حدیث سے ایک تعلیم یہ ملی کہ حدود میں وکالت جائز ہے اور غائب کے ساتھ ساتھ حاضر کی وکالت بھی جائز ہے یہاں مقتول کے ولی اور حقیقی بھائی حضرت عبدالرحمن بن سہلؓ موجود تھے لیکن چھوٹے ہونے کی وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کلام کرنے کا حکم دوسروں کو دیا جو بڑے تھے اور چچا کے لڑکے تھے اس حدیث سے یہ بات ثابت ہے کہ قسامت

میں مدعی سے پہلے قسم لی جائے یہ جمہور کا مسلک ہے احناف کی دلیل آنے والی روایت میں ہے۔
قسم کی ابتداء مدعا علیہ سے ہونی چاہئے۔

الفصل الثالث

﴿۲﴾ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ أَصْبَحَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ مَقْتُولًا بِخَيْبَرَ فَانْطَلَقَ أَوْلِيَاءُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ أَلَيْسَ شَاهِدَانِ يَشْهَدَانِ عَلَيَّ قَاتِلِ صَاحِبِكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ أَحَدٌ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ وَإِنَّمَا هُمْ يَهُودٌ وَقَدْ يَجْتَرُونَ عَلَيَّ أَعْظَمَ مِنْ هَذَا قَالَ فَاخْتَارُوا مِنْهُمْ خَمْسِينَ فَاسْتَحْلَفُوهُمْ فَأَبَوْا فَوَدَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِهِ (رواه ابو داؤد)

حضرت رافع ابن خدیج کہتے ہیں کہ انصار میں سے ایک شخص (یعنی عبداللہ ابن سہل) خیبر میں قتل کر دیئے گئے چنانچہ ان کے ورثاء (یعنی ان کے بیٹے اور چچا زاد بھائی) رسول کریم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا مقدمہ پیش کیا، آنحضرتؐ نے (ان سے) فرمایا کہ ”کیا تمہارے پاس دو گواہ ہیں جو تمہارے مقتول کے قاتل کے بارے میں گواہی دیں انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہاں کوئی مسلمان تو موجود نہیں تھا البتہ یہود تھے (جو ظلم کرنے، فتنہ و فساد پھیلانے اور حیلہ گری میں بہت مشہور ہیں) وہ تو اس سے بھی بڑے کام کی جرات رکھتے ہیں (جیسے انبیاء کو قتل کر دینا، کلام اللہ میں تحریف کرنا اور احکام خداوندی سے صریحاً سرکشی کرنا) آپ نے فرمایا ”اچھا تم ان میں سے پچاس آدمیوں کو منتخب کر لو اور ان سے قسمیں لو، لیکن مقتول کے ورثاء نے یہودیوں سے قسم لینے سے انکار کر دیا (کیونکہ وہ جانتے تھے کہ وہ اتنے مکار ہیں کہ جھوٹی قسمیں کھالیں گے) چنانچہ رسول کریمؐ نے اس مقتول کا خون بہا اپنے پاس سے دے دیا۔ (ابوداؤد)

توضیح:

الکم شہدان : یہ حدیث اس پر واضح دلالت کرتی ہے کہ قسامت میں مدعی سے پہلے گواہ طلب کئے جائیں گے اگر گواہ نہ ہوں تو پھر مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی اور یہی شریعت کا عام ضابطہ بھی ہے اور اسی پر احناف کا عمل ہے ”البینۃ علی المدعی و الیمین علی من انکر“ احناف کہتے ہیں کہ اس روایت سے پہلی روایت میں اجمال ہے اور ممکن ہے کہ بیان کرنے میں راویوں سے تقدیم تاخیر ہوئی ہو لہذا اس مجمل کے مقابلہ میں یہ مفسر روایت لینا زیادہ مناسب ہے اور صاحب مشکوٰۃ کا طرز بیان بھی اس طرح ہے کہ وہ آنے والی روایت کو بطور تفسیر اور بطور وضاحت لاتا ہے۔

باب قتل اهل الردۃ والسعۃ بالفساد

مرتدوں اور فساد یوں کو قتل کرنے کا بیان

قال الله تعالى ﴿انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله و يسعون في الارض فسادا ان

يقتلوا او يصلبوا﴾

الردۃ: یہ باب مرتد کے قتل اور فساد برپا کر دینے والوں کے قتل سے متعلق ہے۔

ارتدّ یرتدّ ارتدادا، پھر جانے اور لوٹنے کے معنی میں ہے، جو آدمی اسلام قبول کرنے کے بعد اسلام سے پھرتا ہے اسے مرتد کہتے ہیں شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے ردۃ و ارتداد کی تعریف اس طرح فرمائی ہے، وجود ایمان کے بعد زبان پر کلمہ کفر لانے کا نام ردۃ و ارتداد ہے، یعنی زبان پر ایسا کلمہ آجائے جو ضروریات دین کے انکار پر مبنی ہو یا تکذیب پر مبنی ہو یا دین کے کسی حکم کے استہزاء پر مبنی ہو، یا قصد ایسا فعل سرزد ہو جائے جو استہزاء اور استخفاف دین پر دلالت کرتا ہو، ارتداد کے لئے آدمی کا عاقل ہونا شرط ہے اور بالغ ہونا بھی شرط ہے لہذا مجنون یا نابالغ بچے پر ارتداد کا حکم نافذ نہیں ہوتا۔ جو آدمی مرتد ہو جائے تو اس پر دوبارہ اسلام پیش کیا جائے گا اگر اس کا کوئی شک اور شبہ ہو تو اس کو دور کیا جائے گا اسی مقصد کے لئے مرتد کو تین دن کی مہلت دی جائے گی اگر ان دنوں میں وہ پھر اسلام میں داخل ہوا تو ٹھیک ہے ورنہ اس کو قتل کیا جائے گا مرتد کو اسلام کی دوبارہ دعوت دینا مستحب حکم ہے واجب نہیں ہے کیونکہ ایک دفعہ واجب دعوت اس کو پہنچ چکی ہے اگر مرتد مہلت مانگتا ہے تو امام شافعیؒ کے نزدیک تین دن تک کی مہلت دینا واجب ہے بعض علماء فرماتے ہیں کہ مہلت دینا واجب اور ضروری نہیں ہے کیونکہ ”من بدل دینہ فاقتلہ“ کی جو حدیث ہے اس میں مہلت دینے کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ بہر حال تین دن تک اس مرتد کی بات سنی جائے گی اور اس کو خوب سمجھنے سمجھانے کا موقع دیا جانا چاہئے اور بہتر یہ ہے کہ اس کو جیل میں رکھا جائے اگر وہ باز نہیں آیا تو اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

عورت اگر اسلام سے پھر جائے تو احناف کے ہاں اس کی سزا جیل ہے اور سمجھانا ہے قتل کرنا نہیں ہے کیونکہ کئی احادیث میں عورتوں کے قتل کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرما دیا ہے نیز عورت ناقص العقل ہے اور دشمن کی صفوں میں مل کر لڑنے کے قابل بھی نہیں ہے ہاں اگر کوئی کافرہ عورت سرداری کرتی ہو یا مال دیتی ہو تو اس کو قتل کیا جائے گا۔ ائمہ شوافع وغیرہ عورت کے قتل کے قائل ہیں ان کی دلیل حدیث کا عموم ہے جس میں ہے کہ ”من بدل دینہ فاقتلہ“ ان کے ہاں یہ حدیث مرتدہ عورت کے قتل کو بھی شامل ہے بہر حال اسلام ایک ہمہ گیر آفاقی دین ہے جو دین

فطرت ہے اس سے آج تک ایک شخص بھی اس لئے مرتد نہیں ہوا کہ اس کو اسلام ناپسند آیا یا اسلام میں اس کو کوئی نقص نظر آیا جتنے لوگ اسلام سے مرتد ہوئے ہیں وہ دنیوی اغراض و مفادات اور خواہشات کا شکار ہو کر مرتد ہوئے ہیں۔ پھر اگر کوئی بڑے سے بڑا آدمی بھی مرتد ہو کر اسلام سے پھر گیا ہے تو تاریخ گواہ ہے کہ اس کے بدلے میں اللہ تعالیٰ نے اس مرتد سے کئی گنا بہتر آدمی کو اسلام میں داخل ہونے کی توفیق عطا فرمائی ہے۔

”سعاة“ یہ ساعی کی جمع ہے جو محنت اور کوشش کرنے کے معنی میں ہے یہاں اس سے ایسا آدمی مراد ہے جو دین اسلام اور مسلمانوں میں فساد برپا کرنے کی کوشش کر رہا ہو، ”سعاة“ کا مصداق راہزن ڈاکو اور قطاع الطریق قسم کے لوگ ہیں چنانچہ ﴿انما جزا الذين يحاربون الله ورسوله﴾ آیت میں انہیں لوگوں کی طرف اشارہ موجود ہے۔

ارتداد کی صورتیں

مرتد اور ارتداد کی کئی صورتیں ہوتی ہیں سب کا ذکر کرنا مشکل ہے البتہ چند اصولی صورتوں کا تذکرہ کرنا ضروری ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں سے کسی کا انکار یا توہین کرنا، انبیاء کرام میں سے کسی کا انکار یا توہین کرنا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ کی طرف کسی نامناسب بات کو منسوب کرنا، کلمات کفر بکنا اور موجب کفر افعال کا ارتکاب کرنا قرآن مجید کا انکار کرنا یا اسے ناقص و محرف سمجھنا یا قولاً وفعلاً اس کی توہین کرنا، نمازوں اور دیگر عبادات کا انکار کرنا اور اس کی توہین کرنا، علم دین اور علماء اسلام کے متعلق موجب کفر قول و فعل کا ارتکاب کرنا، حرام کو حلال اور حلال کو حرام کہنا قیامت کا انکار کرنا یا اس کے متعلق شریعت کے منافی عقیدہ رکھنا، عالم بالا اور فرشتوں کا انکار یا اس کی توہین و تحقیر کرنا جنت و دوزخ کا انکار یا ان کا مذاق اڑانا یہ سب باعث ارتداد اقوال و افعال ہیں۔

مرتدین کے خلاف جہاد کرنا ضروری ہوتا ہے صدیق اکبرؓ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد مرتدین کے خلاف ایک سال تک جہاد کیا تھا طرفین کے ساتھ ہزار آدمی مارے گئے تھے تب جا کر جزیرہ عرب میں اسلام اس نہج پر آ گیا جو عہد نبویؐ میں تھا۔

مرتدوں اور فساد یوں کو قتل کر دینے کا بیان

الفصل الاول

﴿۱﴾ وعن عكرمة قال أتى عليّ بن زنادقة فأحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس فقال لو كنتُ أنا لم أُحرقهم لنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعذبوا بعذاب الله ولقتلتهم لقول رسول الله

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَدَّلَ دِيْنَهُ فَاقْتُلُوْهُ (رواہ البخاری)

حضرت عکرمہؒ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ کچھ زندیق حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں لائے گئے تو انہوں نے ان کو جلاؤ والا پھر جب اس بات کی خبر حضرت ابن عباسؓ کو ہوئی تو انہوں نے فرمایا کہ اگر میں ہوتا تو ان کو نہ جلاتا کیونکہ رسول کریمؐ نے یہ ممانعت فرمائی ہے کہ کسی شخص کو ایسے عذاب میں مبتلا نہ کرو جو اللہ تعالیٰ کے عذاب کی طرح ہو (جیسے کسی کو آگ میں جلانا) بلکہ میں ان کو قتل کر دیتا کیونکہ رسول کریمؐ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنا دین بدل ڈالے اس کو قتل کر دو۔ (بخاری)

توضیح

اتنی بزنادقہ: زنداقتہ زندیق کی جمع ہے اور زندیق کی تفسیر و تشریح میں علماء کے مختلف اقوال ہیں پہلا قول یہ ہے کہ زندیق ایسا شخص ہے جو اسلام کی حقانیت کا اقرار کرتا ہے لیکن دین اسلام کے احکامات اور ضروریات دین کی ایسی تفسیر و تشریح کرتا ہے جو سلف صالحین اور صحابہ و تابعین کی تشریح و توضیح کے خلاف ہو یا شریعت کے کسی ثابت شدہ قطعی حکم مثلاً جنت و دوزخ کو مانتا ہے لیکن ان دونوں کی اپنی طرف سے من گھڑت خود ساختہ تشریح کرتا ہے اور کہتا ہے کہ جنت کوئی خاص جگہ و مقام نہیں بلکہ جنت سے مراد قلبی راحت و اطمینان ہے اور دوزخ سے مراد قلبی غم اور پریشانی ہے خارج میں ان دونوں کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ بعض نے کہا کہ زندیق وہ ہوتا ہے جو اسلام کے منافی عقائد رکھتا ہے اور اس کا پرچار و اظہار بھی کرتا ہے اور ساتھ ساتھ اسلام کا دعویٰ بھی کرتا ہے۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ اصل میں زندیق مجوسیوں کی ایک قوم کا نام ہے جو زرتشت مجوسی کی گھڑی ہوئی کتاب ”زند“ کے پیروکار ہیں لیکن عام اصطلاح میں ہر ملحد فی الدین کو زندیق کہا جاتا ہے۔

بعض علماء نے عبد اللہ بن سبا یہودی منافق کی قوم کے افراد کو زندیق کہا ہے۔ جنہوں نے حضرت علیؓ کو خدا کہہ دیا حضرت علیؓ ان کو منع فرماتے رہے لیکن ان لوگوں نے کہا کہ حضرت علیؓ تو وضع کرتے ہیں یہی علیؓ اوپر عرش پر اللہ تھے (العیاذ باللہ) اور نیچے حضرت علیؓ کی شکل میں اتر آئے ہیں حضرت علیؓ نے ان کو سمجھایا مگر یہ لوگ باز نہیں آئے کیونکہ یہ لوگ فتنہ و فساد برپا کرنے کے لئے اسلام میں آئے تھے۔

حضرت علیؓ نے ان کے جلانے کا حکم دیدیا اور گڑھے کھدوا کر اس میں آگ بھڑکادی۔ اور ان سب کو جلاڈالا۔ جب حضرت علیؓ نے ان کو جلاڈالا تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اگر میں علیؓ کی جگہ ہوتا تو میں ان کو آگ میں جلانے کے بجائے قتل کر دیتا کسی اور ذریعہ سے مار ڈالتا کیونکہ آگ کے ذریعہ قتل کرنا اللہ کا حق ہے زندیق اور منافق میں یہ فرق ہوتا ہے کہ منافق اپنے غلط عقائد کو چھپاتا ہے لیکن زندیق اپنے عقائد کو ظاہر کرتا ہے۔

علماء نے لکھا ہے کہ زندیق کی توبہ معتبر نہیں ہے لہذا اس کی توبہ واستغفار کی کوئی ضرورت نہیں اس کو قتل کرنا ہے لیکن بعض دیگر علماء فرماتے ہیں کہ زندیق کی توبہ جائز اور قبول ہے۔ امام نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ راجح اور صحیح یہی ہے کہ زندیق کی توبہ قبول ہے کیونکہ توبہ کی احادیث مطلق ہیں اور صحیح ہیں اگرچہ زندیق کی توبہ قبول ہونے یا نہ ہونے میں پانچ اقوال ہیں (کذا فی المرقاۃ ج ۱ ص ۱۰۶)

حضرت ابن عباسؓ کی رائے کو جب حضرت علیؓ نے سنا تو زنادقہ کو جلانا بند کر دیا اور فرمایا ابن عباسؓ کا قول سچا ہے معلوم ہوا کہ حضرت علیؓ اجتہاد کے طور پر ان کو جلاتے تھے تاکہ دوسروں کے لئے عبرت بن جائے اور حضرت علیؓ کو خدا کہنے کا یہ جرم کوئی دوسرا شخص نہ کرے۔

کسی کو آگ میں جلانے کی سزا نہ دو

﴿۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ النَّارَ لَا يُعَذَّبُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ (رواه البخاری)

اور حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریمؐ نے فرمایا آگ کے عذاب میں تو صرف اللہ تعالیٰ مبتلا کرتا ہے (لہذا اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے لئے مناسب نہیں ہے کہ وہ کسی انسان کو اس کے کسی جرم کی وجہ سے آگ میں جلانے کی سزا دے)۔ (بخاری)

فرقہ خوارج کی نشاندہی

﴿۳﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَيُخْرَجُ قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ حَدَاتُ الْأَسْنَانِ سُفْهَاءُ الْأَحْلَامِ يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ لَا يُجَاوِزُ إِيمَانُهُمْ حَنَاجِرَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ فَإِنَّمَا لَقِيتُمُوهُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ فَإِن فِي قَتْلِهِمْ أَجْرًا لِمَنْ قَتَلَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (متفق عليه)

اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریمؐ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ عنقریب اس زمانہ کے آخر میں کچھ ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو نو جوان ہوں گے ہلکی عقل والے ہوں گے لوگوں کو اچھی باتیں بیان کریں گے لیکن ان کا ایمان ان کے حلق سے آگے نہیں جائے گا (ایمان سے مراد نماز ہے یعنی ان کی نمازیں قبول نہیں ہوں گی) اور وہ لوگ دین سے اس طرح نکل بھاگیں گے جس طرح تیر شکار کے درمیان سے نکل جاتا ہے لہذا تم میں سے جس شخص کی ایسے لوگوں سے مذبذبی ہو جائے وہ انہیں قتل کر دے کیونکہ ان کے قتل کرنے کا اس شخص کو قیامت

کے دن انعام ملے گا جو انہیں قتل کرے گا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

حداث الاسنان:۔ حدث میں دال مشدد ہے یہ حدیث کی جمع ہے مگر خلاف القیاس ہے اس سے نوعمر نو جوان مراد ہیں۔ ”اسنان“ سن کی جمع ہے دانتوں کو کہتے ہیں عمر سے کنایہ ہے کیونکہ دانتوں کے اعتبار سے عمر بدلتی ہے ”سفہاء“ سفیہ کی جمع ہے کمزور عقل والا، مراد بے عقل اور بے وقوف ہے ”الاحلام“ حلم کی جمع ہے ہاپر کسرہ ہے عقل کو کہتے ہیں ’خیسر قول البریہ“ بریہ کا لفظ زمین کے اوپر موجود مخلوق پر بولا جاتا ہے یعنی اچھے اچھے لوگوں کی اچھی اچھی باتیں نقل کر کے بیان کریں گے، یہاں پر یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ مشکوٰۃ شریف کے تمام نسخوں میں عبارت اسی طرح ہے کہ خیر کا لفظ قول پر مقدم ہے مگر مصابیح میں قول کا لفظ خیر کے لفظ پر مقدم ہے عبارت اس طرح ہے ”من قول خیر البریہ“ شیخ اشرفؒ فرماتے ہیں کہ خیر البریہ سے مراد یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کی باتیں کریں گے بعض نے خیر البریہ سے مراد قرآن لیا ہے یعنی قرآن کی آیات پڑھیں گے مگر اس پر ایمان نہیں لائیں گے ایمان صرف زبان پر ہوگا دل ایمان سے خالی ہوگا۔ ”حناجر“ حنجرۃ کی جمع ہے حلقوم اور گلا مراد ہے۔

”یمرقون من الدین“ مرق یمرق مرقا نصیر سے نکلنے کے معنی میں ہے اور ”الدین“ سے ملا علی قاری نے وقت کے برحق بادشاہ کی اطاعت مراد لیا ہے یعنی دین سے ایسے خارج ہو جائیں گے جیسا کہ شکار پر پھینکا ہوا تیر شکار کے بیچ سے تیزی سے نکلتا ہے اور خون سے بالکل آلودہ نہیں ہوتا ہے یہ لوگ بھی اسی طرح اسلام سے صاف صاف نکل جائیں گے اور ان پر اسلام کا کوئی اثر نظر نہیں آئے گا اس پیش گوئی کا مصداق خوارج ہیں۔

خوارج کی شرعی حیثیت کیا ہے

علامہ خطابی خوارج کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ مسلمانوں میں سے ایک فرقہ ہے مگر گمراہی نے ان کو گھیر لیا ہے ان کا ذبیحہ حلال ہے اور ان کی عورتوں سے نکاح جائز ہے۔

حضرت علیؓ سے خوارج کے متعلق پوچھا گیا کہ کیا یہ لوگ کافر ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ کفر سے تو یہ لوگ بھاگ کر چلے گئے ہیں پوچھا گیا کہ کیا یہ منافق ہیں؟ آپ نے جواب میں فرمایا کہ منافقین ذکر نہیں کرتے ہیں یہ لوگ تو صبح و شام اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں۔ پوچھا گیا کہ پھر یہ لوگ کون ہیں ان کی شرعی حیثیت کیا ہے حضرت علیؓ نے فرمایا کہ یہ ایک فرقہ ہے کہ جس کو گمراہی نے گھیر رکھا ہے کسی نے سچ کہا ہے۔

ایک ہی بس لفظ سے ہے دونوں فرقوں کا خروج خائے خر سے خارجی اور رائے خر سے رافضی

توضیحات جلد اول ۳۱۲ پر منکرین تقدیر کی تکفیر اور عدم تکفیر کی بحث کو بھی ملاحظہ کیجئے۔

حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے درمیان تنازعہ کے دوران واقعہ تحکیم کے موقع پر خوارج پیدا ہو گئے تھے یہ حضرت علیؑ کے ساتھی تھے اور آپ ہی کے خلاف خروج کیا اور کوفہ کے پاس ”حروار“ مقام میں جمع ہو گئے ان کی تعداد چھ ہزار تھی جنگ نہروان میں حضرت علیؑ نے ان کو شکست دیکر قتل کر دیا آج کل سلطنت عمان کا فرمانروا سلطان قابوس خوارج میں سے ہے اور اس ملک میں خوارج کا زور ہے۔ مزید تفصیل آ رہی ہے۔

خوارج کے بارے میں حضورؐ کی پیش گوئی

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ أُمْتِي فِرْقَتَيْنِ فَيَخْرُجُ مِنْ بَيْنَهُمَا مَارِقَةٌ يَلِي قَتْلَهُمْ أَوْ لَا هُمْ بِالْحَقِّ (رواه مسلم)

اور حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچھ دنوں بعد میری امت دو فرقوں میں تقسیم ہو جائے گی ان دونوں فرقوں میں سے ایک ایسی جماعت پیدا ہوگی جو حق کی اطاعت سے نکلنے والی ہوگی اس جماعت کو موت کے گھاٹ اتارنے کی ذمہ داری ان دونوں فرقوں میں سے وہ شخص پورا کرے گا جو حق سے زیادہ قریب ہوگا۔ (مسلم)

توضیح

فرقتیں:۔ ان دو فرقوں سے حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے حامی دو فرقے مراد ہیں ان میں سے ایک فرقہ شیعان علی یعنی حامیان علیؑ کے نام سے مشہور تھا اور دوسرا فرقہ شیعان معاویہؓ کے نام سے مشہور تھا۔ ”مارقۃ“ نصرینصر سے نکلنے کے معنی میں ہے ”ای جماعۃ مارقۃ“ یعنی امیر کی اطاعت سے نکلنے والا فرقہ اس سے مراد خوارج ہیں جو واقعہ تحکیم کے وقت پیدا ہوئے ”ان الحکم الا للہ“ کے نعرے لگاتے تھے حضرت علیؑ کو کافر قرار دیا اور ان کے خلاف جنگ شروع کی جنگ نہروان میں حضرت علیؑ نے ان کے چھ ہزار آدمیوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔

”یسی قتلہم اولاہم بالحق“ اس کلام کا مصداق حضرت علی مرتضیٰؑ ہیں آپ نے خوارج سے کئی جنگیں لڑی ہیں جنگ نہروان میں آپ نے کئی ہزار خوارج کو ہلاک کیا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے آپس کے تنازعات میں حضرت علیؑ حق پر تھے اور ہم حضرت معاویہؓ کو بھی برا نہیں کہتے کیونکہ وہ اجتہادی غلطی پر تھے اس جملہ میں بھی حضرت علیؑ کے مقابلے میں آپ کو حق پر مانا گیا ہے لیکن حضرت علیؑ کو اولیٰ و اقدم بالحق کہا گیا ہے۔

مسلمان کے قتل سے آدمی کفر کے قریب ہو جاتا ہے

﴿۵﴾ وَعَنْ جَرِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ لَا تَرْجِعَنَّ بَعْدِي كُفْرًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ (متفق علیہ)

اور حضرت جریر کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر مسلمانوں کو مخاطب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ خبردار میرے بعد کفر کے ذریعہ پیچھے نہ پھر جانا کہ تم میں سے ایک دوسرے کی گردن مارنے لگے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”کفار“ جو شخص کسی مسلمان کے ناحق قتل کو حلال سمجھتا ہے وہ کافر ہو جاتا ہے دوسرا مطلب یہ کہ یہاں حقیقی کفر مراد نہیں بلکہ کافروں والا کام مراد ہے کہ اس شخص نے کفار کی طرح فعل کا ارتکاب کیا تیسرا جواب یہ کہ یہ شخص اس عمل سے کفر کے قریب ہو گیا یہ جوابات اس لئے دیئے جاتے ہیں کہ اہل سنت کے نزدیک کبیرہ گناہ کا مرتکب کافر نہیں ہوتا۔

﴿۶﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ حَمَلَ أَحَدُهُمَا عَلَى أَخِيهِ السَّلَاحَ فَهُمَا فِي جُرْفٍ جَهَنَّمَ فَإِذَا قَتَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ دَخَلَا هَا جَمِيعًا، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ قُلْتُ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بَالُ الْمَقْتُولِ قَالَ إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ (متفق علیہ)

اور حضرت ابو بکرؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جب دو مسلمانوں کی آپس میں اس طرح مڈ بھیڑ ہو کہ ان میں کا ایک اپنے دوسرے (مسلمان) بھائی پر ہتھیار اٹھائے تو وہ دونوں دوزخ کے کنارے پر پہنچ جاتے ہیں اور پھر اگر ان میں سے ایک دوسرے کو قتل کر دے تو دونوں ایک ساتھ دوزخ میں ڈالے جائیں گے۔ ایک روایت میں ابو بکرؓ ہی سے یوں منقول ہے کہ آپؐ نے فرمایا اگر دو مسلمانوں کی آپس میں تلوار کے ساتھ مڈ بھیڑ ہو اور ان میں کا ایک دوسرے کو قتل کر دے تو قاتل و مقتول دونوں ہی دوزخ کی آگ میں ڈالے جائیں گے میں نے عرض کیا کہ قاتل کا دوزخ میں جانا تو ظاہر ہے کہ اس نے چونکہ ظلم کیا ہے اس لئے وہ دوزخ میں ڈالا جائے گا مگر مقتول کے بارہ میں ایسا کیوں ہے؟ کہ وہ تو مظلوم ہے اس کو دوزخ میں کیوں ڈالا جائے گا؟ آپؐ نے فرمایا اس لئے کہ وہ بھی تو اپنے ساتھی (یعنی حریف) کو قتل کرنے پر آمادہ تھا (یہ اور بات ہے کہ اس کا وار خالی گیا اور دوسرے کا وار بھر پور پڑا)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

”جرف جہنم“ دوزخ کے کنارہ کو جرف کہا گیا ہے کیونکہ جرف سیلاب سے زمین کے اس کٹے ہوئے حصے کو کہتے ہیں کہ جس کے کنارے بہت ہی کمزور ہو چکے ہوں۔ ”فالفاقل و المقتول“ قاتل اور مقتول دونوں دوزخ میں اس وقت ہوں گے جب کہ دونوں میں سے ایک بھی حق پر نہ ہو اور جب ایک حق پر ہو تو وہ دوزخ میں نہیں جائے گا۔ ”حریص“ یعنی مقتول کے دل میں قاتل کے قتل کا زبردست جذبہ تھا اور عزم کا درجہ تھا کہ میں اس قاتل کو قتل کر دوں لیکن قاتل اس کے قتل پر پہلے کامیاب ہو گیا اگر اس مقتول کے دل میں قاتل کے قتل کا منصوبہ نہ ہو اور جب قاتل حملہ آور ہوا تو یہ مقتول صرف دفاع کرتا تھا اس صورت میں اس سے مواخذہ نہیں ہوگا کیونکہ اسلام نے اس کو اس صورت میں دفاع کا حق دیا ہے۔

مرتد اور قزاقوں کی سزا

﴿وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرٌ مِنْ عُكْلٍ فَاسْلَمُوا فَاجْتَوُوا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَأْتُوا إِبِلَ الصَّدَقَةِ فَيَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَالْبَانِهَا فَفَعَلُوا فَصَحُّوا فَارْتَدُّوا وَقَتَلُوا رُعَاتَهَا وَاسْتَأْفُوا الْإِبِلَ فَبَعَثَ فِي آثَارِهِمْ فَأَتَى بِهِمْ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَلَ أَعْيُنَهُمْ ثُمَّ لَمْ يَحْسَمَهُمْ حَتَّى مَاتُوا، وَفِي رِوَايَةٍ فُسِّمُوا أَعْيُنُهُمْ، وَفِي رِوَايَةٍ أَمَرَ بِمَسَامِيرَ فَأُحْمِيَتْ فَكَحَلَهُمْ بِهَا وَطَرَحَهُمْ بِالْحَرَّةِ يَسْتَسْقُونَ فَمَا يُسْقُونَ حَتَّى مَاتُوا (متفق عليه)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ نبی کریمؐ کی خدمت میں قبیلہ عکلی کے کچھ لوگ آئے اور اسلام قبول کیا لیکن ان کو مدینہ کی آب و ہوا موافق نہیں آئی جس کی وجہ سے وہ اس مرض میں مبتلا ہو گئے کہ ان کے پیٹ پھول گئے اور رنگ زرد ہو گیا آنحضرتؐ نے انہیں حکم دیا کہ وہ شہر سے باہر زکوٰۃ کے اونٹوں کے رہنے کی جگہ چلے جائیں اور وہاں ان اونٹوں کا پیشاب اور دودھ پیا کریں، چنانچہ انہوں نے اس پر عمل کیا اور اچھے ہو گئے پھر وہ (ایسی گراہی میں مبتلا ہوئے کہ) مرتد ہو گئے اور (مستزادیہ کہ) ان اونٹوں کے چرواہوں کو قتل کر کے اونٹوں کو ہانک کر لے گئے جب رسول کریمؐ کو اس کا علم ہوا تو آپؐ نے ان کے پیچھے چند سواروں کو بھیجا جو ان سب کو پکڑ لائے۔ (ان کے اس جرم کی سزا کے طور پر آنحضرتؐ کے حکم سے) ان کے ہاتھ اور پیر کاٹ دیئے گئے اور ان کی آنکھیں پھوڑ دی گئیں یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں اور پیروں کو گرم تیل میں داغا بھی نہیں گیا (یعنی جیسا کہ قاعدہ ہے کہ ان اعضاء کو کاٹنے کے بعد گرم تیل میں داغ دیا جاتا ہے تاکہ خون بند ہو جائے لیکن ان کے ساتھ ایسا نہیں کیا گیا) آخر کار وہ سب مر گئے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

”نفر“ تین سے لے کر دس آدمیوں تک کی جماعت پر نفر کا لفظ بولا جاتا ہے کہتے ہیں کہ یہ لوگ آٹھ آدمی تھے۔
 ”من عکل“ یہ ایک قبیلہ کا نام ہے بخاری کی بعض روایات میں اس کے ساتھ عرینہ کا لفظ بھی آیا ہے مگر شک کے ساتھ
 ”او عرینہ“ کے الفاظ ہیں بعض روایات میں صرف عرینہ کا ذکر آیا ہے اور بخاری ہی کی ایک روایت میں ”عکل و عرینہ“
 عطف کے ساتھ آیا ہے اور یہی رائج اور کامل روایت ہے مجتم طبرانی میں ہے کہ ان میں سے چار آدمی عرینہ قبیلہ سے تھے اور
 تین عکل سے تھے۔

”فاجتوا“ اجتوا اس بیماری کو کہتے ہیں جو کسی علاقے کی آب و ہوا کے ناموافق آنے سے لاحق ہوتی ہے جس سے پیٹ
 خراب ہو جاتا ہے مطلب یہ کہ ان لوگوں کو مدینہ کی آب و ہوا موافق نہیں آئی اور بیمار ہو گئے اور چہروں کے رنگ بدل
 گئے۔ ”ابل الصدقة“ چونکہ یہ لوگ مسافر بھی تھے اور فقراء بھی تھے اس لئے بیت المال کے اونٹوں سے ان کے لئے فائدہ
 اٹھانا جائز تھا ”فیشر بو امن ابو الہا“ امام مالک امام احمد بن حنبل اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جن جانوروں کا گوشت
 پاک ہے ان کا پیشاب بھی پاک ہے اور مذکورہ روایت سے استدلال کرتے ہیں امام ابو حنیفہ اور امام شافعی اور امام ابو یوسف
 کے نزدیک ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب نجس ہے ہاں امام ابو یوسف کے نزدیک اس قسم کے پیشاب کو دوائی کے طور پر
 استعمال کیا جاسکتا ہے خواہ حالت اختیار میں ہو یا حالت اضطراب ہو لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک حالت اختیار میں کسی حرام کو
 بطور دوا استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔

اس مسئلہ کی تفصیل توضیحات جلد اول ۶۵۹ پر مذکور ہے وہاں دیکھ لیا جائے

”رعا تھا“ رعایا کی جمع ہے چرواہوں کو کہتے ہیں۔ ”استاقوا“ اس میں سین اور تا مبالغہ کے لئے ہے مراد ”ساقوا“
 ہے یعنی کامل اہتمام اور محنت کے ساتھ اونٹوں کو بھگالے گئے ”وسمل اعینہم“ بعض روایات میں سمر کا لفظ آیا ہے علامہ
 ابن التین فرماتے ہیں کہ دونوں کے معنی ایک ہی ہے کہ گرم سلاخوں سے ان کی آنکھیں پھوڑ دی گئیں بعض روایات میں کحل کا
 لفظ بھی آیا ہے اس کا مطلب بھی یہی ہے ”ثم لم یحسمہم“ یہ حسم سمع یسمع سے داغنے کے معنی میں ہے کیونکہ
 کسی زخم سے جب خون بہتا ہے اور بند نہیں ہوتا تو اس کو داغ دیا جاتا ہے کبھی کپڑے سے اور کبھی گرم تیل سے داغا جاتا ہے
 تب خون بند ہو جاتا ہے یہاں ایسا نہیں کیا گیا بلکہ خون کو جاری رہنے دیا گیا۔

سوال:

بظاہر ایسا لگتا ہے کہ ان لوگوں کے ساتھ سزا دینے کے معاملے میں نہایت سختی کی گئی ہے تو سوال یہ ہے کہ ان کے

ساتھ ایسا کیوں کیا گیا ہے؟

جواب:

اس سوال کا جواب تو یہ ہے کہ یہ مساوات فی القصاص تھا کیونکہ ان لوگوں نے بھی چرواہوں کے ساتھ ایسا ہی بے رحمانہ سلوک کر کے قتل کر ڈالا تھا۔

دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ان لوگوں نے بہت بڑے جرائم کا ارتکاب کیا تھا ایک تو یہ لوگ مرتد ہو گئے تھے دوسرا قاتل بن گئے تھے تیسرا قزاق اور ڈاکو بن گئے تھے اس لئے بطور عبرت ان کو سخت سے سخت سزا دیدی گئی تاکہ دوسروں کے لئے باعث عبرت ہو۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ بعض علماء کا خیال ہے کہ یہ سزا اس وقت دی گئی تھی جبکہ قرآن میں قزاقوں کا حکم ابھی تک نہیں آیا تھا یہی وجہ ہے کہ یہاں ”مثله“ کیا گیا ہے جبکہ وہ بالاتفاق منسوخ ہے معلوم ہوا کہ یہ حکم بہت پہلے تھا پھر قرآنی آیات نے قزاقوں کی سزا کا تعین کر دیا کہ ایک ہاتھ ایک پاؤں مختلف سمت سے کاٹا جائے اور یاسولی پر لٹکایا جائے یا جلاوطن کر دیا جائے ائمہ احناف کے نزدیک جلاوطن کرنے سے مراد جیل میں ڈالنا ہے تاکہ یہ لوگ توبہ کریں۔

لاش کی چیر پھاڑ اور مثلہ کی ممانعت

الفصل الثانی

﴿۸﴾ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحُثُّنَا عَلَى الصَّدَقَةِ وَيَنْهَانَا عَنِ الْمَثَلَةِ (رواه ابو داؤد) وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ أَنَسٍ.

حضرت عمران ابن حصین کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدقہ خیرات دینے پر ہمیں رغبت دلاتے تھے اور مثلہ سے منع فرماتے تھے (ابوداؤد) نسائی نے اس روایت کو حضرت انسؓ سے نقل کیا ہے۔

توضیح

المثلة: مثلہ شکل بگاڑنے، مرنے کے بعد جسم کے اعضا مثلاً ناک، کان، آنکھیں اور ہاتھ پاؤں کاٹنے کو کہتے ہیں انسانی کرامت و شرافت کے پیش نظر اسلام نے ایسا کرنے سے منع کر دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ ایم بی بی الین کے ڈاکٹری کورس کرنے کے لئے انسانی اعضاء کا ٹنا اور مردوں کی لاشوں کو قبروں سے چوری کر کے نکالنا اور پھر ان کو تختہ مشق بنانا جائز نہیں ہے اسلام نے صرف مسلمانوں کے ساتھ مثلہ نہیں بلکہ کافروں کے ساتھ بھی مثلہ کرنے کی ممانعت فرمائی ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اپنی موت کے بعد اپنی آنکھوں یا گردوں اور دیگر اعضاء کے عطیہ کرنے کا زندگی میں اعلان کرنا جائز نہیں

ہے کیونکہ یہ جسم اس شخص کی ملکیت نہیں ہے۔

جانوروں کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جذبہ رحمت

﴿۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَنْطَلَقَ لِحَاجَتِهِ فَرَأَيْنَا حُمْرَةً مَعَهَا فَرْخَانُ فَأَخَذْنَا فَرْخَيْهَا فَجَاءَتِ الْحُمْرَةُ فَجَعَلَتْ تَفْرُشُ فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ فَجَّعَ هَذِهِ بَوْلِدَهَا رُدُّوْا وَلَدَهَا إِلَيْهَا وَرَأَى قَرْيَةً نَمْلٌ قَدْ حَرَّقْنَاهَا قَالَ مَنْ حَرَّقَ هَذِهِ فَقُلْنَا نَحْنُ قَالَ إِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُعَذَّبَ بِالنَّارِ إِلَّا الرُّبُّ النَّارِ (رواه ابو داود)

اور حضرت عبدالرحمن ابن عبداللہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا ایک مرتبہ ہم لوگ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سفر میں تھے جب ایک موقع پر آنحضرت قضاے حاجت کے لئے تشریف لے گئے تو ہم نے ایک حمرہ کو دیکھا جس کے ساتھ دو بچے تھے ہم نے ان دونوں بچوں کو پکڑ لیا، اس کے بعد حمرہ آئی اور اپنے پروں کو زمین پر بچھانے اور اپنا پیٹ زمین پر لگانے لگی (گویا اس طرح اس بچوں کی گرفتاری پر احتجاج شروع کیا) جیسی نبی کریم تشریف لے آئے آپ نے جب حمرہ کو اس طرح بیتاب دیکھا تو فرمایا کہ کس نے اس کے بچوں کو پکڑ کر اس کو مضطرب کر رکھا ہے؟ اس کے بچے اس کو واپس کر دو پھر آپ نے ان چیونٹیوں کے رہنے کی جگہ کو دیکھا جس کو ہم نے جلادیا تھا اور فرمایا کہ ان چیونٹیوں کو کس نے جلایا ہے؟ ہم نے عرض کیا کہ ہم نے جلایا ہے آپ نے فرمایا پروردگار کے علاوہ کہ جو آگ کا بھی مالک ہے اور کسی کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ کسی کو آگ کے عذاب میں مبتلا کرے۔ (ابوداؤد)

توضیح

حمرہ: حار پر پیش ہے اور میم مشدد ہے یہ سرخ رنگ کے ایک پرندے کو کہتے ہیں جو چڑیا کے برابر ہوتا ہے۔ ”فرخان“ فرخ چھوٹے بچے اور چوزے کو کہتے ہیں ”جعلت“ شرعت کے معنی میں ہے ”تفرش“ یہ اصل میں ”تتفرش“ ہے مطلب یہ کہ پرندہ جب پر پھیلا کر اپنے چوزوں پر جھک کر سایہ کر کے چھپاتا ہے اس کو تفرش کہتے ہیں۔ لیکن یہاں پروں کو پھیلا کر زمین کے ساتھ چپک کر غم کا اظہار کرنا مراد ہے۔ ”من فجَّع“ یہ باب تفعیل سے دکھ اور درد و تکلیف پہنچانے کے معنی میں ہے۔

”لا ینبغی“ ای لا یجوز ولا یصح یعنی اللہ تعالیٰ نے آگ کو دنیا میں انسان کے منافع کے لئے بنایا ہے تو انسان اس سے وہی نفع اٹھائے اور اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ اس آگ کو ضرر و نقصان کے لئے استعمال کرے ہاں اللہ تعالیٰ اس آگ کا

خالق و مالک ہے وہ اس کو نفع و ضرر دونوں میں استعمال کرنے کا حق رکھتا ہے۔

چیونٹیوں کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ اگر وہ کسی کو ایذا پہنچائیں تو ان کو ختم کرنا اور مارنا جائز ہے اس کے علاوہ مارنا جائز نہیں ہے اسی طرح چیونٹیوں کا آگ سے جلانا بھی منع ہے ہاں ایذا رسانی کی صورت میں دوائی چھڑک کر مارنا جائز ہے آگ سے جائز نہیں ہے۔

ایک باطل فرقہ کے بارے میں پیش گوئی

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي اخْتِلَافٌ وَفُرْقَةٌ قَوْمٌ يُحْسِنُونَ الْقِيلَ وَيُسَيِّئُونَ الْفَعْلَ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ مُرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَةِ لَا يَرْجِعُونَ حَتَّى يَرْتَدَّ السَّهْمُ عَلَى فَوْقِهِ هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ طُوبَى لِمَنْ قَتَلَهُمْ وَقَتْلُوهُ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَلَيْسُوا مِنَّا فِي شَيْءٍ مَنْ قَاتَلَهُمْ كَانَ أَوْلَى بِاللَّهِ مِنْهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا سَيَمَاهُمْ قَالَ التَّحْلِيْقُ (رواه ابو داؤد)

اور حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت انسؓ ابن مالک رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا عنقریب میری امت میں اختلاف و افتراق پیدا ہوگا ایک فرقہ جو باتیں تو اچھی کرے گا مگر اس کا عمل برا ہوگا اس فرقہ کے لوگ قرآن پڑھیں گے لیکن ان کا وہ پڑھنا ان کے حلق سے نیچے نہیں جائے گا (یعنی قبول نہیں ہوگا) اور وہ لوگ دین (یعنی امام وقت اور علماء حق کی اطاعت سے) اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیر، شکار کے درمیان سے نکل جاتا ہے اور وہ دین کی طرف اس وقت تک نہیں لوٹیں گے جب تک کہ تیر اپنے سوفاہر کی طرف نہ لوٹ آئے اور وہ لوگ آدمیوں اور جانوروں میں سب سے بدترین ہوں گے۔ خوشخبری ہے اس شخص کے لئے جو ان لوگوں کو قتل کر دے یا وہ لوگ اس کو قتل کر دیں۔ (یعنی جو شخص ان لوگوں کے قتل اور ان کی گمراہی کا سرکچلنے کے لئے ان کا مقابلہ کرے یہاں تک کہ یا تو وہ ان لوگوں کو فنا کے گھاٹ اتار دے یا وہ ان لوگوں سے حق کے لئے لڑتا ہوا خود قتل ہو جائے تو دونوں صورتوں میں اس کے لئے حق تعالیٰ کی خوشنودی اور آخرت کی سعادتوں کی خوشخبری ہے کہ پہلی صورت میں تو وہ غازی کا لقب پائے گا اور دوسری صورت میں شہادت کا عظیم مرتبہ حاصل کرے گا) وہ لوگ (بظاہر) تو انسانوں کو کتاب اللہ کی دعوت دیں گے (لیکن رسول کریمؐ کی سنت اور ان کی احادیث کو ترک کرنے پر اکسائیں گے حالانکہ احادیث نبویؐ قرآن کریم کی تفسیر و تشریح ہیں کہ احادیث کے بغیر قرآن کریم کو سمجھنا اور اس کے احکام پر عمل کرنا ناممکن ہے) وہ لوگ کسی معاملہ میں ہم (مسلمانوں) میں سے نہیں ہیں یعنی وہ کسی بات میں مسلمان شمار نہیں ہوں گے جو شخص ان لوگوں کو فنا کے گھاٹ اتارے گا وہ اپنی جماعت میں خدا کے سب سے زیادہ قریب ہوگا صحابہؓ نے یہ سن کر عرض کیا یا رسول اللہ! ان

لوگوں کی پہچان کیا ہے؟ آپ نے فرمایا، سرمنڈانا۔ (ابوداؤد)

توضیح

اختلاف و فرقة : یعنی میری امت میں کچھ ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو اپنی خواہشات کے بندے ہوں گے جن کی خود غرضی کے اعمال و افعال کی وجہ سے امت میں اختلاف پیدا ہوگا اور اتحاد پارہ پارہ ہو جائے گا لیکن ان کی زبانوں کا حال یہ ہوگا کہ اسلام کے بڑے شیعہ کوئی معلوم ہوں گے یہ لوگ قرآن پڑھیں گے مگر قرآن ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا یہ لوگ اسلام سے ایسے خارج ہو جائیں گے جیسے کوئی تیرشکار سے آر پار نکل کر جاتا ہے اسلام کی طرف ان کا واپس آنا ایسا ہی محال ہوگا جس طرح کمان سے نکلا ہوا تیر واپس سو فار پر نہیں آ سکتا۔ ”سراقیہم“ یہ تو ترقوت کی جمع ہے گلے اور حلق کو کہتے ہیں ”فوقہ“ کمان کا وہ حصہ جس پر تیر چڑھا کر چلایا جاتا ہے اس کو فوق کہتے ہیں اس کا ترجمہ سو فار ہے اور یہ کلام تعلیق بالحوال کے قبیلہ سے ہے۔ ”التحلیق“ یعنی سر کے بال منڈاتے ہی ہوں گے کبھی بال رکھتے ہی نہیں ہوں گے یہ خاص علامت صرف خوارج کی تھی اب اگر کوئی شخص بال رکھنا جائز سمجھتا ہے اور منڈاتا بھی ہے تو یہ نشانی ایسے شخص کی نہیں ہے بعض علماء نے تخلیق سے مراد حلقوں میں بیٹھنا مراد لیا ہے یعنی ان لوگوں کی یہ نشانی ہوگی کہ مسجد میں حلقے بنا کر بیٹھیں گے اور دکھاوے کے لئے نمائش کریں گے۔ مسنون طریقہ یہ ہے کہ نماز کے اوقات میں آدمی قبلہ رخ ہو کر بیٹھ جائے اس حدیث میں خوارج کی طرف اشارہ ہے ”شر الخلق و الخلیقہ“ نہایت یہ میں لکھا ہے کہ خلق سے مراد انسان ہیں اور خلیقہ سے مراد جانور ہیں بعض نے کہا کہ یہ دونوں لفظ ایک ہی معنی میں ہے اور بطور تاکید دوسرے لفظ کو اس لئے لایا گیا ہے تاکہ تمام مخلوقات کو مفہوم عام ہو جائے، بعض نے کہا کہ یہ بھی ممکن ہے کہ خلیقہ سے مراد موجود کائنات ہوں اور جو آئندہ پیدا ہونے والی مخلوق ہے خلق کے لفظ سے اس کا ارادہ کیا گیا ہو یہ لوگ بدترین مخلوق اس لئے ہیں کہ ایمان و اسلام کے لبادہ میں کفر کا کام کر رہے ہیں ”کذابی المرات“

تین صورتوں میں مسلمان کو سزائے موت ہو سکتی ہے

﴿۱۱﴾ وعن عائشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ زَنَابَعْدَ إِحْصَانٍ فَإِنَّهُ يُرْجَمُ وَرَجُلٌ خَرَجَ مُحَارِبًا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّهُ يُقْتَلُ أَوْ يُصَلَّبُ أَوْ يُنْفَى مِنَ الْأَرْضِ أَوْ يُقْتَلُ نَفْسًا فَيُقْتَلُ بِهَا (رواه ابو داؤد)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نفس مسلمان کو جو اس امر کی شہادت دیتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں، اس کا خون حلال نہیں ہے ہاں ان تین صورتوں میں سے کوئی ایک صورت واقع ہو جانے کی وجہ سے اس کا خون حلال ہو جاتا ہے ایک تو یہ کہ وہ محسن ہو جائے

کے بعد زنا کرے تو اس کو سنگسار کر دیا جائے دوسری صورت یہ کہ کوئی شخص اللہ اور اس کے رسول سے لڑنے کے لئے نکلے (یعنی جو مسلمان قزاقی کرے یا بغاوت کی راہ پر لگ جائے) تو اس کو قتل کر دیا جائے یا سولی دے دی جائے اور یا اس کو قید میں ڈال دیا جائے اور تیسری صورت قتل نفس کی ہے (کہ جو مسلمان کسی مسلمان کو عمدہ قتل کر دے) تو اس کے بدلے میں اس کو قتل کر دیا جائے۔ (ابوداؤد)

توضیح

ورجل خرج محارباً للہ: اس قسم کی حدیث تشریح و توضیح کے ساتھ پہلے گزر چکی ہے۔ لیکن یہاں اس حدیث میں ارتداد کے بجائے ذکیقتی کا ذکر ہے جس کو قزاقی بھی کہتے ہیں یہاں قزاقی کے بارے میں تین سزاؤں کا ذکر کیا گیا ہے اور قرآن کریم کی آیت میں چار سزاؤں کا ذکر آیا ہے سورت مائدہ کی آیت ۳۳ اس طرح ہے

﴿انما جزاء الذین یحاربون اللہ ورسولہ و یسعون فی الارض فسادا ان یقتلوا او یصلبوا او تقطع ایدیہم وارجلہم من خلاف او ینفوا من الارض﴾

یعنی (۱) ایک سزا یہ کہ اس شخص کو قتل کر دیا جائے (۲) دوسری یہ کہ اس کو سولی دی جائے (۳) تیسری سزا یہ کہ اس شخص کے ہاتھ پاؤں مخالف سمت میں کاٹ دیئے جائیں چوتھی یہ کہ اس کو جلاوطن کیا جائے یعنی زمین سے نکال کر جیل میں ڈال دیا جائے۔ فقہاء کرام کے ہاں ان سزاؤں میں ترتیب اس طرح ہے کہ اگر ڈاکو اور قزاق نے مال نہ لوٹا ہو صرف جان سے کسی کو مار ڈالا ہو تو اس کو صرف قتل کیا جائے اور اگر قتل بھی کیا ہو اور مال بھی لوٹ لیا ہو تو اس کو قتل کر کے سولی پر لٹکایا جائے گا امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ زندہ لٹکا کر مارا جائے گا اور اگر اس نے صرف مال لوٹ لیا ہو تو اس کا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں مخالف سمت میں کاٹ دیا جائے گا۔ اور اگر ڈاکو اور قزاق نے صرف لوگوں کو ڈرایا دھمکایا ہو نہ مال لیا ہو نہ جان لی ہو تو اس صورت میں اس کو زمین سے نکال باہر کر کے جلاوطن کیا جائے گا اب شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ اس شخص کو مسلسل جلاوطن کیا جائے گا۔ ایک زمین سے دوسری کی طرف اور وہاں سے کسی اور طرف بھگایا جائے گا تاکہ یہ کسی جگہ چین سے نہ بیٹھ سکے مگر احناف فرماتے ہیں کہ زمین سے نکالنے کا یہ مطلب ہے کہ آزاد زمین سے نکال کر اس کو جیل میں بند کر دیا جائے گا یہاں سوال یہ ہے کہ آیت میں چار سزاؤں کا ذکر ہے اور حدیث میں تین کا ذکر ہے جو بظاہر تعارض ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بہت قوی احتمال ہے کہ حدیث میں کسی راوی سے بیان کے دوران ہاتھ پاؤں کاٹنے کا ذکر کسی وجہ سے رہ گیا ہو یہاں حدیث میں اور اسی طرح قرآن کی آیت میں ”او“ کا لفظ تفصیل بیان کرنے کے لئے ہے کہ یہ سزائیں اس ترتیب سے ہیں بعض نے کہا ”او“ اختیار و تنجیر کے لئے ہے۔

﴿۱۲﴾ وَعَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ حَدَّثَنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَسِيرُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَأَنْطَلَقَ بَعْضُهُمْ إِلَى حَبْلٍ مَعَهُ فَأَخَذَهُ فَفَرَعَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَرُوعَ مُسْلِمًا (رواه ابو داؤد)

اور حضرت ابن ابی لیلی (تابعی) کہتے ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ نے ہم سے یہ حدیث بیان کی کہ وہ کسی موقع پر رات میں رسول کریمؐ کے ہمراہ سفر میں تھے ان میں سے ایک شخص جب کسی پڑاؤ پر سو گیا تو ان میں سے ایک دوسرا شخص اپنی جگہ سے اٹھ کر چلا اور سونے والے کے قریب جو رسی پڑی تھی اس کو اٹھا لیا سونے والا اس سے ڈر گیا، آنحضرتؐ نے (بھی اس کی یہ حرکت دیکھ لی یا آپؐ نے اس کے بارے میں سنا) تو فرمایا کہ کسی مسلمان کے لئے یہ بات حلال نہیں ہے کہ وہ مسلمان کو ڈرائے۔ (ابوداؤد)

اسلام کی عزت کا کفر کی ذلت سے سودا امت کرو

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَخَذَ رَضًا بِجَزْيَتِهَا فَقَدْ اسْتَقَالَ هِجْرَتَهُ وَمَنْ نَزَعَ صِغَارَ كَافِرٍ مِنْ عُنُقِهِ فَجَعَلَهُ فِي عُنُقِهِ فَقَدْ وَلَّى الْإِسْلَامَ ظَهْرَهُ.

(رواه ابو داؤد)

اور حضرت ابودرداءؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جس شخص نے کسی جزیہ والی زمین کو خرید لیا اس نے اپنی ہجرت کو توڑ دیا اور جس نے کافر کی ذلت کو اس کی گردن سے نکال کر اپنی گردن میں ڈال لیا تو اس نے اسلام کو پس پشت ڈال دیا۔ (ابوداؤد)

توضیح

بجزیتہا: یعنی ایک مسلمان نے جزیہ والی زمین کسی ذمی سے خرید لی تو اب یہ مسلمان جزیہ ادا کرے گا جو اس سے پہلے ذمی ادا کرتا تھا ”فقد استقال ہجرتہ“ یعنی اس شخص نے دار کفر سے دار اسلام کی طرف جو ہجرت کی تھی اس کو اس نے خراب و برباد کیا استقال اقالہ سے ہے واپس کرنے کے معنی میں ہے کیونکہ خراج اور جزیہ کی جو ذلت ذمی کے گلے میں پڑی تھی اس شخص نے اس کے گلے سے نکال کر اپنے گلے میں ڈال دی۔ ”ومن نزع“ یعنی خراج و جزیہ کی جو ذلت کافر کے گلے میں پڑی تھی اس شخص نے جزیہ والی زمین خرید کر اس کافر کے گلے سے اس ذلت کو نکال کر اپنے گلے میں ڈال دی حدیث کا یہ آخری حصہ اس کے پہلے حصہ کے لئے بیان اور تفصیل ہے۔

علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں جزیہ سے مراد خراج ہے یعنی جس مسلمان نے کسی ذمی سے خراجی زمین

خرید لی تو اب یہ مسلمان خراج ادا کرے گا اور اس خریدنے سے زمین کا وہ خراج ساقط نہیں ہوگا یہ مسلک ائمہ احناف کا ہے اس صورت میں ”اسلام کو پس پشت ڈالا“ سے تغلیظ و تشدید اور تہدید و جر مقصود ہوگا۔

مسلمان کافروں میں مخلوط نہ رہیں

﴿۱۴﴾ وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً إِلَى خَنْعَمَ فَأَعْتَصَمَ نَاسٌ مِنْهُمْ بِالسُّجُودِ فَأُسْرِعَ فِيهِمُ الْقَتْلُ فَلَبَّغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ لَهُمْ بِنِصْفِ الْعَقْلِ وَقَالَ أَنَا بَرِيٌّ مِنْ كُلِّ مُسْلِمٍ مُقِيمٍ بَيْنَ أَظْهَرِ الْمُشْرِكِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ قَالَ لَأَتَرَ آيَ نَارَاهُمَا (رواه ابو داؤد)

اور حضرت جریر ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ خنعم کے مقابلہ پر ایک لشکر بھیجا تو اس قبیلہ کے کچھ لوگ (جو اسلام قبول کر چکے تھے لیکن ان کا رہن سہن قبیلہ کے کافروں ہی کے ساتھ تھا نماز کی پناہ پکڑنے لگے) یعنی لشکر والوں کو دیکھتے ہی وہ لوگ اپنے اسلام کو ظاہر کرنے کیلئے سجدہ میں گر گئے تاکہ لشکر والوں کو علم ہو جائے کہ یہ مسلمان ہیں اور اس طرح وہ حملہ سے بچ جائیں (لیکن ان کے قتل میں عجلت سے کام لیا گیا یعنی لشکر والوں نے ان کے سجدوں کا اعتبار نہ کیا اور یہ گمان کر کے کہ یہ بھی کافر ہیں اور محض قتل سے بچنے کے لئے اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کر رہے ہیں ان کو بھی قتل کر دیا) جب اس واقعہ کی اطلاع رسول کریم کو پہنچی تو آپؐ نے ان مسلمان مقتولین کے ورثاء کو آدھی دیت دیئے جانے کا حکم دیا اور فرمایا کہ میں اس مسلمان سے بیزار امی کا اظہار کرتا ہوں جو مشرکوں کے درمیان اقامت اختیار کرے صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ کی بیزار امی کا سبب کیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا مسلمانوں کو کافروں سے اتنی دور رہنا چاہئے کہ وہ آپس میں ایک دوسرے کی آگ نہ دیکھ سکیں (لیکن اگر کوئی مسلمان کافروں میں مخلوط رہا تو گویا اس نے حکم کی پرواہ نہیں کی)۔ (ابوداؤد)

توضیح

بالسجود: اس سے نماز پڑھنا مراد ہے جب ان نو مسلموں نے لشکر اسلام کو دیکھا تو اپنے بچاؤ کے لئے نماز پڑھنا شروع کر دیا لشکر اسلام نے سمجھا کہ یہ لوگ جان بچانے کے لئے سجدہ میں گر پڑے ہیں اس لئے جلدی جلدی مارنا شروع کر دیا غلط فہمی میں ایسا ہوا حدیث کے ظاہری الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں کے پاس کوئی تفصیلی علم نہیں تھا صرف سجدہ کیا تاکہ اسلام کا اظہار کریں۔

”بنصف العقل“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آدھی دیت ادا فرمادی حالانکہ آپ کو معلوم تھا کہ یہ لوگ مسلمان تھے یہ اس طرف اشارہ فرمادیا کہ مسلمانوں کو اسلام قبول کرنے کے بعد کافروں کے بیچ میں رہنا جائز نہیں ہے کیونکہ اس طرح مجاہدین

آزادی اور آسانی سے کافروں کے خلاف نہیں لڑ سکیں گے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے مسلمانوں سے بیزارى کا اعلان بھی فرمادیا جو مشرکوں کے ساتھ مخلوط رہتے ہوں ”یا رسول اللہ لم؟“ یہاں استفہام ہے یعنی ”لاى شئى تکون بریئاً او لاى شئى امرت بنصف العقل“ مطلب یہ ہے کہ یا رسول اللہ آپ نے آدمی دیت کیوں ادا فرمادی یا آپ ان سے بیزار کیوں ہو رہے ہیں اس کا سبب کیا ہے؟

”قال لا تتراى ناراهما“ یہ جملہ استینافہ ہے اور اس میں ماقبل سوال کی علت کو بیان کیا گیا ہے یعنی یہ بیزارى اس لئے ہے کہ یہ لوگ کفار کے ساتھ اکٹھے کیوں رہ رہے ہیں ان کو ایک دوسرے سے اتنا دور ہونا چاہئے کہ ایک دوسرے کی آگ نظر نہ آئے کیونکہ اس طرح مخلوط رہنے میں مسلمان کافروں سے جہاد کیسے کریں گے؟

نا جائز قتل کو صرف ایمان روکتا ہے

﴿۱۵﴾ وعن أبی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یمان قید الفتک لا یفتک مؤمن (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا ایمان اپنے حامل یعنی مؤمن کو اس بات سے روکتا ہے کہ وہ کسی کو ناگہاں قتل کر دے، لہذا کوئی مؤمن ناگہاں قتل نہ کرے۔ (ابو داؤد)

توضیح

قید: یہ لفظ مشدد ہے تعقید باب تفعیل سے باندھنے اور روکنے کے معنی میں ہے ”الفتک“ ناگاہ اور غفلت کی حالت میں اچانک قتل کرنے کو کہتے ہیں مطلب یہ ہوا کہ ایمان نے نا جائز قتل کو بند کر دیا ہے لہذا جس میں ایمان ہے وہ اس طرح حرکت نہیں کر سکتا جو یہ حرکت کرے گا اس کا ایمان کامل نہیں ہوگا خلاصہ یہ کہ کسی مسلمان یا ذمی کافر کو بلا تحقیق قتل کرنا جائز نہیں ہاں اگر کوئی مفسد و غدار ہو جو مسلمانوں کے خلاف منصوبہ بندی کر رہا ہو اس کا حکم الگ ہے جیسا کہ کعب بن اشرف کو اس کے فساد کی وجہ سے اچانک غفلت کی حالت میں قتل کر دیا گیا۔

بھگوڑے مرتد غلام کی سزا موت ہے

﴿۱۶﴾ وعن جریر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا بقى العبد الى الشرب فقد حل دمه (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت جریرؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جب کوئی غلام، شرک یعنی دار الحرب کی

جانب بھاگ جائے تو اس کا خون حلال ہوگا۔ (ابوداؤد)

توضیح:

أَبَقَ الْعَبْدُ: یعنی ایک غلام اپنے مولیٰ سے بھاگ کر دار حرب چلا جائے تو جس مسلمان کو وہ مل جائے اس کو قتل کر دے وہ مباح الدم ہے کیونکہ یہ غلام جا کر کفار کی تقویت کا ذریعہ بنے گا اور اگر یہ غلام کافر و مرتد ہو کر جائے گا پھر تو بطریق اولیٰ اس کا قتل حلال ہوگا۔

شاتم رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سزا

﴿۷۱﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ يَهُودِيَّةً كَانَتْ تَشْتِمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقَعُ فِيهِ فَخَنَقَهَا رَجُلٌ حَتَّى مَاتَتْ فَأَبْطَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَمَهَا (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ ایک یہودی عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو برا بھلا کہا کرتی تھی اور آپ میں عیب نکال کر طعن کیا کرتی تھی، چنانچہ (آپؐ کی شان اقدس میں یہ گستاخی) ایک شخص (برداشت نہ کر سکا اور اس) نے اس عورت کا گلا گھونٹ ڈالا جس سے وہ مر گئی، نبی کریمؐ نے اس کا خون معاف کر دیا۔ (ابوداؤد)

توضیح:

تَقَعُ فِيهِ: یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر طعن کرتی تھی بد گوئی کرتی تھی یہ کافرہ عورت تھی اور ذمیہ تھی۔ ”فخنقها رجل“ یعنی کسی مسلمان نے اس کا گلا دبا دیا اور قتل کر دیا (اللہ تعالیٰ اس مجاہد کے درجات بلند فرمائے)۔
”فأبطل“ یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا خون رائیگاں قرار دیا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرنے والا ذمی واجب القتل ہے اور اس سے اس کا عہد ذمہ ٹوٹ کر وہ مباح الدم ہو جاتا ہے یہی مسلک شوافع حضرات کا ہے۔

احناف فرماتے ہیں کہ چونکہ یہ کافر شخص پہلے سے کافر ہے اللہ تعالیٰ کی شان میں گستاخی کرتا ہے ایمان نہیں لاتا اور ہم نے اس کو پناہ دی ہے لہذا اب کسی گالی سے اس کا عہد ذمہ نہیں ٹوٹتا اس مسئلہ میں کافی تفصیلات ہیں میں تفصیل میں نہیں جاسکتا جو حضرات اس مسئلہ میں فتویٰ دیں گے تو وہ تفصیلات کو پڑھیں اکفار الملاحدین وغیرہ کتابوں کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے الصارم المسلول میں لکھا ہے کہ احناف کے قواعد فقہ میں یہ ہے کہ جہاں ان کے ہاں قتل کا حکم نہیں ہے مثلاً قتل بالمشغل یا لواطت کا حکم ہے تو اس میں اگر کوئی مجرم بار بار اس جرم کا ارتکاب کرتا ہے تو وقت کے

امام اور قاضی کو حق حاصل ہے کہ اس کو قتل کر دے۔ اسی طرح قاضی و امام حد کی معین مقدار میں اضافہ بھی کر سکتا ہے کہ اس کو زیادہ سخت انداز میں نافذ کر دے اگر وہ اس میں مصلحت پاتے ہیں اور اس کو حضرات احناف قتل سیاست کا نام دیتے ہیں خلاصہ یہ کہ بطور تعزیر کسی سزا کو قتل کے درجہ تک لے جایا جاسکتا ہے جبکہ جرم کا ارتکاب بار بار ہو اور قتل میں مصلحت ہو اسی قسم میں سے اس ذمی کا قتل کرنا ہے جو بار بار نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دیتا ہوا کثر احناف نے اس کے قتل کا فتویٰ دیا ہے۔ (رد المحتار کا حوالہ دیکر زجاجة المصانح میں ایسا ہی لکھا ہے (ج ۳ ص ۵۵)

”وقال العینی و اختیاری فی السب ان یقتل“ یعنی حضور اکرم کو گالی دینے والا مباح الدم ہے میں اسی کو اختیار کرتا ہوں علامہ بدر الدین عینی کے اس فتویٰ کی پیروی کرتے ہوئے صاحب فتح القدیر ابن ہمام نے بھی یہی فتویٰ دیا ہے مفتی روم ابو سعود کا یہی فتویٰ ہے صاحب شفاء کا یہی فتویٰ ہے نیل الاوطار در مختار کا بھی یہی فتویٰ ہے۔ اور خیر الرملی نے بھی بطور تعزیر یہی فتویٰ دیا ہے۔ (زجاجة المصانح جلد ۳ ص ۵۵) شکر الحمد للہ احناف کے اکابر علماء کا یہی مسلک ہے اور اس کو ہم دل کی گہرائیوں سے پسند کرتے ہیں پوری تفصیل زجاجة المصانح میں دیکھی جائے۔

سحر اور ساحر کا حکم

﴿۱۸﴾ وعن جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدُّ السَّاحِرِ ضَرْبَةٌ بِالسَّيْفِ

(رواہ الترمذی)

اور حضرت جندب کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جادوگر کی حد (شرعی سزا) یہ ہے کہ اس کو تلوار سے قتل کر دیا جائے۔ (ترمذی)

توضیح

حد الساحر: علماء کرام کا اس پر اتفاق ہے کہ جادو کرنا حرام ہے اہل سنت کے نزدیک جادو ایک حقیقت ہے اور اس کا اثر ہوتا ہے معتزلہ کا خیال ہے کہ جادو کو کوئی حقیقت نہیں ہوتی یہ صرف ایک تخیل اور وہم ہے۔

جادو کرنے والے جادوگر کی سزا کے بارے میں علماء اور فقہاء کے اقوال میں کچھ اختلاف ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک اور امام احمد بن حنبلؒ کے راجح قول کے مطابق ساحر کا کفر ہے اور سحر سیکھنا سیکھنا بھی کفر ہے لہذا ساحر کو قتل کیا جائے اور اس سے توبہ کا مطالبہ نہ کیا جائے خواہ اس نے کسی مسلمان پر جادو کیا ہو یا کسی ذمی پر کیا ہو۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر جادوگر کا یہ جادو موجب کفر ہو اور وہ توبہ بھی نہ کرے تو اس کو قتل کیا جائے گا۔ احناف کے نزدیک اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے وہ فرماتے ہیں کہ اگر ساحر نے اپنے جادو میں شرک اور کلمات شرکیہ کا ارتکاب کیا اور موجب کفر عقیدہ رکھا تو وہ کافر ہے اور اگر

ساحر کا سحر کسی حرام کے ارتکاب کا ذریعہ بنتا ہو یا کسی فریضہ کے سقوط اور ترک کا ذریعہ بنتا ہو تو ایسا سحر حرام ہے اور اگر جادو میں کوئی کفریہ کلمات بھی نہیں اور کسی حرام کا ارتکاب بھی نہیں اور کسی نیک مقصد کے لئے کیا جائے مثلاً میاں بیوی میں جوڑ پیدا کرنے کے لئے کرے یا اہل حرب کے کسی ساحر کے سحر کے توڑنے کے لئے کرے تو یہ مباح اور جائز ہے لیکن یہ بات یاد رکھی جائے کہ ایسے صالح اور مسلمان جادو کا دنیا میں کہیں وجود بھی ہے یا نہیں؟ یہ بات بھی یاد رکھی جائے کہ جادو چونکہ جوارح کا عمل نہیں ہے بلکہ نہایت صفائی سے جوارح کے استعمال کے بغیر اثر ڈالا جاتا ہے لہذا سحر سے اگر کسی کو قتل کر دیا تو اس میں قصاص نہیں ہے ہاں اس میں تعزیر ہے کہ بطور تعزیر ایسے جادوگر کو قتل کیا جائے گا یہی اس کی حد ہے علماء نے لکھا ہے کہ جادو کی طرح علم نجوم کا سیکھنا کہانت کا سیکھنا سکھانا اور ہر قسم شعبہ بازی سیکھنا سکھانا بھی حرام ہے جادو کی حقیقت اور اس کی تعریفات و اقسام کا بیان توضیحات جلد اول ص ۲۳۸ پر ہو چکا ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

بغاوت کی سزا قتل ہے

الفصل الثالث

﴿۱۹﴾ وَعَنْ أَسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا رَجُلٍ خَرَجَ يُفِرُّ بَيْنَ أُمَّتِي فَأَضْرِبُوا عُنُقَهُ (رواه النسائي)

حضرت اسامہ بن شریک کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص امام وقت کے خلاف خروج کرے اور اس طرح وہ میری امت میں تفرقہ ڈالے تو اس کی گردن اڑا دو۔ (نسائی)

توضیح

خروج یفرق: مسلمانوں کی اجتماعیت کے لئے وقت کا خلیفہ بنیادی حیثیت رکھتا ہے اس کی اطاعت اسی لئے تمام مسلمانوں پر لازم کی گئی ہے تاکہ امت میں افتراق و انتشار نہ آئے اور امت کا شیرازہ بکھر نہ جائے۔ امام و خلیفہ امت کی وحدت کا علمبردار ہوتا ہے اور وہ اس کا ذمہ دار ہوتا ہے لیکن اگر کوئی شخص اس اجتماعی اتحاد و اتفاق کے دائرہ سے نکل کر بغاوت پر اتر آتا ہے تو وہ ایک جرم کا نہیں بلکہ کئی جرائم کا ارتکاب کر بیٹھتا ہے اس لئے پہلے اس کو سمجھایا جائے اور اس سے سرکشی سے باز آنے کو کہا جائے اور اگر اس کا کوئی معقول اعتراض ہو یا کوئی شبہ اور مطالبہ ہو تو اس کو سنجیدگی سے لیا جائے اگر اصلاح کی ان تمام کوششوں کے باوجود وہ شخص اپنی سرکشی اور بغاوت سے باز نہیں آتا تو اس کو قتل کر دیا جائے تاکہ بڑا فتنہ پیدا نہ ہو جیسا کہ حضرت علیؑ نے خوارج کے ساتھ معاملہ کیا تھا یہاں یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ یہ حق اس خلیفہ اور مسلمانوں کے اس بادشاہ کو

حاصل ہے جو امت کو اسلام کی روشنی میں چلا رہا ہو ورنہ خروج جائز ہوگا تفصیل ان شاء اللہ باب الامارۃ میں آنے والی ہے۔

خوارج کے متعلق پیش گوئی

﴿۲۰﴾ وَعَنْ شَرِيكَ بْنِ شَهَابٍ قَالَ كُنْتُ أَتَمْنَى أَنْ أَلْقَى رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُهُ عَنِ الْخَوَارِجِ فَلَقِيتُ أَبَا بَرَّةَ الْأَسْلَمِيَّ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقُلْتُ لَهُ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ الْخَوَارِجَ قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَذُنِي وَرَأَيْتُهُ بَعِيْنِي أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَالٍ فَقَسَمَهُ فَأَعْطَى مَنْ عَنْ يَمِينِهِ وَمَنْ عَنْ شِمَالِهِ وَلَمْ يُعْطِ مَنْ وَرَاءَهُ شَيْئًا فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ وَرَائِهِ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ مَا عَدَلْتَ فِي الْقِسْمَةِ رَجُلٌ أَسْوَدُ مَظْمُومٌ الشَّعْرِ عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَبْيَضَانِ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَضَبًا شَدِيدًا وَقَالَ وَاللَّهِ لَا تَجِدُونَ بَعْدِي رَجُلًا هُوَ أَعْدَلُ مِنِّي ثُمَّ قَالَ يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ كَأَنَّ هَذَا مِنْهُمْ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ سَيَمَاهُمْ التَّحْلِيْقُ لَا يَزَالُونَ يَخْرُجُونَ حَتَّى يَخْرُجَ آخِرُهُمْ مَعَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ هُمْ شُرُءُ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ (رواه النسائي)

اور حضرت شریک ابن شہاب تابعی کہتے ہیں کہ میری ایک یہ بڑی آرزو تھی کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی صحابی سے ملاقات کی سعادت حاصل کروں اور ان سے خوارج کے بارے میں پوچھوں (کہ آج کل جو خوارج پیدا ہو رہے ہیں کیا آنحضرتؐ نے ان کے متعلق کوئی پیش گوئی کی تھی) چنانچہ میں ایک صحابی حضرت ابو براءؓ سے عید کے دن ان کے دوستوں کی موجودگی میں ملا اور ان سے پوچھا کہ کیا آپؐ نے رسول کریمؐ کو خوارج کا ذکر کرتے ہوئے سنا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ ہاں! میں نے اپنے کانوں سے رسول کریمؐ کو خوارج کا ذکر کرتے ہوئے بھی سنا ہے اور اپنی آنکھوں سے یہ واقعہ بھی دیکھا ہے کہ ایک مرتبہ رسول کریمؐ کی خدمت میں کچھ مال لایا گیا، آپؐ نے اس مال کو حاضرین مجلس میں اس طرح تقسیم فرمایا کہ جو لوگ آپؐ کی دائیں جانب بیٹھے ہوئے تھے ان کو دیا اور جو لوگ بائیں جانب بیٹھے تھے ان کو دیا لیکن جو لوگ آپؐ کے پیچھے تھے ان کو کچھ نہیں دیا۔ چنانچہ آپؐ کے پیچھے بیٹھے ہوئے لوگوں میں سے ایک شخص کھڑا ہوا اور کہنے لگا کہ اے محمدؐ آپؐ نے تقسیم میں انصاف نہیں کیا۔ وہ شخص کالے رنگ کا تھا، اس کے سر کے بال منڈے ہوئے تھے اور دو سفید کپڑے پہنے ہوئے تھا۔ (اس کی بات سن کر) رسول کریمؐ سخت غضبناک ہو گئے اور فرمایا کہ ”خدا کی قسم“! تم میرے بعد کسی شخص کو مجھ سے زیادہ انصاف کرنے والا نہیں پاؤ گے اور پھر فرمایا کہ

آخر زمانہ میں ایک گروہ پیدا ہوگا اور یہ شخص گویا اسی گروہ کا ایک فرد ہے اس گروہ کے لوگ قرآن پڑھیں گے لیکن ان کا پڑھنا ان کے حلق سے آگے نہیں جائے گا اور وہ لوگ امام وقت کے خلاف خروج و سرکشی کے ذریعہ اسلام سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیرشکار کے درمیان سے نکل جاتا ہے ان لوگوں کی علامت یہ ہے کہ ان کے سر منڈے ہوئے ہوں گے اس گروہ کے لوگ ہر زمانہ میں پائے جائیں گے اور ہمیشہ خروج کرتے رہیں گے یہاں تک کہ ان کا آخری شخص مسیح دجال کے ساتھ نکلے گا۔ لہذا جب بھی تمہارا ان سے سامنا ہو جائے (ان کو قتل کر ڈالو) وہ لوگ آدمیوں اور جانوروں میں بدترین مخلوق ہیں۔ (نسائی)

توضیح

بأذنی : کسی روایت کو یقینی بنانے کے لئے اس طرح الفاظ صحابہ کرام استعمال فرماتے تھے تاکہ سننے والے کو یقین آجائے کہ اس صحابی نے اپنی دیدہ و شنیدہ کو بیان کیا ہے درمیان میں کوئی واسطہ اور حوالہ نہیں ہے۔ ”رجل اسود“ علامہ طیبیؒ اور ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ متبادمخوف کی خبر ہے یعنی ”ہو رجل اسود“ راوی نے اس جملہ کا اضافہ کر کے اسی طرف اشارہ کیا کہ جس طرح اس شخص کی ظاہری شکل خبیث تھی اس کا باطن بھی اسی طرح خبیث تھا۔

”مطموم الشعر“ طمّ یطمّ نصرینصر سے ہے بال کاٹنے کے معنی میں ہے جس طرح یہ شخص بالوں سے صاف آیا تھا اسی طرح عقل و شعور اور ادب سے بھی خالی آیا تھا۔ ”ثوبان ابیضان“ یعنی نفاق کا حامل تھا اور سفید لباس تھا اندر سے سیاہ تر تھا گویا یوں تھا ”نظافة ظاهرة و کثافة باطنية“ یا یوں کہیں بیاض کسو تہ و سواد جثّہ۔

”اعدل منی“ اعدل اسم تفصیل کے معنی میں نہیں ہے بلکہ نفس فعل عادل کے معنی میں ہے جیسے اھون ھین کے معنی میں ہے۔ الصیف احمر من الشتاء میں احمر نفس فعل کے معنی میں ہے اسی طرح اعم و اخص کے الفاظ عام و خاص کے معنی میں آئے ہیں ”سیمما ہم“ علامت کو سیمما کہتے ہیں یعنی یہ ان کی ایسی علامت ہے جو ان کے ساتھ لازم ہے اور بطور التزام انہوں نے اپنا رکھی ہے اگر کوئی شخص اس عقیدہ و التزام کے بغیر سر کے بال منڈاتا ہے تو وہ منع نہیں ہے۔ ”المخلیقة“ یا انسان اور جنات کے مقابلے میں جانوروں کو خلیقہ کہا گیا ہے اور یا خلق گزشتہ مخلوق اور خلیقۃ آنے والی مخلوق کو کہا گیا ہے تفصیل گذر چکی ہے ہر مسلمان کو چاہئے کہ وہ اپنے بزرگوں اور بڑوں کا ادب کرے کیونکہ ”الدین کلمہ ادب“ ثابت شدہ حقیقت ہے بے ادب کبھی کامیاب نہیں ہوتا بلکہ اکثر و بیشتر ایک بڑے فتنے کا سبب بنتا ہے اور دنیا و آخرت میں محروم ہو جاتا ہے۔

از خدا خواہیم توفیق ادب بے ادب محروم گشت از فضل رب
آج کل نئی نسل جو ہر خیر سے برگشتہ پھر رہی ہے اس کی وجہ بھی یہی بے ادبی ہے اسکولوں اور کالجوں نے ان کو آزاد

اور بے حیاء و بے ادب بنا دیا۔ حضرت احمد علی لاہوریؒ نے اپنے ملفوظات میں فرمایا ہے کہ ”انگریز نے ہمارا تخت چھینا ہمارا تاج چھینا ہمارا دین چھینا اور ہمیں اپنے دین پر معترض بنا کر چھوڑا“

خوارج کا تاریخی پس منظر اور ان کا شرعی حکم

﴿۲۱﴾ وَعَنْ أَبِي غَالِبٍ رَأَى أَبُو أُمَامَةَ رُؤْسًا مَنْصُوبَةً عَلَى دَرَجٍ دِمَشْقَ فَقَالَ أَبُو أُمَامَةَ كِلَابُ النَّارِ شَرُّ قَتْلَى تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ خَيْرُ قَتْلَى مَنْ قَتَلُوهُ ثُمَّ قَرَأَ ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ الْآيَةَ فَيَلَّيْ لَأَبَى أُمَامَةَ أَنْتَ سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ لَمْ أَسْمَعْهُ إِلَّا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا حَتَّى عَدَّ سَبْعًا مَا حَدَّثْتُكُمْ هُوَ (رواه الترمذی وابن ماجہ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

اور حضرت ابو غالبؒ (تابعی) کہتے ہیں کہ حضرت ابو امامہؓ نے (ایک دن) دمشق کی شاہراہ پر (خوارج کے) سر پڑے ہوئے دیکھے (یا وہ سولی پر لٹکے ہوئے تھے) تو انہوں نے فرمایا کہ یہ دوزخ کے کتے ہیں اور آسمان کے نیچے بدترین مقتول ہیں اور بہترین مقتول وہ ہے جس کو انہوں نے قتل کیا ہو۔ اور پھر انہوں نے یہ آیت پڑھی۔ اس قیامت کے دن کہ بہت سے منہ سفید منور ہوں گے اور بہت سے منہ سیاہ ہوں گے ابو غالبؒ نے حضرت ابو امامہؓ سے پوچھا کہ کیا آپ نے یہ بات رسول کریمؐ سے سنی ہے؟ ابو امامہؓ نے فرمایا اگر میں نے یہ بات ایک بار دو بار تین بار یہاں تک کہ انہوں نے سات بار گناہ نہ سنی ہوئی تو تمہارے سامنے بیان نہ کرتا یعنی اگر میں اس بات کو آنحضرتؐ سے اتنی کثرت سے بار بار نہ سنتا تو میں تمہارے سامنے بیان نہ کرتا۔ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

توضیح

رؤس منصوبة: ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خوارج کو قتل کرنے کے بعد کسی نے ان کے سروں کو عبرت کے لئے سولی پر لٹکا دیا تھا یا ویسے کسی بلند جگہ پر رکھوا دیا تھا۔ ”درج دمشق“ درج جمع ہے اس کا مفرد ”درجة“ ہے کھلے راستے اور شاہراہ کو بھی کہتے ہیں اور پوڑیوں والی بڑی سیڑھی کو بھی ”درجة“ کہتے ہیں ”شرقتلی“ یہ مقتولین کے معنی میں ہے خوارج کے مقتولین مراد ہیں ”خیبر قتلی“ یہاں مسلمان مقتولین مراد ہیں۔ ”تحت اديم السماء“ اديم ظاہری سطح کے معنی میں ہے خواہ آسمان کی سطح ہو جو ہمیں نظر آ رہی ہے یا زمین کی ظاہری سطح ہو جو نظر آ رہی ہو اصل میں اديم کھال اور چمڑے کو کہتے ہیں چونکہ وہ بھی ظاہری سطح پر ہوتا ہے اس لئے یہ لفظ ظاہری سطح کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔
شاعر ساحر نے کہا۔

فبايما قدم سعت الى العلى ادم الهلال لا خمصيك حذاء

”کلاب النار“ چونکہ حدیث میں خوارج پر ”کلاب النار“ کا اطلاق ہوا ہے اس لئے حضرت ابوامامہ نے ان کو اسی نام سے یاد کیا اور یہ خوارج کی ان خباثتوں کی طرف خفی اشارہ ہے جو وہ لوگ اہل اسلام اور ان کے خلفاء کے بارے میں کرتے رہتے ہیں گویا یہ لوگ اہل حق کے لئے باو لے کتوں کی طرح ہیں جو ان کو کاٹتے رہتے ہیں اور پھر دوزخ میں یہ لوگ کتوں کی شکل میں ظاہر ہو جائیں گے۔ خوارج کے خروج کا تاریخی پس منظر یہ ہے کہ پہلے یہ لوگ حضرت علیؑ کے ساتھ تھے اور حضرت معاویہؓ کے خلاف لڑتے تھے پھر واقعہ تحکیم پیش آیا واقعہ یوں پیش آیا کہ جنگ صفین میں حضرت علیؑ کی افواج کو حضرت معاویہؓ کی افواج پر برتری حاصل ہو رہی تھی حضرت معاویہؓ پریشان ہو گئے تو حضرت عمرو بن العاصؓ نے ان سے فرمایا کہ آپ اپنی افواج کو حکم دیں کہ وہ نیزوں کے ساتھ قرآن باندھ کر بلند کریں اور اعلان کریں کہ ہمارے درمیان یہ قرآن فیصلہ کرے گا جب انہوں نے ایسا کیا اور قرآن نیزوں پر بلند کیا گیا تو حضرت علیؑ کے ساتھیوں نے کہا کہ اب جنگ جاری رکھنا جائز نہیں ہے کیونکہ قرآن پر فیصلہ ہوگا حضرت علیؑ نے فرمایا کہ جنگ نہ روکو یہ ان مخالفین کا ایک حربہ ہے کہ جنگ رک جائے اور یہ شکست سے بچ جائیں حضرت علیؑ کو ان کے انہیں ساتھیوں نے جنگ روکنے پر مجبور کیا جو بعد میں خوارج بن گئے انہوں نے کہا کہ ہم قرآن کے سامنے لڑنے کے لئے نہیں جائیں گے چنانچہ جنگ رک گئی اور صلح کی باتیں اور مذاکرات شروع ہو گئے فیصلہ اس پر ہوا کہ چونکہ حضرت معاویہؓ اور حضرت علیؑ دونوں متنازع بن چکے ہیں اس لئے یہ دونوں اپنا اپنا اختیار کسی ثالث کو دیدیں اور وہ ثالثین کسی غیر متنازع آدمی کو خلیفہ مقرر کر دیں گے اسی ثالثین مقرر کرنے کو تحکیم کے نام سے یاد کیا جاتا ہے حضرت علیؑ نے اپنی طرف سے اپنا وکیل حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو مقرر فرمایا اور حضرت معاویہؓ نے حضرت عمرو بن العاصؓ کو اپنا وکیل مقرر کیا اور طے یہ ہو گیا کہ دونوں وکیل آ کر سرعام پہلے اپنے موکل کو خلافت سے معزول کر دیں اور پھر نیا خلیفہ چن لیں چنانچہ معاہدہ کے تحت حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے حضرت علیؑ کی معزولی کا اعلان کر دیا لیکن حضرت عمرو بن العاصؓ نے اعلان کیا کہ حضرت علیؑ کو ان کے وکیل نے معزول کر دیا ہے اب وہ خلیفہ نہیں رہے اور میں اپنے موکل حضرت معاویہؓ کو خلافت پر برقرار رکھتا ہوں، اس اعلان کے بعد پھر شدید لڑائی شروع ہو گئی لیکن حضرت علیؑ کے انہیں ساتھیوں نے جنگ سے ہاتھ کھینچ لیا جو پہلے مذاکرات پر زور دے رہے تھے اب ان لوگوں نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ حضرت علیؑ نے اللہ تعالیٰ کے سوا انسانوں کو حکم مان لیا لہذا یہ اب کافر ہو گئے ہیں کیونکہ قرآن کا اعلان ہے ”ان الحکم الا للہ“ حضرت علیؑ نے بہت محنت سے ان لوگوں کو سمجھایا لیکن یہ لوگ بغاوت پر اتر آئے اور حضرت علیؑ کی افواج سے چھ ہزار آدمیوں نے علیحدگی اختیار کر کے کوفہ کے پاس ”حور داء“ مقام کو اپنا مرکز بنالیا اور حضرت علیؑ سے جنگ کرنے لگے جنگ ”نہروان“ میں حضرت علیؑ نے ان کے بہت زیادہ لوگوں کو قتل کر دیا تھا پھر انہیں لوگوں میں سے تین آدمی منصوبہ کے تحت اہل اسلام کے تین بڑے قائدین

کے مارنے کے لئے مقرر کر دیئے گئے ایک شیطان کو حضرت معاویہؓ کے مارنے کے لئے روانہ کیا گیا دوسرے کو حضرت عمرو بن العاص کے مارنے کے لئے اور تیسرے خبیث کو حضرت علیؓ کے مارنے کے لئے روانہ کیا اس خبیث کا نام عبدالرحمن بن ملجم تھا باقی دو تو اپنے منصوبے میں ناکام ہو گئے لیکن اس بد بخت نے فجر کی نماز کے لئے اترتے ہوئے حضرت علیؓ کے سر پر تلوار ماری اور حضرت علیؓ شہید ہو گئے۔ پھر اس کو پکڑ کر قتل کر دیا گیا ابن ملجم بد بخت کی مدح میں ایک خارجی شاعر عمران بن حطان نے یہ اشعار کہے۔

یا ضربة من تقی ما اراد بها
والله واه ایک پرہیزگار کی تلوار کا وار کیا ہی عمدہ تھا جس سے اس نے صرف عرش والے کی خوشنودی کا ارادہ کیا

انی لا ذکرہ یوما فا حسبه
او فی البریة عند الله میزانا
میں جب کبھی ان کو یاد کرتا ہوں تو خیال کرتا ہوں کہ اللہ کے ہاں ان کا پلڑا سب سے بھاری ہے

اکرم بقوم بطون الارض اقبرهم
لم یخلطوا دینهم بغیا وعدوانا
وہ لوگ کتنے ہی معزز ہیں جن کی قبریں زمین کی تہوں میں ہیں جنہوں نے اپنے دین کو بغاوت اور حق سے تجاوز کے ساتھ آلودہ نہیں کیا

اس بد بخت کے اشعار کے جواب میں اہل سنت میں سے قاضی ابوطیب طبری نے بہترین اشعار کہہ دیئے فرمایا۔

انی لا برأ مما انت فائلہ
فی ابن ملجم الملعون بہتانا
ابن ملجم ملعون کے بارے میں تم نے جھوٹ کہہ دیا ہے میں اس سے بالکل بیزار ہوں

انی لا ذکرہ یوما فالعنه
دینا و العن عمران بن حطانا
میں جب کبھی اس کو یاد کرتا ہوں تو اس پر اور اس کے ساتھ عمران بن حطان پر لعنت بھیجتا ہوں

علیکم ثم علیہ الدھر متصلا
لعائن الله اسراراً و اعلانا
تم پر اور پھر ابن ملجم پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمیشہ کے لئے مسلسل خفیہ اور اعلانیہ لعنتیں ہوں

فانتہم من کلاب النار جاء لنا
نص الشریعة برہانا و تبیاناً
تم تو دوزخ کے کتے ہو، اس دعویٰ پر ہمارے پاس بطور دلیل شریعت کی واضح حدیث موجود ہے

(کذافی حیاۃ الحیوان ج ۱ ص ۳۴)

ان اشعار کے آخری شعر میں قاضی ابوطیب طبریؒ نے مذکورہ حدیث کے اس جملہ کی طرف اشارہ کیا ہے جس میں ”کلاب النار“ مذکور ہے حضرت ابوامامہ نے قرآن کریم کی اس آیت کی طرف بھی اشارہ کیا ہے۔

”یوم تبیض وجوہ و تسود وجوہ“ یعنی خوارج کے چہرے سیاہ ہوں گے اور مومنین کے چہرے روشن ہوں گے۔ مشکوٰۃ شریف میں خوارج سے متعلق کئی احادیث باب المرتدین میں درج کی گئی ہیں جس سے اشارہ ملتا ہے کہ شاید خوارج مرتدین کے حکم میں ہیں تکفیر خوارج کا مسئلہ اس سے پہلے گذر گیا ہے۔

حضرت شاہ انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اکفار الملحدين میں لکھا ہے کہ قال الغزالی فی الوسیط تبعالغیرہ فی حکم الخوارج و جہان احد ہما انہ کحکم اہل الردۃ و الثانی انہ کحکم اہل البغی و رجح السرافی الاول الخ یعنی امام غزالی نے اپنی کتاب ”وسیط“ میں عام علماء کے مطابق خوارج کے متعلق لکھا ہے کہ ان کے شرعی حکم میں دو قول ہیں اول یہ کہ ان لوگوں کا حکم مرتدین کی طرح ہے دوسرا قول یہ کہ ان کا حکم باغیوں کا ہے علامہ رافعیؒ نے پہلے قول کو رائج قرار دیا ہے اس کلام پر شاہ صاحب تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ حکم ہر قسم کے خارجیوں کو شامل نہیں ہے کیونکہ خوارج دو قسم پر ہیں ایک تو وہی ہیں جن کا تذکرہ امام غزالیؒ نے کیا ہے دوسری قسم ان خوارج کی ہے جنہوں نے اپنے عقیدہ اور نظریات کی طرف بلانے کے لئے خروج نہیں کیا ہے بلکہ حکومت پر قبضہ کرنے کے لئے خروج کیا ہے یہ خوارج پھر دو قسم پر ہیں ایک وہ ہیں جنہوں نے ظالم حکمرانوں کے ظلم کی وجہ سے اور قرآن و سنت پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے ان کے خلاف اللہ کے دین کی حمایت میں خروج اور بغاوت کی ہے یہ لوگ اہل حق ہیں انہیں میں سے حضرت حسینؑ اور اہل مدینہ کے وہ علماء ہیں جنہوں نے یزید کے خلاف خروج کیا تھا اور انہیں میں سے وہ لوگ ہیں جنہوں نے حجاج بن یوسف کے خلاف بغاوت کی تھی دوسرے خوارج وہ ہیں جو صرف حکومت پر قبضہ جمانے کے لئے نکل آتے ہیں وہی باغی ہیں اور (احادیث میں انہیں کی مذمت وارد ہے)

کتاب الحدود حدود کا بیان

قال الله تبارك و تعالى ﴿ الزانية و الزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة و لا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله ﴾ (سورة نور آیت نمبر ۲)

وقال الله تعالى ﴿ و الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة و لا تقبلوا لهم شهادة ابداً ﴾ (سورة نور ۴)

وقال الله تعالى ﴿ فلما جاء امرنا جعلنا عاليها سافلها و امطرنا عليهم حجارة من سجيل منضود مسومة عند ربك و ما هى من الظالمين ببعيد ﴾ (سورة هود ركوع ۶)

حدود حد کی جمع ہے اور حد دراصل منع کے معنی میں ہے اس کا ایک معنی عاجز کا بھی ہے یعنی دو چیزوں کے درمیان وہ حائل اور مانع جو دونوں کو ملانے سے روکتا ہے شرعی حدود بھی انسان کو معاصی سے روکتی ہیں فقہاء کرام نے شرعی حد کی اصطلاحی تعریف اس طرح کی ہے ”الحد عقوبة مقدرة يجب حقا لله تعالى“

یعنی اصطلاح شرع میں حد اس متعین سزا کا نام ہے جو شریعت نے حقوق اللہ کی حفاظت کے لئے مقرر فرمائی ہے۔ ”مقدرة“ کی قید سے تعزیر نکل گئی کیونکہ تعزیر کا تعین شریعت نہیں کرتی بلکہ شریعت کی روشنی میں اس کا تعین امام اور قاضی کی صوابدید پر ہے۔

اس تعریف میں ”حقاً لله“ کے الفاظ سے حدود اور قصاص میں بھی فرق ظاہر ہو گیا، کیونکہ قصاص کا تعین حق العبد کیلئے کیا گیا ہے یہی وجہ ہے کہ ثبوت کے بعد قصاص کو معاف کیا جاسکتا ہے حد معاف نہیں ہو سکتی۔

قواعد و ضوابط کی روشنی میں اسلامی شرعی سزائیں تین قسم پر ہیں (۱) اول وہ سزائیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے خود متعین فرمادیا ہے مگر اس کے جاری کرنے کو بندوں پر چھوڑ دیا ہے اس میں کسی خارجی طاقت یعنی حاکم اور حکومت کو دخل اندازی کا حق نہیں ہے گویا یہ متعلقہ شخص کی ذاتی نوعیت کا معاملہ ہے اور اس کو خود اس سے نمٹنا ہے شریعت میں اس طرح کی سزائوں کا نام کفارات ہے جیسے کفارة قسم، کفارة صوم وغیرہ۔

(۲) دوم وہ سزائیں ہیں جن کی مقدار شریعت نے مقرر فرمادی ہے اور کتاب و سنت سے ثابت ہونے کے ساتھ

ساتھ اس کی مقدار متعین بھی ہے شریعت میں ایسی سزاؤں کا نام ”حدود“ ہے جیسے زنا، چوری، شراب نوشی وغیرہ جرائم کی سزائیں ہیں ان سزاؤں کے ثبوت کے بعد حاکم اور قاضی نہ ان کو ساقط کر سکتا ہے اور نہ کمی بیشی کر سکتا ہے صرف نافذ کرنے کا حکم اس کے پاس ہے یعنی قانون سازی کا اختیار اس کے پاس نہیں صرف تعفیذ کا اختیار ہے۔

(۳) سوم وہ سزائیں ہیں جنہیں کتاب و سنت نے متعین تو نہیں کیا ہے لیکن جن برے کاموں کے ارتکاب پر یہ سزائیں دی جاتی ہیں شریعت نے ان برے کاموں کو جرائم کی فہرست میں شمار کیا ہے اور سزا کی مقدار اور اس کے تعین کا مسئلہ حاکم اور قاضی کی صوابدید پر چھوڑ رکھا ہے کہ وہ شریعت کے قواعد کی روشنی میں موقع و محل کے مناسب اس جرم کے لئے سزا تجویز کرے ایسی سزاؤں کا نام اسلام میں ”تعزیر“ ہے۔

حدود اللہ کی حکمت و برکت

اسلام میں چار سزاؤں پر حدود کا اطلاق ہوتا ہے (۱) حد زنا (۲) حد سرقہ (۳) حد قذف (۴) حد خمر۔ حدود اللہ کے مقرر کرنے میں بڑے فائدے اور بڑی برکتیں ہیں جن کو کما حقہ کوئی بیان نہیں کر سکتا۔ ملا علی قاریؒ نے مرقات میں اس پر تفصیل سے روشنی ڈالی ہے حدود اللہ میں بڑے فائدے اس لئے ہیں کہ اس کے ذریعہ سے بڑے بڑے فتنے افعال کو روکا جاسکتا ہے اور صرف نفاذ حدود سے آدمی ان گندے افعال سے بچ سکتا ہے۔ مثلاً حد زنا کے نفاذ سے آدمی ضیاع نسب، ضیاع اولاد اور ضیاع جان کی تباہی سے بچ جاتا ہے اور یہ چیزیں بین الاقوامی طور پر ہر عقلمند کے نزدیک واجب الحفظت ہیں۔ ”حد خمر“ سے زوال عقل کی حفاظت ہوتی ہے اور دل و دماغ کا ٹھکانے پر رہنا بین الاقوامی طور پر مطلوب و مقصود امر ہے۔ ”حد قذف“ سے عزت نفس اور آبرو و ناموس کی حفاظت ہوتی ہے جو بین الاقوامی طور پر ایک محمود و مدوح چیز ہے اور ”حد سرقہ“ سے حفاظت مال کا انتظام ہو جاتا ہے اور امن و امان اور حفاظت مال عالمی طور پر ہر ایک کے ہاں نہایت ضروری ہے خلاصہ یہ کہ حفاظت نسل، عزت نفس، حفاظت عقل اور حفاظت مال یہ ایسی چیزیں ہیں جن کی افادیت پر دنیا کے سارے انسان متفق ہیں لہذا کوئی بھی عقلمند انسان اسلامی حدود اور حدود آؤڈینس پر اعتراض نہیں کر سکتا پھر اس کے علاوہ مسلمانوں کے لئے نفاذ حدود اللہ میں بڑی برکتیں ہیں۔ حدیث میں ہے کہ ایک حد کے نفاذ سے ملکی معیشت کو اتنا فائدہ ہوتا ہے جس طرح چالیس دن تک مفید اور نافع بارش سے ہوتا ہے۔

نیز معاشرہ اور سوسائٹی میں حدود اللہ امن و امان کے ضامن ہیں کیونکہ معاشرہ میں سو آدمیوں میں اگر پانچ فیصد لوگ شرابی کبابی یا چور اور زنا کار ہیں تو وہ ۹۵ فیصد لوگوں کی زندگی کو خطرہ میں ڈال کر پریشان کرتے ہیں اسلام حکم دیتا ہے کہ ان پانچ کو سزا دیکر قابو میں کر لوتا کہ ۹۵ فیصد کی زندگی امن و امان اور عزت و شرافت کے ساتھ گزرے۔

نیز جرائم پیشہ افراد کو جب اپنے جرم کی سزا اس دنیا میں مل گئی تو وہ آخرت کی دوزخ والی سخت سزا سے بچ جائیں گے۔ یہ سارے فائدے حدود اللہ میں ہیں شریعت یہ نہیں چاہتی کہ خواہ مخواہ کسی کو ستائے اس نے حدود اللہ کو انسان کے ستانے کے لئے مقرر نہیں کیا ہے بلکہ انسانوں کو انسان بنانے کیلئے مقرر کیا ہے سعودی عرب میں چند حدود قائم ہیں وہاں کتنا امن ہے اور افغانستان میں طالبان کی اسلامی حکومت کے قیام کے دوران وہاں کتنا امن و امان تھا اور وہاں کتنی شرافت و انسانیت تھی جس کی نظیر دنیا میں نہیں تھی مگر دنیا کو یہ شرافت پسند نہ آئی اور سارے کفار و اشرار اور منافقین نے مل کر اس حکومت کو گرا دیا اب وہاں نہ امن ہے نہ انسانیت ہے نہ شرافت ہے۔

یہ بات بھی ذہن میں رکھو کہ شریعت میں جتنے احکام کا تجربہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پر ہو سکتا تھا حضور اکرمؐ نے ان احکام کو اپنی عملی زندگی میں لا کر امت کے سامنے ایک نمونہ پیش فر دیا جیسے منہ بولے بیٹے کی بیوی سے نکاح کرنا وغیرہ وغیرہ، لیکن جو افعال ایسے تھے جن کا ارتکاب نبی کی شان کے منافی تھا اور عصمت انبیاء کے اصولوں کے منافی تھا تو ایسے احکامات پر تنکوینی طور پر صحابہ کرام سے عمل کرایا گیا تاکہ آنے والی امت کے لئے نمونہ بن سکے لہذا تنکوینی طور پر بعض صحابہ سے زنا کا عمل سرزد ہوا بعض واقعات چوری یا شرب خمر یا قذف کے پیش آئے چنانچہ حد لگنے کے بعد امت کے لئے حد قائم کرنے کا طریقہ کار فراہم ہو گیا، نفاذ حد کا ثبوت بھی مل گیا اور شریعت کے احکامات کی تکمیل بھی ہو گئی لہذا حدود میں جب کبھی کسی بڑے گناہ کا ارتکاب کسی صحابی سے نظر آئے تو اس کو صرف گناہ کی حیثیت سے نہ دیکھو بلکہ اس کو تکمیل شریعت کے آئینہ میں دیکھو کہ یہاں بھی صحابہ کرام نے اپنی مقدس جانوں کو تکمیل شریعت کے لئے پیش فر دیا (فرضی اللہ عنہم و عنہ) کتاب الحدود میں باب قطع السرقة سے پہلے تین قسم کی احادیث آئیں گی اکثر احادیث کا تعلق ”حد زنا“ سے ہے اور اس کے ضمن میں بعض کا تعلق حد قذف سے ہے باقی روایات کا تعلق حد لواطت سے ہے لہذا اس کتاب میں حد قذف کے لئے الگ عنوان نہیں رکھا گیا ہے اسی طرح سزائے لوطی کے لئے کوئی عنوان نہیں ہے حد قذف کی دیگر تمام احادیث باب اللعان میں گزر چکی ہیں۔

الفصل الاول

بارگاہ نبوت سے زنا کے ایک مقدمہ کا فیصلہ

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحَدُهُمَا اقْضِ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَقَالَ الْآخَرُ أَجَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَاقْضِ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَأَذِنَ لِي أَنْ أَتَكَلَّمَ قَالَ تَكَلَّمْ قَالَ إِنَّ ابْنِي كَانَ عَسِيفًا عَلَى هَذَا فَرَنِي بِأَمْرَاتِهِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى ابْنِي الرَّجْمَ فَأَقْتَدَيْتُ مِنْهُ

بِمَائَةِ شَاةٍ وَبِجَارِيَةٍ لِي ثُمَّ اِنِّي سَأَلْتُ اَهْلَ الْعِلْمِ فَاخْبَرُونِي اَنْ عَلَيَّ اِثْنِي جَلْدَ مِائَةٍ وَتَغْرِيبَ عَامٍ وَاِنَّمَا الرَّجْمُ عَلَى امْرَاَتِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَاوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا قُضِيَنَّ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ اَمَّا غَنَمُكَ وَجَارِيَتُكَ فَرُدُّ عَلَيْكَ وَاَمَّا اِثْنُكَ فَعَلَيْهِ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ وَاَمَّا اَنْتَ يَا اُنَيْسُ فَاغْذُ عَلَى امْرَاةٍ هَذَا فَاِنْ اعْتَرَفَتْ فَارْجُمُهَا فَاَعْتَرَفَتْ فَارْجَمَهَا (متفق عليه)

حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت زید ابن خالدؓ کہتے ہیں ایک دن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو آدمی اپنا قضیہ لے کر آئے، ان میں سے ایک شخص نے کہا کہ ہمارے درمیان کتاب اللہ کے موافق حکم کیجئے دوسرے نے بھی عرض کیا کہ ہاں، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان کتاب اللہ کے موافق حکم کیجئے اور مجھے اجازت دیجئے کہ میں بیان کروں کہ قضیہ کی صورت کیا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیان کرو اس شخص نے بیان کیا کہ میرا بیٹا اس شخص کے ہاں مزدور تھا اس نے اس کی بیوی سے زنا کیا، لوگوں نے مجھ سے کہا کہ تمہارے بیٹے کی سزا سنگساری ہے لیکن میں نے اس کو سنگسار کرنے کے بدلے میں سو بکریاں اور ایک لونڈی دیدی، پھر جب میں نے اس بارہ میں علماء سے دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ تمہارا بیٹا چونکہ مہسن یعنی شادی شدہ نہیں ہے اس لئے اس کی سزا سو کوڑے ہیں اور ایک سال کی جلا وطنی ہے اور اس شخص کی عورت کی سزا سنگساری ہے کیونکہ وہ شادی شدہ ہے رسول کریمؐ نے یہ قصہ سن کر فرمایا کہ آگاہ ہو! قسم ہے اس ذات پاک کی جس کے ہاتھ یعنی قبضہ قدرت میں میری جان ہے میں تمہارے درمیان کتاب اللہ ہی کے موافق فیصلہ کروں گا تو سنو کہ تمہاری بکریاں اور تمہاری لونڈی تمہیں واپس مل جائے گی اور اگر خود ملزم کے اقرار یا چار گواہوں کی شہادت سے زنا کا جرم ثابت ہے تو تمہارے بیٹے کو سو کوڑوں کی سزا دی جائے گی اور ایک سال کے لئے جلا وطن کر دیا جائے گا پھر آپؐ نے حضرت انیسؓ کو فرمایا کہ انیس تم اس شخص کی عورت کے پاس جاؤ اگر وہ زنا کا اقرار کر لے تو اس کو سنگسار کر دو چنانچہ اس عورت نے زنا کا اقرار کر لیا اور حضرت انیسؓ نے اس کو سنگسار کر دیا۔ (بخاریؒ و مسلمؒ)

توضیح

بکتاب اللہ : اس سے اللہ تعالیٰ کا حکم مراد ہے کیونکہ رجم کا حکم الفاظ قرآن میں موجود نہیں ہے ”ای بحکم اللہ“ مگر بعض علماء فرماتے ہیں کہ مراد قرآن کریم ہی ہے اور یہ اس آیت کی طرف اشارہ ہے جو پہلے اتری تھی پھر الفاظ منسوخ ہو گئے اور حکم باقی رہا الفاظ یہ تھے ”الشیخ و الشیخۃ اذا زنیَا فارجموہما البتۃ نکالا من اللہ و اللہ عزیز حکیم“

”اجل“ یعنی نعم۔ ”فاقض“ علامہ طبری لکھتے ہیں کہ یہ فاجز اسیہ ہے شرط محذوف ہے یعنی جب اس شخص کا بیان آ جائے تو

آپ کتاب اللہ پر ہی فیصلہ فرمادیں دونوں متخاصمین نے اشارہ کر دیا کہ آپ ہمارے درمیان خالص کتاب اللہ کا فیصلہ فرمادیں کسی صلح مصالحت کی ضرورت نہیں ہے جو حکم ہے وہ نافذ فرمادیں ”عسیفا“ مزدور اور اجیر کے معنی میں ہے۔

”جلد مائة“ جلد کوڑے کو کہتے ہیں شرعی کوڑا اتنا سخت نہیں ہوتا ہے آج کل حکمرانوں کے ہاں جو کوڑے ہیں یہ تو تباہی ہے جس کے دس کوڑوں سے آدمی کے مرنے کا خطرہ ہوتا ہے۔

تغریب عام یعنی سال بھر جلا وطن کرنے کا حکم

”تغریب عام“ تغریب مسافر بنانے اور جلا وطن کرنے کو کہتے ہیں۔ اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ محسن یعنی شادی شدہ خواہ مرد ہو یا عورت ہو جب زنا کا ارتکاب کرے اور گواہوں سے یا اقرار سے زنا ثابت ہو جائے تو اس کو رجم یعنی سنگسار کیا جائے گا اور اگر محسن نہ ہو یعنی غیر شادی شدہ ہو تو ثبوت جرم کے بعد اس کو سو کوڑے مارے جائیں گے، فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا سال بھر تک جلا وطن کرنا حد میں داخل ہے یا یہ تعزیر کا حصہ ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام شافعیؒ اور احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ غیر محسن مرد ہو یا عورت ہو کوڑے لگنے کے بعد ایک سال کے لئے تغریب یعنی جلا وطن کرنا حد زنا کا حصہ ہے۔ امام مالکؒ کے ہاں تغریب عام ہے اس پر عمل ہوگا لیکن یہ صرف مردوں کے ساتھ خاص ہے اور عورتوں کے لئے بوجہ فتنہ یہ حکم نہیں کیونکہ عورت کو اگر جلا وطن کیا گیا تو فتنہ مزید بڑھ جائے گا۔ احناف کہتے ہیں کہ سال بھر جلا وطن کرنا حد میں داخل نہیں ہے یہ محض تعزیر ہے اگر امام و قاضی سیاست و حکمت کسی کو جلا وطن کرنا مناسب سمجھتے ہیں تو مصلحت کے تحت ان کو علاقہ بدر کر دے مگر بہتر تغریب یہ ہے کہ ان کو جیل میں ڈالا جائے اور سال بھر تک قید تہائی میں پڑا رہے۔ شوافع نے تغریب عام کی مسافت تین دن تین رات کا فاصلہ مقرر کیا ہے۔

دلائل:

حنابلہ اور شوافع نے ان تمام احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں ۱۰۰ سو کوڑوں کے ساتھ تغریب عام کا ذکر آیا ہے چنانچہ اس باب کی حدیث نمبر ۱۱ اور حدیث ۲ اور حدیث ۴ سے ان حضرات نے استدلال کیا جو اپنے مدعا پر واضح احادیث ہیں ائمہ احناف نے قرآن کریم کی آیت ”مائة جلدۃ“ سے استدلال کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ آیت مطلق ہے اگر زانی کے کوڑوں کے ساتھ سال بھر کا جلا وطن کرنا حد میں داخل مانا جائے تو یہ اس آیت کے حکم پر اضافہ ہو جائے گا جو مناسب نہیں۔

احناف نے خلفاء راشدین کے فیصلوں سے بھی استدلال کیا ہے چنانچہ مصنف عبدالرزاق میں حضرت علیؓ کے حوالہ

سے ایک روایت نقل کی گئی ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا ”کفنی بالنفی فتنہ“ کہ جلا وطن کرنا فتنہ کے بڑھانے کے لئے کافی ہے۔ اسی طرح مصنف عبدالرزاق میں حضرت عمر فاروقؓ کے حوالہ سے نقل کیا گیا ہے کہ آپؓ نے امیہ بن ربیعہ کو جلا وطن کیا تو وہ عیسائی بن گیا اس پر عمر فاروقؓ نے فرمایا ”لا اغرب بعدہ مسلما“ میں اب کسی مسلمان کو جلا وطن نہیں کروں گا یہ الفاظ واضح طور پر بتا رہے ہیں کہ تغریب حد کا حصہ نہیں ہے اگر ایسا ہوتا تو حضرت عمرؓ کو کبھی بھی ختم نہیں کر سکتے تھے (یہ دونوں روایتیں زجاجة المصابیح جلد ۳ ص ۵۹ پر ہیں)

جواب

شوافع کے متدلات کا جواب یہ ہے کہ تغریب کا حکم سیاست و مصلحت اور حکمت پر مبنی ہے گویا یہ تعزیر کا ایک حصہ ہے اگر قاضی اس کو مناسب سمجھتا ہے تو ایسا کرے جیسا کہ حضرت عمرؓ سے بھی تغریب کا واقعہ منقول ہے احناف نے ان روایات کا دوسرا جواب یہ بھی دیا ہے کہ یہ حکم ابتدا میں تھا پھر موقوف یا منسوخ ہو گیا اس کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرتؐ نے حد زنا کے کئی واقعات میں کوڑوں کے بعد تغریب عام کا حکم نہیں دیا اگر یہ حکم واجب العمل ہوتا تو آنحضرتؐ کبھی بھی اس سے درگزر نہ فرماتے، بہر حال اگر قبائلی نظام کو دیکھا جائے تو یہ حکم اب بھی وہاں موجود ہے اور اس پر عمل کرنے سے بڑے بڑے فتنے رک جاتے ہیں احناف اسی کو سیاست کہتے ہیں۔

اعتراف زنا پر حد جاری کرنے کا حکم

”فان اعترفت“ اب یہ مسئلہ زیر بحث ہے کہ آیا ایک بار اعتراف بالزنا پر حد جاری کی جائیگی یا اعتراف کے لئے تعدد شرط ہے نیز اس میں بھی کلام ہے کہ آیا ایک مجلس میں اعتراف کافی ہے یا چار مجالس میں الگ الگ اعتراف ضروری ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام شافعیؒ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ اقرار کرنا ثبوت زنا کے لئے کافی ہے اور مجلس کے تعدد یا اعتراف کے تعدد کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ ثبوت زنا کے لئے چار بار اقرار کرنا شرط ہے تا کہ چار گواہوں کے قائم مقام ہو جائے نیز ایک مجلس کے بجائے چار مجالس کا تعدد بھی لازم ہے۔

دلائل

شوافع اور مالکیہ مذکورہ حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں ایک مرتبہ اقرار کا ذکر ہے اور مجلس کے تعدد کا بھی

کوئی ذکر نہیں ہے۔ احناف اور مالکیہ حضرت ماعز کی متعدد روایات سے استدلال کرتے ہیں جس میں سنا و مرتبہ اقرار کا ذکر آیا ہے کہ آنحضرتؐ نے تین بار ان کو واپس کیا اور چوتھی بار رجم کا حکم دیا اگر ایک یا دو بار اقرار سے حد واجب ہو جاتی تو آنحضرتؐ ماعز کو واپس کرنے کے بجائے فوراً حد نافذ فرمادیتے حضرت ماعز کے رجم کی تمام روایات پر اگر نظر ڈالی جائے تو تعدد مجلس اور تعدد اقرار میں کسی کو کوئی شبہ باقی نہیں رہے گا۔

جواب

شوافع اور مالکیہ کی دلیل کی توجیہ اور جواب یہ ہے کہ اس میں جنس اعتراف کا ذکر ہے اس میں ایک یا دو کا ذکر نہیں نہ نفی کا ذکر ہے نہ اثبات کا ذکر ہے تو اس میں یا وہی معبود چار اعتراف مراد ہیں یا روایت مجمل ہے اس کی تفسیر و تفصیل ماعز کی روایت میں ہے۔

غیر محسن زانی کی سزا اور احسان کی شرطیں

﴿۲﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ فِيمَنْ زَنَى وَلَمْ يُحْصِنْ جَلْدَ مِائَةٍ وَتَغْرِيبَ عَامٍ (رواه البخاری)

اور حضرت زید ابن خالدؓ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو غیر محسن زانی کے بارہ میں یہ حکم دیتے سنا ہے کہ اس کو سو کوڑے مارے جائیں اور ایک سال کے لئے جلاوطن کیا جائے۔ (بخاری)

توضیح

ولم يحصن: زانی اگر غیر محسن ہے تو اس کی سزا سو کوڑے ہیں لیکن اگر زانی محسن ہے تو اس کی سزا رجم ہے اب احسان زنا اور محسن بننے کی کیا شرائط ہیں علماء نے پانچ شرائط کا ذکر کیا ہے (۱) بالغ ہونا (۲) عقلمند ہونا (۳) شادی شدہ ہونے کے ساتھ خلوت صحیحہ کرنے والا (۴) آزاد ہونا (۵) مسلمان ہونا۔ یہ احسان زنا کی شرطیں ہیں احسان قذف کی شرطیں بھی یہی ہیں صرف وہاں شادی شدہ کے بجائے پاکدامن ہونا شرط ہے اگر مقدوف پاک دامن نہیں ہے تو قاذف پر حد قذف نہیں لگے گی۔

ان شرائط میں اسلام کی شرط میں حد زنا کے باب میں اختلاف ہے کہ آیا غیر مسلم ذمی پر حد زنا نافذ کی جائے گی یا نہیں تو شوافع اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ حد زنا کے نافذ کرنے کے لئے مسلمان ہونا شرط نہیں ہے کیونکہ آنحضرتؐ نے دو یہودیوں کے درمیان حد زنا کا حکم نافذ فرمایا تھا حالانکہ وہ غیر مسلم تھے جن کا قصہ آگے آ رہا ہے۔

احناف اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ احسان الزنا کے لئے اسلام شرط ہے لہذا ذمی اور ذمیہ اگر زنا کریں تو حد نافذ نہیں ہوگی ان کی دلیل حضرت ابن عمر کی مرفوع اور موقوف روایت ہے جس کے الفاظ علامہ زیلعی نے نصب الراية میں اس طرح نقل کئے ہیں ”من اشرك بالله فليس بمحصن“

شوافع اور حنابلہ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ وہ حکم تورات کا تھا قرآن عظیم کا نہیں تھا یہی وجہ ہے کہ یہودیوں سے تورات پڑھوا کر فیصلہ صادر فرمایا تھا یا وہ حکم تکلیل و عبرت کے لئے بطور سیاست تھا کہ یہودیوں میں زنا کا رواج عام ہو گیا تھا۔

اسلام میں رجم کا ثبوت اور محسن زانی کی سزا

﴿۳﴾ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بِالْحَقِّ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ فَكَانَ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ الرَّجْمِ رَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجَمْنَا بَعْدَهُ وَالرَّجْمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ حَقٌّ عَلَى مَنْ زَنَى إِذَا أَحْصَنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ إِذَا قَامَتِ الْبَيِّنَةُ أَوْ كَانَ الْحَبْلُ أَوْ لَا غَيْرَ أَفْ (متفق عليه)

اور حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا اور ان پر اپنی کتاب نازل کی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب میں جو کچھ نازل کیا ہے اس میں آیت رجم بھی ہے۔ اور کتاب اللہ میں اس شخص کو رجم کرنے کا حکم ثابت ہے جو محسن ہونے کے باوجود زنا کرے خواہ وہ مرد ہو یا عورت ہو اور یہ رجم کی سزا اس وقت دی جائے گی جب کہ زنا کا جرم گواہوں کے ذریعہ یا جمل کے ذریعہ اور یا اعتراف و اقرار کے ذریعہ ثابت ہو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

والرجم فنی کتاب اللہ: حضرت عمرؓ نے اس جملہ میں اس آیت کی طرف اشارہ کیا ہے کہ جو ایک بار قرآن میں اتری تھی لیکن پھر اس کے الفاظ منسوخ ہو گئے اور حکم باقی رہا۔ وہ آیت یہ تھی۔

﴿الشیخ و الشیخة اذا زنیافا رجموہما البتہ نکالا من اللہ و اللہ عزیز حکیم﴾

اب یہ آیت منسوخ التلاوة اور باقی الحکم ہے

اسلام میں غیر شادی شدہ غیر محسن شخص کے لئے سو کوڑوں کی سزا موجود ہے اس میں تو کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں اب سوال یہ ہے کہ محسن زانی کے لئے رجم اور سنگسار کرنا ہے یہ سزا کہاں ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ رجم کی سزا بھی قرآن کریم کا حکم ہے اور قرآن سے ثابت ہے لیکن اس کے لئے جو آیت اتری تھی جس کے الفاظ اوپر درج کئے گئے ہیں وہ منسوخ التلاوة ہیں اور حکم اب بھی موجود ہے اور ایسا ہوتا ہے یہ ہمارا فیصلہ نہیں ہے نہ یہ ہمارا معاملہ ہے صحابہ کرام اور شارع اسلام کا معاملہ اور ان

کا فیصلہ ہے صحابہ کرام کی یہی گواہی ہے کہ اس طرح ہوا ہے پھر اس پر ان کا اجماع منعقد ہے کہ رجم کا حکم قرآن کا حکم ہے۔ حضرت عمر فاروقؓ نے مسجد نبویؐ میں خطبہ کے دوران اعلان فرمایا کہ رجم اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اور قرآن میں ہے ایک طویل زمانہ گزرنے کے بعد لوگ کہیں گے کہ رجم کا حکم قرآن میں نہیں ہے اس سے وہ گمراہ ہو جائیں گے قسم بخدا اگر لوگ یہ نہ کہتے کہ عمر نے قرآن میں اضافہ کر دیا تو میں اس آیت کو قرآن میں داخل کر کے الفاظ کے ساتھ لکھوا دیتا۔

ان واقعات و اشارات سے ثابت ہوا کہ رجم کرنا قرآن کا حکم ہے۔ نیز یہودیوں کے رجم کے حکم سے انکار پر قرآن کریم میں قریباً ایک رکوع رجم کے ثبوت سے متعلق آیا ہے سورت ناندہ رکوع نمبر ۷ کو دیکھ لینا چاہئے۔ نیز احادیث مبارکہ رجم کے سلسلہ میں تو اتر کے ساتھ وارد ہیں نیز حضور اکرمؐ کا عمل اور رجم کو کئی صحابہ پر نافذ کرنا اور مدینہ کے یہودیوں پر بھی نافذ کرنا یہ واضح دلائل ہیں کہ رجم کا حکم قرآن و اسلام کا حکم ہے۔ حضرت عمر فاروقؓ پر اللہ کی رحمتیں نازل ہوں ان کے نور ایمانی نے دور سے آنے والے فتنوں کی نشان دہی فرمائی۔ صحابہ کرام نے اس کو جاری رکھا ہے اس پر صحابہ کا اجماع ہے۔ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے غیر مبہم واقعات ہیں خوارج کے سوا اور آج کل کے طہرین اور منافقین کے سوا کسی نے اس کا انکار نہیں کیا ہے۔

”اوکان الحبل“ ثبوت حد کے لئے گواہوں کا قیام یا مرتکب جرم کا خود اقرار کرنا تو کافی ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ لہذا اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ اگر غیر شادی شدہ عورت کا ظہور حمل ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے۔

غیر شادی شدہ عورت کے حمل کا حکم

امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد فرماتے ہیں کہ ظہور حمل کی بنیاد پر حد زنا نہیں لگائی جائے گی۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ حمل کا ظاہر ہونا غیر شادی شدہ عورت میں حد زنا کے ثبوت کے لئے کافی ہے اور مذکورہ جملہ اوکان الحبل سے استدلال کیا ہے جمہور فرماتے ہیں کہ حمل کا وجود محتمل ہے ہو سکتا ہے کہ اگر اہ کی صورت میں ہو یا اشتباہ کی وجہ سے ہو یا حالت نوم میں ہو یا غیر اختیاری طور پر ہو ان احتمالات کی وجہ سے حد ساقط ہو جائے گی کیونکہ الحدود ہندونی بالشبهات ایک واضح قاعدہ ہے مذکورہ جملہ ”اوکان الحبل“ کا جواب یہ ہے کہ یہ سبب بعیدہ کے طور پر ذکر کیا گیا ہے کہ جب بغیر شوہر کے بچہ ظاہر ہو جائے تو پھر یا گواہوں سے ثبوت ہوگا اور یا اقرار سے ثبوت ہوگا اور پھر حد لگے گی یہ مطلب نہیں کہ صرف حمل کی بنیاد پر حد لگے گی بہر حال یہ تاویل کمزور ہے۔

شادی شدہ زانیہ اور زانی کو سنگسار کرو

﴿۴﴾ عَنْ عَبْدِ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خُلُّوا عَنِّي خُلُّوا عَنِّي قَدْ جَعَلَ اللَّهُ

لَهُنَّ سَبِيلًا الْبِكْرُ بِالْبِكْرِ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ وَالْقَيْبُ بِالْقَيْبِ جَلْدُ مِائَةٍ وَالرَّجْمُ (رواہ مسلم)
 اور حضرت عبادۃ ابن صامت راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زانیہ کے بارہ میں مجھ سے یہ حکم حاصل
 کرو، مجھ سے یہ حکم حاصل کرو کہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے لئے راہ مقرر کر دی ہے، جو غیر محسن مرد کی غیر محسنہ عورت
 سے زنا کرے تو سو کوڑے مارے جائیں اور ایک سال کے لئے جلا وطن کر دیا جائے۔ اور جو محسن مرد کی محسنہ عورت
 سے زنا کرے تو سو کوڑے مارے جائیں اور سنگسار کیا جائے۔ (مسلم)

توضیح:

خذ واعنی: آنحضرتؐ نے یہ ارشاد اس لئے فرمایا کہ اس سے پہلے قرآن کی آیت میں زانی اور زانیہ کی حد مشروع نہیں
 ہوئی تھی وہ آیت یہ ہے!

﴿وَالَّتِي يَأْتِيَنَّهَا فَاحِشَةٌ مِنْ نِسَاءٍ كَمِ فَاكِتٍ شَهِدَ عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ فَأَنْ شَهِدَ وَأَفَامَسْكُوهُنَّ
 فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَاَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ (سورة نساء ۱۵)
 اس آیت کے بعد جب سورت نور کی آیتیں اتریں اور اس میں حد زنا کا حکم آ گیا تو آپؐ نے اعلان فرمادیا کہ اللہ
 تعالیٰ نے سبیل نکالنے کا جو وعدہ فرمایا تھا وہ پورا فرمادیا اب اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے راستہ مقرر فرمادیا کہ غیر شادی شدہ مرد
 عورت کے لئے سو کوڑے اور سال بھر کے لئے جلا وطن کرنا ہے اور شادی شدہ کے لئے سو کوڑے اور رجم ہے۔

جمع بین الرجم و الجلد کا حکم

اس حدیث کے آخری جملہ میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ غیر شادی شدہ زانی اور زانیہ کو پہلے سو کوڑے مارو اور پھر رجم کرو
 اس سے معلوم ہوا کہ کوڑے مارنا اور سنگسار کرنا ایک انسان پر ایک حد میں جمع ہو سکتا ہے اہل ظواہر اور بعض تابعین نے ان
 احادیث کے ظاہر پر عمل کیا ہے اور رجم کے ساتھ پہلے کوڑوں کی سزا کو جائز قرار دیا ہے جمہور فقہاء اور جمہور امت کے نزدیک
 رجم کے ساتھ کوڑوں کی سزا نہیں دی جاسکتی ان کی طرف سے اس حدیث کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ حکم منسوخ ہو گیا ہے کیونکہ
 آنحضرتؐ نے بعد میں رجم کے ساتھ کوڑوں کو جمع نہیں کیا ہے یہ اس حکم کے منسوخ ہونے کی دلیل ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر کوڑے لگانا رجم کے ساتھ کسی حدیث سے ثابت ہو جائے تو یہ حکم سب سے ہو گا حد نہیں ہو گا۔
 تیسرا جواب یہ ہے کہ بعض دفعہ آپؐ نے کسی شخص کو جرم کے ارتکاب پر کوڑے مارے مگر بعد میں معلوم ہوا کہ یہ شخص
 محسن تھا اس لئے آپؐ نے پھر رجم بھی فرمادیا جس سے رجم اور جلد جمع ہو گیا بہر حال عہد نبوی میں ہمیشہ کے معمول نہ ہونے
 کی وجہ سے یہ تاویلیں کرنی پڑیں گی۔

اللہ تعالیٰ کی کتاب زمین پر نہ رکھو

﴿۵﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَكْبُرُوا لَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَامْرَأَةً زَنِيًّا فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ قَالُوا نَفْضَحُهُمْ وَيُجْلَدُونَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذَبْتُمْ إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ فَاتُّوا بِالتَّوْرَةِ فَنَشَرُوهَا فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ فَقَرَأَ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ ارْفَعْ يَدَكَ فَرَفَعَ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ فَقَالُوا صَدَقَ يَامُحَمَّدُ فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ فَأَمَرَ بِهِمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُجِمَا، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ اِرْفَعْ يَدَكَ فَرَفَعَ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ تَلَوُحٌ فَقَالَ يَامُحَمَّدُ إِنَّ فِيهَا آيَةَ الرَّجْمِ وَلَكِنَّهَا نَتَكَاثَمُهُ بَيْنَنَا فَأَمَرَ بِهِمَا فَرُجِمَا (متفق عليه)

اور حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ ایک دن یہودیوں کی ایک جماعت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور انہوں نے آپ کے سامنے یہ بیان کیا کہ ان کی قوم میں سے ایک عورت اور ایک مرد نے جو دونوں محسن یعنی شادی شدہ تھے نے زنا کیا ہے، آنحضرتؐ نے ان سے پوچھا کہ تم نے تورات میں رجم کے بارہ میں کیا پڑھا ہے؟ یہودیوں نے کہا کہ ہم زنا کرنے والوں کو ذلیل و سوا کرتے ہیں اور ان کو کوڑے مارے جاتے ہیں ان کی یہ بات سن کر حضرت عبد اللہ ابن سلامؓ نے کہا کہ تم لوگ جھوٹ بولتے ہو، تورات میں بھی رجم کا حکم مذکور ہے تورات لاؤ میں تمہیں رجم کا حکم دکھاتا ہوں چنانچہ جب تورات لائی گئی اور اس کو کھولا گیا تو یہودیوں میں سے ایک شخص نے جھٹ سے اس جگہ اپنا ہاتھ رکھ دیا جہاں رجم کے بارہ میں آیت تھی (یعنی اس نے اپنے ہاتھ سے رجم کی آیت کو چھپانے کی کوشش کی) اور اس کے آگے پیچھے کی آیتیں پڑھنے لگا یہ دیکھ کر حضرت عبد اللہ ابن سلامؓ نے اس سے کہا کہ اپنا ہاتھ ہٹاؤ اس نے اپنا ہاتھ اٹھایا تو دیکھا گیا کہ وہاں رجم کی آیت موجود تھی، اس (آیت کو چھپانے والے) نے کہا اے محمدؐ اس (عبد اللہ بن سلامؓ) نے سچ کہا تورات میں رجم کی آیت موجود ہے، اس کے بعد آنحضرتؐ نے ان دونوں کو سنگسار کرنے کا حکم دیا اور وہ دونوں سنگسار کر دیئے گئے۔

ایک روایت میں یوں ہے کہ حضرت عبد اللہ ابن سلامؓ نے اس شخص سے (کہ جس نے رجم کی آیت کو اپنے ہاتھ کے نیچے چھپانے کی کوشش کی تھی) کہا کہ اپنا ہاتھ ہٹاؤ، اور پھر جب اس نے اپنا ہاتھ اٹھایا تو دیکھا گیا کہ وہاں رجم کی آیت موجود تھی، اس آیت کو چھپانے والے نے کہا ”اے محمدؐ! تورات میں رجم کی آیت موجود ہے مگر ہم آپس میں اس کو ظاہر نہیں کرتے۔“ اس کے بعد آنحضرتؐ نے ان دونوں کو سنگسار کرنے کا حکم دیا اور وہ سنگسار کر دیئے گئے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

ان الیہود جاءوا:

سوال:

یہاں یہ سوال ہے کہ یہود کافر ہیں اور کافر محسن نہیں ہوتا اگرچہ شادی شدہ ہو۔ احسان کے لئے اسلام شرط ہے جیسا کہ پہلے تفصیل سے بیان کیا گیا ہے تو یہاں یہودیوں کے رجم کرنے کا حکم کیسے صادر کیا گیا؟۔

جواب:

اس کا ایک جواب یہ ہے کہ حضور اکرمؐ نے یہ حکم تورات کے مطابق صادر فرمایا تھا اور تورات میں رجم کے لئے احسان شرط نہیں تھا دوسرا جواب یہ ہے کہ اب تک قرآن کا حکم آیا نہیں تھا تو تورات پر عمل کیا گیا جب قرآن کا حکم آیا تو تورات کا حکم منسوخ ہو گیا لہذا اب ذمی پر رجم کا حکم نافذ نہیں ہوگا اس مسئلہ میں شوافع اور حنابلہ کا اختلاف پہلے لکھا جا چکا ہے۔

تنبیہ:

ابوداؤد شریف میں اس قسم کی حدیث کتاب الحدود باب رجم الیہودین میں آئی ہے اس میں اتنا اضافہ ہے کہ جب نبی اکرمؐ یہودیوں کے ساتھ بیت المدارس یعنی ان کے مدرسہ میں بیٹھ گئے تو انہوں نے آپ کے اکرام کے لئے نیچے تکیہ رکھ دیا آنحضرتؐ نے تورات منگوائی جب تورات لائی گئی تو آنحضرتؐ نے تکیہ نیچے سے اٹھا کر سامنے رکھ دیا اور اس پر تورات رکھ دی اور تورات کو زمین پر رکھنے نہ دیا اس سے تمام عرب کو یہ سبق ملتا ہے کہ وہ زمین پر قرآن رکھ کر بے ادبی کر رہے ہیں اور قرآن کا احترام نہیں کر رہے ہیں ابوداؤد کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

”ثم قال اتنونی بالتوراة فاتنی بها فنزع الوسادة من تحته و وضع التوراة علیها و فی رواية و وضع الوسادة تعظیما لکتاب اللہ تعالیٰ و قال آمنت بک و بمن انزلک (ابوداؤد ج ۲ ص ۲۵۵) باوجودیکہ تورات منسوخ شدہ کتاب تھی مگر اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے آنحضرتؐ نے اس کا احترام کیا اور غیر محروف تورات پر ایمان لانے کا اعلان فرمایا اب اگر کوئی مسلمان اپنے عظیم قرآن اور اللہ تعالیٰ کی عظیم کتاب کا احترام نہیں کرے گا تو وہ اس کے فوائد و برکات سے کیسے مالا مال ہو سکے گا؟ قالی اللہ المستحسنى

فوضع احدهم یدہ: یہ تورات کا ایک عالم تھا جس کا نام ابن صوریہ تھا مگر یہودیوں کی رگ و ریشہ میں اللہ کی کتابوں میں تحریف کا مادہ پیوست ہو چکا ہے اس لئے اس بھری مجلس میں بھی حق کو چھپانے اور انگلیوں سے دبانے کی کوشش کر رہا تھا آج

کل مسلمان حکمران یہودیوں کا یہ فریضہ ادا کر رہے ہیں اور قرآن کے احکام چھپا رہے ہیں اس وقت حضرت عبداللہ بن سلام نے یہودیوں کو رسوا کر دیا اور آج کل علماء حق یہ فریضہ ادا کر رہے ہیں یہودیوں نے اعتراف کر لیا کہ ہم میں سے جب بااثر اور اصحاب اقتدار مالدار طبقہ زنا کا ارتکاب کرتا تو ہم ان کے لئے تورات کے حکم رجم کو نرم کر کے کوڑوں اور لعن طعن میں تبدیل کر دیتے تھے اور غریب پر بے دھڑک پورا حکم نافذ کر دیا جاتا تھا اس طرح تورات میں تحریف ہوئی افسوس ہے کہ آج کل کے ملحد حکمران اللہ کی کتاب کا حکم غریبوں پر بھی نافذ نہیں کرنے دیتے۔

رجم کا ایک واقعہ اور اس میں آداب و مسائل

۶۵۰ وعن ابی ہریرۃ قال اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجلٌ وهو فی المسجد فناداه یارسول اللہ انی زنیْتُ فاعرض عنه النبی صلی اللہ علیہ وسلم فتحنی لیشقَّ وجهہ الّذی اعرض قبلہ فقال انی زنیْتُ فاعرض عنه النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما شہد اربع شہادات دعاہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ابک جنونٌ قال لا فقال اخصمت قال نعم یارسول اللہ قال اذهبوا بہ فارجموہ قال ابن شہاب فآخبرنی من سمع جابر بن عبد اللہ یقول فرجمناہ بالمدينة فلما اذلقته الحجارة هرب حتی ادرکناہ بالحرّة فرجمناہ حتی مات (متفق علیہ) وفی رواية للبخاری عن جابر بعد قوله قال نعم فامر بہ فرجم بالمصلی فلما اذلقته الحجارة فرأذکرک فرجم حتی مات فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیراً وصلى علیہ .

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایک دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا جب کہ آپ مسجد نبوی میں تشریف فرما تھے۔ اس شخص نے آواز دی ”یا رسول اللہ! مجھ سے زنا کا ارتکاب ہو گیا ہے“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر اپنا منہ اس کی طرف سے پھیر لیا وہ شخص پھر اس سمت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک کے سامنے آ کر کھڑا ہو گیا جدھر آپ نے اپنا منہ پھیرا تھا اور کہا کہ مجھ سے زنا کا ارتکاب ہو گیا ہے آپ نے پھر اپنا منہ اس کی طرف سے پھیر لیا، یہاں تک کہ جب اس نے اس طرح چار مرتبہ اپنے جرم کا اقرار کیا تو آنحضرتؐ نے اس کو اپنے پاس بلایا اور پوچھا کہ کیا تو دیوانہ ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں! پھر آپؐ نے پوچھا کیا تو مخمّن ہے؟ اس نے کہا کہ ہاں یا رسول اللہ اس کے بعد آپؐ نے صحابہؓ سے فرمایا کہ اس شخص کو لے جاؤ اور سنگسار کر دو۔ اس حدیث کے ایک راوی ابن شہاب کا بیان ہے کہ (جس شخص نے اس حدیث کو حضرت جابرؓ ابن عبد اللہ سے سنا تھا، اس نے مجھے بتایا کہ) حضرت جابرؓ نے کہا کہ ہم نے آنحضرتؐ کے اس حکم کے بعد اس شخص کو مدینہ میں سنگسار کیا چنانچہ جب ہم نے اس کو پتھر مارنے شروع کئے

اور اس کو پتھر لگنے لگے تو وہ بھاگ کھڑا ہوا یہاں تک کہ ہم نے اس کو ”حرہ“ میں جا کر پکڑا (مدینہ کا وہ مضافاتی علاقہ جو کالے پتھروں والا تھا حرہ کہلاتا تھا) اور پھر اس کو سنگسار کیا تا آنکہ وہ مر گیا۔ (بخاری و مسلم) اور بخاری کی ایک روایت میں اس (آدی) کے قول نعم کے بعد یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تو اس کو جنازہ گاہ میں سنگسار کیا گیا جب اس کو پتھر لگنے لگے تو وہ بھاگ کھڑا ہوا۔ پھر اس کو پکڑا گیا اور سنگسار کیا گیا۔ یہاں تک کہ وہ مر گیا، نبی کریم نے اس کے بارے میں اچھی بات فرمائی اور اس کی نماز جنازہ پڑھی۔

توضیح:

اربع شہادات: اس جملہ سے احناف اور حنابلہ کا مسلک واضح طور پر ثابت ہوتا ہے جو چار مرتبہ اقرار کو ثبوت زنا کے لئے ضروری سمجھتے ہیں شوافع اور مالکیہ ایک مرتبہ اقرار کو کافی سمجھتے ہیں۔

ایک جنون؟: اس جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قاضی اور حاکم کو پوری تحقیق کرنی چاہئے اور یہ کوشش کرنی چاہئے کہ اعتراف کرنے والا اپنا بیان بدل دے تاکہ حد ساقط ہو جائے بشرطیکہ اس معاملہ میں شرعی قواعد کا پورا خیال رکھا جائے یہ تحقیق اعتراف کی صورت میں ہے گواہوں کی گواہی کی صورت میں نہیں وہاں گواہوں پر جرح کا مسئلہ ہے۔

”فلما اذلقته الحجارۃ“ اذلاق تیز چیز سے کسی کو زخمی کر کے کمزور کرنے کو کہتے ہیں مطلب یہ کہ جب پتھروں کے پڑنے نے ان کو زخمی کر کے کمزور اور عاجز بنا دیا تو ”ہسرب“ وہ بھاگ کھڑا ہوا یہاں مسئلہ یہ ہے کہ اگر مجرم اقراری بھاگ رہا ہے تو اس کا پیچھا نہیں کرنا چاہئے ہو سکتا ہے وہ اپنے اقرار سے رجوع کر رہا ہو اور یہ رجوع آخر وقت تک کا راہ ہے یہی وجہ ہے کہ شریعت نے قصاص میں تلوار مقرر فرمادی کیونکہ وہاں سزا شروع ہوتے ہی حکم کو پایہ تکمیل تک پہنچانا ضروری ہے تو کسی مہلت دینے کا فائدہ نہیں ہے لیکن یہاں چونکہ اقرار زنا ہے تو کسی وقت بھی یہ آدی انکار زنا کر سکتا ہے اور اس انکار سے حد ساقط ہو جائے گی۔ اسی حکمت کے تحت اسلام نے یہاں سنگساری کا حکم دیا ہے تاکہ آخر وقت تک بچنے کی مہلت موجود ہو یہاں اگر گواہوں کی وجہ سے جرم ثابت ہوا ہو تو پھر انکار کا کوئی فائدہ نہیں وہاں گواہوں کے رجوع سے حد ساقط ہو سکتی ہے اس حدیث میں مرجوم کے بھاگنے سے معلوم ہوا کہ رجم کے دوران مرجوم کا بازو کر رجم کرنا ضروری نہیں اور نہ کسی گڑھے میں رکھنا ضروری ہے ہاں عورت کو پردہ کی حفاظت کی وجہ سے گڑھے میں کھڑا کر کے رجم کیا جائے گا۔

”فرجم بالمصلی“ مصلی سے مواد جنازہ گاہ ہے اور یہ بقیع غرقہ کے پاس تھا تو اب یہ اعتراض نہیں آئے گا کہ بعض روایات میں بقیع غرقہ کے پاس سنگسار کرنے کا ذکر ملتا ہے بعض میں مصلی کا ذکر آیا ہے اور بعض میں ”حرہ“ کا تذکرہ ہے جو تعارض کی نشاندہی کرتا ہے تو جواب واضح ہے کہ بقیع غرقہ کے پاس جنازہ گاہ تھی تو دونوں ایک ہی جگہ ہے اور ”حرہ“ کا ذکر

اس لئے آیا ہے کہ یہ شخص وہاں تک بھاگ کر نکلا تھا تو وہاں بھی رجم کا عمل ہوا تھا۔

اب یہ مسئلہ ہے کہ اگر مصلیٰ سے عید گاہ مراد ہو تو جب کسی جگہ کو ایک بار مسجد اور عید گاہ کا حکم دیکر اس میں نمازیں شروع ہو جائیں تو پھر اس کے تقدس کا لحاظ رکھنا ضروری ہے لہذا وہاں رجم کرنا جائز نہیں تاکہ خون سے آلودہ نہ ہو جائے ایک حدیث میں آیا ہے ”جنبوا مساجدکم صیبا نکم و مجانینکم و رفع اصواتکم و شراکم و اقامۃ حدودکم“ اس لئے علامہ نووی فرماتے ہیں کہ یہاں مصلیٰ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں جنازہ کی نماز ہوتی تھی یہ عید گاہ نہیں تھی اور صرف نماز کی جگہ کو مسجد یا عید گاہ قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اس کی حیثیت مسجد یا عید گاہ کی ہوتی ہے۔ ”وصلیٰ علیہ“ اس صیغہ میں بہت اختلاف ہے کہ آیا یہ مجہول کا صیغہ ہے یا معروف کا صیغہ ہے آئندہ آنے والی حدیث میں بھی یہ صیغہ اسی طرح آیا ہے اگر یہ صیغہ مجہول کا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آنحضرتؐ نے سنگسار شدہ آدمی کی جنازہ میں خود شرکت نہیں فرمائی البتہ صحابہ نے جنازہ کی نماز پڑھی تھی اور اگر یہ صیغہ معروف و معلوم کا ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آنحضرتؐ سنگسار شدہ آدمی کے جنازہ میں شریک ہو گئے تھے۔

راج یہ ہے کہ یہ صیغہ معلوم کا ہے اور جمہور کی رائے بھی یہی ہے مسلم شریف کی کئی روایات میں یہ صیغہ معروف اور معلوم منقول ہے اب اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ سنگسار شدہ آدمی کا جنازہ پڑھا جائے یا نہیں تو امام مالکؒ کے ہاں مرجوم کی نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ عام مسلمان پڑھ لیں مگر وقت کا بادشاہ یا قاضی یا مشہور اہل فضل و کمال علماء اس میں شرکت نہ کریں۔ امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہر مسلمان کلمہ گو کا جنازہ پڑھا جائے گا خواہ وہ مرجوم ہو یا فاسق ہو یا قاتل نفس وغیرہ ہو امام احمد کا ایک قول اسی طرح ہے۔ احادیث کو دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ بعض روایات میں آنحضرتؐ سے جنازہ پڑھنے کی نفی معلوم ہوتی ہے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے جنازہ پڑھا ہے اس میں تطبیق اسی طرح ہے کہ آپؐ نے جنازہ تو پڑھا ہے لیکن بطور جزا خیر بھی فرمائی ہے جس سے نہ پڑھنا معلوم ہو گیا تھا۔

﴿وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا أَتَى مَا عَزَبُ بْنُ مَالِكٍ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ لَعَلَّكَ قَبَلْتَ أَوْ عَمَزْتَ أَوْ نَظَرْتَ قَالَ لَا يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَيْنَ كُنْتَ لَا يَكُنِي قَالَ نَعَمْ فَعِنْدَ ذَلِكَ أَمَرَ بِرَجْمِهِ﴾ (رواہ البخاری)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ جب ما عز بن مالک، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس (مسجد نبوی میں) آئے (اور کہا کہ ”مجھ سے زنا کا ارتکاب ہو گیا ہے) تو آپؐ نے ان سے فرمایا کہ شاید تم نے اہمیہ کا بوسہ لیا ہوگا، یا اس کو شہوت کے ساتھ چھوا ہوگا یا دیکھا ہوگا (یعنی یہ چیزیں زنا کا باعث بنتی ہیں تم ان میں کوئی حرکت کر گزرے ہوں گے

اور اب اسی کو زنا سے تعبیر کر رہے ہو) انہوں نے عرض کیا کہ ”نہیں“ یا رسول اللہ! آپؐ نے فرمایا کہ کیا تم نے جماع کیا ہے؟ راوی کہتے ہیں کہ آپؐ نے یہ بات اشارے میں نہیں پوچھی بلکہ صاف لفظوں میں پوچھا کہ کیا واقعی تم نے زنا کیا ہے؟ ماعز نے کہا کہ ہاں میں نے جماع کیا ہے۔“ اس (تحقیق و تفتیش) کے بعد آپؐ نے ماعز کو سنگسار کئے جانے کا حکم فرمایا۔ (بخاری)

توضیح

”انکھٹھا لایکسی“ ناک بیک عربی لغت میں جماع کے لئے سب سے زیادہ واضح اور برہنہ لفظ ہے اس سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ عدالت میں قاضی کو چاہئے کہ کنائی الفاظ کے بجائے واضح اور بامعنی اور عام فہم الفاظ استعمال کرنے کا ماحول بنائے اور مبہم و ذمی الفاظ استعمال نہ کرے اور نہ اشاروں سے کام چلائے لایکنی کا معنی یہی ہے کہ آپؐ نے کنایہ اور اشارہ سے کام نہیں لیا۔

حد قائم کرنے سے گناہ معاف ہو جاتا ہے

۸۸ ﴿وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ جَاءَ مَاعِزُ ابْنُ مَالِكٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْنِي فَقَالَ وَيَحْكُ إِرْجِعْ فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتُبْ إِلَيْهِ قَالَ فَرَجَعَ غَيْرَ بَعِيدٍ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْنِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الرَّابِعَةُ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَ أَطَهَّرَكَ قَالَ مِنَ الزَّنا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبِهْ جُنُونَ فَأَخْبِرْ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَجْنُونٍ فَقَالَ أَشْرَبَ خُمْرًا فَقَامَ رَجُلٌ فَاسْتَنَكَّهَ فَلَمْ يَجِدْ مِنْهُ رِيحَ خَمْرٍ فَقَالَ أَرْنَيْتَ قَالَ نَعَمْ فَأَمَرَ بِهِ فُرْجِمَ فَلَبِثُوا يَوْمَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً ثُمَّ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِمَاعِزِ بْنِ مَالِكٍ لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ قُسِمَتْ بَيْنَ أُمَّةٍ لَوْ سَعَتْهُمْ ثُمَّ جَاءَتْهُ امْرَأَةٌ مِنْ غَامِدٍ مِنَ الْأَزْدِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْنِي فَقَالَ وَيَحْكُ إِرْجِعْ فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتَوْبِي إِلَيْهِ فَقَالَتْ تُرِيدُ أَنْ تُرَدِّدَنِي كَمَا رَدَدْتَ مَاعِزَ بْنَ مَالِكٍ إِنَّهَا حُبْلَى مِنَ الزَّنا فَقَالَ أَنْتِ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ لَهَا حَتَّى تَضَعِي مَا فِي بَطْنِكَ قَالَ فَكَفَّلَهَا رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ حَتَّى وَضَعَتْ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قَدْ وَضَعَتِ الْغَامِدِيَّةُ فَقَالَ إِذَا لَانَرَجُمَهَا وَنَدَعُ وَلَدَهَا صَغِيرًا لَيْسَ بِهِ مِنْ يَرْضَعُهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ إِلَيَّ رِضَاعُهُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ فَرَجَمَهَا، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ لَهَا اذْهَبِي حَتَّى تَلِدِي

فَلَمَّا وَلَدَتْ قَالَ اِذْهَبِي فَاَرْضِعِيهِ حَتَّى تَفْطَمِيهِ فَلَمَّا فَعَلْتُمُوهُ اَتَتْهُ بِالصَّبِيِّ وَفِي يَدِهِ كِسْرَةٌ خُبِرَ فَقَالَتْ هَذَا يَا نَبِيَّ اللّٰهُ قَدْ فَعَلْتُمُوهُ وَقَدْ اَكَلَ الطَّعَامَ فَدَفَعَ الصَّبِيَّ اِلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ثُمَّ اَمَرَ بِهَا فَحُفِرَ لَهَا اِلَى صَدْرِهَا وَامَرَ النَّاسَ فَرَجَمُوهَا فَيَقْبَلُ خَالِدُ بْنُ الْوَلَيْدِ بِحَجَرٍ فَرَمَى رَاسَهَا فَتَنْضَحُ الدَّمُ عَلَى وَجْهِ خَالِدٍ فَسَبَّهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْلًا يَا خَالِدُ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ ثَابَتْ تَوْبَةُ لَوْ تَابَهَا صَاحِبُ مَكْسٍ لِّغَفْوَةٍ ثُمَّ اَمَرَ بِهَا فَصَلَّى عَلَيْهَا وَذُفِنَتْ (رواه مسلم)

اور حضرت بریدہ کہتے ہیں کہ ایک دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ماعز ابن مالک آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے پاک کر دیجئے (یعنی مجھ سے جو گناہ سرزد ہو گیا ہے اس کی حد جاری کر کے میرے اس گناہ کی معافی کا سبب بن جائیے) آپ نے فرمایا تجھ پر افسوس ہے واپس جا یعنی زبان کے ذریعہ استغفار کر اور دل سے توبہ کر اور ای کہتے ہیں کہ وہ چلا گیا اور تھوڑی دور جا کر پھر واپس آ گیا اور کہا کہ یا رسول اللہ! مجھے پاک کر دیجئے، نبی کریم نے دسی الفاظ فرمائے جو پہلے فرمائے تھے، چار مرتبہ اسی طرح ہوا، اور (جب چوتھی بار ماعز نے کہا کہ یا رسول اللہ! مجھے پاک کر دیجئے) تو رسول کریم نے اس سے فرمایا کہ میں تجھے کس چیز سے اور کس وجہ سے پاک کروں؟ اس نے کہا کہ (حد جاری کر کے) زنا کے گناہ سے۔ آنحضرتؐ نے اس کی بات سن کر صحابہؓ سے فرمایا کہ یہ دیوانہ ہے؟ (صحابہؓ کی طرف سے) آنحضرتؐ کو بتایا گیا کہ یہ دیوانہ نہیں ہے۔ پھر آنحضرتؐ نے پوچھا کہ کیا اس نے شراب پی رکھی ہے؟ (یہ سن کر) ایک شخص نے کھڑے ہو کر اس کا منہ سونگھا (تاکہ معلوم ہو جائے کہ اس نے شراب پی رکھی ہے یا نہیں) لیکن شراب کی بو نہیں پائی مئی، آنحضرتؐ نے پھر ماعز سے پوچھا کہ کیا (واقعی) تو نے زنا کیا ہے؟ اس نے کہا کہ ہاں! اس کے بعد آنحضرتؐ نے اس کو سنگسار کئے جانے کا حکم دیا۔ چنانچہ اس کو سنگسار کر دیا گیا دو تین روز اسی طرح گزر گئے یعنی مجلس نبوی میں ماعز کی سنگساری کے بارے میں دو تین دن تک کوئی ذکر نہیں ہوا پھر (ایک دن) رسول کریم تشریف لائے تو فرمایا کہ تم لوگ (ماعز کے درجات کی بلندی) کے لئے دعا کرو بلاشبہ اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ اس کے ثواب کو پوری امت پر تقسیم کیا جائے تو وہ سب کے لئے کافی ہو جائے۔ پھر اس کے بعد (ایک دن) ایک عورت جو قبیذہ ازد کے ایک خاندان غامہ میں سے تھی آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے پاک کر دیجئے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تجھ پر افسوس ہے، واپس جا اور اللہ سے استغفار توبہ کر۔ اس عورت نے عرض کیا کہ کیا آپ چاہتے ہیں کہ جس طرح آپ نے ماعز ابن مالک کو پہلی دفعہ واپس کر دیا تھا اسی طرح مجھ کو بھی واپس کر دیں؟ اور درانحالیکہ (میں) وہ عورت (ہوں جو) زنا کے ذریعہ حاملہ ہے (لہذا اس اقرار کے بعد میرے انکار کی منجائش تھی) آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تو! (یعنی آنحضرتؐ نے ایک طرح سے اپنے تغافل کو ظاہر

کرنے اور اس کو اقرار زنا سے رجوع کرنے کا ایک اور موقع دینے کے لئے فرمایا کہ یہ تو کیا کہہ رہی ہے؟ کیا تو زنا کے ذریعہ حاملہ ہے! اس عورت نے اس کے باوجود اپنے اقرار پر اصرار کیا اور کہا کہ ”ہاں“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھا تو اس وقت تک انتظار کر جب تک تو اپنے بچے کی ولادت سے فارغ نہ ہو جائے۔ راوی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے بعد ایک انصاری نے اس عورت کی خبر گیری اور کفالت کا اس وقت تک کے لئے ذمہ لیا جب تک وہ ولادت سے فارغ نہ ہو جائے اور پھر کچھ عرصہ کے بعد اس شخص نے نبی کریم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ وہ غامد یہ عورت ولادت سے فارغ ہو گئی ہے۔ آنحضرت نے فرمایا کہ ہم ابھی اس کو سنگسار نہیں کریں گے اور اس کے کمن بچے کو اس حالت میں نہیں چھوڑیں گے کہ کوئی اس کو دودھ پلانے والا نہ ہو۔ (یعنی اگر ہم نے اس کو ابھی سنگسار کر دیا تو اس کا بچہ جو شیر خوار اور بہت چھوٹا ہے ہلاک ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کی ماں کے بعد اس کی خبر گیری کرنے والا کوئی نہیں ہے اس لئے ابھی اس کو سنگسار کرنا مناسب نہیں ہے۔) ایک اور انصاری (یہ سن کر) کھڑا ہوا اور اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اس بچے کے دودھ پلانے اور اس کی خبر گیری کا میں ذمہ دار ہوں۔ راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد آنحضرت نے اس عورت کو سنگسار کیا (یعنی اس کو سنگسار کئے جانے کا حکم دیا اور وہ سنگسار کی گئی)۔ ایک اور روایت میں یوں ہے کہ آنحضرت نے اس عورت سے فرمایا کہ جا جب تک کہ تو ولادت سے فارغ نہ ہو جائے (انتظار کر) پھر جب وہ ولادت سے فارغ ہو گئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا جا اس بچے کو دودھ پلاتا آنکھ تو اس کا دودھ چھڑائے اور پھر جب اس نے بچے کا دودھ بھی چھڑا دیا تو اس بچے کو آنحضرت کی خدمت میں لے کر حاضر ہوئی اس وقت اس کے بچے کے ہاتھ میں دوٹی کا ٹکڑا تھا، اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نے اس بچے کا دودھ چھڑا دیا ہے یہ اب روٹی کھانے لگا ہے! آنحضرت نے اس بچے کو ایک مسلمان کے حوالے کیا اور اس عورت کے لئے حکم فرمایا کہ ایک گڑھا کھودا جائے اور وہ اس کے سینہ تک کھودا جائے جب اس کے سینہ تک گڑھا کھود دیا گیا تو آپ نے اس کو سنگسار کرنے کا حکم دیا اور اس کو سنگسار کیا گیا اس کی سنگساری کے دوران جب حضرت خالد ابن ولیدؓ نے ایک پتھر اس کے سر پر مارا اور اس کے سر کا خون حضرت خالدؓ کے منہ پر آ کر پڑا تو حضرت خالدؓ اس کو برا بھلا کہنے لگے۔ آنحضرت نے فرمایا کہ خالد! اس کی بخشش ہو چکی ہے اس کو برا بھلا مت کہو، قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اس عورت نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر ایسی توبہ (ناروا) نکلس لینے والا کرے تو اس کی مغفرت و بخشش ہو جائے۔ اس کے بعد آنحضرت نے لوگوں سے اس کی نماز جنازہ پڑھنے کا حکم دیا چنانچہ اس کی نماز جنازہ پڑھی گئی اور وہ دفن کی گئی۔ (مسلم)

توضیح:

طہرنی: یعنی مجھ پر شرعی حد قائم کر کے مجھے گناہ سے پاک کیجئے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام کا مقام کتنا بلند تھا کہ ایک گناہ کے ارتکاب کے بعد اس قدر بے چینی ہے کہ ایک گھڑی چین نہیں آ رہا ہے اور از خود حد لگوانے کی درخواست کر رہے ہیں یہی فرق ہے عام امت اور صحابہ کرام کے افراد میں وہاں ہزاروں محنتوں سے اپنے اور سزا کے جاری کرنے کی کوشش ہو رہی ہے اور یہاں ہزاروں محنتوں سے گناہ چھپانے اور سزا دبانے کی کوشش ہوتی ہے وہاں تکمیل شریعت کے لئے بطور نمونہ اپنے آپ کو پیش کیا جا رہا ہے اور یہاں تہلیل شریعت کے لئے راہ فرار اختیار کی جا رہی ہے۔

طہرنی کے الفاظ سے معلوم ہوا کہ حدود مطہرات ہیں اور یہی مسلک جمہور فقہاء کا ہے احناف کے نزدیک حدود ذرا جرات ہیں ہاں جب تو بہ ساتھ ہو تو پھر مطہرات میں تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

”فاستکھہ: یعنی اس کے منہ کی بدبو سو گھٹی کہ شراب کی بدبو تو نہیں آ رہی کہ مستی میں یہ بات کر رہا ہو ”امراۃ من غامد“ غامد یمن میں ایک قبیلہ کا نام ہے اسی وجہ سے اس عورت کو غامد یہ بھی کہتے ہیں اس کا بڑا قبیلہ از دہ ہے تو اس عورت کی نسبت اس قبیلہ کی وجہ از دہ یہ بھی صحیح ہے اور امراۃ من حمید کے الفاظ جہاں آئے ہیں وہ بھی صحیح ہیں۔

”یا رسول اللہ طہرنی“ یہاں بھی اسی بے چینی کا اظہار ہے جو حضرت ماعزؓ کے واقعہ میں ہے بلکہ یہاں تو حد لگوانے اور ایثار و قربانی اور انقیاد و اطاعت اور آخرت کے عذاب سے بچاؤ کے عجیب واقعات اور عجیب عبرتیں ہیں سب سے پہلے حضور نے اس کو نال دیا کہ اب تم حاملہ ہو اور حمل کی حالت میں بے گناہ بچہ مارا جائے گا لہذا اب تم جاؤ اور بچہ کی ولادت کے بعد آ جاؤ یہ خاتون ولادت کے بعد فوراً آئی اور حد لگوانے کا مطالبہ کیا نہ انکار ہے نہ فرار ہے بلکہ اطاعت اور اقرار ہے حضور اکرمؐ نے پھر نال دیا کہ بچہ کو دودھ کون پلائے گا جاؤ اس کو دودھ پلاؤ اور جب روٹی کھائے پھر آؤ آنحضرت کا خیال تھا کہ ہو سکتا ہے اس طویل عرصہ میں یہ عورت اپنے اقرار سے باز آ جائے لیکن اس نے سزا ماننے کی کوشش نہیں کی بلکہ دودھ پلانے کے ساتھ ساتھ روٹی بھی کھلاتی رہی اور چھ ماہ میں دودھ چھڑا کر آنحضرت کے پاس اس حال میں بچے کو لے آئی کہ اس کے ہاتھ میں روٹی کا ٹکڑا تھا جو کھا رہا تھا (سبحان اللہ یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے اپنے خیمے جنت میں گاڑ لئے تھے) آنحضرت نے فرمایا کہ اس بچہ کی پرورش کون کرے گا ایک صحابی نے فرمایا میں کروں گا تب آنحضرت نے رجم کرنے کا حکم فرمادیا۔

”فمنصب الدم“ یعنی پتھر مارنے سے سر سے نوارہ کی طرح خون چھٹک اٹھا اور حضرت خالدؓ کے چہرہ پر لگا آپ نے گالی دی حضرت نے فرمایا کہ خالد گالی نہ دو ”صاحب مکس“ اس سے مراد ناجائز ٹیکس وصول کرنے والا آدمی ہے نیز پٹواری بھی اس میں داخل ہے۔ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ اس جملہ سے معلوم ہوا کہ ٹیکس وصول کرنے والا سب سے بڑا گناہ گار ہے

اور اس کا گناہ سب سے بڑا گناہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ شخص بہت زیادہ ظلم کرتا ہے ظلماً لوگوں سے زبردستی مال چھینتا ہے اور بار بار یہ کام کرتا ہے اور پھر اس کو بے جا مصروفوں میں صرف کرتا ہے جس کا نہ شریعت اجازت دیتی ہے اور نہ عرف اجازت دیتا ہے بس اس کی آنکھوں سے آخرت غائب ہے اور دنیا پر نظر ہے اور اسی میں خطر ہے۔

بدکار لونڈی کی سزا کا حکم

۹ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا زَنَتْ أَمَةٌ أَحَدَكُمْ فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ وَلَا يَثْرَبْ عَلَيْهَا ثُمَّ إِنْ زَنَتْ الثَّالِثَةَ فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَبِيعْهَا وَلَوْ بِحَبْلِ مِنْ شَعِيرٍ (متفق علیہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اگر تم میں سے کسی شخص کی لونڈی، زنا کی مرتکب ہو اور اس کا زنا ظاہر ہو جائے (یعنی اس کی زنا کاری ثابت ہو جائے) تو اس پر حد جاری کرے اور اس کو عار نہ دلائے اگر وہ پھر زنا کی مرتکب ہو تو اس پر حد جاری کرے اور اس کو عار نہ دلائے اور اگر وہ تیسری مرتبہ زنا کی مرتکب ہو اور اس کی زنا کاری ظاہر ثابت ہو جائے تو اب اس کو چاہئے کہ وہ اس لونڈی کو بیچ ڈالے مگر چہ بالوں کی رسی (یعنی حقیر ترین چیز) ہی کے بدلے کیوں نہ بیچنا پڑے۔ (بخاری و مسلم)

نوٹ:

فلیجلدھا: تجلید کوڑے مارنے کے معنی میں ہے یہ بات پہلے بیان کی جا چکی ہے کہ غلام اور باندی کے لئے رجم نہیں ہے کیونکہ یہ محسن نہیں ہیں کیونکہ احسان کی ایک شرط یہ ہے کہ آدمی آزاد ہو اور غلام آزاد نہیں اس لئے غلام اور لونڈی کی حد زنا ہر حال میں کوڑے ہیں سنگسار کرنا نہیں ہے نیز کوڑوں کی حد بھی احرار کی نسبت نصف ہے یعنی سو کوڑوں کی بجائے پچاس کوڑے ہیں جمہور فقہاء اور سلف صالحین کا یہی مسلک ہے خواہ غلام شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ ہو غلام میں بکر اور شیب کا فرق نہیں ہے۔

غلام کی حد کا حق کس کو حاصل ہے

فقہاء کا اختلاف

مولیٰ اپنے غلام پر خود حد نافذ کرنے کا حق رکھتا ہے یا نہیں اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے جمہور فرماتے ہیں کہ مولیٰ کو حق حاصل ہے کہ وہ اپنے غلام پر حد زنا نافذ کرے یعنی حد زنا میں اس کو پچاس کوڑے مارے ہاں حد سرقہ و قصاص اور

دیگر حدود میں مولیٰ کو اختیار نہیں ہے کہ وہ اپنے غلام پر حد نافذ کرے۔ ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ مولیٰ اپنے غلام پر کسی قسم کی حد جاری نہیں کر سکتا ہے یہ کام قاضی اور حاکم کے حوالہ ہے خواہ حد زنا ہو خواہ دیگر حدود ہوں۔

دلائل:

صحابہ و تابعین کی اکثریت سے یہ اصول منقول ہے کہ حدود اللہ کی اقامت کا حق صرف سلطان کو ہے سلطان کے علاوہ کسی کو یہ حق حاصل نہیں ہے اس اصول کے پیش نظر احناف کا فتویٰ ہے کہ مولیٰ کو اپنے غلام پر حد نافذ کرنے کا حق نہیں ہے ہاں اگر حاکم اجازت دیدے تو پھر مولیٰ اس حد کو اپنے غلام پر نافذ کر سکتا ہے۔ ائمہ احناف نے سنن کی کتابوں کی ایک حدیث سے بھی استدلال کیا ہے جو حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اربع الی الولاة (۱) الحدود (۲) و الصدقات (۳) و الجمعات (۴) و الفنی یعنی حدود کا نفاذ اور صدقات و جمعات کا قیام اور تقسیم غنائم کا معاملہ حکام کے سپرد ہے ائمہ ثلاثہ جمہور نے زیر بحث حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت اور اس سے متصل حضرت علیؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس سے مولیٰ کو حد نافذ کرنے کا اشارہ ملتا ہے بلکہ دوسری حدیث تو صریح دلیل ہے۔

جواب:

ائمہ احناف ان حضرات کے متدل کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اس میں مرافعہ الی الحاکم کی قید ملحوظ ہے کہ یا حاکم کے ذریعہ سے حد لگوائے اور یا حاکم سے اجازت لے کر حد لگوائے۔ گویا اس میں اسناد مجازی ہے۔ "ولا یشر علیہا" یعنی اس پر لعن طعن اور ملامت نہ کرے بلکہ یہی حد سب کے لئے کافی ہے۔ یا یہ مطلب کہ اس جرم کے مرتکب کو ابتداء میں حد کے بجائے صرف ملامت کیا کرتے تھے اب فرمایا کہ صرف ملامت کافی نہیں ہے بلکہ حد لگوائے۔

مریض پر حد جاری کرنے کا مسئلہ

﴿۱۰﴾ و عن علیؓ قال یا ایہا الناس اقیموا علی ارقائکم الحد من احصن منهم ومن لم یحصن فان امة لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زنت فامرنی ان اجلکھا فاذا ہی حدیث عہد بنفاس فخشیت ان انا جللتھا ان اقلھا فذكرت ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال احسن۔ (رواہ مسلم)

رفی روایہ ابی داؤد قال دغھا حتی ینقطع دھھا ثم اقم علیھا الحد و اقیموا الحدود علی ماملکت ایمانکم۔

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ اعزہ اسلمی نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا کہ اس نے (یعنی میں نے) زنا کیا ہے (یہ سن کر) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا منہ اس کی طرف سے پھیر لیا وہ دوسری جانب سے (گھوم کر یعنی تبدیل مجلس کر کے) پھر (آپ کے سامنے آیا) اور کہا کہ اس نے زنا کیا ہے آنحضرت نے پھر اس کی طرف سے منہ پھیر لیا اور وہ بھی پھر دوسری جانب سے (گھوم کر آپ کے سامنے) آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ اس نے زنا کیا ہے آخر کار چوتھی مرتبہ میں آنحضرت نے اس کی سنگساری کا حکم صادر فرمایا۔ چنانچہ اس کو ”حرہ“ میں لایا گیا (جو مدینہ کا کالے پتھروں والا مضائقہ علاقہ ہے) اور اس کو پتھر مارے جانے لگے جب اسے پتھروں کی چوٹ لگنے لگی تو بھاگ کھڑا ہوا یہاں تک کہ وہ ایک شخص کے پاس سے گذرا جس کے ہاتھ میں اونٹ کے جڑے کی ہڈی تھی اس شخص نے اسے جڑے کی ہڈی سے اس کو مارا اور دوسرے لوگوں نے بھی (دوسری چیزوں سے) اس کو مارا تا آنکہ وہ مر گیا۔ جب صحابہ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ذکر کیا کہ وہ پتھروں کی چوٹ کھا کر اور موت کی سختی دیکھ کر بھاگ کھڑا ہوا تھا (لیکن ہم نے اس کا پیچھا کر کے سنگسار کر دیا) تو آپ نے فرمایا کہ ”تم لوگوں نے اس کو چھوڑا کیوں نہیں دیا (ترمذی، ابن ماجہ) اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں آپ نے فرمایا تم لوگوں نے اس کو چھوڑا کیوں نہیں ممکن تھا کہ وہ توبہ کر لیتا اور اللہ تعالیٰ توبہ کو قبول فرم لیتا۔“

توضیح:

من شقہ الآخر: چار اطراف سے آنا اس لئے تھا تا کہ مجلس میں تبدل آجائے اور یہی احتلاف کا مسلک ہے کہ چار اقرار چار الگ مجالس میں ضروری ہیں۔ ”لحمی جمل“ اونٹ کے جڑے کی ہڈی بڑی بھی ہوتی ہے اور نوکدار بھی ہوتی ہے۔ ”مس الحجارہ“ یعنی جسم پر پتھروں کا پڑنا جب محسوس کیا تو بھاگنے لگا۔

فہلا تر کسموہ: یعنی جب بھاگ رہا تھا تو تم نے کیوں بھاگنے نہ دیا ممکن ہے کہ وہ اقرار سے رجوع کر دینا چاہتا تھا اگر توبہ کرتا تو اللہ تعالیٰ توبہ قبول فرماتا فقہاء نے لکھا ہے کہ سنگساری کی حد میں اگر اقراری مجرم نے اقرار سے کسی بھی وقت انکار کیا تو حد ساقط ہو جائے گی اور سنگسار کرنے میں یہی فائدہ اور حکمت ہے، ہاں صرف فرار اور بھاگنے سے انکار لازم آتا ہے یا نہیں تو امام مالکؒ کے نزدیک اس سے پوچھا جائے گا اگر وہ اقرار سے انکار کی بنیاد پر بھاگا ہے تو حد ساقط ہو جائے گی اور اگر تکلیف کی شدت سے بھاگا ہے تو پھر حد ساقط نہیں ہوگی یہ انکار نہیں ہے۔

شوافع کے ہاں جب تک زبان کی صراحت کے ساتھ اقرار سے انکار نہیں کرتا حد ساقط نہیں ہوگی احتلاف کے نزدیک قولاً یا فعلاً جب حد سے راہ فرار اختیار کرتا ہے تو اس سے حد ساقط ہو جائے گی لیکن صرف بھاگنے سے حد ساقط نہیں ہوتی

”وبا لہرب لا یسقط الحد قالہ ملا علی القاری“

سب نے حضرت ماعزؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے۔ احناف کہتے ہیں کہ ”ہلا تر کمتوہ“ کے الفاظ حضور اکرمؐ نے رحمت و شفقت کی بنیاد پر فرمائے ہیں۔

حضرت ماعزؓ کا اعتراف جرم

﴿۱۲﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمَاعِزِ بْنِ مَالِكٍ أَحَقُّ مَا بَلَغَنِي عَنْكَ قَالَ وَمَا بَلَغَكَ عَنِّي قَالَ بَلَغَنِي أَنَّكَ قَدْ وَقَعْتَ عَلَى جَارِيَةِ آلِ فُلَانٍ قَالَ نَعَمْ فَشَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ فَأَمَرَ بِهِ فُرْجَمَ (رواہ مسلم)

اور حضرت ابن عباسؓ روای ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ماعزؓ ابن مالک سے فرمایا کہ تمہارے بارے میں مجھے جو کچھ معلوم ہوا ہے وہ سچ ہے؟ انہوں نے عرض کیا میرے بارے میں آپ کو کیا معلوم ہوا ہے آپ نے فرمایا مجھے تمہارے بارے میں معلوم ہوا ہے کہ تم نے فلاں شخص کی لوطی سے زنا کیا ہے؟ ماعزؓ نے عرض کیا کہ ہاں (یہ سچ ہے) اور اس نے (چار مجلسوں میں) چار مرتبہ اقرار کیا۔ لہذا رسول کریمؐ نے اس کی سنگساری کا حکم فرمایا اور اس کو سنگسار کر دیا گیا۔ (مسلم)

توضیح:

احق ما بلغنی: یہاں سوال یہ ہے کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ماعزؓ نے از خود بیان دیا ہے اور خود آپ ہی نے گفتگو کا آغاز کیا ہے اور زیر نظر حدیث میں ہے کہ آنحضرتؐ نے پہلے ان سے پوچھا ہے پھر انہوں نے بیان دیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ان روایات میں کوئی تعارض نہیں ہے بلکہ زنا کے ارتکاب کے بعد حضرت ماعزؓ کی قوم ان کو فیصلہ کی غرض سے آنحضرتؐ کے پاس لے آئی اور پھر کلام کی ابتداء کر کے حضور اکرمؐ کو سب کچھ بتا دیا آنحضرتؐ نے حضرت ماعزؓ سے پوچھا کہ یہ لوگ جو شکایت میرے پاس لائے ہیں کیا تیرے متعلق وہ الزامات درست ہیں؟ یا یوں کہا جائے کہ کسی راوی نے تفصیل سے کام لیا کسی نے اختصار سے بیان کیا یہ تعارض نہیں ہے۔ ”اربع شہادت“ چار دفعہ اقرار کا التزام بتاتا ہے کہ یہ حکم ثبوت زنا کے لئے ضروری ہے۔ شوافع ایک اقرار کو کافی سمجھتے ہیں۔

دوسروں کے عیوب پر پردہ ڈالا کرو

﴿۱۳﴾ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ نَعِيمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ مَاعِزًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْرَأَهُ عِنْدَهُ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَأَمَرَ بِرَجْمِهِ وَقَالَ لَهُ زَالِ لَوْ سَتَرْتَهُ بِثَوْبِكَ كَانَ خَيْرًا لَكَ قَالَ ابْنُ الْمُنْكَدِرِ إِنَّ هَذَا أَمْرٌ مَاعِزًا أَنْ يَأْتِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُخْبِرَهُ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت یزید ابن نعیم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ماعزؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ کے سامنے (چار مجلسوں) چار مرتبہ (اپنے زنا) کا اقرار کیا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سنگسار کرنے کا حکم دیا اور اس کو سنگسار کر دیا گیا۔ نیز آنحضرتؐ نے ہزالؓ سے فرمایا کہ اگر تم ماعزؓ کو اپنے کپڑے سے چھپا لیتے (یعنی اس کے زنا کے واقعہ پر پردہ ڈال دیتے اور اس کو ظاہر نہ کرتے) تو یہ تمہارے لئے بہتر ہوتا ابن منکدرؓ (جو تابعی اور اس حدیث کے ایک راوی ہیں) کہتے ہیں کہ ہزالؓ ہی نے ماعزؓ سے کہا تھا کہ نبی کریمؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کو اپنے واقعہ سے آگاہ کر دو۔ (ابوداؤد)

توضیح:

ان ہزالؓ: ہزال کی ایک لونڈی تھی جس کا نام فاطمہ تھا ہزال نے اس کو آزاد کر دیا تھا اس سے ماعز نے زنا کیا تھا بعد میں ہزال نے ان سے کہا کہ جا کر حضور اکرمؐ کو اطلاع کر دیں وہ آپ کے لئے استغفار کر دیں گے آپ معاف ہو جائیں گے۔ حضرت ماعزؓ اس کے کہنے پر آگئے اور پھر حد لگی۔ حضور اکرمؐ نے ہزال سے یہی بات فرمادی کہ تم نے اس راز کو فاش کیوں کیا؟ تم نے اس پر پردہ کیوں نہیں ڈالا اگر تم اس پر پردہ ڈالتے تو تم کو بہت ثواب ملتا۔ یہ پردہ پوشی ایک ایسے شریف آدمی کے بارے میں ہے جو عادی مجرم نہ ہو مگر زندگی میں ایک بار جرم ہو گیا ہو لیکن اگر کوئی عادی مجرم ہو اور اس کا جرم متعدی ہو تو اس کو چھپانا نہیں چاہئے بلکہ اس کا افشاء کرنا ضروری ہے تاکہ عام لوگ ان کے فساد سے محفوظ رہ جائیں۔

کسی حاکم کو حد معاف کرنے کا اختیار حاصل نہیں

﴿۱۴﴾ وعن عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعافوا الحدود فيما بينكم فما بلغني من حد فقد وجب (رواه ابو داود والنسائي)

اور حضرت عمرو بن شعيب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم آپس میں اپنی حدود کو معاف و بخور دیا کرو (اس سے پہلے کہ ان کی خبر مجھ تک پہنچے ہاں) اگر جرم کی اطلاع مجھ تک پہنچ جائے گی (اور وہ ثابت ہو جائے گا) تو پھر اس پر حد جاری کرنا واجب یعنی فرض ہو جائے گا۔ (ابوداؤد، نسائی)

توضیح:

تعافوا الحدود: یہ خطاب حقیقت میں عوام کو ہے کہ جب تم آپس میں کسی کو کسی جرم کا مرتکب پاؤ تو آپس میں رفع دفع

کر کے فیصلہ کیا کرو ہم تک بات نہ پہنچاؤ کیونکہ حد جب محکمہ عدالت میں پہنچ جاتی ہے تو اس کے رفع دفع کرنے کا کسی کو حق حاصل نہیں ہے اس حدیث میں معاف کرنے کا جو حکم دیا گیا ہے یہ بطور وجوب نہیں بلکہ بطور استحباب ہے۔

عزت داروں کی لغزشوں سے درگزر کرنا چاہئے

﴿۱۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقِيلُوا ذَوِي الْهَيْئَاتِ عَثَرَاتِهِمْ إِلَّا الْخُدُودَ

(رواہ ابو داؤد)

اور حضرت عائشہؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عزت دار کی خطائیں معاف کرو علاوہ حدود کے (کہ ان کی معافی جائز نہیں ہے)۔ (ابو داؤد)

توضیح:

اقیلوا: یہ معاف کرنے اور درگزر کرنے کے معنی میں ہے ”ذوی الہیئات“ اصحاب منزلت شرفاء اور سفید پوش نیک لوگ مراد ہیں کیونکہ شیطان انسان کا دشمن ہے اگر ایک سفید پوش معزز آدمی سے حدود کے علاوہ غلطی ہو جائے اور دوسرے لوگ پروپیگنڈہ شروع کر دیں تو اس بیچارے کی زندگی تو ختم ہو جائے گی اس لئے ایسے معزز لوگوں کو ایک آدھ بار مہلت دینی چاہئے تاکہ ان کی زندگی بچ جائے علماء نے لکھا ہے کہ یہاں ”عثرات“ سے مراد حدود اللہ کے علاوہ گناہ ہیں خواہ ان کا تعلق حقوق اللہ سے ہو یا حقوق العباد سے ہو اس حکم کے مخاطب وہ حکام ہیں جن پر شرعی سزاؤں کا نفاذ کرنا لازم ہے ان سے کہا گیا ہے کہ نیک لوگوں اور سفید پوشوں کو تنگ مت کرو حدود اللہ کے علاوہ ان پر کوئی سزا نفاذ نہ کرو ہاں اگر ان سے ایسا گناہ صادر ہو جائے جس کی وجہ سے ان پر حد نفاذ کرنا واجب ہوتا ہو تو اس کو معاف کرنے کا اختیار کسی کو نہیں ہے۔

شبہ کا فائدہ ملزم کو ملنا چاہئے

﴿۱۶﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْرَءُ وَالْخُدُودَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنْ كَانَ لَهُ مَخْرَجٌ فَخَلُّوا سَبِيلَهُ فَإِنَّ الْإِمَامَ أَنْ يَخْطِئَ فِي الْعَفْوِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَخْطِئَ فِي الْعُقُوبَةِ (رواہ الترمذی) وَقَالَ قَدْرُوِي عَنْهَا وَلَمْ يُرْفَعْ وَهُوَ أَصَحُّ

اور حضرت عائشہؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہاں تک ہو سکے مسلمانوں کو حد کی سزا سے بچاؤ، اگر مسلمان (ملزم) کے لئے بچاؤ کا ذرا بھی کوئی موقع نکل آئے تو اس کی راہ چھوڑ دو یعنی اس کو بری کر دو کیونکہ امام یعنی حاکم و منصف کا معاف کرنے میں خطا کرنا، سزا دینے میں خطا کرنے سے بہتر ہے۔ امام ترمذیؒ نے اس روایت کو نقل کیا ہے کہ یہ حدیث حضرت عائشہؓ سے روایت کی گئی ہے اور اس کا سلسلہ رواۃ آنحضرتؐ تک نہیں پہنچایا گیا ہے اور یہی قول

زیادہ صحیح ہے کہ یہ حدیث حضرت عائشہؓ کا اپنا ارشاد ہے حدیث نبوی نہیں ہے کیونکہ جس سلسلہ سند سے یہ حدیث موقوف ثابت ہوتی ہے وہ اس سلسلہ سند سے زیادہ صحیح اور قوی ہے جس سے اس کا حدیث مرفوع ہونا معلوم ہوتا ہے۔

توضیح:

ادراء والحدود: اس خطاب کا تعلق بھی قاضیوں اور حکام کے ساتھ ہے اگر اس حدیث کو اس سے قبل حدیث کی تفصیل قرار دیا جائے تو بے جا نہ ہوگا یہاں اس حدیث میں حکام کو فیصلہ سنانے میں ایک ہدایت کی گئی ہے اور ان کو یہ تعلیم دی گئی ہے کہ اپنے جذبات و احساسات کا رخ ایسا رکھو کہ کسی ملزم کے ساتھ تمہارا ذاتی عناد پیدا نہ ہو اور ذاتی عناد کی بنیاد پر تم کوئی فیصلہ نہ سنا دو گویا اصلاح کو مد نظر رکھتے ہوئے قاضی اور حاکم کو طبیب اور معالج کی طرح شفیق اور مہربان بنانے کی تعلیم دی گئی ہے۔ لہذا جب تک ممکن ہو سکے قاضی کو حد نافذ کرنے سے اس ملزم کو بچانا چاہئے اور کسی بھی شبہ کی اگر گنجائش نکل آتی ہو وہ نکال کر ملزم کو اس سے فائدہ پہنچانا چاہئے۔ کھود کرید کے ساتھ ملزم سے سوالات کئے جائیں۔ تاکہ اس کے بیان میں فرق آجائے اور حد سے بچ جائے کیونکہ حد لگنے سے ایک شریف آدمی کی ایسی رسوائی ہو جائے گی کہ وہ زندگی گزارنے کے قابل نہیں رہے گا۔

اسی پس منظر کو حدیث کے آخری جملوں میں پیش کیا گیا ہے کہ اگر قاضی کھود کرید کر غلطی کر کے حد کی سزا سنا دے اس سے بہتر یہ ہے کہ تحقیق کر کے حد کو ساقط کرنے میں غلطی کرے کیونکہ پہلی صورت میں ایک مسلمان کی عزت بچ جائے گا موقع فراہم ہو جائے گا اور دوسری صورت میں اس کی عزت پامال ہو کر معاشرہ میں ذلیل و رسوا ہو جائے گا۔

زنا بالجبر میں صرف مرد پر حد جاری ہوگی

﴿۱﴾ وعن وائل بن حُجْرٍ قَالَ أُسْتُكْرِهَتْ امْرَأَةٌ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدَرَا عَنْهَا الْحَدَّ وَأَقَامَهُ عَلَى الَّذِي أَصَابَهَا وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ جَعَلَ لَهَا مَهْرًا (رواه الترمذی)

اور حضرت وائلؓ ابن حجر سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک عورت کے ساتھ زبردستی کی گئی (یعنی ایک مرد نے اس سے زبردستی زنا کیا) اس عورت کو تو حد سے برأت دی گئی لیکن اس زنا کرنے والے پر حد جاری کی گئی۔ راوی نے یہ ذکر نہیں کیا کہ آنحضرتؐ نے اس عورت کو زنا کرنے والے سے مہر بھی دلویا۔ (ترمذی)

توضیح:

ولم يذكو: یعنی راوی نے یہ نہیں بتایا کہ آنحضرتؐ نے اس عورت کے لئے مہر مقرر کیا تھا شارحین لکھتے ہیں کہ راوی کا یہاں

مہر کا ذکر نہ کرنا مہر مقرر نہ کرنے کی دلیل نہیں ہے کیونکہ دیگر روایات میں موجود ہے کہ حضور اکرمؐ نے مہر مقرر کیا تھا اور حرام جماع میں جو مہر آتا ہے اس کو ”عقر“ کہتے ہیں اور یہ مہر مثل کی مانند ہوتا ہے زنا بالجبر میں حد صرف مرد پر جاری ہوگی اور عورت بے گناہ ہوگی بشرطیکہ واقعی زنا بالجبر ہو۔ یہاں لفظ مہر سے مراد عقر ہے۔

﴿۱۸﴾ وَعَنْهُ أَنَّ امْرَأَةً خَرَجَتْ عَلَىٰ عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُرِيدُ الصَّلَاةَ فَتَلْقَاهَا رَجُلٌ فَتَجَلَّلَهَا فَقَضَىٰ حَاجَتَهُ مِنْهَا فَصَاحَتْ وَانْطَلَقَ وَمَرَّتْ عِصَابَةً مِنَ الْمُهَاجِرِينَ فَقَالَتْ إِنَّ ذَلِكَ الرَّجُلَ فَعَلَ بِي كَذَا وَكَذَا فَاخْذُوا الرَّجُلَ فَاتَوَّابِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا إِذْهَبِي فَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ وَقَالَ لِلرَّجُلِ الَّذِي وَقَعَ عَلَيْهَا ارْجُمُوهُ وَقَالَ لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ تَابَهَا أَهْلُ الْمَدِينَةِ لَقَبِلَ مِنْهُمْ (رواه الترمذی و ابوداؤد)

اور حضرت وائل ابن حجر کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک دن ایک عورت نماز کے لئے گھر سے نکلی تو راستہ میں اس کو ایک شخص ملا جس نے اس پر کپڑا ڈال کر اس سے اپنی حاجت پوری کر لی (یعنی اس کے ساتھ زبردستی زنا) کیا وہ عورت چلائی اور وہ مرد اس کو وہیں چھوڑ کر چلا گیا، جب کچھ مہاجر صحابہؓ دھڑ سے گزرے تو اس عورت نے ان کو بتایا کہ اس شخص نے میرے ساتھ ایسا ایسا کیا ہے (یعنی میرے اوپر کپڑا ڈال کر مجھے بے بس کر دیا اور پھر مجھ سے بدکاری کی) لوگوں نے اس شخص کو پکڑ لیا اور رسول کریمؐ کی خدمت میں لائے اور سارا واقعہ بیان کیا آنحضرتؐ نے اس عورت سے تو یہ فرمایا کہ جاؤ تمہیں اللہ تعالیٰ نے بخش دیا ہے۔ (کیونکہ اس بدکاری میں نہ صرف یہ کہ تمہاری خواہش و رضا کا دخل نہیں تھا بلکہ تمہیں مجبور و بے بس بھی کر دیا گیا تھا) اور جس شخص نے اس عورت سے بدکاری کی تھی اس کے حق میں یہ فیصلہ دیا کہ اس کو سنگسار کر دیا جائے (یعنی اس نے اپنے جرم کا اقرار کیا اور چونکہ محسن تھا اس لئے آنحضرتؐ نے لوگوں کو حکم دیا کہ اس کو سنگسار کر دو) چنانچہ اس کو سنگسار کر دیا گیا۔ اس سنگساری کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص نے اپنے اوپر حد جاری کرنا ایسی توبہ کی ہے کہ اگر اس طرح کی توبہ مدینہ والے کرتے تو ان کی توبہ قبول کی جاتی۔ (ترمذی، ابوداؤد)

ایک زنا کی دوسرائیں

﴿۱۹﴾ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا زَنَىٰ بِامْرَأَةٍ فَأَمَرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجُلِدَ الْحَدُّ ثُمَّ أُخْبِرَ أَنَّهُ مُحْصَنٌ فَأَمَرَ بِهِ فُرْجَمَ (رواه ابوداؤد)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے ایک عورت سے زنا کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کوڑے مارے

جانے کا حکم دیا، چنانچہ اس کو بطور حد کوڑے مارے گئے، اس کے بعد جب آپ کو بتایا گیا کہ وہ شخص محسن ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سنگسار کرنے کا حکم دیا اور وہ سنگسار کر دیا گیا۔ (ابوداؤد)

توضیح:

فامر بہ فرجم: حاکم اور قاضی کو اگر غلطی ہو جائے تو دو حد دوا کٹھی ہو سکتی ہیں مطلب یہ ہوا کہ ایک حد دوسری حد کا قائم مقام نہیں ہو سکتی اس شخص کے بارے میں پہلے آنحضرت کو بتایا گیا یا آپ نے خود اندازہ کر لیا ہوگا کہ یہ غیر شادی شدہ ہے تو کوڑوں کی سزا ہوئی بعد میں جب معلوم ہوا کہ یہ محسن شادی شدہ ہے تو اس کو سنگسار کیا گیا۔

بیمار مجرم پر حد جاری کرنے کا طریقہ

﴿۲۰﴾ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ كَانَ فِي الْحَيِّ مُخْدَجٍ سَقِيمٍ فَوَجَدَ عَلَى أَمَةٍ مِنْ أَمَانِهِمْ يَخْبُثُ بِهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا لَهُ عَشْكَالًا فِيهِ مِائَةُ شِمْرَاخٍ فَاضْرِبُوهُ ضَرْبَةً (رواه في شرح السنة) وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ مَاجَةَ نَحْوَهُ.

اور حضرت سعید بن سعد ابن عبادہ روایت کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت سعد ابن عبادہ ایک ایسے شخص کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے جو اپنے حملہ کا ایک ناقص الخلقہ کمزور اور بیمار شخص تھا (اور ایسا بیمار تھا کہ اس کے اچھا ہونے کی کوئی امید نہ تھی) اس شخص کو اہل محلہ کی لونڈیوں میں سے ایک لونڈی کے ساتھ زنا کرتے ہوئے پکڑا گیا تھا (نبی کریم نے اس کے بارہ میں یہ حکم صادر فرمایا کہ کھجور کی ایک ایسی (بڑی) ٹہنی لوجس میں سو چھوٹی چھوٹی ٹہنیاں ہوں اور پھر اس ٹہنی سے اس شخص کو ایک دفعہ مارو) (شرح السنۃ) ابن ماجہ نے بھی اس طرح کی روایت نقل کی ہے۔

توضیح:

مخدج: ناقص الخلقہ کو مخدج کہتے ہیں یعنی چھوٹے چھوٹے اعضاء اور چھوٹے بدن والا شخص تھا مزید یہ کہ بیمار بھی تھا اور کمزور بھی تھا ”یخبث“ خباثت سے ہے زنا کرنا مراد ہے۔ ”عشکالا“ عین کا کسرہ ہے کھجور کی اس بڑی شاخ کو کہتے ہیں جس میں کئی چھوٹی ٹہنیاں ہوں ”شمراخ“ شین کا کسرہ ہے چھوٹی ٹہنیاں مراد ہیں۔ ”ضربۃ واحده“ یعنی اس بڑی شاخ سے اس کو مارو جس میں چھوٹی ٹہنیاں تھیں اس طرح اس شخص کو سو کوڑوں کی سزا ہو جائے گی اور زیادہ چوٹ نہیں آئے گی تو موت نہیں آئے گی اس سے معلوم ہوا کہ اگر حد زنا رجم ہو تو ہر حالت میں حد لگانا چاہئے اور اگر حد زنا کوڑے ہوں تو پھر بیمار کے تندرست ہونے کا انتظار کرنا چاہئے اور اگر صحت کی امید نہیں تو پھر اس طرح حیلہ کرنا چاہئے جو اس حدیث میں مذکور ہے

یہ اس لئے کہ کوڑوں کی حد میں کسی کو قتل کرنا جائز نہیں ہے۔

لواطت کی ابتداء اور سزا

﴿۲۱﴾ وَعَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَجَدْتُمُوهُ

يَعْمَلُ عَمَلُ لُوطٍ فَأَقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

اور حضرت عکرمہ حضرت ابن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

اگر تم کسی شخص کو قوم لوط کا سا عمل کرتے ہوئے پاؤ تو فاعل اور مفعول دونوں کو مار ڈالو۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح:

عمل قوم لوط : حضرت لوط علیہ السلام کی قوم اس غلیظ قباحت میں مبتلا تھی اور اس قباحت کی ابتداء اور اس کا ابتدائی تجربہ بین الاقوامی بے غیرت ابلیس نے اپنے ہی جسم پر کرایا تھا تا کہ اولاد آدم دوزخ میں جائیں بعض علماء نے لکھا ہے کہ ابلیس ایک شخص کے باغ میں ایک خوبصورت نوعمر لڑکے کی شکل میں آیا اور درخت پر چڑھ کر پھل توڑنا اور زمین پر گرانا شروع کر دیا باغ کے مالک نے کہا کہ جتنا پھل کھا سکتے ہو کھا لویا گھر لے جاؤ تجھے اجازت ہے لیکن پھینک کر ضائع نہ کرو اس لڑکے نے ایک بات نہ سنی پھر باغ کے مالک نے کہا کہ آخر تیرا مقصد کیا ہے اس نے کہا کہ میرا مقصد یہ ہے کہ میرے ساتھ لواطت کرو اگر نہیں کرتے ہو تو میں پھل اسی طرح توڑتا رہوں گا اس شخص نے اعوذ باللہ پڑھا اور کہا یہ عمل بھی کوئی کر سکتا ہے لیکن ابلیس نے جب پھل ضائع کرنے کی حد کر دی تو اس شخص نے اس کو نیچے بلایا اور اس کے ساتھ لواطت کی، جب لواطت سے فارغ ہوا تو اس کو اس میں مزہ آیا اور جا کر دوسرے لڑکوں کے ساتھ یہ عمل شروع کیا اور آہستہ آہستہ یہ عمل قوم لوط میں پھیلتا گیا یہاں تک کہ عورتوں کو معطل کر کے رکھ دیا جب ان لڑکوں کی داڑھیاں آئیں تو اس کا منہ انا شروع کر دیا اور یہ عمل اتنا عام ہوا کہ گلی کو چوں بازاروں اور کھلی مجلسوں میں شروع ہو گیا حضرت لوط علیہ السلام نے بہت منع کیا مگر وہ نہ مانے آخر اللہ تعالیٰ کے عذاب نے سب کو ہلاک کر دیا۔

یاد رہے لوط عجمی لفظ ہے اس کے معنی عجمی لغت میں تلاش کرنا چاہئے اس کو عربی لغت کی نظر سے نہ دیکھو بعض لوگوں کو

اس غلط فہمی سے بڑا نقصان ہوا۔

سزائے لوطی میں فقہاء کی آراء

مشکوٰۃ شریف میں سزائے لوطی کے بارے میں ایک زیر بحث حدیث ہے جس میں اس عمل کرنے والے کو قتل کرنے

کا حکم ہے آگے روایت ۲۹ آرہی ہے وہاں مذکور ہے کہ حضرت علیؑ نے لوطیوں کو آگ میں جلادیا تھا اور حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ان پر دیوار گرائی تھی بعض روایات میں پہاڑ سے گرانے کا ذکر ہے سمندر میں ڈبونے کا بھی ذکر ہے۔ تو روایات کے اختلاف سے فقہاء کی آراء مختلف ہوئیں۔

امام شافعیؒ اور صاحبین کے نزدیک لوطی کی سزا حد زنا کی طرح ہے کہ اگر شادی شدہ ہے تو رجم ہے اور اگر غیر شادی شدہ ہے تو اس پر کوڑے ہیں فاعل اور مفعول دونوں کا یہی حکم ہے امام مالکؒ کا مشہور مسلک اور امام احمد بن حنبلؒ کا مسلک اور امام شافعیؒ کا ایک قول یہ ہے کہ عمل لواطت میں فاعل اور مفعول دونوں کو قتل کیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس قبیح فعل کی سزا تعزیر ہے اور تعزیر میں یہ ساری سزائیں دی جاسکتی ہیں البتہ اس کے لئے کوئی حد متعین نہیں ہے۔ ہر صاحب مسلک نے کسی روایت یا قیاس سے استدلال کیا ہے۔

صاحبین اور امام شافعیؒ نے اس حد کو حد زنا پر قیاس کیا ہے امام مالکؒ اور آپ کے موافقین نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے امام ابو حنیفہؒ نے تمام سزاؤں کو مد نظر رکھتے ہوئے فیصلہ فرمادیا کہ قاضی کو اختیار ہے کہ وہ ان تمام سزاؤں میں جس کو مناسب سمجھے نافذ کر دے۔ امام ابو حنیفہؒ نے لوطی کی سزا کو زیادہ عام کیا ہے اور زیادہ سخت فتویٰ دیا ہے لہذا ان پر یہ اعتراض بہتان ہے کہ امام صاحب حد لوطی کو نہیں مانتے وہ تو یہ فرماتے ہیں کہ چونکہ صحابہ کرام میں اس بارے میں مختلف رائیں تھیں مختلف سزائیں دی گئی ہیں لہذا اس کو کسی حد میں شمار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ حد متعین ہوتی ہے ہاں تعزیر کا میدان وسیع ہے جو کچھ سزا دینا چاہو دید و افغانستان میں طالبان نے دیوار گرانے کی سزا جاری کی تھی۔ زیر نظر حدیث کے الفاظ بھی بتا رہے ہیں کہ اس عمل کی سزا تعزیر ہے مقرر حد نہیں کیونکہ قتل کر ڈالو کے الفاظ حد کو شامل نہیں ہیں اس لئے کہ حد میں یا کوڑے ہیں اور یا سنگسار کرنا ہے اس کے لئے یا رجم اور یا مائۃ جلدۃ کے الفاظ آئے ہیں۔

جانور کے ساتھ بد فعلی کرنے والے کی سزا

﴿۲۲﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَى بِهَيْمَةَ فَافْتُلُوهُ وَافْتُلُوها مَعَهُ قِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ مَا شَأْنُ الْبَهِيمَةِ قَالَ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ شَيْئًا وَلَكِنْ أَرَاهُ كَرِهَ أَنْ يُؤْكَلَ لَحْمُهَا أَوْ يُنْتَبَعَ بِهَا وَقَدْ فَعَلَ بِهَا ذَلِكَ (رواه الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی جانور کے ساتھ بد فعلی کرے اس کو قتل کر دے اور اس کے ساتھ اس جانور کو بھی قتل کر دے۔ حضرت ابن عباسؓ سے کہا گیا کہ جانور کے بارہ میں یہ حکم کیوں ہے (یعنی جانور نہ تو عقل رکھتا ہے اور نہ وہ مکلف ہے تو اس کو قتل کرنے کا کیوں حکم ہے؟) حضرت ابن عباسؓ نے

فرمایا کہ میں نے اس کی حکمت و مصلحت کے بارہ میں رسول کریمؐ سے تو کچھ نہیں سنا البتہ میرا گمان ہے کہ آنحضرتؐ نے اس بات کو ناپسند فرمایا کہ جس جانور کے ساتھ بد فعلی کی گئی ہے اس کا گوشت کھایا جائے یا اس (کے دودھ بالوں اور اس کی افزائش نسل) سے فائدہ اٹھایا جائے اور جب اس جانور سے کسی قسم کا کوئی فائدہ اٹھانا مکروہ ہوا تو پھر اس کو قتل کر دینا ہی ضروری ہے۔ (ترمذی، ابن ماجہ، ابوداؤد)

توضیح:

فاقتلوہ: یعنی جس نے جانور کے ساتھ بد فعلی کی تو اس جانور کو بھی قتل کر دو اور آدمی کو بھی قتل کر دو تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ جانور کے ساتھ بد فعلی کرنے والے کی سزا تعزیر ہے صرف اسحاق بن راہویہ کے ہاں آدمی کو قتل کرنا ہے فقہاء کرام نے اس حدیث کو لیا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔

”من اتی بهيمة فلاحه عليه (ترمذی)“ اسحاق بن راہویہ نے زیر بحث حدیث کے فاقتلوه کے الفاظ سے استدلال کیا ہے جمہور فرماتے ہیں کہ یہ زجر تو تیغ اور شمشیر و تغلیظ پر محمول ہے۔

”واقتلوها“ اب یہ مسئلہ ہے کہ جانور کے ساتھ کیا کیا جائے گا تو اس حدیث میں ہے کہ جانور کو بھی قتل کر دو اب سوال یہ ہے کہ جانور کا قصور کیا ہے تو اس کا جواب حضرت ابن عباسؓ نے یہ دیا ہے کہ میں نے حضور اکرمؐ سے تو اس بارے میں کچھ نہیں سنا مگر میرا خیال ہے کہ جانور کو اسلئے مارا جائے گا تا کہ کوئی شخص اس کے دودھ یا اس کے گوشت سے فائدہ نہ اٹھائے حالانکہ اس کے ساتھ یہ برا فعل کیا گیا ہے جس کا اثر اس کے گوشت اور دودھ تک پہنچ سکتا ہے جانور کے قتل کے بارے میں ایک توجیہ یہ بھی کی گئی ہے کہ جانور کو اس لئے قتل کیا جائے تا کہ بد فعلی کرنے والے شخص کو لوگ عار نہ دلائیں کہ دیکھو تمہاری دلہن وہ پھر رہی ہے اس لئے اس مکروہ ریکارڈ کو ختم کرنا ہی بہتر ہے۔

علماء نے لکھا ہے کہ اگر کسی عورت نے کسی جانور مثلاً لنگور یا کتے سے جماع کیا تو اس کا حکم بھی جانور کے ساتھ بد فعلی کرنے کی طرح ہے۔

اغلام بازی بدترین گناہ ہے

﴿۲۳﴾ وعن جابرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي عَمَلُ قَوْمٍ لُوطٍ (رواه الترمذی وابن ماجہ)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی امت کے بارے میں مجھے سب سے زیادہ جس چیز کا خوف ہے وہ قوم لوط کا عمل (یعنی اغلام) ہے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

حد زنا اور حد قذف کے جمع ہونے کی ایک صورت

﴿۲۴﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي بَكْرِ بْنِ لَيْثٍ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْرَأَهُ زَنَى بِامْرَأَةٍ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَجَلَدَهُ مِائَةً وَكَانَ بَكْرًا ثُمَّ سَأَلَهُ الْبَيِّنَةُ عَلَى امْرَأَةٍ فَقَالَتْ كَذَبَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَجَلَدَ حَدَّ الْفَرِيَةِ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک دن بکر بن لیث کے خاندان کا ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور اقرار کیا کہ اس نے (یعنی میں نے) ایک عورت کے ساتھ چار بار یعنی چار مجلسوں میں زنا کیا ہے چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سو کوڑے لگوائے اور وہ شخص غیر محسن یعنی کنوارہ تھا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اس عورت کی زنا کاری پر گواہ طلب کئے، عورت نے عرض کیا کہ ”خدا کی قسم یا رسول اللہ! یہ شخص جھوٹ بولتا ہے، اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص پر تہمت لگانے کی حد جاری کی۔ (ابوداؤد)

توضیح:

فجلد حد الفرية: یعنی جھوٹی تہمت کی حد لگائی گئی اس شخص نے پہلے خود اقرار کیا کہ میں نے فلاں عورت سے زنا کیا ہے اب یہ معلوم نہ ہو سکا کہ اس سے اس کا مقصد کیا تھا شاید وہ اس عورت کو بدنام کرنا چاہتا تھا بہر حال اس کے قرار کی بنیاد پر اس پر کوڑے برسائے گئے لیکن جب عورت سے تفتیش کی گئی تو اس نے کہا قسم بخدا یہ جھوٹ بولتا ہے اب بہتان کی وجہ سے اس شخص پر حد قذف کے کوڑے بھی برسائے گئے اس سے معلوم ہوا کہ ایک ہی شخص کو دو مختلف جرائم کے ارتکاب پر مختلف سزائیں دی جاسکتی ہیں۔

حضرت عائشہؓ پر تہمت لگانے والوں کی سزا

﴿۲۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا نَزَلَ عَذْرَى قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَذَكَرَ ذَلِكَ فَلَمَّا نَزَلَ مِنَ الْمَنْبَرِ أَمَرَ بِالرَّجُلَيْنِ وَالْمَرْأَةِ فَضُرِبُوا أَحَدُهُمْ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ جب میری برات نازل ہوئی (یعنی عفت و پاکدامنی کے ثبوت میں آیتیں نازل ہوئیں) تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرمایا اور ان کا ذکر کیا اور پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم منبر سے اترے تو دو مردوں اور ایک عورت کو سزا دینے کا فیصلہ کیا چنانچہ تہمت لگانے کی ان پر حد جاری کی گئی۔ (ابوداؤد)

توضیح:

امر بالرجلین: حضرت عائشہ پر ۵۷ھ میں ایک غزوہ کے دوران پیچھے رہ جانے کی وجہ سے منافقین نے بہتان باندھا تھا ایک ماہ تک صحابہ کرام سخت اضطراب میں رہے منافقین کے ساتھ چند مسلمانوں نے بھی اس تہمت میں اپنی زبان کو آلودہ کیا تھا ان میں ایک عورت دوسرے تھے جن میں ایک کا نام مسطح تھا اور دوسرے کا نام حضرت حسان بتایا جاتا ہے عورت کا نام حمنہ بنت جحش تھا۔ حضرت حسان کے بارے میں تو عائشہ صدیقہؓ نے بھی فرمایا کہ وہ اس بہتان میں ملوث نہیں ہو سکتے کیونکہ انہوں نے تو یہ

شعر کہا ہے

فان ابی والدہ و عرضی
لعرض محمد منکم و قاء
خود حضرت حسان نے بھی سخت انکار کیا اور کہا کہ یہ دشمنوں کا مجھ پر الزام ہے۔ آپ نے حضرت عائشہ کی برأت و منقبت اور اپنی صفائی کے بارے میں یہ شعر پڑھے ہیں۔

حسان رزان ماتزن بریة

وتصبح غرثی من لحوم الغوافل

حلیۃ خیر الناس دیناً و منصباً

نبی الہدی ذی المکرمات الفواضل

مہذبۃ قد طیب اللہ خیمہا و طہرہا من کل سوء و باطل

فان کنت قد قلت ما قد زعمتموا فلا رفعت سوطی الی انا مل

فان الذی قد قیل لیس بلائط و لکنہ قول امرئ بی ماحل

و کیف و ودی ما حیئت و نصرتی لال رسول اللہ زین المحافل

حضرت عائشہؓ کے ایک جملہ سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت حسان نے زبانی حصہ اس بہتان میں لیا تھا مگر ان پر حد نہیں لگی البتہ وہ آخر عمر میں بطور سزا ناپائیدار ہو گئے تھے۔ بہر حال حضور اکرمؐ نے جب برأت عائشہ کی آیتیں پڑھ کر سنائیں اور منبر سے اتر گئے تو مخلص تین مسلمانوں کو حد قذف کی سزا اسی اسی (۸۰) کوڑے مارے اور منافقین سے تعرض نہیں کیا کیونکہ نفاق اور کفر سے آلودہ شخص کو حد قذف سے کیا پاک کیا جاسکتا ہے۔

الفصل الثالث

زنا بالجبر میں مجبور پر حد نہیں

﴿۲۶﴾ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عَبْدًا مِنْ رَقِيقِ الْإِمَارَةِ وَقَعَ عَلَى وَلِيدَةٍ مِنَ الْخُمُسِ فَاسْتَكْرَهَا حَتَّى اقْتَضَاهَا فَجَلَدَهُ عُمَرُ وَلَمْ يَجْلِدْهَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ اسْتَكْرَهَهَا (رواه البخاری)

حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت صفیہ بنت ابوعبید نے ان سے بیان کیا کہ امارت و خلافت یعنی حضرت عمرؓ حکومت کے ایک غلام نے ایک ایسی لونڈی سے زنا کرنا چاہا جو مال غنیمت کے غنم میں سے تھی (اور جب وہ لونڈی اس بدکاری کے لئے تیار نہیں ہوئی تو اس نے اس کے ساتھ زبردستی جماع کیا) یہاں تک کہ اس کی بکارت یعنی اس کے کنوارے کوز اٹل کر دیا چنانچہ حضرت عمر فاروقؓ نے اس کو (پچاس) درے لگوائے اور اس لونڈی کے درے نہیں لگوائے یعنی اس کو اس بدکاری کی سزا نہیں دی کیونکہ اس غلام نے اس کے ساتھ زبردستی جماع کیا تھا۔ (بخاری)

ماعزؓ کے واقعہ زنا کی ایک اور تفصیل

﴿۲۷﴾ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ نَعِيمٍ بِنِ هِرَّالٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ مَاعِزُ بْنُ مَالِكٍ يَتِيمًا فِي حَجَرٍ أَبِي فَأَصَابَ جَارِيَةً مِنَ الْحَيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي إِنَّتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبِرُهُ بِمَا صَنَعْتَ لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ لَكَ وَأَنَا يُرِيدُ بِذَلِكَ رَجَاءً أَنْ يَكُونَ لَهُ مَخْرَجًا فَاتَاهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَنَيْتُ فَأَقِمْ عَلَيَّ كِتَابَ اللَّهِ فَأَعْرِضْ عَنْهُ فَعَادَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَنَيْتُ فَأَقِمْ عَلَيَّ كِتَابَ اللَّهِ حَتَّى قَالَهَا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ قَدْ قُلْتَهَا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَبِمَنْ؟ قَالَ بِفُلَانَةٍ قَالَ هَلْ ضَاغَعْتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ بَاشَرْتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ جَامَعْتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَمَرَ بِهِ أَنْ يُرْجَمَ فَأُخْرِجَ بِهِ إِلَى الْحَرَّةِ فَلَمَّا رُجِمَ فَوَجَدَ مَسَّ الْحِجَارَةِ فَجَزَعَ فَخَرَجَ يَشْتَدُّ فَلَقِيَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أُنَيْسٍ وَقَدْ عَجَزَ أَصْحَابُهُ فَنَزَعَ لَهُ بِوُظَيْفٍ بَعِيرٍ فَرَمَاهُ بِهِ فَقَتَلَهُ ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ هَلَّا تَرَكْتُمُوهُ لَعَلَّهُ أَنْ يَتُوبَ فَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ (رواه ابو داؤد)

اور حضرت یزید ابن نعیم ابن ہرزال اپنے والد حضرت نعیم ابن ہرزال سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے یعنی حضرت نعیم نے کہا کہ ماعز ابن مالک یتیم تھا اور میرے والد حضرت ہرزال کی پرورش میں تھا اس نے جوان ہو کر محلہ کی ایک لونڈی سے زنا کر لیا جب میرے والد کو اس کا علم ہوا تو انہوں نے اس سے کہا کہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چلا جا اور جو کچھ تو نے

کیا ہے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتادے شاید آنحضرتؐ تیری مغفرت کی دعا کر دیں اور میرے والد کے اس کہنے کا اس کے علاوہ اور کوئی مقصد نہیں تھا کہ استغفار، گناہ سے اس کی نجات کا سبب بن جائے یعنی میرے والد کا یہ مقصد نہیں تھا کہ وہ آنحضرتؐ کے پاس جائے اور آنحضرتؐ اس کو سنگسار کئے جانے کا حکم دیں جیسا کہ بعض لوگوں نے سمجھا ہے ماعزؓ نبی کریمؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! مجھ سے زنا کا ارتکاب ہو گیا ہے آپ مجھ پر کتاب اللہ کا حکم جاری کیجئے۔ آنحضرتؐ نے اس کی یہ بات سن کر اپنا منہ اس کی طرف سے پھیر لیا وہ وہاں سے ہٹ گیا اور پھر آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ! مجھ سے زنا کا ارتکاب ہو گیا ہے آپ مجھ پر کتاب اللہ کا حکم جاری کیجئے یہاں تک کہ اس نے یہ بات چار بار یعنی چار مجلسوں میں کہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے یہ بات چار بار کہی ہے یعنی چار بار اقرار کرنے سے تیرا جرم زنا ثابت ہو گیا ہے اب یہ بتا کہ تو نے کس کے ساتھ زنا کیا ہے اس نے نام لے کر کہا کہ فلاں عورت کے ساتھ آپؐ نے فرمایا کہ تو اس کے ساتھ ہم خواب یعنی ہم آغوش ہوا تھا اس نے کہا ہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو اس کے بدن کو اپنے بدن سے لپٹایا تھا؟ اس نے کہا ہاں آپؐ نے فرمایا کیا تو نے اس کے ساتھ جماع کیا تھا؟ اس نے کہا ہاں اس کے بعد آنحضرتؐ نے اس کو سنگسار کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ اس کو حرہ لے جایا گیا اور جب وہاں سنگسار کیا جانے لگا اور اسے پتھروں کی چوٹ لگنے لگی تو وہ بدحواس ہو گیا یعنی وہ پتھروں کی چوٹ برداشت نہ کر سکا اور جہاں سنگسار کیا جا رہا تھا وہاں سے بھاگ کھڑا ہوا راستہ میں اس کو عبد اللہ بن انیس ملے جن کے ساتھی یعنی ماعزؓ کو سنگسار کرنے والے تھک گئے تھے عبد اللہؓ نے اونٹ کے پاؤں کی ہڈی اٹھائی اور اس سے ماعزؓ کو مارا یہاں تک کہ انہوں نے اس کو ختم کر ڈالا اس کے بعد عبد اللہ نبی کریمؐ کی خدمت میں آئے اور آپؐ کے سامنے سارا واقعہ بیان کیا آنحضرتؐ نے فرمایا تم نے اس کو چھوڑ کیوں نہیں دیا شاید وہ اپنے اقرار سے رجوع کر لیتا اور اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کر کے سنگساری کئے بغیر ہی اس کا گناہ معاف کر دیتا۔ (ابوداؤد)

زنا اور رشوت کی کثرت کا قوموں پر وبال

﴿۲۸﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ فِيهِمُ الزُّنَا إِلَّا أَخَذُوا بِالسِّنَةِ وَمَا مِنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ فِيهِمُ الرِّشَاءُ إِلَّا أَخَذُوا بِالرُّعْبِ (رواہ احمد)

اور حضرت عمرو بن العاصؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس قوم میں زنا کی کثرت ہو جاتی ہے اس کو قحط اپنی لپیٹ میں لے لیتا ہے اور جس قوم میں رشوت کی وبا عام ہو جاتی ہے اس پر رعب (دخوف) مسلط کر دیا جاتا ہے۔ (احمد)

توضیح:

بالسنة: سین اور نون دونوں پر زبر ہے خشک سالی اور قحط کو کہتے ہیں علامہ طبری فرماتے ہیں کہ زنا کی وجہ سے قحط مسلط ہو جانے

کی حکمت شاید یہ ہے کہ زنا نسل کی تباہی کا ذریعہ ہے اور قحط فصل کی تباہی کا ذریعہ ہے تو دونوں میں فساد و تباہی کی مماثلت ہے تو زنا قحط کے لانے کا ذریعہ بن گیا یہ گناہ نسل کی تباہی کا ذریعہ بنا ہے اور اس کے اثر سے قحط آتا ہے جس سے فصل کی تباہی ہوتی ہے۔ ”الرشا“ راپریش بھی ہے اور کسرہ بھی جائز ہے رشاء اصل میں اس رسی کو کہتے ہیں جس کی مدد سے کنوئیں سے پانی کھینچا جاتا ہے کیونکہ رشوت بھی ناجائز مال کے کھینچنے کا ذریعہ ہے اس لئے اس کو رشاء کہہ دیا یہ رشوة کی جمع ہے۔

بالرعب : یعنی رشوت کی کثرت سے قوم اور ملک اپنوں سے بھی مرعوب ہو جاتا ہے اور دشمنوں سے بھی مرعوب رہتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جب رشوت کے لینے دینے کی وجہ سے قوم کی جرأت و ہمت چوروں کی طرح پست ہو جاتی ہے اور قوم کا ضمیر مر جاتا ہے اور ایمان داری اور سچائی کا جذبہ ختم ہو جاتا ہے تو دشمن کے مقابلے میں اب ان رشوت خوروں سے تمام انسانی صفات اور عظمتوں اور عزتوں کے سارے تصورات ختم ہو جاتے ہیں اور حاکم و محکوم دونوں دشمن سے مرعوب رہتے ہیں اب ان کا ضمیر برتری کا احساس نہیں دلاتا بلکہ کمتری کا احساس دلاتا ہے اور یہی رعب ہے اور اپنوں کا خوف اس لئے چھا جاتا ہے کہ یہ رشوت خور جب اپنا فرض منصبی پورا نہیں کرتا تو یہ ہر ایک سے ڈرتا ہے لہذا یہ کسی نیچ کے حکم نافذ اور جاری کرنے سے ہر وقت خوف کھاتا ہے کہ مبادا جن سے رشوت لی ہے وہ گلے نہ پڑ جائیں اس طرح مجموعی حیثیت سے قوم بزدل بن جاتی ہے۔

سزائے لوطی کی مختلف صورتیں

﴿۲۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَلْعُونٌ مَنْ عَمِلَ عَمَلِ قَوْمِ لُوطٍ (رواہ رزین) وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَلِيًّا أَحْرَقَهُمَا وَابَا بَكْرٍ هَدَمَ عَلَيْهِمَا حَائِطًا.

اور حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص قول لوط کا سا عمل یعنی اغلام کرے وہ ملعون ہے۔ (رزین) اور رزینؓ ہی کی ایک روایت میں حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ ”حضرت علیؓ نے بطور سزا اغلام کرنے والے اور کرانے والے دونوں کو جلوا دیا تھا اور حضرت ابو بکرؓ نے ان پر دیوار گرا دی تھی۔

توضیح:

احرق قہما: یعنی حضرت علیؓ نے فاعل اور مفعول دونوں کو آگ میں ڈال کر جلا دیا تھا اور حضرت ابو بکرؓ نے دونوں پر دیوار گرا دی تھی چونکہ یہ سزا احناف کے ہاں تعزیر کے زمرہ میں آتی ہے اس لئے صحابہ کرام کے دور میں اور اس کے بعد کے ادوار میں اس سزا کی نوعیت میں فرق آتا رہا ہے لیکن یہ اس کے عدم جرم ہونے کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ حد کے عدم تعین کی وجہ سے ہے اور تعزیر کا باب تو حد سے زیادہ وسیع ہے چنانچہ بعض علماء نے کہا ہے کہ لوطی کو بلند پہاڑ سے گرا کر پیچھے سے پتھراؤ کیا جائے تاکہ قوم لوط کی سزا کی

مشابہت آجائے بعض نے کہا ہے کہ اس پر مکان گرا کر نیچے بادیاجائے بعض نے کہا کہ اس کو سمندر میں غرق کیا جائے بعض نے کہا کہ اس کو تنگ و تاریک بدبودار مقام میں بند رکھا جائے بعض نے کہا کہ اس وقت تک جیل میں رکھا جائے جب تک وہ توبہ نہیں کرتا بعض نے کہا کہ اگر لوطی کی عادت ہوگئی ہے اور یہ قبیح فعل وہ بار بار کرتا ہے تو مصلحت کے تحت اس کو قتل کیا جائے اسی طرح عادی مفعول یہ بھی قتل کیا جائے یہ تمام باتیں مختلف حوالجات کے ساتھ زجاجۃ المصابیح ج ۳ ص ۸۷ پر مذکور ہیں۔

ان تمام اقوال کے پیش نظر آج کل کے غیر مقلد حضرات کا یہ پروپیگنڈہ دیانت و صداقت پر مبنی نہیں ہے جو کہتے ہیں کہ احناف کے نزدیک لواطت پر کوئی سزا نہیں۔

امام ابو حنیفہؒ اگر یہ کہتے ہیں کہ اس کے لئے دور صحابہ میں کوئی متعین سزا بطور حد نہیں تھی لہذا یہ تعزیر کے زمرہ میں آتی ہے تو اس پر اعتراض کی گنجائش کہاں سے ہے کیا اتنے اقوال کے بعد کوئی کہہ سکتا ہے کہ بطور حد اس عمل کے لئے فلاں خاص حد ہی متعین ہے؟ اگر نہیں کہہ سکتا تو یہی بات تو امام ابو حنیفہؒ نے کہی ہے باقی فقہاء کا اختلاف اس سے پہلے گذر گیا ہے۔

کون کون لوگ ملعون ہیں

جامع صغیر میں امام محمدؒ نے حسن بصری کی سند کے ساتھ حضرت ابن عباسؓ سے یہ روایت نقل کی ہے۔ (۱) جو شخص اپنی ماں کو برا کہے وہ ملعون ہے (۲) جو شخص غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کرے وہ ملعون ہے (۳) جو شخص اسلام کی زمین کی سرحدوں میں رد و بدل کرے وہ ملعون ہے (۴) جو شخص کسی اندھے کو غلط راستہ بتائے وہ ملعون ہے (۵) جو شخص جانور سے بد فعلی کرے وہ ملعون ہے (۶) اور جو شخص قوم لوط کی طرح اغلام بازی کا عمل کرے وہ ملعون ہے۔

اپنی بیوی سے لواطت حرام ہے

﴿۳۰﴾ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ إِلَى رَجُلٍ آتَى رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً فِي ذُبْرِهِمَا (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ عز و جل اس شخص پر رحمت نہیں کرتا جو کسی مرد یا عورت کے ساتھ بد فعلی کرے، اس روایت کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

توضیح:

اتنی امرأۃ فی ذبہا : کئی احادیث میں سخت ممانعت اور لعنت آئی ہے کہ کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ بد فعلی کرے چونکہ اس میں اشتباہ کا خطرہ تھا کہ شوہر کا یہ خیال ہو کہ چونکہ یہ میری بیوی ہے تو اس سے ہر قسم کا استفادہ جائز ہوگا اس لئے احادیث میں اس پر سخت نکیر اور شدید وعید آئی ہے اور چونکہ بعض بد بخت سیاہ کا ردائستہ طور پر بیوی کے ساتھ بد فعلی کا عمل کرتے ہیں اور

ممکن ہے کہ ایک بڑی مخلوق اس جرم میں مبتلا ہو اس لئے اسلام نے کھلے الفاظ میں اس کی ممانعت فرمائی اور اس پر وعید سنادی اور لواطت کی ممانعت کی عام آیات اور عام احادیث میں اس کو شامل کر دیا نیز سزائے لوطی میں اس کو شمار کر دیا۔

جانور سے بد فعلی پر حد مقرر نہیں تعزیر ہے

﴿۳۱﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَتَى بِهِيمَةً فَلَا حُدَّ عَلَيْهِ (رواه الترمذی و ابو داؤد) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ وَهَذَا أَصَحُّ مِنَ الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ وَهُوَ مَنْ أَتَى بِهِيمَةً فَاقْتُلُوهُ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ.

اور حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے (بطریق مرفوع) کہا کہ جو شخص جانور کے ساتھ بد فعلی کرے وہ حد کا سزاوار نہیں لیکن قابل تعزیر ہے اس روایت کو ترمذی اور ابو داؤد نے نقل کیا ہے نیز ترمذی سفیان ثوری سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے (یعنی سفیان نے) کہا کہ یہ حدیث ابن عباسؓ کی اس پہلی حدیث سے زیادہ صحیح ہے جو دوسری فصل میں ان سے نقل کی گئی ہے اور وہ پہلی حدیث یہ ہے کہ جو شخص جانور سے بد فعلی کرے اس کو مار ڈالو چنانچہ علماء نے اسی پر عمل کیا ہے کہ جانور کے ساتھ بد فعلی کرنے والا حد کا سزاوار نہیں ہوتا البتہ بطور تعزیر اس کو کوئی سزا دی جاسکتی ہے۔

توضیح:

اس سے پہلے حدیث ۲۲ میں اس مسئلہ کی تفصیل گزر چکی ہے وہاں دیکھ لی جائے وہاں یہ مذکور ہے کہ جانور سے بد فعلی کرنے والے کو قتل کر دو اور جانور کو بھی قتل کر دو۔ وہ روایت بھی حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے اور یہ بھی حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے بظاہر ایسا معلوم ہو رہا تھا ہے کہ زیر بحث حدیث مرفوع حدیث نہیں ہے بلکہ حضرت ابن عباسؓ کا اپنا قول ہے لیکن حضرت سفیان ثوریؒ کے تبصرہ سے یہ بات کھل کر سامنے آ گئی کہ یہ دونوں حدیثیں مرفوع ہیں کیونکہ آپؐ نے فرمایا اس حدیث سے وہ پہلی والی حدیث زیادہ صحیح ہے اگر دونوں حدیثیں مرفوع نہ ہوں تو سفیان ثوریؒ کے کلام کا کوئی مقام نہیں رہے گا۔

حد جاری کرنے میں کوئی فرق و امتیاز نہ کرو

﴿۳۲﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقِيمُوا حُدُودَ اللَّهِ فِي الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ وَلَا تَأْخُذْكُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَأَنِّم (رواه البخاری)

اور حضرت عبادہؓ ابن صامتؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریب و بعید سب پر حدود اللہ جاری کرو اور خبردار اللہ کا حکم یعنی حد جاری کرنے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت تمہارے آڑے نہ آئے۔ (ابن ماجہ)

توضیح:

القرب و البعد : اس جملہ کے دو مطلب ہیں ایک مطلب یہ کہ حدود اللہ کو قریب اور دور کے رشتہ داروں پر یکساں طور پر نافذ کرو ایسا نہ ہو کہ دور کے رشتہ داروں پر تو نافذ کرو اور قریب کے رشتہ داروں کی رعایت کر کے ان سے حد ساقط کر دینا یہ امتیازی سلوک حدود اللہ میں جائز نہیں ہے۔ دوسرا مطلب یہ کہ قریب سے مراد کمزور اور ناتواں ہے جس پر حد نافذ کرنا آسان ہے اور بعید سے مراد طاقتور با اثر آدمی ہے اس تک رسائی ممکن نہیں تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ کمزوروں اور طاقتوروں پر اور غریبوں اور مالداروں پر یکساں طور پر حد نافذ کرو امتیازی سلوک نہ رکھو۔

حد جاری کرنے کے دور رس فوائد

﴿۳۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِقَامَةُ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ مَطَرٍ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً فِي بِلَادِ اللَّهِ (رواہ ابن ماجہ) وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

اور حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حدود اللہ میں سے کسی ایک حد کا جاری کرنا خدا کے تمام شہروں پر چالیس رات تک بارش برسنے سے بہتر ہے (ابن ماجہ) نسائی نے اس روایت کو حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے۔

توضیح:

اقامة حد من حدود الله : حدود اللہ کے قائم کرنے سے بلاد اللہ میں برکات اس لئے آتی ہیں کہ حدود اللہ کے نافذ کرنے سے معاصی اور جرائم کو روکا جاتا ہے اور جب گناہ رک جاتے ہیں تو آسمان سے برکات کے نزول کے دروازے کھل جاتے ہیں۔ اس کے برعکس حدود کو نافذ نہ کرنا یا اس میں سستی کرنا گویا مخلوق خدا کو گناہ اور معاصی میں مبتلا ہونے کا موقع دینا ہے اور یہ معاصی قحط سالی خشک سالی اور فساد عالم کے اسباب ہیں جس کی وجہ سے صرف انسان ہی اس کا شکار نہیں بنتے بلکہ غیر انسان درندے پرندے، چرندے اور چھوٹے چھوٹے جانور بھی اس کا شکار بنتے ہیں اور سب تباہ و برباد ہو جاتے ہیں چنانچہ منقول ہے کہ ”حباری“ بھی اس ناکر وہ گناہ کی زد میں آ کر دبلا پن میں مبتلا ہو کر مر جاتا ہے جیسا کہ ایک حدیث میں مذکور ہے۔

حباری ایک پرندے کا نام ہے اس کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ وہ رزق اور پانی کی تلاش کرنے میں اپنی نظیر آپ ہے دور دور تک جا کر دانہ پانی تلاش کر کے لاتا ہے جب وہ مر جاتا ہے تو دیگر پرندوں کا کیا حال ہوگا۔

باب قطع السرقة چور کے ہاتھ کاٹنے کا بیان

﴿قال الله تبارك وتعالى: والسارق والساارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم﴾ (سورة مائده آيت ۳۸)

سرقہ کی تعریف

”سرقہ“ سین کا فتح ہے اور راء پر کسرہ ہے اور اس را پر فتح بھی پڑھنا جائز ہے سرقہ لغت میں دوسرے کی چیز کو چپکے سے اٹھا کر لے جانے کو کہتے ہیں اور شرعی اصطلاحی تعریف اس طرح ہے عاقل بالغ شخص کا کسی کے مملوک و محفوظ مال کو چپکے سے اٹھا کر لیجانا سرقہ کہلاتا ہے۔ باب قطع السرقة میں علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ یہاں اہل کالفاظ محذوف ماننا پڑے گا۔ ای باب قطع اہل السرقة۔

سرقہ کی تفصیلات میں فقہاء کرام کا اختلاف

چور کے ہاتھ کاٹنے اور حد سرقہ میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے کیونکہ نص قرآن سے ﴿والساارقة والساارقة فاقطعوا ايديهما﴾ ثابت ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ مطلقاً مال چوری کرنے پر یہ قطع ہے یا کوئی معین مقدار مال کا ہونا ضروری ہے۔

اس میں جمہور فقہاء اور اہل ظواہر و خوارج اور حسن بصری کے درمیان اختلاف ہے۔ حسن بصریؒ اور خوارج اور اہل ظواہر کے ہاں مطلقاً مال کے چوری کرنے پر ہاتھ کاٹنا جائز اور مشروع ہے لیکن جمہور صحابہ و تابعین اور ائمہ اربعہ فرماتے ہیں کہ قطع ید کے لئے ضروری ہے کہ کوئی خاص مقدار مال کو چپکے سے کوئی شخص اٹھا کر لے جائے۔

دلائل:

حسن بصریؒ اور اہل ظواہر نے قرآن کریم کی ظاہری آیت سے استدلال کیا ہے والساارقة والساارقة آیت میں چور کی چورنی کا ذکر ہے مال کی مقدار کا ذکر نہیں ہے لہذا جس نے جو کچھ چوری کیا اس کا ہاتھ کاٹنے کا ان حضرات نے آنے والی ابو ہریرہؓ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں، ”لعن الله السارق يسرق البيضة فقطع يده“ بیضہ سر کے خود کو کہتے ہیں یہ ایک فوجی ٹوپی ہوتی ہے یا ظاہری معنی انڈا مراد ہے۔ ”ويسرق الحبل فتقطع يده“ حبل رسی

کو کہتے ہیں آیت اور احادیث کے پیش نظر ان حضرات کے ہاں قطع ید کے لئے مال کا کوئی نصاب نہیں ہے جمہور فقہاء نے ان تمام احادیث سے استدلال کیا ہے جس میں خاص مقدار مال کا ذکر ہے۔ بعض میں ربع دینار کا ذکر ہے بعض میں ثلاثہ درہم کا ذکر ہے بعض میں ثمن الجبن کا ذکر ہے بعض میں عشرۃ درہم کا ذکر ہے اور کم مقدار کی نفی ہے نیز تمام صحابہ کرام کا اجماع بھی ہے کہ خاص مقدار مال کے علاوہ قطع ید نہیں ہے امام ابو حنیفہؒ سے کسی نے پوچھا کہ ہاتھ میں نصف دیت ہے پھر دس درہم کے عوض کیوں کٹ جاتا ہے آپ نے فرمایا!

”لما كانت الیدامینۃ کانت ثمینۃ فلما خانت هانت“

جب ہاتھ امین تھا تو اس کی عظمت و قیمت تھی لیکن اس نے خیانت کی تو ذلیل ہوا۔

جواب:

ان حضرات نے آیت سے جو استدلال کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آیت خود مجمل ہے اس کی تفصیل احادیث میں ہے۔ لہذا مطلق آیت سے استدلال نہیں کیا جاسکتا۔

باقی حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کا جواب جمہور نے اس طرح دیا ہے کہ اس حدیث میں چوری کے نصاب کو بیان کرنا مقصود نہیں بلکہ اس میں چور کی عادت پر متغیہ کیا گیا ہے کہ یہی چھوٹی چھوٹی چیزیں جو اس وقت قطع ید کے لئے سبب نہیں ہیں لیکن اس سے چوری کی عادت پڑ جاتی ہے اور پھر نصاب سرقہ تک چوری کی نوبت پہنچتی ہے اور ہاتھ کٹ جاتا ہے تو اس میں شروعات کا ذکر ہے نصاب کو بیان نہیں کیا گیا ہے بعض علماء نے لکھا ہے کہ بیضہ سے مراد انڈا نہیں بلکہ لوہے کی فوجی ٹوپی ہے اور اس کی قیمت نصاب سرقہ تک پہنچتی ہے اسی طرح رسی سے مراد لوہے یا دیگر قیمتی اشیاء کی رسی ہے جس کی قیمت نصاب سرقہ تک جاتی ہے یا وہی عادت والی بات ہے۔

نصاب سرقہ میں جمہور کا آپس میں اختلاف

جمہور کا آپس میں اختلاف ہے کہ قطع ید کے نصاب کی مقدار کتنی ہے امام شافعیؒ کے ہاں ربع دینار نصاب ہے اور نصاب مقرر کرنے میں سونے کو بنیادی حیثیت حاصل ہے ائمہ احناف کے نزدیک نصاب قطع ید دس درہم ہیں امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک نصاب سرقہ ربع دینار ہے یا اس کی قیمت تین درہم ہیں ان حضرات کے ہاں نصاب میں اصل اور بنیادی چیز چاندی ہے شوافع اور مالکیہ و حنابلہ کے درمیان اختلاف لفظی ہے کیونکہ ایک دینار بارہ درہم کا ہوتا ہے تو اس کا ربع سب کے نزدیک تین درہم ہیں اصل اختلاف جمہور اور احناف کے درمیان ہے اور دونوں کے پاس قابل اعتماد دلائل ہیں۔

دلائل:

جمہور ان تمام روایات سے استدلال کرتے ہیں جن میں ربع دینار یا ثلاثہ دراہم کا ذکر ہے جیسے حضرت عائشہؓ کی روایت نمبر ۱ میں ربع دینار کا ذکر ہے حضرت ابن عمرؓ کی روایت نمبر ۲ میں ثلاثہ دراہم اور ڈھال کا ذکر ہے۔ ائمہ احناف کے پاس اس بارے میں بہت روایات ہیں۔

(۱) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ترمذی میں ہے قال لا قطع الا فی دینار او عشرة دراهم (ترمذی ج ۱ ص ۲۶۸) یہ روایت کئی طرق سے الفاظ کے کچھ تغیر کے ساتھ منقول ہے بعض میں ارسال ہے بعض میں اتصال ہے لیکن شرعی مقادیر جن روایتوں میں مذکور ہیں وہ مرفوع کے حکم میں ہوتی ہیں طبرانی میں یہی روایت اس طرح ہے:

عن بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا قطع الا فی عشرة دراهم
رواہ الطبرانی فی الاوسط .

(۲) وعن ابن عباسؓ قال قطع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدرجل فی مجن قیمته دینار او عشرة دراهم (ابوداؤد)

(۳) وعن عبداللہ بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا قطع دون عشرة دراهم (طحاوی)

(۴) عن ابن مسعود قال یقطع ید علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی عشرة دراهم و
عنه قال لا یقطع ید السارق فی اقل من عشرة دراهم

(۵) مصنف ابن ابی شیبہ میں مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں ایک آدمی لایا گیا جس نے کپڑا چوری کیا تھا حضرت عمرؓ نے حضرت عثمانؓ سے فرمایا کہ اس کی قیمت لگا دو آپ نے جب قیمت لگائی تو آٹھ دراہم قیمت لگی ”فلم یقطعه“ حضرت عمرؓ نے ان کا ہاتھ نہیں کاٹا کیونکہ دس دراہم سے چوری کم تھی (کذا فی زجاجۃ المصنح ج ۳ ص ۸۴)
صحابہ کرام کے سامنے حضرت عمرؓ کا یہ فیصلہ اور اس پر سب کا خاموش ہو جانا اجماع سکوتی ہے لہذا دس دراہم نصاب پر صحابہ کا اجماع بھی ہے (دس دراہم ساڑھے سات ماشہ چاندی ہے)

جواب:

ائمہ احناف نے جمہور کے استدلال کا یہ جواب دیا ہے کہ قطع ید کے نصاب کا مدار ثمن مجن یعنی ڈھال کی قیمت پر

ہے اور ڈھال کی قیمت زمانہ کے اعتبار سے بدلتی رہتی تھی حضرت عائشہؓ نے اس کو ربیع دینار کی قیمت کے زمانہ میں دیکھا تو اس طرح بیان فرمایا ابن عمرؓ نے تین دراهم قیمت کے زمانہ میں دیکھا تو اس کا تذکرہ کیا۔ پھر ایسا وقت آیا کہ اس کی قیمت ایک دینار یا دس دراهم ہوگئی اور اسی کو احتاف نے لیا جیسا کہ ابوداؤد نے ذکر کیا ہے۔

نسائی، بیہقی اور طحاوی نے حضرت ابن مسعودؓ کا یہ قول نقل کیا ہے ”قال كان ثمن المجن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم عشرة دراهم“ یہ واضح روایت ہے کہ ڈھال کی قیمت کا استقرار دس دراهم پر ہو گیا تھا۔ نیز احتاف کہتے ہیں کہ یہاں حد لگانے اور ہاتھ کاٹنے کا معاملہ ہے اور حد کا حکم معمولی شبہ سے ساقط ہو جاتا ہے اب دس دراهم سے کم مقدار جہاں بھی مذکور ہے اس میں شبہ آ گیا لہذا اس کی بنیاد پر حد نافذ نہیں ہوگی کیونکہ ”ادراء و الحلود بالشبهات“ واضح ضابطہ ہے۔

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُقَطَّعُ يَدُ السَّارِقِ إِلَّا بِرُبْعِ دِينَارٍ فَصَاعِدًا (متفق عليه)

حضرت عائشہؓ ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چور کا ہاتھ اسی صورت میں کاٹا جائے جب کہ اس نے چوتھائی دینار یا اس سے زیادہ کی مالیت کی چوری کی ہو۔ (بخاری و مسلم)

نوٹ: یہ روایت شوافع حنابلہ اور مالکیہ کا مستدل ہے اس کا جواب ہو گیا ہے۔

﴿۲﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَطَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَ سَارِقٍ فِي مِجَنٍّ ثَمَنُهُ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمٍ (متفق عليه)

اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ڈھال کے چرانے پر جس کی قیمت تین درہم تھی چور کا داہنا ہاتھ کٹوا دیا تھا۔ (بخاری و مسلم)

نوٹ: اس روایت سے بھی جمہور نے استدلال کیا ہے اس کا جواب بھی تفصیل کے ساتھ ہو گیا ہے۔

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ فَتُقَطَّعُ يَدُهُ وَيَسْرِقُ الْحَبْلَ فَتُقَطَّعُ يَدُهُ (متفق عليه)

اور حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا چور پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو کہ وہ بیضہ چراتا ہے اور اس کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے اور رسی چراتا ہے اور اس کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

نوٹ: اس روایت پر جمہور فقہاء نے فتویٰ نہیں دیا ہے صرف اہل ظواہر اور حسن بصری کا مسلک اس پر مبنی ہے اس کا جواب بھی تفصیل کے ساتھ پہلے گزر گیا ہے ایک جواب یہ بھی ہے کہ اس حدیث کا تعلق حکام سے ہے کہ وہ اس طرح چھوٹی چوریوں کے لئے بطور تعزیر سزا مقرر کریں تاکہ بڑی چوریوں سے لوگ باز آجائیں یا یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا پھر منسوخ ہو گیا۔

الفصل الثانی

پھل وغیرہ کی چوری میں قطع ید کی سزا ہے یا نہیں؟

﴿۴﴾ وعن رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا قَطْعَ فِي ثَمَرٍ وَلَا كَثْرٍ.

(رواہ مالک و الترمذی و ابو داؤد و النسائی و الدارمی و ابن ماجہ)

حضرت رافعؓ ابن خدیجؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا درخت پر لگے ہوئے میوے اور کھجور کے سفید گانے کی چوری میں قطع ید کی سزا نہیں ہے۔ (مالک، ترمذی، ابو داؤد، نسائی، دارمی، ابن ماجہ)

توضیح:

لا قطع فی ثمر ولا کثر: کثر کاف اور ثا دونوں پر زبر ہے کھجور کا گانہ مراد ہے جب بالکل ابتداء میں نمودار ہو جائے لوگ اس کو کھاتے ہیں یا گانے کے اندر چربی نما سفید گودا ہوتا ہے اس کو بھی لوگ کھاتے ہیں اس کو جمار بضم الجیم بھی کہتے ہیں ثمر ہر اس تازہ پھل کو کہتے ہیں جو درختوں پر لگا ہوا ہو مگر عام اطلاق کھجور کے پھل پر ہوتا ہے جب کھجور کو درختوں سے کاٹا جائے تو اب ثمر کے بجائے اس کو رطب کہتے ہیں اور جب ذخیرہ ہو کر خشک ہو جائے تو اس کو تمر کہتے ہیں (کذا فی النہایہ) بعض نے پھولوں کی کلیوں کو کثر قرار دیا ہے بہر حال ان اشیاء میں قطع ید اس لئے نہیں ہے کہ سرقہ کے لئے مال محرز اور محفوظ ہونا ضروری ہے یہاں محفوظ نہیں۔

فقہاء کا اختلاف

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ درختوں پر لگے ہوئے پھلوں میں قطع ید نہیں ہے اختلاف اس میں ہے کہ جب یہ پھل کھلیانوں اور گھروں میں آجائے محرز و محفوظ ہو جائے تو آیا اس میں قطع ید ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ جمہور فرماتے ہیں کہ اس قسم کے پھلوں کی چوری میں قطع ید ہے خواہ اب تک پھل تر ہو یا خشک ہو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ہر وہ چیز جو جلد خراب ہونے والی ہو خواہ پھل ہو یا دودھ ہو یا مچھلی ہو یا گوشت ہو اور یا کسی قسم کی سبزی ہو یا تیار شدہ کھانا ہو ان تمام اشیاء میں قطع ید نہیں ہے ہاں جب کھلیان یا گھر میں آ کر خشک ہو جائے تو پھر قطع ید ہے۔

دلائل:

جمہور نے آنے والی عمرو بن شعیب کی روایت سے استدلال کیا ہے اور وہ یہ قیاس بھی کرتے ہیں کہ ان اشیاء کی چوری پر سرقہ کے لفظ کا اطلاق ہوتا ہے لہذا یہ چوری ہے اور چوری کی سزا قطع ید ہے تو جمہور کے پاس ایک نقلی اور ایک عقلی دلیل ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے کہ ”فی ثمر“ یہ نکرہ تحت الفہی ہے اور اس میں عموم ہوتا ہے۔ مطلب یہ کہ کسی تازہ پھل یا سربیع الفساد اشیاء میں قطع ید نہیں ہے لہذا کسی تازہ پھل میں قطع ید نہیں ہے خواہ محرزنی البیت ہو یا کھلیان میں محفوظ ہو نفی عام ہے۔

جواب:

باقی عمرو بن شعیب کی روایت کا تعلق خشک پھل سے ہے یا وہ روایت اس رافع والی روایت کا مقابلہ نہیں کر سکتی اور جب حدیث سے ان کا استدلال ثابت نہیں ہوا تو حدیث رافع کے مقابلہ میں قیاس پیش کرنا مناسب نہیں ہے۔

۵۵۰ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الثمر المعلق قال من سرق منه شيئاً بعد أن يؤويه الجرين فلعن القُطْع (رواه ابوداؤد والنسائي)

اور حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخت پر لگے ہوئے پھلوں کے بارہ میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص ان پھلوں میں سے کچھ اس وقت چرائے جب کہ ان کو درختوں سے توڑ کر جمع کر لیا گیا ہو اور ان (چرائے ہوئے پھلوں) کی قیمت ایک ڈھال کی قیمت کے برابر ہو تو وہ قطع ید کا سزاوار ہوگا۔ (ابوداؤد، نسائی)

غیر مملوکہ پہاڑی جانوروں پر چوری کا اطلاق نہیں ہوتا

۶۶۰ وعن عبد الله ابن عبد الرحمن بن أبي الحسين المكي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا قطع في ثمر معلق ولا في حريسة جبل فاذا آواه المراح والجرين فالقطع فيما بلغ ثمن المجن (رواه مالك)

اور حضرت عبد اللہ ابن عبد الرحمن ابن ابی الحسین مکی سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”درخت پر لگے ہوئے میوے اور پہاڑی پر چرنے والے جانوروں کے مقدمہ میں قطع ید کی سزا نہیں ہے ہاں اگر کوئی شخص کسی

پہاڑی جانور کو جانوروں کے بندھنے کی جگہ لاکر باندھ دے یا میوے کو (خشک ہونے کے بعد) کھلیان میں جمع کر دے تو اس کی چوری میں قطع ید کی سزا دی جائے گی بشرطیکہ شے مسروقہ کی مالیت ایک ڈھال کی قیمت کے بقدر یا اس سے زائد ہو۔ (مالک)

توضیح:

”حریسة جبل“ حریسة محروسہ کے معنی میں اور محروسہ محفوظہ کے معنی میں ہے اور جبل پہاڑ کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ مثلاً کوئی جانور پہاڑ میں چرتا پھرتا رہتا ہو اور وہیں رات گزارتا ہو اب کسی نے اس کو چرایا تو چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اس لئے کہ یہ مال محرز اور مال محفوظ نہیں ہے ہاں اگر کوئی شخص ان جیسے جانوروں کو پہاڑ سے پکڑ کر گھر لائے اور چور اس کو چرائے تو اب اس میں قطع ید ہے تو محروسہ جبل کا مطلب یہ ہوا کہ صرف پہاڑ اس کو حفاظت دیتا ہے اور کوئی محافظ نہیں ہے تو اس میں قطع نہیں ہے اور شرمعلق درختوں پر لگے ہوئے پھلوں کو کہا گیا ہے ”الجرین“ یہ کھلیان کو بھی کہتے ہیں اور کھجور کے خشک کرنے کی جگہ کو بھی کہتے ہیں تو جب پھل خشک ہو جائے اور اس طرح محفوظ مقام سے کوئی چوری کرے تو اس میں بالاتفاق قطع ید ہے بشرطیکہ نصاب قطع تک پہنچ جائے ”المراح“ جانوروں کے باندھنے کی جگہ کو کہتے ہیں جس کو بارہ کہتے ہیں۔

لیسرے کی سزا قطع ید نہیں

۷۰۰ وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المُنْتَهَبِ قَطْعٌ وَمَنِ انْتَهَبَ نَهْبَةً مَشْهُورَةً فَلَيْسَ مِنَّا (رواه ابو داود)

اور حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لیسرے کی سزا قطع ید نہیں ہے اور جو شخص لوگوں کو لوٹے وہ ہم میں سے نہیں ہے (یعنی ہمارے بتائے ہوئے راستے پر چلنے والا نہیں ہے)۔ (ابوداؤد)

توضیح:

المنتہب: یہ ڈاکو اور لوٹنے والے لیسرے کو کہتے ہیں یہ شخص اور اس کا کردار اگرچہ چور سے بدرجہا بڑھ کر ہے لیکن شریعت نے چوری اور سرقہ کا جو مفہوم پیش کیا ہے اس میں کسی کا مال محفوظ چھپ چھپا کر لینے کا مفہوم ہے لہذا قطع ید سرقہ میں ہے اور نہبہ میں نہیں اس فرق سے معلوم ہوا کہ شریعت میں باریک اور دقیق فروق کو بھی نظر انداز نہیں کیا گیا ہے انتہاب کی سزا الگ ہے جو باب مرتدین میں بیان کر دی گئی ہے۔

خائن قطعید کا سزاوار نہیں

﴿۸﴾ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ عَلَى خَائِنٍ وَلَا مُنْتَهَبٍ وَلَا مُخْتَلَسٍ قَطْعٌ (رواه الترمذی والنسائی وابن ماجہ والدارمی) وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ صَفْوَانَ بْنَ أُمَيَّةٍ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَنَامَ فِي الْمَسْجِدِ وَتَوَسَّدَ رِذَاءَهُ فَجَاءَ سَارِقٌ وَآخَذَ رِذَاءَهُ فَآخَذَهُ صَفْوَانٌ فَجَاءَ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ أَنْ تُقَطَّعَ يَدُهُ فَقَالَ صَفْوَانٌ إِنِّي لَمْ أُرِدْ هَذَا هُوَ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَلَّا قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَنِي بِهِ وَرَوَى نَحْوُهُ ابْنُ مَاجَةٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَفْوَانَ عَنْ أَبِيهِ وَالْدارِمِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خیانت کرنے والے، لوٹنے والے اور اچکے کا ہاتھ کاٹنا مشروع نہیں ہے۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) اور صاحب مصابیح نے شرح السنۃ میں یہ روایت نقل کی ہے کہ (ایک دن) حضرت صفوان ابن امیہ مدینہ تشریف لائے اور مسجد میں سر کے نیچے اپنی چادر رکھ کر سو گئے اسی (دوران) ایک چور آیا اور اس نے ان کی وہ چادر (آہستہ سے کھینچ لی) اور بھاگنا چاہا مگر صفوانؓ نے اس کو پکڑ لیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے (اور واقعہ بیان کیا، آنحضرتؐ نے (خود مجرم کے اقرار یا گواہوں کے ذریعہ چوری ثابت ہو جانے پر) اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا۔ (یہ فیصلہ سن کر) حضرت صفوانؓ (کو رحم آ گیا اور انہوں نے کہا کہ اس کو آپ کی خدمت میں لانے سے میرا یہ ارادہ نہیں تھا) کہ صرف میری چادر کی وجہ سے اس کے ہاتھ کاٹے جائیں اس لئے میں سفارش کرتا ہوں کہ آپ اس کو معاف فرمادیں) میں نے اپنی چادر اس کو صدقہ کر دی، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”پھر اس کو میرے پاس لانے سے پہلے ہی تم نے اپنی چادر اس کو صدقہ کیوں نہ کر دی تھی اور اس کو معاف کیوں نہیں کر دیا تھا۔“ اسی طرح کی روایت ابن ماجہ نے عبد اللہ ابن صفوان سے اور انہوں نے اپنے والد (حضرت صفوانؓ سے) اور دارمیؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے نقل کی۔

توضیح:

علی خائن: خائن اس شخص کو کہتے ہیں جو کسی کی امانت میں خیانت کرتا ہے یا بالکل اس کا انکار کرتا ہے یہ اگرچہ بہت بڑا گناہ ہے لیکن ”سرقہ“ کے اپنے قواعد ہیں وہ ضابطے یہاں پورے نہیں ہو رہے ہیں کیونکہ یہ مال ایک لحاظ سے محرز نہیں ہے کیونکہ یہ اس کے اپنے ہاتھ میں ہے۔

”ولا مختلس“ اختلاس اچکنے کے معنی میں ہے یہ اگرچہ بڑا گناہ ہے لیکن سرقہ کی تعریف اس پر صادق نہیں ہے لہذا قطعید

نہیں ہے۔ ”ففسال صفوان انی لم ارد هذا“ مسجد میں جو شخص سویا تھا اور چادر اس کے نیچے تھی یہ مال محرر محفوظ تھا اس کی چوری سے ہاتھ کاٹنا ضروری تھا مگر صفوان کو جب اندازہ ہو گیا کہ یہ تو اس بیچارے کا بڑا نقصان ہو گیا تو صفوان نے کہا کہ چادر صدقہ ہے ہاتھ نہ کاٹا جائے آنحضرتؐ نے فرمایا کہ یہ بات تم اس وقت کر سکتے تھے جب میرے پاس چور کو نہ لاتے۔ لانے اور جرم ثابت ہونے کے بعد اب یہ حکم حقوق العباد سے نکل کر حقوق اللہ میں داخل ہو گیا لہذا اب تم اس کو معاف نہیں کر سکتے ہو چنانچہ پوری امت کا اس پر اتفاق ہے کہ کسی حد کے ثابت ہو جانے اور حکم سنانے کے بعد کوئی اس کو معاف نہیں کر سکتا ہے۔

سفر جہاد میں چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے

﴿۹﴾ وَعَنْ بُسْرِ بْنِ أَرْطَاةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُقَطَّعُ الْإِيْدَى فِي الْغَزْوِ (رواه الترمذی والداری و ابو داؤد والنسائی) إِلَّا أَنْتَهُمَا قَالَا فِي السَّفَرِ بَدَلُ الْغَزْوِ۔
اور حضرت بسر بن ارطاة کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ غزوہ میں قطع ید کی سزا نافذ نہیں ہوگی۔ (اس روایت کو ترمذی، داری، ابو داؤد اور نسائی نے نقل کیا ہے لیکن ابو داؤد اور نسائی کی روایت میں ”غزوہ“ کی بجائے ”سفر“ کا لفظ ہے۔

توضیح:

لا تقطع الایدی فی الغزو: اس کا ایک مطلب یہ ہے کہ مال غنیمت سے چوری میں قطع ید نہیں ہے کیونکہ اس میں شبہ آ گیا اس لئے کہ مال غنیمت میں تمام مجاہدین شریک ہیں تو جو حصہ اس نے چوری کیا ہے اس میں یہ خود بھی شریک ہے دوسرا مطلب یہ ہے کہ میدان جہاد میں اگر کسی مجاہد نے چوری کی اور وہ مال غنیمت سے بھی نہیں ہے تو اس کا ہاتھ پھر بھی نہ کاٹا جائے اس لئے کہ بہت ممکن ہے کہ وہ دل برداشتہ ہو کر کفار کی طرف بھاگ جائے اور مرتد ہو جائے اس لئے اب صبر کرو جب واپس دارالاسلام پہنچ جاؤ پھر اس پر حد نافذ کرو میدان جہاد میں حد نافذ نہ کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وہاں محکمہ عدالت کہاں ہے قاضی کہاں ہے اور امیر کہاں ہے؟ امیر حرب کو تنفیذ احکام کا اختیار نہیں ہے۔

جمہور علماء کا خیال ہے کہ چوری کے بعد حد ہر جگہ نافذ کی جائے گی خواہ دارالحرب ہو یا دارالاسلام ہو وہ قطع ید کو دیگر عبادات پر قیاس کرتے ہیں کہ نماز روزہ وغیرہ عبادات اور اس کے قواعد و ضوابط دارالحرب میں موجود ہیں لہذا قطع ید اور تنفیذ حد بھی وہاں ہونا چاہئے۔ احناف کے پاس صریح اور صحیح حدیث ہے کہ قطع ید جہاد میں نہیں ایک روایت میں غزوہ کی جگہ فی السفر کی عبارت ہے طبری نے کہا ہے کہ سفر سے مراد جہاد ہے۔

دوبارہ سہ بارہ چوری کرنے کی سزا

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي السَّارِقِ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا يَدَهُ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا رِجْلَهُ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا رِجْلَهُ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا يَدَهُ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا رِجْلَهُ (رواه فی شرح السنة)

اور حضرت ابوسلمہؓ حضرت ابوہریرہؓ سے یہ نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کے بارے میں فرمایا کہ ”جب وہ چوری کرے تو اس کا (دایاں) ہاتھ کاٹا جائے، پھر اگر چوری کرے تو اس کا (بایاں) پیر کاٹا جائے پھر اگر چوری کرے تو اس کا بایاں ہاتھ کاٹا جائے اور پھر اگر چوری کرے تو اس کا (دایاں) پیر کاٹا جائے۔ (شرح السنۃ)

توضیح:

ثم ان سرق: اس پر سب فقہاء کا اتفاق ہے کہ اولاً چوری کرنے پر دایاں ہاتھ کاٹا جائے گا اور ثانیاً چوری کرنے پر بایاں پیر کاٹا جائے گا لیکن اس کے بعد تیسری بار کیا کرنا پڑے گا اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

جمہور فرماتے ہیں کہ اگر چور نے تیسری بار چوری کا ارتکاب کیا تو اس کا بایاں ہاتھ کاٹا جائے گا اور چوتھی بار دایاں پیر کاٹ دیا جائے تاکہ وہ سنذر منذر رہ جائے۔ امام ابوحنیفہؒ کے ہاں تیسری اور چوتھی بار چوری پر قطع ید نہیں ہے اس لئے کہ اس سے وہ شخص بالکل معطل ہو کر ناکارہ ہو جائے گا بلکہ ایسے شخص کو دائمی جیل میں ڈال دیا جائے گا ہاں اگر تعزیر اور مصلحت و سیاست کی بنیاد پر سارے اعضاء کاٹنے پڑ جائیں تو ایسا ہو سکتا ہے۔

دلائل:

جمہور نے مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں تمام اعضاء کے کاٹنے کا ذکر ہے۔

احناف نے حضرت عمرؓ کے فیصلے اور حضرت علیؓ کے فتویٰ سے استدلال کیا ہے حضرت علیؓ نے فرمایا!

”اننى لا استحيى من الله ان لا ادع له ” ید ایبطش بہاور جلا یمشی بہا“

یعنی مجھے اللہ تعالیٰ سے حیا آتی ہے کہ میں اسے ایسی حالت میں چھوڑ دوں کہ وہ نہ کھا سکتا ہو نہ پی سکتا ہو اور نہ استنجا کر سکتا ہو

امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ وہ سابق حدیث منسوخ الحکم ہے کیونکہ تمام اعضاء کا ختم

کرنا دراصل انسان کو ختم کرنا ہے حالانکہ اس کے لئے قصاص کا نظام قائم ہے۔

۱۱۰ وعن جابر قال جئ بسارق الى النبي صلى الله عليه وسلم قال اقطعوه ففقطع ثم جئ به الثانية فقال اقطعوه ففقطع ثم جئ به الثالثة فقال اقطعوه ففقطع ثم جئ به الرابعة فقال اقطعوه ففقطع فأتى به الخامسة فقال اقتلوه فانطلقنا به فقتلناه ثم اجترأنا فالفينا في بئر ورميناه عليه الحجارة (رواه ابو داؤد والنسائي) وروى في شرح السنة في قطع السارق عن النبي صلى الله عليه وسلم اقطعوه ثم احسموه.

اور حضرت جابر کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور کو لایا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اس کا (دایاں) ہاتھ کاٹ دو، چنانچہ اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا، دوبارہ اس کو پھر لایا گیا تو آپ نے حکم دیا کہ (اس کا بائیں پیر) کاٹ دو، چنانچہ (اس کا بائیں پاؤں) کاٹ دیا گیا، پھر تیسری مرتبہ اس کو لایا گیا تو آپ نے حکم دیا (اس کا بائیں ہاتھ) کاٹ دو، چنانچہ اس کا بائیں ہاتھ کاٹ دیا گیا پھر چوتھی مرتبہ لایا گیا تو فرمایا کہ (اس کا دایاں پیر) کاٹ دو، چنانچہ (اس کا دایاں پیر) کاٹ دیا گیا، اور پھر جب پانچویں مرتبہ اس کو لایا گیا تو آپ نے حکم دیا کہ اس کو مار ڈالو، چنانچہ ہم اس کو (پکڑ کر) نسلے گئے اور مار ڈالا، اس کے بعد ہم اس کی لاش کھینچتے ہوئے لائے اور کنوئیں میں ڈال کر اوپر سے پتھر پھینک دیئے (ابوداؤد، نسائی) اور لغوی نے شرح السنۃ میں چور کے ہاتھ کاٹنے کے سلسلے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان نقل کیا ہے کہ ”اس کا ہاتھ کاٹو اور پھر اس (ہاتھ) کو داغ دو۔“

توضیح:

فقطع: یہ چوتھی بار ہے اور پھر بھی چوری کی وجہ سے پیر کاٹا گیا ہے۔ جمہور کے نزدیک تو یہی ترتیب ہے کہ تمام اعضاء کاٹ ڈالو لیکن احناف فرماتے ہیں کہ یہ ایک جزئی واقعہ ہے ورنہ ضابطہ مزید ہاتھ کاٹنے کا نہیں بلکہ تیسری بار چوری پر اس چور کو ہمیشہ کے لئے جیل میں بند کر دینے کا حکم ہے اس حدیث میں پانچویں بار چوری کرنے پر ہاتھ کاٹنے کی بجائے قتل کرنے کا کہا گیا ہے اور اس پر عمل بھی ہو گیا ہے احناف اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہ مسلسل قطع اور پھر قتل کرنا یا تو منسوخ ہے یا یہ تعزیر کا حصہ ہے یا قتل سیاست و حکمت ہے یا یہ شخص مرتد ہو گیا تھا اور اس کی لاش کھینچ کر لیجانے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ صورت ارتداد کی تھی یا بغاوت کی تھی ورنہ لاش کی یہ بے حرمتی نہ ہوتی اور صحیح اور صریح حدیث میں آیا ہے کہ کسی مسلمان کا قتل کرنا تین باتوں کے علاوہ نہیں ہے اول یہ کہ کوئی شخص شادی شدہ ہو اور زنا کرے یا اس نے کسی کو قتل کر دیا ہو اور یا مرتد ہو جائے ان تین باتوں کے علاوہ کسی مسلمان کو قتل کرنا بہت بڑا جرم ہے۔

سزا کو باعث عبرت بنانا جائز ہے

﴿۱۲﴾ وَعَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَارِقٍ فَقَطَعَتْ يَدُهُ ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَعُلِقَتْ فِي عُنُقِهِ (رواه الترمذی والنسائی وابن ماجه)

اور حضرت فضالہ ابن عبیدؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور لایا گیا چنانچہ (آ نخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے) اس کا ہاتھ کاٹا گیا پھر آپؐ نے حکم دیا کہ اس کا کٹا ہوا ہاتھ اس کی گردن میں لٹکا دیا جائے (تاکہ اس سے دوسرے عبرت پکڑیں) چنانچہ وہ ہاتھ اس کی گردن میں لٹکا دیا گیا۔“ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح:

فعلقت فی عنقه: یعنی چور کا کٹا ہوا ہاتھ اس کے گردن میں ڈالنے اور لٹکانے کا حکم دیدیا۔ آنحضرتؐ نے یہ اس لئے کیا تاکہ یہ سزا لوگوں کے لئے باعث عبرت بن جائے اور دوسرے لوگ اس جرم کے ارتکاب سے باز رہیں چنانچہ تاریخ گواہ ہے کہ ایک آدھ مرتبہ ایسا کرنے سے اسلامی معاشرہ چوری کے گناہوں سے پاک ہو گیا ہاتھ کاٹنا تو چوری کے ساتھ لازم ہے لیکن ہاتھ چور کے گلے میں باندھنا باعث عبرت ہے اور قرآن کریم میں ”نکالنا من اللہ“ میں اس کی طرف اشارہ بھی موجود ہے لہذا سزا کو باعث عبرت بنانا جائز ہے۔

امام شافعی اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ گلے میں ہاتھ لٹکانا قطع ید میں مسنون ہے ایسا کرنا چاہئے اور اسی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ یہ عمل قطع ید کے ساتھ سیارۃ اور مصلحت اور عبرۃ ہے یہ کوئی مستقل سنت نہیں ہے کیونکہ آنحضرتؐ نے دوام کے ساتھ اس کا التزام نہیں کیا ہے قاضی کی رائے کا اعتبار ہوگا بہر حال جن لوگوں نے طالبان کے شرعی حدود کے نفاذ کو وحشیانہ کہا یا کہیں بھی شرعی حدود کے نفاذ کو وحشیانہ کہتے ہیں یہ لوگ یا پر لے درجہ کے جاہل ہیں یا یہ منافق ہیں اور یا کافر ہیں ذرا دیکھ لو شریعت میں تو اس قدر سختی بھی جائز ہے اس میں ان لوگوں پر بھی رد ہے جو کہتے ہیں نرمی سے سمجھاؤ سزا نہ دو۔

جب شبہ آ گیا تو ہاتھ نہیں کاٹا جاسکتا ہے

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَرَقَ الْمَمْلُوكُ فَبِعْهُ وَلَوْ بِنَشٍّ (رواه ابو داؤد والنسائی وابن ماجه)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر غلام چوری کرے تو اس کو بیچ ڈالو اگر چہ نش کے بدلے میں اس کو بیچنا پڑے۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح:

نَشْ: نون پرزبر اور شین مشدود ہے یہ نصف اوقیہ یعنی بیس دراہم کو کہتے ہیں مراد یہ ہے کہ جب غلام چوری کرے اور چوری کا عادی ہو جائے تو اس کو قلیل و حقیر رقم پر بھی فروخت کر ڈالو، اب یہاں مسئلہ یہ ہے کہ اگر غلام اپنے آقا سے چوری کرے تو کیا اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا یا نہیں تو اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر غلام اپنے مولیٰ سے چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا خواہ وہ غلام بھگوڑا ہو یا بھگوڑا نہ ہو۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر غلام اپنے آقا سے یا بیوی اپنے شوہر سے یا شوہر اپنی بیوی سے یا غلام اپنے آقا کی بیوی سے چوری کرے تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور یہی مسلک امام احمد بن حنبلؒ کا ہے۔

دلائل:

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کی دلیل وہ روایت ہے جس میں آیا ہے کہ ابن عمرؓ نے اپنے چور غلام کو سعید کے حوالہ کیا کہ ہاتھ کاٹے۔ حنابلہ اور احناف فرماتے ہیں کہ غلام اپنے مولیٰ کے ساتھ شریک طعام ہے لہذا مولیٰ کا مال غلام کے لئے مال محرز نہیں ہے اس میں شبہ آگیا۔ حضرت عمر فاروقؓ نے ایسے تادان اور قطعید وغیرہ کو مسترد کر دیا ہے آپ نے فرمایا!

”ہو خادمکم اخذ متاعکم“ حدیث نمبر ۱۵ میں یہ حدیث آرہی ہے۔

الفصل الثالث

مجرم کو معاف کر دینے کا حق حاکم کو حاصل نہیں

﴿۱۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَارِقٍ فَقَطَعَهُ فَقَالُوا مَا كُنَّا نَرَاكَ تَبْلُغُ بِهِ هَذَا قَالَ لَوْ كَانَتْ فَاطِمَةُ لَقَطَعْتُهَا (رواه النسائي)

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور لایا گیا اور جب آنحضرتؐ نے اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا تو صحابہؓ نے عرض کیا کہ ہمیں یہ خیال نہ تھا کہ آپ اس کے ہاتھ کاٹنے کا

حکم صادر فرمائیں گے (بلکہ ہمارا گمان تو یہ تھا کہ آپ اس کو معاف کر دیں گے) آنحضرتؐ نے (یہ سن کر) فرمایا: ”اگر فاطمہ (بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) بھی ہوتی تو میں اس کا ہاتھ کٹوا دیتا۔“

توضیح:

ماکسا نراک : یہ صیغہ مجہول پڑھا جاتا ہے اور ترجمہ معروف کا ہوتا ہے یعنی آپ پر ہمارا یہ گمان و خیال نہیں تھا، صحابہ نے ہاتھ نہ کاٹنے کا خیال شاید اس وجہ سے کیا کہ غالباً یہ شخص حضور اکرمؐ کے قربت داروں میں سے تھا یا خاص متعلقین میں سے تھا لیکن آنحضرتؐ نے دین اسلام اور اس کے اصولوں کو دیکھا اور ان لوگوں کے تعجب کے جواب میں فرمایا کہ حدسرقۃ وغیرہ کا ارتکاب اگر میری صاحبزادی فاطمہ بھی کرے تو اللہ کے اس حکم کے سامنے میں رکاوٹ نہیں بنوں گا۔

اگر غلام اپنے مالک کی چوری کرے تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا

﴿۱۵﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بِغُلَامٍ لَهُ فَقَالَ اقْطَعْ يَدَهُ فَإِنَّهُ سَرَقَ مِرْآةَ لَامِرَاتِي فَقَالَ عُمَرُ لَا قِطْعَ عَلَيْهِ هُوَ خَادِمُكُمْ اخْذُوا مَتَاعَكُمْ (رواہ مالک)

اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عمر فاروقؓ کے پاس اپنے غلام کو لے کر آیا اور کہا کہ اس کے ہاتھ کٹوا دیجئے کیونکہ اس نے میری بیوی کا آئینہ چرایا ہے، لیکن حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ”یہ قطع یہ کام مستوجب نہیں ہے کیونکہ یہ تمہارا خدمت گار ہے اور تمہاری ہی چیز اس نے لی ہے۔“ (مالک)

توضیح:

یہ حدیث ائمہ احناف کا بہترین مستدل ہے کہ غلام کو اپنے مولیٰ کے مال میں ایک قسم کی شراکت حاصل ہے۔ حضرت عمرؓ نے اسی علت کی طرف اشارہ فرمایا اور اس طرف بھی اشارہ فرمایا کہ غلام کے سامنے تمہارا مال محرم نہیں لہذا قطع یہ نہیں کیونکہ شبہ آگیا اور ”الحدود تندری بالشبهات“ ایک عام ضابطہ ہے اس سے پہلے حدیث نمبر ۱۳ میں اختلاف ائمہ کی تفصیل گذر چکی ہے یہ حدیث احناف کی دلیل ہے اور اس میں علت اور وجہ کی طرف بھی اشارہ ہے۔

کفن چور کا ہاتھ کاٹا جائے یا نہیں؟

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدِيكَ قَالَ كَيْفَ أَنْتَ إِذَا أَصَابَ النَّاسَ مَوْتُ يَكُونُ الْبَيْتُ فِيهِ بِالْوَصِيفِ يَعْنِي الْقَبْرَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ عَلَيْكَ بِالْصَّبْرِ قَالَ خَمَّادُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ تَقَطَّعَ يَدُ النَّبَّاشِ لِأَنَّهُ دَخَلَ عَلَى

الْمِيتَ بَيْتَهُ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت ابو ذرؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ”اے ابو ذرؓ!“ میں نے عرض کیا ”میں حاضر ہوں یا رسول اللہ! اور فرمانبردار ہوں، فرمائیے کیا ارشاد ہے؟“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس وقت کیا کرو گے جب لوگوں کو موت (یعنی کوئی وبا اپنی لپیٹ میں لے لے گی کیا اس وقت تم موت سے بھاگ کھڑے ہو گے یا صبر و استقامت کی راہ اختیار کرو گے؟) اور گھر یعنی قبر کی جگہ ایک غلام کے برابر ہو جائے گی (یعنی اس وقت وبا کی وجہ سے اتنی کثرت سے اموات ہوں گی کہ ایک ایک قبر کی جگہ ایک ایک غلام کی قیمت کے برابر خریدی جائے گی میں نے عرض کیا اس کے بارے میں اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں (یعنی میں نہیں جانتا کہ اس وقت میرا کیا ہوگا، آیا میں صبر و استقامت کی راہ اختیار کروں یا اپنا مسکن چھوڑ کر بھاگ کھڑا ہوں؟) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تم پر صبر لازم ہے، حضرت حماد بن سلمہ کہتے ہیں کہ کفن چور کا ہاتھ کاٹ دیا جائے کیونکہ وہ میت کے گھر میں داخل ہوا ہے۔ (ابو داؤد)

توضیح:

الوصیف: اسکی جمع و صائف ہے جو لڑکا یا غلام خدمت کے قابل ہو جائے اس نوعمر خوبصورت غلام کو وصیف کہتے ہیں اسی سے المستوصف ہے جو ڈپنسری کو کہتے ہیں۔
نباش: کفن چور کو کہتے ہیں یہ شخص قبر میں جا کر اترتا ہے اور میت سے نیا کفن کھینچ کر چوری کرتا ہے اب اس چوری کی سزا کیا ہے آیا اس نے مال محرز کی چوری کی ہے یا اس کا کیا حکم ہے اس میں فقہاء کا معمولی سا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

جمہور فقہاء کے نزدیک کفن کی چوری کے عمل پر کفن چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا البتہ بطور تعزیر سزا دی جائے گی۔

دلائل:

جمہور نے زیر نظر حدیث سے استدلال کیا ہے طرز استدلال عجیب ہے وہ اس طرح کہ حضور اکرمؐ نے حضرت ابو ذرؓ سے ایک زمانہ کی تنگی اور وبائی امراض کی وجہ سے کثرت اموات کی طرف اشارہ فرمایا کہ اس وقت ایک جسم کے برابر قبر کی جگہ یعنی میت کے لئے گھر ایک غلام کے عوض ملے گا۔

حماد بن ابی سلیمان نے اس لفظ میں ایک دقیق نکتہ پیدا کیا کہ میت کی قبر اس کا گھر ہے اور گھر میں جو مال ہوتا ہے وہ

محفوظ و محرز ہوتا ہے لہذا اگر کسی نے قبر یعنی میت کے گھر میں گھس کر کفن کو چوری کیا تو اس میں قطع ید ہونا چاہئے کیونکہ اس نے مال محرز کو چھپا کر چرالیا ہے۔ جمہور نے اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں ہے ”من نبش قطعنا“ (رواہ البیہقی) جمہور کی عقلی دلیل یہ ہے کہ کفن چور چور ہے اور چوری سرتہ ہے جس میں قطع ید ہے امام ابوحنیفہؒ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے ”لیس علی النباش قطع“ (مصنف ابن ابی شیبہ) نیز حضرت معاویہؓ کے دور میں اس مسئلہ پر بحث ہوئی تو عام صحابہ نے قطع ید کو منع کر دیا اور تعزیر کو جاری کر دیا ان کی عقلی دلیل یہ ہے کہ کفن مال محرز نہیں کیونکہ قبر مکان محرز نہیں ہے۔

جواب:

احناف نے جمہور کے مستدلّات کے متعلق کہا ہے کہ محدثین کے نزدیک یہ روایات منکرات ہیں اور اگر صحیح بھی ہیں تو یہ حکم سیاست او مصلحت و زجراً وارد ہے۔
نوٹ: جمہور کے ہاں اگر چور ایک بار چوری کا اقرار کرتا ہے تو قطع ید کے لئے یہ اقرار کافی ہو جائے گا جمہور کے مقابلے میں امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ چور جب بار بار اقرار کرے گا تب چوری ثابت ہوگی اور قطع ید ہوگا۔

باب الشفاعة فی الحدود

حدود میں سفارش کا بیان

اس باب میں ان احادیث کا بیان ہے جن سے یہ معلوم ہو جائے گا کہ آیا کسی کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ حاکم کے سامنے یہ سفارش کرے کہ فلاں مجرم کو معاف کر دے اور ان پر حد جاری نہ کرے اور یہ بات بھی معلوم ہو جائے گی کہ حاکم اس سفارش کو قبول کرنے کا اختیار رکھتا ہے یا نہیں، یاد رہے دنیا کا کوئی بھی قانون اس وقت معطل ہو کر رہ جاتا ہے جس میں تین رعایتیں پیدا ہو جائیں۔ اول سفارش کی رعایت۔ دوم رشوت کی رعایت اور سوم رشتہ داری کی رعایت۔

اسلام چونکہ ایک زندہ مذہب اور زندہ قانون ہے اس لئے اس میں ان سفارشوں اور ان رعایتوں کی گنجائش نہیں جس سے اس کا یہ قانون معطل ہو جاتا ہے چنانچہ ملا علی قاری نے اس مقام میں لکھا ہے۔ کہ حدود کا مقدمہ جب حاکم کی عدالت میں پہنچ جائے تو اس میں سفارش کرنا حرام ہے اور اس پر امت کا اجماع ہے۔ اور اگر مقدمہ ابھی تک حاکم کے سامنے نہیں پہنچا ہے تو پہنچنے سے پہلے سفارش کرنا اکثر علماء کے نزدیک جائز ہے بشرطیکہ اس شخص میں شر اور فساد نہ ہو جس کے لئے سفارش کی جاتی ہے۔ حدود کے علاوہ تعزیرات میں سفارش مطلقاً جائز ہے کیونکہ تعزیر کا تعلق نسبتاً ہلکے جرائم سے ہے بے جا اور بجا سفارش کا مفہوم ہر جگہ ملحوظ رہنا چاہئے۔

الفصل الاول

حدثا لنے کے لئے سفارش منع ہے

﴿۱﴾ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ قُرَيْشًا أَهَمَّهُمْ شَأْنُ الْمَرْأَةِ الْمَخْزُومِيَّةِ الَّتِي سَرَقَتْ فَقَالُوا أَمِنْ يُكَلِّمُ فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا وَمَنْ يَجْتَرِئُ عَلَيْهِ إِلَّا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ حَبَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَهُ أُسَامَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَشْفَعُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ ثُمَّ قَامَ فَاخْتَطَبَ ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ وَإِنَّمَا اللَّهُ لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا (متفق عليه) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَتْ كَانَتْ امْرَأَةً مَخْزُومِيَّةً تَسْتَعِيرُ الْمَتَاعَ وَتَجْحَدُهُ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَطْعِ يَدَيْهَا فَاتَى أَهْلُهَا أُسَامَةُ فَكَلَّمُوهُ فَكَلَّمَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِائِمْ ذَكَرَ الْحَدِيثُ بَنَحُو مَا تَقَدَّمَ هَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي

حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ (ایک مرتبہ) قریشی صحابہؓ ایک مخزومی عورت کے بارے میں بہت فکرمند تھے جس نے چوری کی تھی (اور لوگوں سے عاریہ سامان لے کر مکر بھی جاتی تھی اور آنحضرتؐ نے اس کا ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا تھا) ان قریشی صحابہؓ نے آپس میں یہ مشورہ کیا کہ اس عورت کے مقدمہ میں کون شخص آنحضرتؐ سے گفتگو (یعنی سفارش) کر سکتا ہے، اور پھر انہوں نے یہ کہا کہ حضرت اسامہ بن زیدؓ سے رسول کریمؐ کو بہت محبت و تعلق ہے اس لئے اس بارہ میں آپ سے کچھ کہنے کی جرأت اسامہ کے علاوہ اور کسی کو نہیں ہو سکتی (چنانچہ ان سب نے حضرت اسامہؓ کو اس پر تیار کیا کہ وہ اس عورت کے بارہ میں آنحضرتؐ سے گفتگو کریں) حضرت اسامہؓ نے (ان لوگوں کے کہنے پر) آنحضرتؐ سے گفتگو کی، رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (ان کی بات سن کر) فرمایا کہ ”تم اللہ کی حدود میں سے ایک حد کے بارے میں سفارش کرتے ہو!؟ اور پھر آپؐ کھڑے ہوئے اور خطبہ دیا اور (حمد و ثناء کے بعد) اس خطبہ میں (فرمایا کہ) ”تم سے پہلے جو لوگ گزرے ہیں ان کو اسی چیز نے ہلاک کیا کہ ان میں سے اگر کوئی شریف آدمی (یعنی دنیاوی عزت و طاقت رکھنے والا) چوری کرتا تو وہ اس کو (سزا دیئے بغیر) چھوڑ دیتے تھے اور اگر ان میں سے کوئی کمزور و غریب آدمی چوری کرتا تو سزا دیتے تھے، قسم ہے خدا کی! اگر محمد (ﷺ) کی بیٹی فاطمہ بھی چوری کرے تو میں اس کا ہاتھ کاٹ ڈالوں۔“ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں یوں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے بیان کیا ”ایک مخزومی عورت (کی یہ عادت) تھی کہ وہ لوگوں سے عاریہ کوئی چیز لیتی اور پھر اس سے انکار کر دیتی تھی، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کا ہاتھ کاٹ ڈالنے کا حکم دے دیا (جب) اس عورت کے اعزہ (کو اس کا علم ہوا تو وہ) حضرت اسامہؓ کے پاس آئے اور ان سے اس بارے میں گفتگو کی (کہ وہ آنحضرتؐ سے سفارش کریں) اور پھر حضرت اسامہؓ نے آنحضرتؐ سے اس کے متعلق عرض کیا۔“ اس کے بعد حدیث کے وہی الفاظ مذکور ہیں جو اوپر کی حدیث میں نقل کئے گئے ہیں۔

توضیح:

اہمہم: یعنی قریش کو پریشان کر رکھا تھا۔ ”المرأة“ یہ عورت فاطمہ بنت اسود بن عبد اللہ تھی جو ابوسلمہ کی بھینجی تھی۔ ”المخزومية“ یعنی قریش کے بڑے قبیلے بنو مخزوم سے اس کا تعلق تھا۔ ابو جہل کا تعلق اسی قبیلہ سے تھا۔ ”ومن یجترئ“ یعنی اس سفارش کی جرأت کون کر سکتا ہے یعنی کوئی نہیں کر سکتا ہے یہ استفہام انکاری ہے۔ ”حب رسول اللہ“ یعنی محبوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ لفظ ”حا“ کے کسرہ کے ساتھ ہے اور ”با“ پر شذ ہے۔ ”فاختطب“ اختطاب خطبہ دینے کے معنی میں ہے، یعنی آنحضرتؐ نے صحابہ کے سامنے بیان کیا تا کہ اس بے جا سفارش کی نوعیت سب پر واضح ہو جائے۔ ”ایم اللہ“ یہ قسم کے الفاظ ہیں ای قسم باللہ یعنی اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں۔

”تستعیر“ عاریت پر سامان مانگ کر لینا ”و تجعده“ یعنی پھر انکار کرتی تھی شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ اس کلام سے مقصود صرف اس عورت کا تعارف کرانا ہے کیونکہ عاریت پر لی ہوئی چیز کے انکار سے قطعاً واجب نہیں ہوتا اور حقیقت میں واقعہ بھی ایسا نہیں تھا بلکہ دراصل وہ عورت چوری کی عادی تھی۔

الفصل الثالث

حدود میں رکاوٹ ڈالنے والا اللہ تعالیٰ کی مخالفت کرتا ہے

﴿۲﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَالَثَ شَفَاعَتَهُ دُونَ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ فَقَدْ ضَادَّ اللَّهَ وَمَنْ خَاصَمَ فِي بَاطِلٍ وَهُوَ يَعْلَمُهُ لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَنْزِعَ وَمَنْ قَالَ فِي مُؤْمِنٍ مَا لَيْسَ فِيهِ أَسْكَنَهُ اللَّهُ رَدُّغَةَ الْخَبَالِ حَتَّى يَخْرُجَ مِمَّا قَالِ (رواه احمد و ابوداؤد) وَفِي رِوَايَةٍ لِّلْبَيْهَقِيِّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ مَنْ أَعَانَ عَلَى خُصُومَةٍ لَا يَدْرِي أَحَقُّ أَمْ بَاطِلٌ فَهُوَ فِي سَخَطِ اللَّهِ حَتَّى يَنْزِعَ .

حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس شخص کی سفارش اللہ تعالیٰ کی حدود میں سے کسی حد کے درمیان حائل ہو (یعنی جو شخص اپنی سفارش کے ذریعہ حاکم کو نفاذ حد سے روکے) اس نے اللہ تعالیٰ سے ضد کی (اور گویا اس طرح اس نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی مخالفت کی کیونکہ اللہ تعالیٰ کا حکم یہی ہے کہ حد جاری کی جائے) اور جو شخص جانتے ہوئے بھی کسی ناحق اور جھوٹی بات میں کسی سے جھگڑتا ہے تو وہ اس وقت تک اللہ تعالیٰ کے غضب میں رہتا ہے جب تک کہ اس سے باز نہ آجائے۔ اور جس نے کسی مؤمن کے بارے میں کوئی ایسی بات کہی جو اس میں نہیں پائی جاتی (یعنی کسی مؤمن کو کوئی عیب لگائے یا اس کی طرف کسی غلط بات کی نسبت کر کے اس کو نقصان پہنچائے) تو اس کو اللہ تعالیٰ اس وقت تک دوزخیوں کے کچڑ، پیپ اور خون میں رکھے گا جب تک کہ وہ اپنی کہی ہوئی بات سے نہ نکل آئے (یعنی جب تک کہ وہ توبہ کر کے اس گناہ سے نہ نکل آئے وہ دوزخیوں کی سی حالت میں رہے گا، یا یہ کہ جب تک وہ اس گناہ کے عذاب کو بھگت کر پاک نہ ہو جائے دوزخیوں کے درمیان رہے گا) اس روایت کو احمد اور ابوداؤد نے نقل کیا ہے۔ اور بیہقی نے شعب الایمان میں یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ ”جو شخص کسی ایسے جھگڑے میں مدد کرے جس کے حق و ناحق ہونے کا اس کو علم نہیں تو جب تک کہ وہ اپنی مدد سے باز نہ آجائے اللہ تعالیٰ کے غضب میں رہے گا۔“

توضیح:

حالت: حیولت سے حائل اور رکاوٹ کے معنی میں ہے ”دون حد“ دون ورے ورے کے معنی میں ہے یہ لفظ کبھی

”سو“ کے معنی میں آتا ہے اور کبھی ادون کم تر کے معنی میں آتا ہے یہاں ورے ورے کے معنی میں ہے یعنی حدادھر رہ گئی اور اس شخص کی سفارش پہلے پہلے آ کر حاکم ہو گئی ”ینزع“ نکلنے اور پیچھے ہٹنے کے معنی میں ہے۔

”ردغة“ راپرزبر ہے اور دال پر سکون بھی جائز ہے اور زبر بھی صحیح ہے کچڑ اور مٹی کو کہتے ہیں۔ ”الخبال“ خاپرزبر ہے فساد کے معنی میں ہے یہاں دوزخیوں کے جسم کا خون اور پیپ مراد ہے۔ جس کو دوسری حدیثوں میں عصارة اهل النار کہا گیا ہے بعض شارحین نے کہا کہ خبال دوزخ میں ایک گڑھے کا نام ہے جہاں یہ آلائشیں جمع ہو جاتی ہیں بہر حال اس مجموعہ کلمہ کا ترجمہ تھچٹ سے کیا جاسکتا ہے کہ دوزخیوں کی پیپ اور خون اور دیگر آلائشوں کی تھچٹ پینے گا۔ (اعاذنا اللہ منہ)

اقرار جرم پر چوری کی سزا

﴿۳﴾ وعن أَبِي أُمَيَّةَ الْمُخَزُومِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُتِيَ بِلِصٍّ قَدْ اعْتَرَفَ إِعْتِرَافًا وَلَمْ يَوْجَدْ مَعَهُ مَتَاعٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَخَالَكَ سَرَقْتَ قَالَ بَلَى فَأَعَادَ عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلَّ ذَلِكَ يَعْتَرِفُ فَأَمَرَ بِهِ فَقُطِعَ وَجِيءَ بِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتُبْ إِلَيْهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ ثُبْ عَلَيْهِ ثَلَاثًا (رواه ابو داؤد والنسائی وابن ماجه والدارمی) هَكَذَا وَجَدْتُ فِي الْأُصُولِ الْأَرْبَعَةِ وَجَامِعِ الْأُصُولِ وَشُعَبِ الْإِيمَانِ وَمَعَالِمِ السُّنَنِ عَنْ أَبِي أُمَيَّةَ وَفِي نُسَخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ أَبِي رُمَيْثَةَ بِالرَّاءِ وَالثَّاءِ الْمُثَلَّثَةِ بَدَلَ الْهَمْزَةِ وَالْيَاءِ .

اور حضرت ابو امیہ مخزومیؓ بیان کرتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور کو پیش کیا گیا جس نے اپنے جرم کا صریح اعتراف و اقرار کیا لیکن (چوری کے مال میں سے) کوئی چیز اس کے پاس نہیں نکلی چنانچہ رسول کریمؐ نے اس سے فرمایا کہ ”میرا خیال نہیں ہے کہ تم نے چوری کی ہے“ اس نے کہا کہ ”ہاں! میں نے چوری کی ہے“ آنحضرتؐ نے دو بار یا تین بار یہ کہا (کہ میرا خیال نہیں ہے کہ تم نے چوری کی ہے) مگر وہ ہر بار یہ اعتراف و اقرار کرتا تھا (کہ میں نے چوری کی ہے) آخر کار آنحضرتؐ نے اس کے ہاتھ کانٹے کا حکم جاری کیا پھر ہاتھ کٹنے کے بعد اس کو آنحضرتؐ کی خدمت میں لایا گیا تو رسول کریمؐ نے اس سے فرمایا کہ (اپنی زبان کے ذریعہ) اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کرو (اور اپنے دل کے ذریعہ) اس کی طرف متوجہ ہو۔“ اس نے کہا میں اللہ سے بخشش مانگتا ہوں اور اس کی طرف متوجہ ہوتا ہوں (یعنی توبہ کرتا ہوں) رسول کریمؐ نے تین بار فرمایا اے اللہ! اس کی توبہ قبول فرما۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) اور (صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ) میں نے اس روایت کو ان

چاروں اصل کتابوں (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)، میں جامع الاصول میں، اور ترمذی کی شعب الایمان میں، اور خطابی کی معالم السنن میں اسی طرح یعنی ابوامیہ سے منقول پایا ہے لیکن مصابیح کے بعض نسخوں میں اس روایت میں ابورمہ ہمزہ اور یا کی بجائے راء مکسورہ اور ثاء مثلثہ کے ساتھ منقول ہے (مگر حضرت شیخ حافظ ابن حجر عسقلانی نے وضاحت کی ہے کہ اس روایت کا ابورمہ سے منقول ہونا غلط ہے، اور ابورمہ اگرچہ صحابی ہیں لیکن یہ روایت ان سے منقول نہیں ہے۔

توضیح:

ما اخالک : ہمزہ پر زیر پڑھا جاتا ہے یہ زیادہ رائج ہے یہ خال یخال سے اظن کے معنی میں ہے اس جملہ سے آنحضرت کا مقصود یہ تھا کہ یہ شخص اپنے اعترافی بیان سے باز آ جائے یا بیان بدل دے تاکہ اس سے حد ساقط ہو جائے اور حدود اللہ میں اس طرح تلقین حاکم کے لئے یا قاضی کے لئے مناسب ہے۔ اس عمل کا نام ”تلقین عذر“ ہے امام شافعیؒ کے نزدیک یہ عمل تمام حدود میں جائز ہے لیکن امام ابوحنیفہؒ اور دیگر ائمہ ”تلقین عذر“ کو صرف حد زنا کے ساتھ خاص کرتے ہیں۔

”اللہم تب علیہ“ اس سے یہ بات معلوم ہو سکتی ہے کہ حدود اللہ زاجرات ہیں ظاہرات نہیں جیسا کہ احناف کا مسلک ہے یہاں حد لگنے کے بعد بھی استغفار کی دعا کرنا اس کی تائید ہے اگرچہ واضح تر احادیث حدود کے مکلفات اور ظاہرات ہونے پر دال ہیں اور یہ مسئلہ تفصیل سے گزر گیا ہے۔

کَلَامُ الْاٰخِرِ

۱۲ احرام الخمر ۱۴۱۸ھ

باب حد الخمر شراب کی حد اور حرمت کا بیان

﴿قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا (سورة بقره آیت ۲۱۹)﴾

﴿وَقَالَ تَعَالَىٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ (سورة النساء ۴۳)﴾

﴿وَقَالَ تَعَالَىٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (مائده ۹۰)﴾

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ (مائده ۹۱)﴾

”الخمر“ خمر کے معنی چھپانے کے ہیں اور نصر و ضرب سے اس مادہ میں ستر اور چھپانے کا معنی پڑا ہوا ہے چونکہ شراب سے عقل پر پردہ پڑ جاتا ہے اور خمر عقل کو چھپاتی ہے اس لئے اس کو خمر کہا گیا۔ حضرت عمر فاروقؓ نے شراب کے متعلق فرمایا ”انہا تذهب العقل و تذهب المال“ یہ بات آفتاب نصف النہار کی طرح روشن ہے کہ تمام انسانی اقدار کا مدار عقل پر ہے کیونکہ عقل ہی اچھے برے کی تمیز کرتی ہے شراب پینے سے انسانیت اور انسان کی تمیز انسان سے رخصت ہو جاتی ہے اور انسان حیوانات کے زمرے میں داخل ہو جاتا ہے وہ ماں بیٹی اور بیوی بہن میں تمیز نہیں کر پاتا، اسلام انسانی صفات و اقدار کی حفاظت کرنے والا زندہ و تابندہ آسمانی مذہب ہے اس لئے اس نے انسانی صفات کو بگاڑنے والی ام الخبائث پر پابندی لگا دی قرآن کریم نے اس کو حرام قرار دیا احادیث نے اس کی حرمت کا فیصلہ کیا اجماع امت نے اس کی حرمت پر اتفاق کیا لہذا اب شراب اسلام کے ماننے والوں کے لئے قطعی طور پر حرام ہے اور اس کی حرمت کا منکر کافر ہے۔ لیکن چونکہ عرب میں شراب کا استعمال ان کے معاشرہ کا لازمی حصہ بن چکا تھا اور اس کا تعلق انسان کی ایسی عادات سے ہو گیا تھا جس کو فوری طور پر ایک حکم سے ان کی عادات سے نکالنا اور مختصر عرصہ میں یہ عادت ان سے چھڑانا آسان نہیں تھا اس لئے اسلام نے تدریجاً اور مرحلہ وار اس کی حرمت کا حکم صادر فرمایا چنانچہ قرآن کریم میں چار مرحلوں میں چار قسم کی آیتوں میں اس کا ذکر کیا گیا ہے۔

سب سے پہلی آیت مکہ مکرمہ میں اتری جس میں شراب کشید کرنے کا ذکر اس طرح کیا گیا ہے

﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾

یہ کی دور تھا پھر مدنی دور میں حضرت عمرؓ اور دیگر صحابہ نے حضور سے کہا کہ ”افتنافی الخمر و المیسر یا

رسول اللہ“ اس پر یہ آیت اتری۔

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾

اس آیت سے سنجیدہ افراد نے شراب چھوڑ دی پھر حضرت عبدالرحمن بن عوف نے مدینہ میں ایک دعوت کا اہتمام کیا

اس میں حضرت علیؓ بھی شریک ہوئے اور کھانے کے بعد شراب کا دور چلا حضرت علیؓ کا بیان ہے کہ اس کے بعد نماز کا وقت ہو گیا اور لوگوں نے مجھے نماز کے لئے آگے کیا تو میں نے پڑھا۔

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ وَنَحْنُ نَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾

اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ (کذا فی المرفقات)

اس آیت اور اس حکم سے زیادہ تر اوقات میں شراب پر پابندی نافذ ہو گئی کیونکہ پانچ نمازوں میں جو ایک دوسرے

کے قریب ہیں ان کے درمیان شراب کا استعمال بند ہو گیا اب صرف فجر اور ظہر کے درمیان اور عشاء و فجر کے درمیان کھلا وقت رہ گیا اس سے شراب کے عادی افراد کی عادت کافی حد تک قابو میں آ گئی۔

اس کے بعد اور بڑا حادثہ رونما ہوا وہ اس طرح کہ حضرت علیؓ نے دو اونٹیاں ایک انصاری کے گھر کے پاس باندھ

رکھی تھیں اتفاق سے وہیں پر قریب میں کھانے کی محفل قائم ہوئی اور شراب کا دور چلا حضرت حمزہؓ نشے کی حالت میں تھے کہ

ایک لونڈی نے چند اشعار گائے اس میں ایک ٹکڑا یہ تھا ”الایا حمز للشرف النواء“ اے حمزہ یہ قریب میں موٹی موٹی

اونٹیاں ہیں ان کے گوشت کا انتظام کون کرے گا۔ حضرت حمزہؓ کھڑے ہوئے اور حضرت علیؓ کی دونوں اونٹیوں کے کوہاں

کاٹ کر گوشت محفل والوں کو کھلا دیا۔ حضرت علیؓ نے جب یہ منظر دیکھا تو دوڑے ہوئے حضور اکرمؐ کے پاس آئے اور فرمایا

کہ میں نے اپنے ولیمہ کے لئے اونٹیاں پال رکھی تھیں حمزہؓ نے اس کے کوہاں اور کوکھ کاٹ ڈالے حضور اکرمؐ غصہ میں اٹھ

کھڑے ہوئے اور حمزہؓ کے پاس گئے اور پوچھا کہ یہ کیا ہے حضرت حمزہؓ نشہ میں تھے اوپر نیچے دیکھا اور پھر کہا کہ تم سب میرے

بچے کے غلام ہو آ حضرت اُلٹے پاؤں واپس چلے آئے اور فرمایا ان کو اسی حالت میں چھوڑ دو یہ نشہ میں ہے۔

علامہ نووی نے حاشیہ مسلم میں ان تمام اشعار کو نقل کیا ہے فائدہ کے لئے پیش خدمت ہے (مسلم ج ۲ باب الاشربة)

الا يا حمز للشرف النواء وهن معقلات بالفناء

ترجمہ: اے حمزہ گھر کے صحن میں یہ موٹی فریباؤنٹیاں بندھی کھڑی ہیں اس کی طرف متوجہ ہو

ضع السكين في اللبات منها وضرجهن حمزة بالد ماء

ترجمہ: ان کے گلوں میں چھری رکھ کر ان کو خون میں لت پت کر دو

وعجل من اطايها لشرب قديداً من طيبخ او شواء

ترجمہ: شراب کے بعد ان کے عمدہ گوشت کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے پکا لویا بھون کر کھا لو

آنحضرتؐ نے اس موقع پر اللہ سے اس طرح دعا مانگی ”اللهم بين لنا بيانا شافيا“

اس پر سورۃ مائدہ کی وہ آیات نازل ہوئیں جن میں سے دو کو میں نے اس باب کی ابتداء میں لکھ دیا ہے اس آیت

میں حکم ہے کہ ”فهل انتم منتھون“ یعنی اس گندی اور نجس چیز سے اب باز آ جاؤ۔

نسائی میں ایک روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے پہلی دو آیتوں پر فرمایا ”اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا“

جب یہ آیت نازل ہوئی تو فرمانے لگے ”انتھینا انتھینا“ اس کے بعد مدینہ کی گلیوں میں شراب کی نہریں بہہ گئیں اور اس ام الخبائث سے مسلمانوں کے دل و دماغ محفوظ ہو گئے اور حرمت کا قطعی حکم آ گیا اب جو مسلمان شراب کو حلال سمجھتا ہے اور حرام نہیں کہتا وہ کافر ہے اور جو حرام سمجھ کر پیتا ہے وہ حرام اور گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو رہا ہے۔ خمر کی تعریف آئندہ باب بیان الخمر میں آ رہی ہے۔

الفصل الاول

آنحضرتؐ کے زمانے میں شراب نوشی کی سزا

﴿۱﴾ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبَ فِي الْخَمْرِ بِالْجَرِيدِ وَالنَّعَالِ وَجَلَدَ أَبُو بَكْرٍ أَرْبَعِينَ (متفق عليه) وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَضْرِبُ فِي الْخَمْرِ بِالنَّعَالِ وَالْجَرِيدِ أَرْبَعِينَ.

”حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب نوشی کی حد (سزا) میں کھجور کی ٹہنیوں (چھڑیوں) اور

جوتوں سے مارا (یعنی مارنے کا حکم دیا) اور حضرت ابوبکرؓ نے (اپنے دور خلافت میں شراب پینے والے کو چالیس

کوڑے مارے۔“ (بخاری و مسلم) اور ایک روایت میں حضرت انسؓ ہی سے یوں منقول ہے کہ نبی کریمؐ شراب نوشی

کی حد (سزا) میں چالیس ٹھہروں کی ٹھہریوں اور جوتوں سے مارتے تھے (یعنی مارنے کا حکم دیتے تھے)۔

توضیح:

صرب فی الحمر بالجريد: اگر کوئی شخص شراب پی لے اگرچہ تھوڑی مقدار میں ہو پھر اس کو حاکم کے پاس لے جایا جائے اور اس وقت اس شخص کے منہ میں شراب کی بدبو موجود ہو یا اس کو نشے کی حالت میں پیش کیا گیا ہو اور دو شخص اس کی شراب نوشی کی گواہی دیدیں یا وہ خود اپنی شراب نوشی کا اقرار کرے اور یہ معلوم ہو جائے کہ اس شخص نے اپنے اختیار سے شراب پی لی ہے کسی نے زبردستی نہیں کی تو اس شخص پر حد خمر جاری کیا جائے گا اگر وہ شخص آزاد ہو تو اسی (۸۰) کوڑے ہیں اور اگر غلام ہے تو چالیس (۴۰) کوڑے مارے جائیں گے یاد رہے کہ حد خمر اور حد زنا دونوں میں کوڑے جسم کے ان حصوں پر مارے جائیں گے جو حصے نرم ہوں اسی طرح جسم کے مختلف حصوں پر مارے جائیں گے ایک حصہ پر نہیں اگر شرابی کے منہ سے بدبو ختم ہوگئی ہو تو قاضی اس پر حد کا حکم نہیں کر سکتا ہے اسی طرح اگر اقرار بھی کیا ہو یا دو گواہوں نے گواہی دی ہو مگر منہ کی بدبو ختم ہو چکی ہو پھر بھی حد ساقط ہو جائے گی۔

نشے کی کیفیت اس طرح ہونی چاہئے کہ وہ شخص زمین و آسمان کا فرق نہیں کر سکتا ہو یا نشہ میں بڑبڑا رہا ہو۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں چونکہ لوگوں کے ذہنوں سے شراب نوشی کا تصور ختم ہو چکا تھا اور شراب نوشی کے واقعات نادر ہو چکے تھے اس لئے آنحضرتؐ شراب پینے والے کی تحقیر و توہین کرتے تھے چادروں کے کوڑوں اور جوتوں سے شرابی کا استقبال ہوتا تھا۔ اگر کسی نے کبھی شراب پینے کی جرأت کی تو اسے جوتوں چادروں کے کوڑوں شاخوں اور ٹھہنیوں سے پیٹا گیا اور ان کی تحقیر و توہین کے لئے سخت سست جملے کہے جاتے تھے۔ الغرض اس کے لئے باضابطہ کوئی معین حد موجود نہیں تھی عہد نبوی کے بعد عہد صدیقی میں بھی ایسا ہی رہا پھر حضرت عمرؓ کے زمانہ میں اسی (۸۰) کوڑوں کا اعلان ہوا۔

حد خمر کی سزا کیلئے ۸۰ کوڑے متعین ہو گئے

﴿۲﴾ وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كَانَ يُوثَقُ بِالشَّارِبِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَامْرَأَةُ أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ فَتَقَوْمُ عَلَيْهِ بِأَيْدِينَا وَنَعَالِنَا وَارْدِيَتَنَا حَتَّى كَانَ آخِرُ أَمْرَةٍ عُمَرَ فَجَلَدَ أَرْبَعِينَ حَتَّى إِذَا اخْتَوَا وَفَسَقُوا جَلَدَ ثَمَانِينَ (رواه البخاری)

اور حضرت سائب ابن یزید کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں حضرت ابو بکرؓ کے ایام خلافت میں اور حضرت عمر فاروقؓ کے زمانہ خلافت کے ابتدائی دور میں یہ معمول تھا کہ جب کوئی شراب پینے والا لایا جاتا تو ہم اٹھ کر اس کو اپنے ہاتھوں اپنے جوتوں اور اپنی چادروں سے (یعنی چادروں سے کوڑے بنا کر اس کی) پٹائی کرتے پھر

حضرت عمر فاروقؓ اپنی خلافت کے آخری دور میں چالیس کوڑے مارنے کی سزا دینے لگے یہاں تک کہ جب شراب پینے والوں کی تعداد میں اضافہ ہونے لگا اور سرکشی بڑھ گئی تو حضرت عمرؓ نے اسی ۸۰ کوڑے کی سزا متعین کی۔
(بخاری)

توضیح:

جیسا پہلے لکھا جا چکا ہے کہ عہد نبوی سے لے کر عہد صدیقی تک حد خمر کا تعین نہیں تھا پھر عہد فاروقی میں جب ملک شام و فارس فتح ہوئے اور ملک مصر وغیرہ بھی مسلمانوں کے قبضہ میں آ گئے تو نئے نئے لوگ اسلام میں داخل ہوئے کچھ با اثر تھے کچھ بہت مالدار عیش پسند تھے اور ایک حد تک دور بھی تابعین کا تھا اس لئے خمر پینے کے واقعات زیادہ ہو گئے۔ حضرت عمرؓ نے اپنی شورائی کے ارکان کو بلایا اور حد خمر کے تعین کے لئے مشورہ مانگا اس وقت شورائی کے ایک ممبر حضرت علیؓ نے فرمایا کہ شرابی جب شراب پی لیتا ہے تو وہ نشہ اور مدہوشی کے عالم میں بہتان بھی باندھتا ہے اور گالی بھی بکتا ہے اور گالی کے لئے حد قذف اسی (۸۰) کوڑے قرآن میں مقرر ہے تو شرابی کے لئے بھی اسی کوڑے متعین کرنا چاہئے۔ اس پر تمام صحابہ کا اجماع ہو گیا اور اب تک فقہاء کے ہاں اس پر اتفاق ہے۔ ہاں امام شافعی اور احمد بن حنبل اور اہل ظواہر کے ہاں اصل حد چالیس کوڑے ہیں اور مزید چالیس کوڑے بطور تعزیر ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ اور دیگر فقہاء کے نزدیک حد خمر اسی کوڑے ہے شوافع و حنابلہ نے حضرت انسؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں چالیس کوڑوں کا ذکر ہے امام مالک و احناف نے حضرت سائب بن یزید کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں اسی کوڑوں کا ذکر ہے اور اجمال کی تفصیل ہے نیز یہ حضرات اجماع صحابہ کو بھی بطور دلیل پیش کرتے ہیں ان دلائل کے سامنے یہ حضرات حضرت انسؓ کی مجمل روایت کا جواب دینا ضروری نہیں سمجھتے ہیں۔ ان حضرات کی جانب سے بعض حضرات کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ کے زمانہ میں جو چالیس کوڑے مارے گئے تھے وہاں دو چھڑیوں کو ملا کر مارنے کا ذکر ملتا ہے لہذا عہد نبوی میں بھی اسی کوڑوں کا ثبوت مل جاتا ہے۔
نصب الراية میں تمام روایات نقل کی گئی ہیں۔

الفصل الثانی

شرابی کو قتل کر دینے کا حکم منسوخ ہے

﴿۳﴾ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَأَجْلَدُوهُ فَإِنْ عَادَ فِي الرَّابِعَةِ فَأَقْتُلُوهُ قَالَ ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ بَرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ فِي الرَّابِعَةِ

فَضْرَبَهُ وَلَمْ يَقْتُلْهُ (رواہ الترمذی) وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ قَبِيصَةَ ابْنِ ذُوَيْبٍ، وَفِي أُخْرَى لَهُمَا وَلِلنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَهٍ وَاللَّحَارِمِيِّ عَنْ نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ ابْنُ عُمَرَ وَمَعَاوِيَةُ وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَالشَّرِيدُ إِلَى قَوْلِهِ فَاقْتُلُوهُ .

حضرت جابر بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جو شخص شراب پئے اس کو کوڑے مارو اور جو شخص بار بار پئے یہاں تک کہ چوتھی مرتبہ پیتا ہوا پایا جائے تو اس کو قتل کر ڈالو حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ اس ارشاد گرامی کے بعد ایک دن آنحضرتؐ کی خدمت میں ایک ایسے شخص کو پیش کیا گیا جس نے چوتھی مرتبہ شراب پی لی تھی تو آپؐ نے اس کی پٹائی کی اور اس کو قتل نہیں کیا۔ (ترمذی) ابوداؤد کی ایک اور روایت میں اور نسائی، ابن ماجہ اور دارمی کی روایت میں جو انہوں نے رسول کریمؐ کے صحابہ کی ایک جماعت سے نقل کی ہے جس میں حضرت ابن عمر، حضرت معاویہ، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت شریہ بھی شامل ہیں یہ حدیث لفظ فاقتلوه تک منقول ہے یعنی ان روایتوں میں ثم اتی الخ عبارت نہیں ہے۔

توضیح:

فاقتلوه: تمام امت اس پر متفق ہے کہ شراب خمر کو حد میں قتل نہیں کیا جائے گا اگرچہ وہ بار بار شراب پی لے۔ ہاں اگر وقت کا حاکم بطور تعزیر و سیاست و مصلحت اس کا قتل کرنا مناسب سمجھے تو ایسا کر سکتا ہے مگر حد اس طرح ناجائز ہے کیونکہ اجماع صحابہ عدم قتل پر منعقد ہے نیز خود اس روایت میں ترمذی کے حوالہ سے یہ روایت ہے کہ ایک شخص چوتھی مرتبہ حضورؐ کے سامنے لایا گیا تو آنحضرتؐ نے ”فضربہ ولم یقتلہ“ کوڑے لگائے اور قتل نہیں کیا معلوم ہوا قتل پر عمل نہیں ہوا۔ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ میری کتاب میں دو حدیثیں ایسی ہیں جن پر امت عمل نہیں کر سکتی ہے ایک وہ حدیث جس میں مذکور ہے کہ آنحضرتؐ نے کسی خوف و دہشت کے بغیر اور کسی مطر و سفر کے بغیر مدینہ میں جمع بین الصلواتین فرمایا امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ دوسری حدیث یہی زیر بحث حدیث ہے جس پر امت کا عمل نہیں ہے کہ کسی عذر کے بغیر جمع بین الصلواتین کیسے کیا گیا اور شراب خمر کو کب قتل کیا گیا باقی احناف نے ”فاقتلوه“ روایت کے کئی جوابات دیئے ہیں اول یہ کہ قتل سے مراد ضرب شدید ہے واقعی مار کر قتل کرنا مراد نہیں یا قتل سیاست ہے حد انہیں یا کوئی آدمی شراب پینے کو حلال سمجھتا ہے۔

در بار نبوت میں شرابی کی تحقیر و تذلیل

﴿۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَزْهَرِ قَالَ كَانَتْنِي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَبَيَّ بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَقَالَ لِلنَّاسِ اضْرِبُوهُ فَمِنْهُمْ مَنْ ضَرَبَهُ بِالنَّعَالِ وَمِنْهُمْ مَنْ ضَرَبَهُ بِالْعَصَا وَمِنْهُمْ مَنْ ضَرَبَهُ بِالْمِيتَةِ قَالَ ابْنُ وَهْبٍ يَعْنِي الْجَرِيدَةَ الرُّطْبَةَ ثُمَّ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَابًا مِنَ الْأَرْضِ فَرَمَى بِهِ فِي وَجْهِهِ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت عبدالرحمنؓ ابن ازہر کہتے ہیں کہ گویا وہ منظر اس وقت بھی میری آنکھوں کے سامنے ہے کہ ایک دن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ایسے شخص کو پیش کیا گیا جس نے شراب پی تھی تو آپؐ نے فرمایا: اس کی پٹائی کرو چنانچہ ان لوگوں میں سے بعض نے اس کو جوتوں سے مارا اور بعض نے کھجور کی ٹہنی (چھڑی) سے مارا۔ حضرت ابن وہبؒ (جو اس حدیث کے ایک راوی ہیں) کہتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمنؓ نے میتخہ سے کھجور کی ہری ٹہنی (جس پر پتے نہ ہوں یعنی چھڑی مراد لی تھی) پھر (حضرت عبدالرحمنؓ نے بیان کیا کہ جب سب لوگ اس شرابی کی پٹائی کر چکے) تو آنحضرتؐ نے زمین سے مٹی اٹھائی اور اس کے منہ پر پھینک دی (اس کے منہ پر مٹی پھینک کر گویا آپؐ نے اس کے تئیں حقارت کا اظہار کیا کیونکہ اس نے شراب پی کر ایک بہت ہی شنیع فعل کا ارتکاب کیا تھا) (ابو داؤد)

توضیح:

نعال: جوتوں کو نعال کہتے ہیں، عصا لاٹھی کو کہتے ہیں ”المیتخہ“ میم پر زیر ہے اور یا پر سکون ہے تا پر زبر ہے پھر خاء معجمہ ہے۔ ملعقہ کے وزن پر ہے چھوٹی لاٹھی کو کہتے ہیں جو تر ہو خشک نہ ہو جیسا کہ راوی نے خود وضاحت فرمائی ہے۔
”اخذ ترابا“ مٹی کو اس کے منہ پر مارنا مزید تحقیر و تذلیل کے لئے تھا حد کا حصہ نہیں تھا (لیکن محبوب کے ہاتھ کی یہ مٹی اگر چہرہ کے بجائے دل پر جا کر لگتی تب بھی اس میں کیا ہی مزہ آتا ہوگا)

شرابی کو سزا دو عار دلاؤ لیکن بددعا نہ کرو

﴿۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بَرَجْلٍ قَدْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَقَالَ اضْرِبُوهُ فَمِنَّا الضَّارِبُ بِيَدِهِ وَالضَّارِبُ بِثَوْبِهِ وَالضَّارِبُ بِنَعْلِهِ ثُمَّ قَالَ بَكْتُوهُ فَأَقْبَلُوا عَلَيْهِ يَقُولُونَ مَا أَتَقِيَّتُ اللَّهُ مَا خَشِيتُ اللَّهَ وَمَا اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ أَخْزَاكَ اللَّهُ قَالَ لَا تَقُولُوا هَكَذَا لَا تَعِينُوا عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ وَلَكِنْ قُولُوا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص کو لایا گیا جس نے شراب پی تھی آنحضرتؐ نے (ہم سے) فرمایا کہ اس کی پٹائی کرو۔ چنانچہ ہم میں سے بعض نے اپنے ہاتھوں سے، بعض نے اپنے کپڑے (کا کوڑا بنا کر اس) سے اور بعض نے اپنی جوتیوں سے اس کی پٹائی کی پھر آپؐ نے فرمایا کہ اب زبان سے اس کو تنبیہ کرو اور عار دلاؤ۔ چنانچہ لوگ اس کی طرف متوجہ ہوئے اور اس سے کہنا شروع کیا تو نے اللہ کی مخالفت

سے اجتناب نہیں کیا تو خدا سے نہیں ڈرا اور تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی (متابعت ترک کرنے یا اس حالت میں آپ کے سامنے آنے) سے بھی نہیں شرمایا۔ اور پھر (جنب) بعض لوگوں نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو (دنیا و آخرت دونوں جگہ یا آخرت میں) ذلیل درسا کرے تو آپؐ نے فرمایا کہ اس طرح نہ کہو اور اس پر شیطان کے غالب ہو جانے میں مدد نہ کرو بلکہ یوں کہو کہ اے اللہ! (اس کا گناہ مٹا کر) اس کو بخش دے اور (اس کو اطاعت و نیکی کی توفیق عطا فرما کر) اس پر رحم کر (یا اس کو دنیا میں بخش دے اور عاقبت میں اس پر اپنا رحم فرما)۔ (ابوداؤد)

توضیح:

الضارب بشوبہ: اس کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً چادر کو رسمی کی طرح بٹ لیا جائے اور اس کا کوڑا بنا کر اس سے مارا جائے جو دیہات میں معروف طریقہ ہے ”بکھوہ“ یہ باب تفعلیل تہلکیت سے زجر و توبیخ اور عار دلانے کے معنی میں ہے چنانچہ اس کی تشریح و توضیح ”ما اتفقت“ آخر تک کلمات سے ہو گئی ”احزاک اللہ“ اس بد دعاء کا تعلق چونکہ عالم آخرت سے تھا اور آخرت کی رسوائی تو دوزخ میں جانے سے ہوتی ہے اس لئے آپؐ نے منع فرمادیا کہ یہ تو شیطان کی تمنا ہے کہ مسلمان دوزخ میں جائے تو اس طرح بد دعاء سے شیطان کے منصوبہ میں اس کی مدد نہ کرو۔

ثبوت جرم کے بغیر سزا نہیں

﴿۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ شَرِبَ رَجُلٌ فَسَكِرَ فَلَقِيَ يَمِيلُ فِي الْفَجِّ فَأَنْطَلَقَ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا حَاذَى دَارَ الْعَبَّاسِ انْفَلَتَ فَدَخَلَ عَلَى الْعَبَّاسِ فَأَلْتَزَمَهُ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَحِكَ وَقَالَ أَفَعَلَهَا وَلَمْ يَأْمُرْ فِيهِ بِشَيْءٍ (رواه ابوداؤد)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے شراب پی اور بد مست ہو گیا یہاں تک کہ لوگوں نے اس کو راستہ میں اس حال میں پایا کہ وہ جھومتا چلا جاتا تھا (جیسا کہ شرابیوں کی عادت ہوتی ہے کہ وہ نشہ کی حالت میں لڑکھڑاتے جھومتے راستہ چلتے ہیں) چنانچہ لوگوں نے اس کو پکڑ لیا اور رسول کریمؐ کی خدمت میں لے چلے لیکن جب وہ حضرت عباسؓ کے مکان کے قریب پہنچا تو (لوگوں کے ہاتھ سے) چھٹ گیا اور حضرت عباسؓ کے پاس پہنچ کر ان سے چٹ گیا (یعنی اس نے اس طرح حضرت عباسؓ سے سفارش اور پناہ چاہی) جب نبی کریمؐ سے یہ بیان کیا گیا تو آپؐ ہنس دیے اور فرمایا کہ اس نے ایسا ہی کیا؟ اور پھر آپؐ نے اس کے بارے میں کوئی حکم نہیں دیا۔ (ابوداؤد)

توضیح:

فلقی: یہ بھول کا صیغہ ہے یعنی گلی میں نشہ کی حالت میں پائے گئے۔ ”الفج“ دو پہاڑوں کے درمیان کھلے راستے کو ف

کہتے ہیں یہاں کھلی اور فراخ گلی مراد ہے ”فانطلق“ یہ بھی مجہول کا صیغہ ہے یعنی لیجائے گئے ”حاذی“ یہ محاذات سے برابری اور آمنے سامنے ہو جانے کے معنی میں ہے ”العباس“ حضور اکرمؐ کے تایا کا نام ہے ”فالتزمہ“ یعنی وہ آدمی حضرت عباس سے لپٹ گئے اور سفارش اور بچاؤ کے لئے ان سے چپک گئے ”فذكر“ یہ بھی مجہول کا صیغہ ہے یعنی آنحضرت کے سامنے اس واقعہ عجیبہ کا تذکرہ کیا گیا ”فضحك“ آنحضرت تعجب کی وجہ سے ہنسنے لگے معلوم ہوا تعجب خیز بات پر ہنسنا مباح ہے۔ ”افعلها“ یہاں ہمزہ استفہام کے لئے ہے اور استفہام تعجبی ہے یعنی اچھا! اس نے واقعی ایسا کیا؟

”ولم یامرفیہ بشی“ یعنی حد لگانے کا حکم نہیں دیا اس لئے کہ اس شخص کی طرف سے اقرار بھی نہیں تھا اور شراب پیتے ہوئے کوئی گواہ بھی نہیں تھا صرف گلی میں جھومتے ہوئے کسی نے دیکھا تھا تو یہ شرعی حد کے ثبوت کے لئے کافی بھی نہیں تھا نیز اب نہ سکر تھا نہ شراب پی لینے کی بدبو تھی اس لئے حد نہیں لگی اس سے بھی معلوم ہوا اور آئندہ حضرت علیؑ کی ایک روایت بھی آرہی ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلامی حدود میں شراب کی حد سب سے آسان اور ہلکی حد ہے۔

الفصل الثالث

تمام حدود میں ہلکی سزا حد خمر کی ہے

﴿عَنْ عُمَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ النَّخَعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ مَا كُنْتُ لِأَقِيمَ عَلَى أَحَدٍ حَدًّا فَيَمُوتَ فَاجِدُ فِي نَفْسِي مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا صَاحِبَ الْخَمْرِ فَإِنَّهُ لَوْ مَاتَ وَدَيْتُهُ وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْنَهُ (متفق عليه)

حضرت عمیر ابن سعید نخعی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اگر میں کسی شخص پر حد جاری کروں اور وہ شخص (حد مارے جانے کی وجہ سے) مرجائے تو مجھ پر اس کا کوئی اثر نہیں ہوگا (یعنی مجھے کوئی غم نہیں ہوگا کیونکہ اس پر حد جاری کرنا شریعت کے حکم کے مطابق ہوگا اور شریعت کے حکم کے نفاذ میں رحم و شفقت کا کوئی محل نہیں ہے) ہاں شراب پینے والے کی بات دوسری ہے کہ اگر وہ (چالیس سے زیادہ کوڑے مارے جانے کی وجہ سے) مرجائے تو میں اس کی دیت بھروں گا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریمؐ نے شراب پینے کیلئے حد متعین نہیں فرمائی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

”فاجد فی نفسہ“ یعنی حد لگاتے لگاتے اگر کوئی مرجائے تو میں دل میں یہ محسوس نہیں کروں گا کہ یہ میری طرف سے زیادتی ہوئی ہے کیونکہ وہ اسلامی حد کی زد میں آیا ہے ”و دیتہ“ ددی یدی دیۃ خون بہا کو کہتے ہیں۔

یہ جملہ حضرت علیؑ کی طرف سے احتیاط کے طور پر بھی ہے اور اس طرف اشارہ بھی ہے کہ حد خمر تمام حدود میں نرم حد ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ یہ حد نہیں۔ خود حضرت علیؑ کے فیصلے کے مطابق حضرت عمرؓ نے تمام صحابہ کی موجودگی میں اسی (۸۰) کوڑوں کی سزا مقرر فرمائی تھی جس پر اجماع صحابہ ہو گیا ہے ”لم یسنہ“ اس کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت نے تعین نہیں فرمایا حد تو لگائی تھی مگر طریقے مختلف تھے اس میں دو شاخہ لاکھی سے چالیس کوڑے بھی مارے ہیں جو اسی کوڑوں کے لئے ثبوت فراہم کرتا ہے نیز خلفاء راشدین کا فیصلہ ہے اور صحابہ کا اجماع ہے تو اس میں شک کی گنجائش نہیں ہے۔

حد خمر کا تعین تمام صحابہ کے مشورہ سے ہوا

﴿۸﴾ وَعَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ الدَّيْلَمِيِّ قَالَ إِنَّ عُمَرَ اسْتَشَارَ فِي حَدِّ الْخَمْرِ فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ أَرَى أَنْ تَجْلِدَهُ ثَمَانِينَ جَلْدَةً فَإِنَّهُ إِذَا شَرِبَ سَكِرَ وَإِذَا سَكِرَ هَذَى وَإِذَا هَذَى افْتَرَى فَجَلَدَ عُمَرُ فِي حَدِّ الْخَمْرِ ثَمَانِينَ (رواہ مالک)

اور حضرت ثور ابن زید دیلمی کہتے ہیں کہ حضرت عمر فاروقؓ نے شراب کی حد کے تعین کے بارے میں صحابہؓ سے مشورہ کیا تو حضرت علیؑ نے ان سے فرمایا کہ میری رائے یہ ہے کہ شرابی کو اسی کوڑے مارے جائیں کیونکہ جب وہ شراب پیتا ہے تو بدست ہو جاتا ہے اور ہڈیاں بکتا ہے اور جب ہڈیاں بکتا ہے تو بہتان لگاتا ہے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے حکم جاری کیا کہ شراب پینے والے کو اسی کوڑے مارے جائیں۔“ (مالک)

توضیح:

استشار: تعین حد کے لئے صحابہ سے مشورہ کیا ”ہذی“ اول قول اور بکواس کہنے کو ہڈیاں کہتے ہیں ”افتری“ بہتان باندھنے کو افتراء کہا ہے۔ حضرت علیؑ نے بڑی جاندار بات فرمائی اور کئی قواعد کو سامنے رکھنے کے بعد بہترین قیاس کیا ہے چونکہ اسلام میں حد قذف کا ذکر واضح طور پر قرآن میں موجود ہے اور اس کی وجہ پاکدامن پر بہتان باندھنا ہے تو جہاں بھی ایسی صورت پیش آئے گی اس کا حکم بھی قذف کا ہوگا اور چونکہ شرابی بے عقل ہو جاتا ہے اور ہڑ بڑا کر گالیاں بکتا ہے اور اکثر و بیشتر پاکدامن پر بہتان باندھتا ہے اور بہتان کی سزا اسی (۸۰) کوڑے ہیں لہذا شراب کے بھی اسی (۸۰) کوڑے ہونے چاہئیں۔ حضرت علیؑ کا یہ فیصلہ غلطی و اکثری حالات پر مبنی ہے کہ اکثر و بیشتر شرابی ایسے ہی ہوتے ہیں لہذا سب کا یہی حکم ہے صحابہ نے پسند فرما کر اتفاق کیا تو اجماع ہو گیا۔

باب مَا لَا يُدْعَىٰ عَلَى الْمَحْدُودِ

ایک نسخہ میں باب کے لفظ پر توین ہے اور ما کا لفظ نہیں ہے مطلب یہ کہ یہ ایک ایسا باب ہے جس میں یہ بیان ہے کہ حد میں مضروب شخص کو بددعا نہ دیا کرو مثلاً اگر کسی پر حد جاری ہو جائے اور ایک مسلمان اس مضروب شخص کے بارے میں کہے کہ اخزاک اللہ یا یہ کہے کہ ان پر کتے کی طرح پتھر برسائے گئے تو ان چیزوں کی ممانعت آئی ہے۔

الفصل الاول

کسی گناہگار پر لعنت بھیجنا ناجائز ہے

﴿۱﴾ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ يُلَقَّبُ حِمَارًا كَانَ يُصْحِكُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَلَدَهُ فِي الشَّرَابِ فَاتَى بِهِ يَوْمًا فَأَمَرَ بِهِ فَجُلِدَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ اللَّهُمَّ الْعَنهُ مَا اكْتَرَّ مَا يُؤْتِنِي بِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْعَنُوهُ فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ أَنَّهُ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ (رواه البخاری)

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص تھا جس کا نام تو عبد اللہ تھا اس کو ”حمار“ یعنی بطور لقب گدھا کہا جاتا تھا وہ نبی کریمؐ کو ہنسیا کرتا تھا نبی کریمؐ (ایک مرتبہ) شراب پینے کے جرم میں اس پر حد جاری فرما چکے تھے پھر وہ ایک اور دن (آپؐ کی خدمت میں) پیش کیا گیا تو آپؐ نے اس کو کوڑے مارنے کا حکم دیا اور اس کو کوڑے مارے گئے حاضرین مجلس میں سے ایک شخص نے کہا اے اللہ اس پر تیری لعنت ہو، اس کو کتنی کثرت کے ساتھ (بار بار شراب پینے کے جرم میں پکڑ کر) لایا جاتا ہے آنحضرتؐ نے فرمایا اس پر لعنت نہ بھیجو خدا کی قسم میں یہ جانتا ہوں کہ یہ شخص اللہ اور اس کے رسول کو دوست رکھتا ہے۔ (بخاری)

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ فَقَالَ اضْرِبُوهُ فَمِنَّا الضَّارِبُ بِيَدِهِ وَالضَّارِبُ بِنَعْلِهِ وَالضَّارِبُ بِشَوْبِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ أَخْزَاكَ اللَّهُ قَالَ لَا تَقُولُوا لَهُ كَذَا لَا تَعِينُوا عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ (رواه البخاری)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایک دن نبی کریمؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ایسے شخص کو پیش کیا گیا جس نے شراب نوشی کا ارتکاب کیا تھا۔ آپؐ نے فرمایا اس کی پٹائی کرو چنانچہ ہم میں سے بعض نے اس کو اپنے ہاتھ سے مارا بعض نے اپنے جوتوں سے مارا اور بعض نے اپنے کپڑے کا کوڑا بنا کر اس سے مارا جب وہ شخص واپس جانے لگا تو

بعض لوگوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو ذلیل و رسوا کرے آنحضرتؐ نے یہ سن کر فرمایا کہ اس طرح نہ کہو اور اس پر غالب ہونے میں شیطان کی مدد نہ کرو۔ (بخاری)

الفصل الثانی

سزایافتہ مسلمان کو طعنہ دینا جرم ہے

﴿۳﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ الْأَسْلَمِيُّ إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ أَصَابَ امْرَأَةً حَرَامًا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ كُلَّ ذَلِكَ يُعْرِضُ عَنْهُ فَأَقْبَلَ فِي الْخَامِسَةِ فَقَالَ انْكُتْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ حَتَّى غَابَ ذَلِكَ مِنْكَ فِي ذَلِكَ مِنْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ كَمَا يَغِيبُ الْمَرْوُذُ فِي الْمُكْحَلَةِ وَالرَّشَاءُ فِي الْبُئْرِ قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ تَدْرِي مَا الزَّانِقَانِ قَالَ نَعَمْ أَتَيْتُ مِنْهَا حَرَامًا مَا يَأْتِي الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِهِ خَلَا قَالَ فَمَا تَرِيدُ بِهِذَا الْقَوْلَ قَالَ أُرِيدُ أَنْ تُطَهِّرَنِي فَأَمَرَ بِهِ فَرُجِمَ فَسَمِعَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِهِ يَقُولُ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ انْظُرْ إِلَى هَذَا الَّذِي سَتَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَلَمْ تَدْعُهُ نَفْسُهُ حَتَّى رُجِمَ رَجِمَ الْكَلْبُ فَسَكَتَ عَنْهُمَا ثُمَّ سَارَ سَاعَةً حَتَّى مَرَّ بِجَنَافَةِ حِمَارٍ شَائِلٍ بِرِجْلِهِ فَقَالَ آيَنَ فُلَانٌ وَفُلَانٌ فَقَالَ نَحْنُ ذَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ انْزِلَا فَكَلَامُنِ جَنَافَةُ هَذَا الْحِمَارِ فَقَالَ لَا يَنْبِيَّ اللَّهُ مَنْ يَأْكُلُ مِنْ هَذَا قَالَ فَمَا نِلْتُمَا مِنْ عَرَضٍ أَخْيَكُمَا آيَنَا أَشَدُّ مِنْ أَكْلِ مِنْهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُ الْآنَ لَفِي أَنْهَارِ الْجَنَّةِ يُنْغَمِسُ فِيهَا (رواه ابو داؤد)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ معاذ اسلمیؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنے بارہ میں چار بار (یعنی چار مجلسوں میں) یہ گواہی دی (یعنی یہ اقرار کیا) کہ اس نے ایک عورت کے ساتھ بطریق زنا، جماع کیا ہے، اور آنحضرتؐ ہر بار (اس کے اقرار کرنے پر) منہ پھیر لیتے تھے (تاکہ وہ اپنے اقرار سے رجوع کرے اور حد سے بچ جائے) اور پھر پانچویں بار اس کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ ”کیا تو نے اس عورت کے ساتھ صحبت کی ہے؟“ اس نے کہا ”ہاں!“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (کیا تو نے اس طرح صحبت کی کہ وہ (یعنی تیرا عضو مخصوص) اس عورت کے حصہ مخصوص) میں غائب ہو گیا؟“ اس نے کہا کہ ”ہاں!“ آپ نے فرمایا ”(کیا اس طرح) جس طرح سلائی، سرمہ دانی میں رسی کنویں میں غائب ہو جاتی ہے؟“ اس نے کہا کہ ”ہاں!“ آپ نے پوچھا جانتے بوزنا کیا ہے کہا ”ہاں!“ میں نے اس عورت کے ساتھ حرام طور پر وہ کام کیا ہے جو ایک مرد اپنی بیوی کے ساتھ حلال طور پر کرتا ہے آپ نے فرمایا ”(اچھا یہ بتا) یہ جو کچھ تو نے کہا ہے اس سے تیرا مقصد کیا ہے؟“ اس نے کہا کہ ”میں یہ چاہتا ہوں کہ

آپ (مجھ پر حد جاری فرما کر) مجھ کو (اس گناہ) سے پاک کر دیجئے۔ چنانچہ (اتنی جرح کرنے کے بعد جب اس کا جرم زنا بالکل ثابت ہو گیا تو) آنحضرتؐ نے (اس کی سنگساری کا) حکم جاری فرمایا اور اس کو سنگسار کر دیا گیا پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ میں دو آدمیوں کو یہ گفتگو کرتے ہوئے سنا کہ ان میں سے ایک اپنے ساتھی سے یہ کہہ رہا تھا ”اس شخص کو دیکھو، اللہ تعالیٰ نے اس کی پردہ پوشی کی تھی لیکن اس کے نفس نے اس کو (اپنے اقرار گناہ سے) باز نہ رکھا یہاں تک کہ وہ ایک کتے کی مانند سنگسار کیا گیا۔“ آپؐ نے (یہ سن کر اس وقت) تو ان دونوں سے کچھ نہیں کہا البتہ کچھ دیر تک چپنے کے بعد ایک مرے ہوئے گدھے کے قریب سے گزرے جس کے پاؤں (اس کا جسم بہت زیادہ پھول جانے کے سبب) اوپر اٹھے ہوئے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ فلاں فلاں (یعنی وہ دونوں) شخص کہاں ہیں (جنہوں نے ماعزؓ کی اس وجہ سے تحقیق کی تھی کہ اس کو سنگسار کیا گیا تھا) انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم دونوں (حاضر) ہیں۔ آپؐ نے فرمایا تم دونوں اترو اور اس گدھے کا مردار گوشت کھاؤ۔ انہوں نے (بڑی حیرت کے ساتھ) عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اس کا گوشت کون کھاتا ہے؟ (یعنی اس کا گوشت کھائے جانے کے قابل نہیں ہے آپ ہم سے اس کے کھانے کو کیوں فرماتے ہیں؟) آپؐ نے فرمایا تم نے ابھی اپنے بھائی کی جو آبروریزی کی ہے وہ اس گدھے کا گوشت کھانے سے بھی زیادہ سخت (بری بات) ہے، قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے بلاشبہ وہ (ماعزؓ) جنت کی نہروں میں غوطے لگا رہا ہے۔ (ابوداؤد)

نوٹ: جانور جب مر کر مردار پڑا رہتا ہے تو پھول جاتا ہے اور اس کی ٹانگیں اوپر کی طرف اٹھ جاتی ہیں اسی کو شاکل کہتے ہیں۔

۴ ﴿وَعَنْ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصَابَ ذَنْبًا أُقِيمَ عَلَيْهِ حَدُّ ذَلِكَ الذَّنْبِ فَهُوَ كَفَّارَتُهُ﴾ (رواہ فی شرح السنۃ)

اور حضرت خزیمہ بن ثابتؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص (کسی ایسے) گناہ کا مرتکب ہو (جو حد کو واجب کرنے والا ہو اور پھر) اس پر اس گناہ کی حد جاری کی جائے (مثلاً کسی شخص نے زنا کیا اور اس کو کوڑے مارے گئے، یا کسی شخص نے چوری کی اور اس کا ہاتھ کاٹا گیا) تو وہ حد اس کے اس گناہ کا کفارہ ہے (یعنی حد جاری ہونے کے بعد وہ شخص اس گناہ سے پاک و صاف ہو جائے گا) (شرح السنۃ)

جس گناہ پر حد جاری ہو چکی ہے اس پر آخرت میں مواخذہ نہیں ہوگا

۵ ﴿وَعَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَصَابَ حَدًّا فَعَجَّلَ عُقُوبَتَهُ فِي الدُّنْيَا فَاللَّهُ أَغْدِلُ مِنْ أَنْ يُشَنَّى عَلَى عَبْدِهِ الْعُقُوبَةُ فِي الْآخِرَةِ وَمَنْ أَصَابَ حَدًّا فَاسْتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَفَا عَنْهُ فَاللَّهُ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يَعُودَ فِي شَيْءٍ قَدْ عَفَا عَنْهُ﴾ (رواہ الترمذی وابن ماجہ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ

غریب۔

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص حد کا سزاوار ہو (یعنی کوئی ایسا گناہ کرے جس پر حد متعین ہے) اور پھر اسی دنیا میں اس کو اس کی سزا دے دی گئی (یعنی اس پر حد جاری کی گئی یا تعزیر یعنی کوئی اور سزا دی گئی تو) (آخرت میں اس کو اس گناہ کی کوئی سزا نہیں دی جائے گی کیونکہ) اللہ تعالیٰ کی شان عدل سے یہ بعید ہے کہ وہ آخرت میں اپنے بندے کو دوبارہ سزا دے، اور جو شخص کسی حد (یعنی گناہ) کا مرتکب ہوا اور اللہ تعالیٰ نے اس کے اس گناہ کو چھپا لیا اور اس کو معاف کر دیا تو اللہ تعالیٰ کی شان کریمی سے یہ بعید ہے کہ وہ اس چیز پر دوبارہ مواخذہ کرے جس کو وہ معاف کر چکا ہے (ترمذی، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح:

ان یثنیٰ: مکرر کرنے اور دوبارہ سزا دینے کے معنی میں ہے۔

مندرجہ بالا دونوں حدیثوں سے ایک بات واضح طور پر یہ معلوم ہوگئی کہ دنیا میں حد کے ذریعہ سے سزا بھگتنے کے بعد آخرت میں یہ آدمی سزا سے بچ جائے گا اس مضمون کی احادیث بہت زیادہ ہیں اور حدود کے کفارات ہونے یا زاجرات ہونے میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے میں نے اس کی تفصیل جلد اول میں بھی کی ہے اور اس جلد میں بھی کہیں تفصیل ہو چکی ہے لیکن اگر حقیقت پر نظر ڈالی جائے تو فقہاء کا یہ اختلاف اتنا گہرا نہیں ہے احناف فرماتے ہیں کہ اگر گناہ کا مرتکب حد کی سزا کے ساتھ زبان سے توبہ اور استغفار کرتا ہے تو پھر حدود مطہرات و مکفرات ہیں اور ظاہر ہے کہ کون ایسا آدمی ہوگا جو اتنی بڑی سزا پانے کے وقت زبان سے توبہ نہ کرتا ہو تو ان تمام احادیث کا مطلب احناف کے ہاں یہ ہوا کہ حدود بشرط توبہ مکفرات و مطہرات ہیں اس حدیث سے دوسری بات یہ معلوم ہوگئی کہ جب اللہ تعالیٰ کسی کے گناہ پر اپنی طرف سے پردہ ڈالتا ہے تو بندے کو بھی چاہئے کہ اپنے گناہ کی خود تشہیر نہ کرے ایک تو اس میں فاحشہ کی تشہیر ہے جو منع ہے اور دوسرا تو ہین نفسی بھی ہے تو خاموشی سے استغفار کر لیا کرے۔

باب التعزیر

تعزیر کا بیان

تعزیر عزر سے ہے جس کا معنی روکنا، ملامت کرنا اور دھمکی دینا ہے۔ تعزیر کے ذریعہ سے بھی آدمی کو گناہ سے روکا اور ٹوکا جاسکتا ہے اور فقہاء کی اصطلاح میں ”تعزیر اس سزا کا نام ہے جو برائے تادیب و تہذیب دی جاتی ہے اور جس کی مقدار ادنیٰ حد سے کم ہوتی ہے۔“

تعزیر کا ثبوت

قرآن کریم میں تعزیر کا ثبوت اس آیت سے ہے۔

﴿و اضربوہن فان اظعنکم فلا تبغوا علیہن سبیلا﴾ (سورۃ النساء ۳۴)

اور حدیث میں ہے ”ولا ترفع عصاک عنہم ادبا“

آیت اور حدیث دونوں سے بیوی کو مارنے کا اشارہ ملتا ہے اور یہی تعزیر ہے۔ ایک اور حدیث میں ہے ”رحم اللہ امراء علق سوطہ حیث یراہ اہلہ“ (مرقات ملا علی قاری) ”اللہ تعالیٰ اس بندے پر رحم فرمائے جو اپنی لاشی کو ایسی جگہ پر لٹکائے رکھے جہاں اس کی بیوی کو نظر آئے۔“

حد اور تعزیر میں فرق

حد اس خاص سزا کا نام ہے جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ثابت بھی ہو اور متعین بھی ہو وقت کے حاکم کو اس میں نہ ترمیم و اضافہ کا اختیار ہے اور نہ دیگر تصرفات کا اختیار ہے حاکم کو صرف اس کی تنفیذ کا حق حاصل ہے۔ اس کے برعکس تعزیر وہ سزا ہے جس کو کتاب و سنت نے متعین نہیں کیا ہے بلکہ اس کا تعین مفوض الی رائی الامام ہے۔ امام شافعیؒ کے ہاں حاکم و قاضی پر تعزیر کا جاری کرنا لازم نہیں ہے بلکہ اس کی رائے پر موقوف ہے کہ وہ تعزیر کی سزا کرے یا نہ کرے لیکن امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ امام پر لازم اور ضروری ہے بلکہ واجب ہے کہ وہ تعزیر نافذ کرے۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر تعزیر کا ذکر نص میں موجود ہو تو پھر اس کی تنفیذ واجب ہے اور اگر تعزیر کا ذکر نص قرآن میں موجود نہیں تو پھر وقت کے حاکم کی رائے پر موقوف ہے کہ وہ جس طرح چاہے کرے یا نہ کرے۔

الفصل الاول

تعزیر میں کتنے کوڑے مارے جائیں؟

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ نِيَارٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُجْلَدُ فَوْقَ عَشْرِ جَلَدَاتٍ إِلَّا فِي حَدِّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ (متفق عليه)

اور حضرت ابو بردہ ابن نیار، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اللہ نے جو حدود مقرر کی ہیں ان میں سے کسی حد کے علاوہ کسی گناہ کی تعزیر میں دس کوڑوں سے زیادہ کی سزا نہ دی جائے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

لا یجلد فوق عشر جلدات: شریعت نے تعزیر میں کوئی حد متعین نہیں کی ہے تاہم فقہاء کرام کا اس پر اتفاق ہے کہ کم سے کم تین کوڑے ہوں تین سے کم کوڑے تعزیر نہیں اب یہ مسئلہ زیر بحث ہے کہ تعزیر میں زیادہ سے زیادہ کتنے کوڑے مارے جائیں تو اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام شافعیؒ اور امام احمد بن محمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ دس سے زیادہ کوڑے تعزیر میں نہیں مارنے چاہئیں۔ امام مالکؒ کے ہاں زیادہ کوڑے مارنے کی کوئی حد متعین نہیں ہے۔ قاضی و امام جتنا مناسب جانے کوڑے لگائے یہی صاحبین کا بھی مسلک ہے (کما فی المرقاة) امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ادنیٰ حد تک تعزیر نہیں پہنچنا چاہئے بلکہ اس سے کم ہونا چاہئے لہذا ایک غلام کی حد قذف چالیس کوڑے ہیں تو اس ادنیٰ حد سے ایک کوڑا کم کر کے انتالیس کوڑے لگانا چاہئے تاہم یہ تعزیر امام کی صوابدید پر موقوف ہے لہذا تعزیر کے ضمن میں زیادہ سے زیادہ سزا دی جاسکتی ہے حتیٰ کہ قتل تک نوبت پہنچ سکتی ہے۔

دلائل:

امام شافعیؒ اور امام احمد بن محمد بن حنبلؒ نے ”لا یجلد فوق عشر جلدات“ مشکوٰۃ کی زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے امام مالکؒ اور صاحبین نے حضرت عمر فاروقؓ کے ایک واقعہ تعزیر سے استدلال کیا ہے جس میں متعلقہ شخص کو سو کوڑے بھی مارے گئے اور وہ شخص قید بھی ہو گیا واقعہ اس طرح تھا کہ معن بن زائدہ نے بیت المال سے جعلی مہر کے ذریعہ سے مال لیا حضرت عمرؓ کو معلوم ہوا تو ان کو سو کوڑے مارے اور قید کر لیا۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ حضور اکرمؐ نے تعزیر کو حد تک پہنچانے سے منع فرمایا ہے۔

جواب:

امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کی دس جلدات (کوڑوں) والی حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ان احادیث کی وجہ سے منسوخ ہو چکی ہے جن احادیث میں دس کوڑوں سے زیادہ کا ذکر آیا ہے اور صحابہ نے اس پر عمل کیا ہے امام مالکؒ اور صاحبین کو یہ جواب ہے کہ حضرت عمرؓ نے کئی جرائم کو ملا کر سو کوڑے مارے تھے کسی ایک جرم میں سو کوڑوں سے تعزیر نہیں ہوئی تھی۔

میں یہاں قارئین سے درخواست کرتا ہوں کہ فقہاء کے مذاہب کے انضباط میں یہاں تعزیر کے مسئلہ میں بہت دشواریاں ہیں کئی کئی اقوال ہیں میں نے ملا علی قاری کی مرقات سے اختلاف مذاہب کے اقوال کو یہاں جمع کیا ہے اگرچہ دیگر شارحین نے اور انداز سے اقوال کو جمع کیا ہے بہر حال تعزیر کی بنیاد امام کی رائے اور صوابدید کی بنیاد پر ہے اگر وہ مصلحت دیکھتا ہے کہ یہاں زیادہ سزا کی ضرورت ہے تو زیادہ دے سکتا ہے اور کم بھی کر سکتا ہے لہذا اس میں ایک خاص تعین اس کی آزاد حیثیت کو متاثر کر دیتا ہے۔

عمدۃ الرعایہ میں لکھا ہے کہ کبھی تعزیر گردن پر پتھر مارنے سے حاصل ہوتی ہے کبھی کان مروڑنے سے بھی تعزیر ہو جاتی ہے کبھی قید کرنے سے، کبھی گالی دینے سے کبھی جلاوطن کرنے سے اور کبھی شدید ضرب سے اور کبھی قتل کرنے سے حاصل ہو جاتی ہے۔

مشائخ عظام نے کئی ایسی جگہوں کا ذکر کیا ہے جہاں تعزیر بالقتل بھی جائز ہے مثلاً ایک شخص مسلسل چوری کرتا ہے یا مسلسل جادو کرتا ہے یا مسلسل لواطت کر رہا ہے یا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں دیتا ہے تو ایسے لوگوں کو قتل کرنا بطور تعزیر جائز ہے فقہاء نے یہ بھی لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے دیکھا کہ کوئی شخص اس کی بیوی سے زنا کر رہا ہے تو وہ ان کو قتل کر سکتا ہے (اگرچہ اسلامی عدالت اس سے جواب طلبی کریگی لیکن عند اللہ یہ شخص ماخوذ نہیں) (زجاجۃ المصانح ج ۳ ص ۱۰۲)

خلاصہ الفتاویٰ اور فتاویٰ ظہیر نے کسی پر مالی جرم مانہ لگا کر مال لینے کی تعزیر کو بھی جائز لکھا ہے اور گھروں کے جلانے کو بھی تعزیر میں شمار کیا ہے (زجاجۃ المصانح حوالہ بالا)

الفصل الثانی

مجرم کو منہ پر کوڑے نہ مارو

﴿۲﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَّقِ الْوَجْهَ (رواه ابو داؤد)

حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب تم میں سے

کوئی شخص کسی مجرم کو سزا دے تو اس کو چاہئے کہ وہ (اس مجرم کے) منہ کو بچائے۔ (ابوداؤد)

توضیح:

فلیتق الوجه: مطلب یہ ہے کہ جب کسی مجرم شخص کو تعزیر میں کوڑے مارے جائیں یا حد میں مارے جائیں تو اس بات کا خیال رکھا جائے کہ کوڑے مارنے کا مقام چہرہ نہ ہو چہرہ کو بچایا جائے اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ سر اور چہرہ وہ نازک اعضا میں سے ہیں کہ کوڑے مارنے سے ہلاکت کا خطرہ ہو سکتا ہے فقہاء نے لکھا ہے کہ کوڑے بدن کے نرم حصوں پر متفرق کر کے مارے جائیں۔ دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ چہرہ کو اللہ تعالیٰ نے ایک اعزاز بخشا ہے جسم میں سب سے زیادہ کرم ہے اس لئے اس پر کوڑے نہ مارے جائیں ایک حدیث میں ہے کہ ”ان الله خلق آدم علی صورته“ اس وجہ سے بھی چہرہ کو اعزاز حاصل ہے۔

بد زبانی کی سزا و تعزیر

﴿۳﴾ عن ابن عباسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ يَا يَهُودِيٍّ فَاضْرِبْهُ عَشْرِينَ وَإِذَا قَالَ يَا مَخْنَثٌ فَاضْرِبْهُ عَشْرِينَ وَمَنْ وَقَعَ عَلَى ذَاتِ مُحْرِمٍ فَاقْتُلُوهُ

(رواہ الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

اور حضرت ابن عباسؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کوئی شخص کسی (مسلمان) کو کہے ”اے یہودی“ تو اس کو بیس کوڑے مارو اور اگر اے مخنث کہے تب بھی اس کو بیس کوڑے مارو اور جو شخص محرم عورت سے زنا کا مرتکب ہوا اس کو مار ڈالو۔“ ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح:

یا مخنث: مخنث اس شخص کو کہتے ہیں جس کے اعضا اور بات چیت چال چلن رنگ و ڈھنگ میں زنا نہ پن ہوا اگر یہ کمزوری خلقی ہو تو گناہ نہیں اور اگر مصنوعی اور بناوٹی ہو تو یہ بہت بڑا جرم ہے۔

”فاضر بوہ عشرين“ یہ بیس کوڑے اس بات کی دلیل ہے کہ اس سے پہلے دس کوڑوں کا جو ذکر آیا ہے اس میں تحدید و تعین نہیں بلکہ وہ حدیث منسوخ ہے اگر کوئی شخص اپنے غلام یا کسی کافر پر زنا کی تہمت لگائے تو اس پر حد قذف نہیں بلکہ تعزیر ہے اور اگر کسی مسلمان کو کسی نے زنا کے علاوہ تکلیف دہ الفاظ سے یاد کیا تو اس میں تعزیر آئے گی مثلاً کہا اے فاسق اے کافر اے چور اے خبیث اے منافق اے لوطی اے یہودی اے دیوث اے تخت اے بدکار عورت کے بچے اے نوٹھی کی اولاد اے زندیق اے حرام زادے وغیرہ۔

اور اگر کسی مسلمان کو آنے والے الفاظ سے یاد کیا تو تعزیر نہیں آئے گی مثلاً کہا۔ اے گدھے، اے کتے، اے بندر، اے اٹو، اے سانپ، اے بیل، اے حجام کی اولاد، اے عیار، اے بے وقوف، اے مسخرے وغیرہ وغیرہ علماء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی عیب واقعی اس آدمی میں ہو تو تعزیر نہیں ہوگی ہاں اگر علماء اور شرفاء کو ان الفاظ سے یاد کیا تو تعزیر ہوگی۔ ”علی ذات محرم“ یعنی اپنے محارم سے زنا کیا تو اسے قتل کر دو۔ اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے امام احمد نے استدلال کیا ہے کہ ذات محرم سے زنا کرنے والا واجب القتل ہے خواہ محسن ہو یا غیر محسن ہو۔

جہنور علماء فرماتے ہیں کہ زنا کے معاملہ میں ضابطہ ایک طرح کا ہے اگر محسن ہے تو سنگسار کرنا ہے اگر غیر محسن ہے تو کوڑے ہیں اس حدیث کا ایک جواب اور محمل یہ ہے کہ یہ زجر و توبیخ اور تشدید و تغلیظ پر محمول ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ اس شخص کے بارے میں ہے جو محارم سے زنا کو جائز کہتا ہے تو پھر اس کا قتل ارتداد کی وجہ سے ہوگا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ حکم سیاست اور مصلحت کے تحت ہے اگر امام وقاضی مناسب سمجھتا ہے تو قتل کر دے اور یہ تعزیر کا حصہ ہے یہ جواب تعزیر کے باب سے زیادہ موافق ہے۔

مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کی تعزیر

﴿۴﴾ وَعَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَجَدْتُمُ الرَّجُلَ قَدْ غَلَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاحْرِقُوا مَتَاعَهُ وَاضْرِبُوهُ (رواه الترمذی و ابوداؤد) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

اور حضرت عمر فاروقؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم کسی ایسے شخص کو پکڑو جس نے خدا کی راہ میں خیانت کی ہو (یعنی اس نے مال غنیمت کی تقسیم سے پہلے اس میں سے کچھ چرا لیا ہو) تو اس کا مال و اسباب جلاؤ (اور اس کی پٹائی کرو)۔ (ابوداؤد، ترمذی) اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح:

غَلَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ: یعنی مال غنیمت میں خیانت کی تو آدمی کو تعزیر کے طور پر کوڑے مار دو اور اس کے مال و متاع کو جلاؤ (اور سامان جلانے کے بارے میں علماء کرام کے مختلف اقوال ہیں امام احمد بن حنبل اور حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ جس طرح ظاہری حدیث کا حکم ہے اسی طرح اس شخص کا سامان اکٹھا کر کے جلایا جائے ہاں اگر اس سامان میں جانور ہو یا مصحف شریف ہو یا جہاد کا اسلحہ ہو تو اس کو نہ جلایا جائے۔ جہنور علماء فرماتے ہیں کہ سامان نہ جلایا جائے کیونکہ اس میں غنمین کا حق ہے کیونکہ یہ سامان اس شخص کا اپنا تو نہیں تھا حدیث کا یہ حکم یا تو ابتداء اسلام میں تھا پھر منسوخ ہو گیا یا یہ حکم تغلیظ و تشدید اور زجر و توبیخ پر محمول ہے یعنی اس کو ذراؤ مگر عمل نہ کرو۔

۱۲ آخر ۱۸۱۸ھ

باب بیان الخمر و وعید شاربها خمر کی تعریف اور پینے والے کے لئے وعید

خمر یعنی شراب اس چیز کا نام ہے جس کے استعمال سے نشہ اور مستی پیدا ہو خواہ وہ انگور کے شیرے کی شکل میں ہو یا کسی بھی چیز کا شیرہ ہو۔

”خمر انگور یا دیگر کسی چیز کے اس شیرے کا نام ہے جس کے استعمال سے نشہ اور مستی پیدا ہوتی ہو، (کذنی القاموس) یہ تعریف زیادہ بہتر ہے کیونکہ یہ تمام انواع خمر کو شامل ہے صرف انگور کے شیرے کے ساتھ خمر کو خاص کرنا مناسب نہیں ہاں یہ ضروری ہے کہ جس پھل سے شراب بنائی جائے اس شیرے میں سُکر اور نشہ موجود ہو خواہ کھجور سے بنایا جائے یا شہد سے بنایا جائے یا مکئی سے لیا جائے یا کسی اور مادہ سے لیا جائے۔ ”و الخمر ما خمر العقل“ اس عموم کا فائدہ یہ ہوگا کہ عرب میں اور خاص کر مدینہ منورہ میں انگور کی شراب شاذ و نادر ہی ملتی تھی اس لئے شراب کا حکم تمام پھلوں کو عام کرنا چاہئے، احناف کی کتابوں میں شراب کی تعریف اس طرح لکھی ہوئی ہے۔

”الخمر و هی النبی من ماء العنب اذا غلا و اشتد و قذف بالزبد“

یعنی شراب انگور کے اس کچے شیرے کا نام ہے جو سخت اور گاڑھا ہو جائے اور اس میں جھاگ اٹھے۔

احناف خمر کی تعریف کو انگور کے ساتھ اس لئے خاص کرتے ہیں کہ اس قطعی حرام مادہ کی ایک متعین حقیقت ہونی چاہئے اہل لغت نے بھی اس کو خاص شراب اور خاص رس کا نام دیا ہے اس عارض کی وجہ سے شراب کو انگور کے ساتھ خاص کیا ورنہ تخصیص نہیں ہے۔

خمر اور حرام مشروبات کی اقسام

جو چیزیں نشہ آور ہیں اس کی بڑی چار قسمیں ہیں۔

(۱) پہلی قسم تو شراب کی ہے یہ انگور وغیرہ سے اس طرح بنتی ہے کہ انگور کا کچا شیرہ نکال کر کسی برتن میں رکھ دیتے ہیں کچھ دنوں کے بعد وہ گاڑھا ہو جاتا ہے پھر اس میں ابال آتا ہے اور وہ نشہ آور بن جاتا ہے اس کو خمری کہتے ہیں۔

راج قول یہ ہے کہ اس میں جھاگ اٹھنا شرط نہیں ہے یہ شراب ہے اور نص قطعی کے ساتھ حرام ہے۔ اس کا قلیل بھی حرام ہے اور کثیر بھی حرام ہے کسی کا اس میں اختلاف نہیں ہے یہ منشیات کی جڑ اور اصل ہے دیگر منشیات اس کے تابع ہیں اس

میں نشہ چڑھنے نہ چڑھنے کی قید نہیں بلکہ مطلقاً حرام اور موجب حد ہے اور یہ نجس العین ہے۔

(۲) دوسری قسم وہ ہے کہ انگور کا شیرہ آگ پر رکھ کر معمولی سا پکایا جائے اور پھر محفوظ کر لیا جائے اس کو عربی میں ”باذق“ اور فارسی میں ”بادہ“ کہتے ہیں اور اگر اسی مادہ کو زیادہ پکایا جائے کہ ایک چوتھائی جل جائے اور تین چوتھائی رہ جائے تو اس کو ”طلا“ کہتے ہیں یہ بھی حرام ہے اس کا پینا بھی ناجائز ہے ہاں اس میں حد نافذ کرنے کے لئے نشہ چڑھنا شرط ہے۔

(۳) تیسری قسم نقیع التمر ہے جس کو عصیر الرطب بھی کہتے ہیں اور ”سکر“ بھی اس کا نام ہے۔ یہ ترکھور کا وہ شیرہ ہے جو گاڑھا ہو جائے اور اس میں جھاگ پیدا ہو جائے اس کا پینا حرام ہے مگر حد لگنے کے لئے نشہ چڑھنا شرط ہے نشہ چڑھے بغیر حد نہیں لگے گی۔

(۴) چوتھی قسم نقیع الزبيب ہے اس کو عصیر الزبيب بھی کہتے ہیں یہ کشمش کا وہ شیرہ ہے جس میں زیادہ دیر تک رکھنے سے ابال بھی آجائے اور جھاگ بھی اٹھے اس کا پینا حرام ہے مگر حد لگنے کے لئے نشہ چڑھنا شرط ہے نشہ چڑھے بغیر حد نہیں لگے گی۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ان چار قسموں میں ”اذا غلاو اشتدو قذف بالزبد“ شرط ہے یعنی جھاگ اٹھنے کی شرط ہر قسم میں ضروری ہے لیکن صاحبین جھاگ اٹھنے کی شرط کو صرف خمر میں ضروری سمجھتے ہیں باقی تینوں قسموں میں جھاگ چڑھنا ضروری نہیں ہے صرف غلیان اور جوش کافی ہے۔

دیگر انبذہ اور مشروبات کا حکم

یہاں چار قسم کے دوسرے مشروبات بھی ہیں۔ (۱) اول نبیذ التمر ہے یہ خمر سے بنائے گئے اس مشروب کا نام ہے جس کو معمولی جوش دیا گیا ہو اور اس میں نشہ نہ آیا ہو (۲) دوم خلیط ہے یعنی کشمش اور خرما کو ملا کر ذرا جوش دیا اور شربت کشید کیا۔ (۳) سوم بضع ہے باور تا پرزبر ہے یہ اس نبیذ کا نام ہے جو گندم، جو، شہد اور جوار وغیرہ کو پانی میں ڈال کر معمولی سا جوش دیکر عرق کشید کیا جاتا ہے۔ (۴) چہارم مثلث ہے یعنی عرق انگور کو اتنا پکایا جائے کہ اس کے دو حصے ختم ہو جائے اور ایک حصہ مشروب کی صورت میں باقی رہ جائے۔

ان چار قسم مشروبات کا حکم یہ ہے کہ اگر اس کی کثیر مقدار استعمال کرنے سے نشہ آتا ہو تو اس کی قلیل مقدار کا استعمال بھی حرام ہے اور اگر کثیر مقدار میں نشہ نہیں تو قلیل و کثیر دونوں حلال ہیں۔ یہ جمہور کا مسلک ہے اور چونکہ امام محمدؒ بھی جمہور کے ساتھ ہیں لہذا محققین احناف کی تحقیق کے مطابق فتویٰ اسی قول پر ہے اگرچہ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر ان اشیاء کی قلیل مقدار کو عبادت پر قوی ہونے کے لئے استعمال کیا جائے تو یہ جائز ہے اگرچہ اس کی کثیر مقدار میں نشہ ہو مگر فتویٰ اس قول پر نہیں ہے (مظاہر حق) الغرض اصل چیز نشہ اور سکر ہے اگر نشہ کسی مشروب میں ہو یا کسی گھاس میں ہو یا کسی درخت کے

شیرے میں ہو یا تمباکو میں ہو یا شراب اور بھنگ میں ہو سب حرام ہیں۔

نشہ آور چیزوں میں بھنگ، افیون اور بعض جڑی بوٹیاں ہیں اسی طرح تمباکو بھی ناجائز ہے جیسا کہ صاحب درمختار نے لکھا ہے اور شاہ عبدالعزیزؒ نے حقہ نوشی کو مکروہ تحریمی لکھا ہے کیونکہ ان چیزوں سے بدن میں فتور اور سستی پیدا ہوتی ہے اور حدیث میں ابھی اس کا حکم آنے والا ہے کہ وکل مفتور یعنی ہر سستی لانے والی چیز حرام ہے یہ تفصیل صاحب مظاہر حق نے لکھی ہے میں نے تو ذکر کی وجہ سے کچھ لکھ دیا باقی چھوڑ دیا وہاں دیکھ لیا جائے (مظاہر حق ج ۳ ص ۶۴۶) میں بذات خود نسوار سگریٹ اور تمباکو والے پان کو قطعاً پسند نہیں کرتا ہوں اور نہ کسی عالم دین کے لئے اس کو پسند کرتا ہوں لیکن میری کیا حیثیت ہے علماء میرا مذاق اڑائیں گے اگرچہ سعودی عرب کے علماء ان اشیاء کو حرام کہتے ہیں اور جب درمختار نے بھی حرام لکھا ہے اگر تفصیل میں جایا جائے تو نفی میں بہت کچھ مل جائے گا۔ مدینہ منورہ میں ایک علمی شخصیت حضرت مولانا عبدالوحید عبدالملک دامت برکاتہم نے حرمت سگریٹ پر ایک عمدہ رسالہ لکھا ہے جس میں تمباکو سے بنی اشیاء کی حرمت پر خوب تفصیل سے کلام فرمایا ہے اللہ تعالیٰ ان کی زندگی میں برکت عطا فرمائے اگرچہ بعض علماء تمباکو نوشی کو حرام نہیں کہتے ہیں مگر اس کی کراہت پر تو سب کو اتفاق ہے اگر کراہت تنزیہی بھی مان لی جائے تو اس پر اصرار سے پھر بھی یہ مسئلہ خطرناک حد تک جا پہنچتا ہے آئندہ حدیث نمبر ۱۶ کے تحت خوب تفصیل آرہی ہے اللہ تعالیٰ نے بچہ کے منہ کو ماں کے پیٹ میں تمام آلائشوں سے اس لئے محفوظ رکھا کہ اس منہ سے یہ بچہ میرا نام پکارے گا اب جب یہ بچہ بڑا ہو کر اپنے اختیار میں آ گیا تو اس نے خود اپنے منہ کو بدبودار بنا دیا یہ کتنی نامناسب بات ہے کسی نے خوب کہا۔

ہزار بار بشو نم دہن بمشک و گلاب
ہنوز نام تو گفتن کمال بے ادبی است

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ النَّخْلَةِ وَالْإِنْبَةِ (رواه مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا ”شراب ان دو درختوں یعنی انگور اور کھجور سے بنتی ہے۔ (مسلم)

مطلب حدیث:

الخمر من هاتين: چونکہ اکثر و بیشتر شراب انگور اور کھجور سے کشید ہوتی تھی اس لئے آنحضرتؐ نے اس کی طرف اشارہ فرمایا

اس میں حصر کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ صرف یہ بتانا مقصود ہے کہ مسکر بھی ہے۔

خمر کس چیز سے بنتی ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ خَطَبَ عُمَرُ عَلَى مَنبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَهِيَ مِنْ خُمُسَةِ أَشْيَاءَ الْعِنَبِ وَالتَّمْرِ وَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْعَسَلِ، وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ (رواه البخاری)

اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) حضرت عمر فاروقؓ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر (کھڑے ہو کر) خطبہ دیا اور ارشاد فرمایا کہ ”شراب کی حرمت نازل ہو گئی ہے اور شراب پانچ چیزوں سے بنتی ہے یعنی انگور سے، کھجور سے، گہہوں سے، جو سے اور شہد سے، اور شراب وہ ہے جو عقل کو ڈھانپ لے۔ (بخاری)

توضیح:

وہی من خمسة اشیاء: ان پانچ چیزوں کو بطور شہرت ذکر فرمایا اور نہ شراب دیگر چیزوں اور طریقوں سے بھی حاصل کی جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ اس حدیث کے آخری الفاظ میں حضرت عمرؓ نے نہایت عموم کی طرف اشارہ فرمادیا کہ ”و الخمر ما خامر العقل“ یعنی شراب تو ہر اس نشہ آور چیز کا نام ہے جو عقل کو خمیرہ بنا کر ڈھانپ لے۔ یہ شراب کی بہترین تعریف ہے اگرچہ فقہاء عظام کے اجتہادی مباحث یہاں موجود ہیں۔

﴿۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ لَقَدْ حُرِّمَتِ الْخَمْرُ حِينَ حُرِّمَتْ وَمَا نَجِدُ خَمْرَ الْأَغْنَابِ إِلَّا قَلِيلًا وَعَامَّةُ خَمْرِنَا الْبُسْرُ وَالتَّمْرُ (رواه البخاری)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ جب شراب کی حرمت نازل ہوئی تھی اسی وقت اس کی حرمت (نافذ) ہو گئی تھی اور (اس وقت) ہمیں انگور کی شراب کم ملتی تھی ہماری شراب زیادہ تر کچی کھجور اور خشک کھجور سے بنتی تھی۔ (بخاری)

﴿۴﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَتَعِ وَهُوَ نَبِيذُ الْعَسَلِ فَقَالَ كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ (متفق علیہ)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بتع یعنی شہد کی نبیذ کے بارے میں پوچھا گیا (کہ آیا اس کا پینا جائز ہے یا نہیں؟) تو آپؐ نے فرمایا کہ وہ مشروب جو نشہ لائے، حرام ہے۔ (بخاری و مسلم)

نوٹ: بتع یہاں با کے زیر اور تا کے سکون کے ساتھ ہے لیکن یہ لفظ با اور تا کے زبر کی ساتھ بھی پڑھا گیا ہے۔ پانی میں شہد ملا کر آگ پر رکھ لیا جائے اور کچھ جوش دیا جائے یہ بتع ہے۔

جو شخص دنیا میں شراب پئے گا وہ جنت کی شراب سے محروم رہے گا

﴿۵﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا فَمَاتَ وَهُوَ يُدْمِنُهَا لَمْ يَتُبْ لَمْ يَشْرَبْهَا فِي الْآخِرَةِ (رواہ مسلم)

اور حضرت ابن عمرؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور چیز شراب ہے اور ہر نشہ آور چیز حرام ہے (خواہ مقدار میں تھوڑی ہو یا زیادہ ہو) اور جو شخص دنیا میں شراب پئے گا اور ہمیشہ پیتا رہے گا یہاں تک کہ بغیر توبہ کے مر جائے گا تو اس کو آخرت میں شراب پینا نصیب نہ ہوگا۔ (مسلم)

توضیح:

یہ دیکھنا: ہمیشہ ہمیشہ کے لئے جو شخص شراب پیتا رہتا ہے اس کو ”مدمن خمر“ کہتے ہیں یہ ایسے شخص کے لئے گویا خاص صفت اور خصوصی تعارف ہے احادیث میں بار بار یہ لفظ باب افعال سے آیا ہے۔

”لنم یشربھا“ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ شخص دنیا میں شراب پینے کو حلال سمجھتا تھا اور حرام کو حلال سمجھنا کفر ہے اس لئے یہ شخص مرتد ہو کر دائمی دوزخی بن گیا تو دوزخ میں شراب کہاں؟ یا یہ کہ اول وہلہ میں اس کو شراب نہیں ملے گی لیکن سزا بھگتنے کے بعد جب جنت میں جائے گا تو پھر ان کو ملے گی یا مطلب یہ ہے کہ اس شخص کو جنت میں اس نعمت کی خواہش نہیں ہوگی تو نہیں پیرے گا۔

شرابی کے بارے میں وعید

﴿۶﴾ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا قَدِمَ مِنَ الْيَمَنِ فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرَابٍ يَشْرَبُونَهُ بِأَرْضِهِمْ مِنَ الدَّرَّةِ يُقَالُ لَهُ الْمَزْرُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْكِرٌ هُوَ؟ قَالَ نَعَمْ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ إِنَّ عَلَى اللَّهِ عَهْدًا لِمَنْ يَشْرَبُ الْمُسْكِرَ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْخَبَالِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا طِينَةُ الْخَبَالِ قَالَ عَرَقُ أَهْلِ النَّارِ أَوْ عُصَارَةُ أَهْلِ النَّارِ (رواہ مسلم)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ یمن کا ایک شخص (در بار نبویؐ میں) آیا اور نبی کریمؐ سے جواری شراب کے بارے میں پوچھا جو یمن میں پی جاتی تھی اور جس کو ”مزّر“ کہا جاتا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ ”کیا وہ نشہ لاتی ہے؟“ اس نے کہا کہ ”ہاں“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”نشہ لانے والی ہر چیز حرام ہے“ اور (یاد رکھو) کہ اللہ تعالیٰ کا یہ عہد ہے کہ جو شخص نشہ لانے والی کوئی بھی چیز پئے گا وہ اس کو طینۃ الخبال ”پلائے گا۔“ صحابہؓ نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! طینۃ الخبال کیا ہے؟“ آنحضرتؐ نے فرمایا ”خبال“ دوزخیوں کا پسینہ ہے۔ یا فرمایا کہ۔ خبال وہ

پیپ اور لہو ہے جو دوزخیوں کے زخموں سے بہتا ہے۔ (مسلم)

توضیح:

طینۃ الخبال: خبال دوزخیوں کا خون اور پیپ ہے یا ان کے جسموں کا پسینہ ہے۔ طینۃ کا مطلب اگر تچھٹ لیا جائے تو مفہوم کا سمجھنا اور زیادہ آسان ہو جائے گا۔ ”الذرة“ مٹی کو کہتے ہیں اس سے بھی شراب کشید کی جاتی تھی ”المزدر“ میم پر زیر ہے اور ”زا“ پرسکون ہے۔

مخلوط پھلوں سے نبیز بنانے کا حکم

﴿۷﴾ وعن أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ خَلِيطِ التَّمْرِ وَالبُسْرِ وَعَنْ خَلِيطِ الزَّيْبِ وَالتَّمْرِ وَعَنْ خَلِيطِ الزَّهْوِ وَالرُّطْبِ وَقَالَ اتَّبِعُوا كُلَّ وَاحِدٍ عَلَى حَدِّهِ (رواه مسلم)

اور حضرت ابو قتادہؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خشک کھجور اور کچی کھجور کو ملا کر نبیز بنانے سے منع فرمایا ہے، خشک کھجور اور خشک انگور کو ملا کر نبیز بنانے سے منع فرمایا ہے اور کچی کھجور اور تر کھجور کو ملا کر نبیز بنانے سے منع فرمایا ہے کہ (اگر نبیز بنانا ہی ہے تو) ان میں سے ہر ایک کی الگ الگ نبیز بناؤ۔“ (مسلم)

توضیح:

نہی عن خلیط التمر: خلیط اختلاط اور مخلوط کرنے کے معنی میں ہے تر خشک کھجور کو کہتے ہیں اور ”بسر“ کچی کھجور کے معنی میں ہے ”زہو“ یہ اس کھجور کو کہتے ہیں جو پکنے کے قریب ہونے کی وجہ سے مختلف رنگوں میں بدل جاتی ہے کچی اور پکی کھجور کو ملانے کی ممانعت اس لئے ہے کہ نبیز بنانے والے کو اندازہ نہیں ہو سکے گا اور پکی کھجور شراب میں بدل چکی ہوگی اور وہ ابھی تک کچی کے انتظار میں ہوگا کیونکہ پکی کھجور اپنے مزاج کے اعتبار سے جلدی متاثر ہو جاتی ہے اب پکی کھجور کی شراب کی آمیزش اس مخلوط کی نبیز میں آجائے گی جس کا استعمال ناجائز ہے اس لئے اس اختلاط سے منع کر دیا گیا۔

امام مالکؒ کے نزدیک اس حدیث کی وجہ سے محض یہ اختلاط منع ہے اور اس کا استعمال منع ہے اگرچہ اس میں سکر نہ ہو لیکن جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ یہ اختلاط اور اس سے کشید شدہ نبیز اس وقت ناجائز ہوگا کہ اس میں نشہ آجائے ورنہ نہیں۔

کیا شراب سے سرکہ بنانا جائز ہے؟

﴿۸﴾ وعن أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنِ الْخَمْرِ يُتَّخَذُ خَلًّا فَقَالَ لَا (رواه مسلم)

اور حضرت انسؓ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ اگر شراب (میں نمک و پیاز وغیرہ ڈال کر)

اس کا سرکہ بنالیا جائے تو وہ حلال ہے یا نہیں؟ آپ نے فرمایا نہیں۔ (مسلم)

توضیح:

یتخذ خلاً: یعنی شراب میں نمک اور پیاز وغیرہ ملا کر سرکہ بنایا جائے تو کیا اس سرکہ کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر کسی چیز کے ملانے سے سرکہ بنایا گیا تو اس کا استعمال ناجائز ہے یہ اب بھی سرکہ نہیں بلکہ نجس شراب کے حکم میں ہے ہاں اگر خود بخود دھوپ وغیرہ میں رکھنے سے سرکہ بن گیا تو اب یہ شراب نہیں رہا اب اس کا استعمال جائز ہے ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ کسی چیز کے ملانے سے شراب کو سرکہ بنانا ایک مکروہ فعل ہے لیکن سرکہ بن جانے کے بعد وہ شراب نہیں رہا اب تو یہ سرکہ ہے اور سرکہ حلال ہے اس کا استعمال جائز ہے۔

دلائل:

شوافع مذکورہ حدیث سے استدلال کرتے ہیں احناف نے ”نعم الادام الخل“ والی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ اب یہ شراب نہیں بلکہ سرکہ ہے اسی طرح بیہقی میں حدیث ہے کہ ”خیر خلکم خل خمر کم“

جواب:

شوافع نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے احناف اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ شراب سے تبدیل شدہ سرکہ کی ممانعت اس وقت کی بات ہے جبکہ ابتداء میں شراب سے نفرت دلانے کے لئے برتنوں کو بھی منع کر دیا گیا تھا کہ مبادا شیطان شراب کی لذت اور اس کے وسوسے دوبارہ دلوں میں نہ ڈال دے اس لئے شراب سے تبدیل شدہ سرکہ کی بھی ممانعت کر دی گئی ورنہ جب شراب کی ماہیت تبدیل ہو گئی اور سکر و نشہ ختم ہو گیا تو پھر ممانعت کی کوئی وجہ نہیں ہے بہر حال اگر اس ظاہری حدیث پر کوئی شخص عمل کرنا چاہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور نہ اس کے معارضہ کی ضرورت ہے۔

شراب دوا نہیں بلکہ بیماری ہے

﴿۹﴾ وَعَنْ وَائِلِ الْحَضْرَمِيِّ أَنَّ طَارِقَ بْنَ سُوَيْدٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَمْرِ فَتَهَاؤُ فَقَالَ إِنَّمَا أَضْعَعُهَا لِلدَّوَاءِ فَقَالَ إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ وَلَكِنَّهُ دَاءٌ (رواہ مسلم)

اور حضرت واکل حضریؓ روایت کرتے ہیں کہ طارق ابن سوید نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب نوشی کے بارے میں پوچھا تو آپ نے ان کو منع فرمایا، پھر طارقؓ نے کہا کہ ہم شراب کو دوا کے طور پر استعمال کر سکتے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”وہ دوا نہیں ہے بلکہ (خود ایک) بیماری ہے۔ (مسلم)

توضیح:

انہ لیس بدواء: اکثر علماء نے دوا کے طور پر شراب کو استعمال کرنے سے منع فرمایا ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ اگر طبیب حاذق و ماہر ہو اور نیک و صالح ہو اور وہ مشورہ دیدے کہ اس مرض کا علاج شراب کے علاوہ کسی چیز میں نہیں ہے تو اس صورت میں بدرجہ مجبوری واضطرار اس کا استعمال مباح ہوگا۔ باقی آنحضرت نے جو فرمایا کہ شراب بیماری ہے تو یہ حقیقت ہے کہ شراب بیماری ہی ہے مگر ظاہری طور پر اس میں عارضی ہیجان اور چستی آتی ہے جو علاج نہیں صرف عارضی ہیجان ہے اور اسی عارضی فائدہ کو قرآن میں ومنافع للناس سے ذکر کیا ہے۔

الفصل الثانی شراب نوشی کا وبال

﴿۱۰﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ عَادَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ عَادَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ عَادَ فِي الرَّابِعَةِ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ لَمْ يَتُبِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَقَاهُ مِنْ نَهْرٍ الْخَبَالِ (رواه الترمذی) وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَالذَّارِمِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ.

حضرت عبداللہ ابن عمرؓ روایت ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص (پہلی مرتبہ) شراب پیتا ہے (اور توبہ نہیں کرتا) تو اللہ تعالیٰ چالیس دن تک اس کی نماز قبول نہیں کرتا، پھر اگر وہ (خلوص دل سے) توبہ کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرتا ہے، پھر اگر وہ (دوسری مرتبہ) شراب پیتا ہے تو اللہ تعالیٰ چالیس دن تک اس کی نماز قبول نہیں کرتا اور پھر اگر وہ توبہ کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرتا ہے پھر اگر وہ (تیسری مرتبہ) شراب پیتا ہے تو اللہ تعالیٰ چالیس دن تک اس کی نماز قبول نہیں کرتا اور پھر اگر وہ توبہ کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کر لیتا ہے۔ یہاں تک کہ جب وہ چوتھی مرتبہ شراب پیتا ہے تو اللہ تعالیٰ (نہ صرف یہ کہ) چالیس دن تک اس کی نماز قبول نہیں کرتا (بلکہ) اگر وہ توبہ کرتا ہے تو اس کی توبہ (بھی) قبول نہیں کرتا اور (آخرت میں) اس کو دوزخیوں کی پیپ اور لہو کی نہر

سے پلائے گا۔“ (ترمذی) نسائی، ابن ماجہ اور دارمی نے اس روایت کو عبد اللہ ابن عمرو سے نقل کیا ہے۔“

توضیح:

اربعین صباحاً: شراب کا اثر ہے کہ چالیس دن تک نمازیں قبول نہیں البتہ نماز پڑھنا ضروری ہوگا۔ نماز چونکہ ام العبادات ہے اور شراب ام النجاست ہے اس وجہ سے شراب کا اثر نماز پر پڑتا ہے اور جب نماز افضل عبادات قبول نہیں تو دیگر عبادات بطریق اولیٰ قبول نہیں ہوگی۔ ”لم یب الکلمہ“ یعنی چوتھی بار پھر اللہ تعالیٰ اس کی توبہ کو قبول نہیں فرمائے گا علماء فرماتے ہیں کہ آنحضرت کا یہ فرمان کہ ان کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی یہ زجر و توبیخ اور تغلیظ و تشدید پر محمول ہے ورنہ توبہ کرنا دابة الارض کے خروج اور شروق الشمس من المغرب تک جاری و مقبول ہے تاہم اصل حقیقت یہ ہے کہ جو شخص بار بار شراب پیتا ہے تو شراب کی نحوست سے اس کو توبہ کی توفیق نصیب نہیں ہوتی ہے یہی مطلب ہوا کہ اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی۔

نشہ آور چیز کی قلیل مقدار بھی حرام ہے

﴿۱۱﴾ و عن جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا سَكَّرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ

(رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

اور حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو چیز نشہ لاتی ہو اس کی قلیل ترین مقدار

بھی حرام ہے۔“ (ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ)

مسکر چیز کا ایک چلو بھی حرام ہے

﴿۱۲﴾ عن عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا سَكَّرَ مِنْهُ الْفَرْقُ فَمِلَا الْكَفِّ مِنْهُ

حَرَامٌ (رواہ احمد و الترمذی و ابو داؤد)

اور حضرت عائشہؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس چیز (مثلاً

شراب) کا ایک ”فرق“ (یعنی آٹھ سیر کی مقدار) نشہ لائے اس کا ایک بھرا ہوا چلو بھی حرام ہے۔

(احمد، ترمذی، ابو داؤد)

توضیح:

الفرق: مثلاً شراب کی کوئی ایسی قسم ہے جس کی زیادہ مقدار نشہ لاتی ہے لیکن قلیل مقدار نشہ نہیں لاتی ہے تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ اس کی کم مقدار جائز ہو جائے گی بلکہ اس کی کم مقدار بھی حرام ہوگی البتہ نشہ نہ چڑھنے کی وجہ سے حد نافذ نہ ہوگی گناہ

ہوگا انسان کی یہ فطرت ہے کہ وہ پہلے جس چیز کو بہت کم استعمال کرتا ہو وہی قلیل چیز اس انسان کو کثیر کی طرف کھینچ کر لے جاتی ہے لہذا اس کم مقدار سے بھی اجتناب کرنا ضروری ہے۔ ”فرق“ سولہ پونڈ کے ایک پیانہ پر فرق کا اطلاق ہوتا ہے۔ ”فرق“ کے ”ر“ پر فتح اور سکون دونوں جائز ہے اہل مدینہ کے ایک پیانے کا نام ہے جس میں تین صاع یا سولہ رطل غلہ سماتا ہے یہاں قلیل و کثیر مقدار مراد ہے۔

شراب کن چیزوں سے بنتی ہے

﴿۱۳﴾ وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنَ الْحِنْطَةِ خَمْرًا وَمِنَ الشَّعِيرِ خَمْرًا وَمِنَ التَّمْرِ خَمْرًا وَمِنَ الزَّبِيبِ خَمْرًا وَمِنَ الْعَسَلِ خَمْرًا (رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ .

اور حضرت نعمان ابن بشیر کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”گیہوں کی بھی شراب ہوتی ہے، جو کی بھی شراب ہوتی ہے، کھجور کی بھی شراب ہوتی ہے، انگور کی بھی شراب ہوتی ہے اور شہد کی بھی شراب ہوتی ہے۔“ (ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

شراب کسی صورت میں قابل احترام نہیں

﴿۱۴﴾ وَعَنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ عِنْدَنَا خَمْرٌ لَيْتِيمٌ فَلَمَّا نَزَلَتِ الْمَائِدَةُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ وَقُلْتُ إِنَّهُ لَيْتِيمٌ فَقَالَ أَهْرَ يَقْوَهُ (رواہ الترمذی)

اور حضرت ابو سعید خدریؓ کہتے ہیں کہ ہمارے پاس ایک یتیم کی شراب رکھی ہوئی تھی (یعنی ہمارے گھر میں ایک یتیم رہا کرتا تھا جو ہماری پرورش میں تھا اس کی ملکیت میں جہاں اور بہت سامان و اسباب تھا وہیں شراب بھی تھی کیونکہ اس زمانہ میں شراب مباح تھی) چنانچہ سورہ مائدہ کی وہ آیت انما الخمر الایہ نازل ہوئی، تو میں نے اس یتیم کی شراب کے بارے میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا اور عرض کیا کہ وہ ایک یتیم کا مال ہے (اور چونکہ یتیم کا مال ضائع نہیں کرنا چاہئے اس لئے اب کیا حکم ہے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اس کو پھینک دو۔“ (ترمذی)

توضیح:

انہ لیتیم: صحابی کا مطلب یہ تھا کہ یہ چھوٹے بچے اور یتیم کا مال ہے اس کو کیسے ضائع کیا جاسکتا ہے آنحضرتؐ نے فرمایا ”اھر یقوہ“ ضرور بضرور اس کو بہا کر گرا دو کیونکہ یہ محفوظ مال نہیں واجب الحفاظت نہیں بلکہ واجب الاہانت ہے۔

شراب کے برتن بھی توڑ ڈالو

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ قَالَ يَأْنِيَّ اللَّهُ إِنِّي اشْتَرَيْتُ خَمْرًا لَا يُتَامُ فِي حَجَرِي فَقَالَ أَهْرِقِ الْخَمْرَ وَاكْسِرِ الدَّنَانِ (رواه الترمذی) وَضَعْفُهُ وَفِي رَوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَيْتَامٍ وَرَثُوا خَمْرًا قَالَ أَهْرِقْهَا قَالَ أَقْلًا أَجْعَلُهَا خَلًّا قَالَ لَا.

اور حضرت انسؓ حضرت ابوطحہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے (یعنی ابوطحہؓ نے) عرض کیا کہ یا نبی اللہ! میں نے ان تیبوں کے لئے شراب خریدی تھی جو میری پرورش میں ہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شراب کو پھینک دو اور اس کے برتن کو توڑ ڈالو۔ ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور ضعیف قرار دیا ہے۔ ابوداؤد کی روایت میں یوں ہے کہ حضرت ابوطحہؓ نے ان تیبوں کے بارے میں پوچھا (جو ان کی پرورش میں تھے اور جن کو میراث میں شراب ملی تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اسکو پھینک دو، انہوں نے عرض کیا کہ میں اس کا سرکہ نہ بناؤں، فرمایا نہیں۔

الفصل الثالث

تمباکو اور اس سے تیار ہونے والی اشیاء کا حکم

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ وَمُفْتِرٍ. (رواه ابوداؤد)

حضرت ام سلمہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر اس چیز (کو کھانے پینے) سے منع فرمایا ہے جو نشہ آور اور مفتر ہو۔ (ابوداؤد)

توضیح:

ومفسر: نہایہ ابن شیر میں لکھا ہے کہ مفتر اس چیز کو کہتے ہیں جس کے پینے سے دماغ و قلب پر گرمی چھا جائے اور اعضائے ربیہ میں ضعف و فتور اور کمزوری پیدا ہو جائے۔

قاموس میں ہے ”فتر جسمه فتوراً لانت مفاصله و ضعف“ یعنی جسم اور جسم کے جوڑ جس چیز سے ضعیف کمزور اور ست پڑ جاتے ہیں وہ مفتر ہے اس تعریف کے پیش نظر مفتر میں نسوار، سگریٹ، تمباکو والا پان اور دیگر اشیاء داخل ہیں جس میں تمباکو اور بھنگ یا افیون شامل ہو حدیث میں اس کو حرام قرار دیا ہے۔ صاحب در مختار اور صاحب تنویر الابصار کی

تحقیق یہی ہے کہ یہ اشیاء مکروہ تحریمی ہی نہیں بلکہ حرام ہیں چنانچہ تنویر الابصار اور درمختار کی عبارت اس طرح ہے ”و یحرم اکل البنج و الحشیشة و ہی ورق القنب و الافیون لا نہ مفسد للعقل“ ”و یصد عن ذکر اللہ و نقل من الجامع وغیرہ ان من قال بحل البنج و الحشیشة فهو زندق متبدع بل قال نجم الدین الزاہدی انه یکفر و یباح قتله (درمختار ج ۱۰ ص ۴۶)

ترجمہ: بھنگ، تمباکو اور افیون کھانا حرام ہے کیونکہ یہ چیزیں عقل کو بگاڑتی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ذکر سے روکتی ہیں اور جس نے بھنگ اور حشیش کو جائز کہا ہے وہ مبتدع اور زندق ہے بلکہ نجم الدین زاہدی نے کہا کہ وہ کافر ہو گیا اس کا قتل جائز ہے۔

ثم قال شیخنا النجم و التنن (التباک) الذی حدث و کان حدوثة بدمشق فی سنة خمس عشرة بعد الالف ۱۰۱۵ھ یدعی شاربه انه لایسکر و ان سلم له ، فانه مفتر و هو حرام (۱) لحديث احمد عن ام سلمة قالت نهی رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل مسکر و مفتر وقال و ليس من الكبائر تناوله المرة و المرتين (۲) و مع نهی ولی الامر عنه حرم قطعاً (۳) علی ان استعماله ربما اضر بالبدن (۴) نعم الاصرار علیه کبيرة کسائر الكبائر (در مختار ج ۱۰ ص ۴۶)

ترجمہ: پھر ہمارے شیخ نجم الدین زاہدی نے کہا کہ تمباکو نام کی چیز جو دمشق میں ۱۰۱۵ھ میں ایجاد ہوئی اس کا استعمال کرنے والا اگرچہ یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس میں سکر نہیں یہ دعویٰ اگر مان لیا جائے مگر یہ تمباکو اس وجہ سے بھی حرام ہے کہ یہ بدن میں سستی لاتا ہے مفتر ہے اور حضرت ام سلمہ کی روایت میں ہر مسکر اور ہر مفتر کو ممنوع قرار دیا گیا ہے اور جب کسی ملک کا سربراہ یا ولی الامر اس کو منع کر دے پھر تو یہ قطعی حرام ہے اس کے ساتھ ساتھ یہ اس لئے بھی حرام ہے کہ یہ بدن اور صحت کے لئے مضر ہے اور اگر یہ صغیرہ گناہ بھی ہو پھر بھی اس پر اصرار کرنے سے کبیرہ بن جاتا ہے۔

صاحب درمختار کی عبارت سے ان اشیاء کی حرمت یا مکروہ تحریمی ہونا واضح ہو جاتا ہے سعودی عرب کے علماء کا فتویٰ بھی اسی طرح ہے علماء احناف کے سرخیل علامہ ابن عابدین شامیؒ نے درمختار کی بعض عبارات کی خوب تائید کی ہے اور بعض کو رد فرمایا ہے اور خود ان کا رد حمان اس طرف ہے کہ تمباکو کا استعمال مکروہ تنزیہی ہے لیکن آپ نے خارجی مفسد کی وجہ سے ان اشیاء کو حرام بھی لکھا ہے چنانچہ آپ نے تفصیل سے لکھا ہے کہ بعض علماء ان اشیاء کی حرمت کے قائل ہیں اور بعض مباح یا مکروہ تنزیہی کہتے ہیں آپ نے چلم اور سگریٹ کے بارے میں شرح و ہبانیہ سے یہ شعر بھی نقل کیا ہے۔

وَيَمْنَعُ مِنْ بَيْعِ الدِّخَانِ وَ شَرِبِهِ

و شاربہ فی الصوم لاشک یفطر

علامہ شامی ان اشیاء کو خارجی مفاسد کے شامل ہونے سے حرام قرار دیتے ہیں فرماتے ہیں

و اما ما ينضم اليها من المحرمات فلا شبهة في تحريمه (شامی ج ۱۰ ص ۵۰)
در مختار میں بھنگ سے متعلق دو شعر اس طرح ہیں

و افتوا بتحريم الحشيش و حرقه

و تطليق محتش لزجر و قرروا

لبائعه التاديب و الفسق اثبتوا

و زندقة للمستحل و حرروا

یعنی علماء نے حشیش و بھنگ کے استعمال اور جلا کر پینے کی حرمت کا فتویٰ دیا ہے اور بطور زجر حشیش سے مدہوش آدمی کی طلاق واقع ہونے کا حکم دیا ہے اور انہوں نے حشیش بیچنے والے کی سزا اور فسق و تادیب کا حکم دیا ہے اور اس کو حلال سمجھنے والے کو زندیق لکھا ہے۔

بہر حال خل و حرمت کا مسئلہ ہے جس میں حرمت کو ترجیح دی جاتی ہے میں نے صرف چند باتیں نقل کی ہیں تاکہ علماء اور عوام کے سامنے یہ بات آجائے کہ تمباکو کا معاملہ اتنا سادہ نہیں ہے۔

علامی طیبی فرماتے ہیں ”ولا یبعد ان یستدل علی تحريم النج و الشعشاء و نحوهما مما یفترو یزیل العقل لان العلة وهی ازالة العقل مطردة فیها“ (ج ۷ ص ۱۷۴)

ترجمہ: اور سگریٹ نوشی اور اسکی خرید و فروخت سے منع کیا جائے گا اور اگر کسی نے روزہ کی حالت میں سگریٹ پی لی تو یقیناً روزہ ٹوٹ جائے گا۔

شراب نوشی کی کسی حال میں اجازت نہیں ہے۔

﴿۱۷﴾ وعن دینار الحمیری قال قلت یارسول اللہ انابارض باردة ونعالج فیہا عملاً یبدا وانا نتخذ شراباً من هذا القمح نتقوی به علی اعمالنا وعلی برد بلادنا قال هل یسکر قلت نعم قال فاجتنبوه قلت ان الناس غیر تارکیہ قال ان لم یتروکوه قاتلوهم (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت دہلیم خمیریؒ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! ہم لوگ ایک سرد علاقے کے باشندے ہیں جہاں ہمیں سخت محنت کے کام کرنے پڑتے ہیں (اور وہ سخت محنت بہت زیادہ جسمانی مشقت کے متقاضی ہوتی ہے۔ اس لئے) ہم لوگ گیہوں سے شراب تیار کرتے ہیں جس کے ذریعہ ہم اپنی محنت کے لئے طاقت حاصل کرتے ہیں اور اس کی قوت سے اپنے علاقے کی سردی پر قابو پاتے ہیں۔“ آنحضرتؐ نے فرمایا ”کیا وہ شراب نشہ لاتی ہے؟“ میں نے عرض کیا ”ہاں“ آنحضرتؐ نے فرمایا ”تو پھر اس سے اجتناب کرو۔“ میں نے عرض کیا ”لوگ اس کو چھوڑنے والے نہیں ہیں“ آنحضرتؐ نے فرمایا ”اگر لوگ اس کو پینا بند نہ کریں (اور اس کو حلال جانیں) تو ان سے قتال کرو۔ (ابوداؤد)

شراب اور جوئے کی ممانعت

﴿۱۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْكُوبَةِ وَالْغُبَيْرِ وَقَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ (رواه ابو داؤد)

اور حضرت عبد اللہ بن عمروؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریمؐ نے شراب پینے اور جو اکیلنے سے منع فرمایا اور کوبہ اور غمیرا سے بھی منع کیا ہے، نیز فرمایا کہ ”جو چیز بھی نشہ لائے وہ حرام ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح:

کوبہ: نرذ اور شطرنج کو کہتے ہیں اسی طرح نقارہ اور باجے گاجے کے آلات کو بھی کوبہ کہتے ہیں۔ ”الغیرا“ یہ حبش کے ہاں بننے والی ایک شراب کا نام ہے افریقی ممالک میں مکئی کی پیداوار بہت زیادہ ہے وہ لوگ مکئی سے جو شراب کشید کرتے ہیں اسے غمیرا کہتے ہیں۔

شرابی جنت میں داخل نہیں ہوگا

﴿۱۹﴾ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَاقٌ وَلَا قَمَّارٌ وَلَا مُنَّانٌ وَلَا مُدْمِنٌ خَمْرٍ (رواه الدارمی) وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا وَلَدٌ زَنِيَّةٌ بَدَلَ قَمَّارٍ .

اور حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (جو بندگان خاص نجات پا کر شروع میں جنت میں داخل ہوں گے ان کے ساتھ) جنت میں نہ تو وہ شخص داخل ہوگا جو اپنے ماں باپ کی (بلاوجہ) نافرمانی کرتا ہے نہ جو ارگر داخل ہوگا، نہ وہ شخص داخل ہوگا جو فقراء کو صدقہ دے کر احسان جتاتا ہے، اور نہ وہ شخص داخل ہوگا جو ہمیشہ شراب پیتا ہے (دارمی) اور دارمی ہی کی ایک روایت میں ”نہ جواری داخل ہوگا“ کے بجائے یہ ہے کہ ”نہ علدا الزنا (جنت میں) داخل ہوگا۔

توضیح:

ولا قمار: جو اکیلنے والے کو قمار کہتے ہیں موجودہ زمانہ کے اعتبار سے ہر وہ کھیل جس میں طرفین سے جیتنے اور ہارنے پر شرط رکھی گئی ہو وہ تمام کھیل جوئے میں داخل ہیں۔ ”ولا ولد ذنیۃ“ ولد زنا چونکہ باپ کی تربیت سے محروم رہتا ہے منحوس نطفہ کا برا اثر اس میں ہوتا ہے عام طور پر آوارہ ہوتا ہے بدکردار ماں کی آغوش میں پلتا ہے لہذا وہ ظاہری اور باطنی تربیت نہ ملنے کی وجہ سے ہر قسم کی آوارہ گردی اور برائیوں میں مبتلا ہو جاتا ہے اس لئے جنت سے محروم ہو جاتا ہے۔ بعض علماء نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے کیونکہ یہ قواعد شریعت سے بظاہر متعارض ہے کیونکہ چھوٹے بچے کا کیا قصور ہے بعض نے کہا ہے کہ اس سے اس بچے کے زانی باپ پر تعریض مقصود ہے جو ایسے بچے کی پیدائش کا سبب بن گیا۔

نبی اکرم آلات غنا کے مٹانے کے لئے آئے تھے

﴿۲۰﴾ وعن ابی امامۃ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ بعثنی رحمۃ للعالمین وھدی للعالمین وامرنی ربی عزوجل بمحق المعازف والمزامیر والاولثان والصلب وامر الجاہلیۃ وحلف ربی عزوجل بعزتی لا یشرب عبد من عبیدی جوعۃ من خمر الاسقیۃ من الصدید مثلھا ولا یشربھا من مخافتی الاسقیۃ من حیاض القدس (رواہ احمد)

اور حضرت ابو امامہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ نے مجھ کو پوری دنیا کے لئے رحمت اور تمام عالم کے لئے ہادی بنا کر بھیجا ہے، اور میرے بزرگ و برتر خدا نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں باجوں، مزامیر، بتوں، سولیوں اور زمانہ جاہلیت (یعنی حالت کفر) کے تمام رسوم و عادات کو مٹا دوں، اور میرے بزرگ و برتر خدا نے اپنی عزت کی قسم کھائی ہے کہ میرے بندوں میں سے جو بھی بندہ شراب کا ایک گھونٹ بھی پے گا میں اس کو (آخرت) میں اسی کی بقدر دوزخیوں کی پیپ پلاؤں گا اور جو بندہ میرے خوف سے شراب پینا چھوڑ دیگا میں اس کو (آخرت میں) پاک حوضوں (یعنی جنت کی نہروں) سے (شرابِ طہور) پلاؤں گا۔ (احمد)

توضیح:

المعازف: اس سے مراد باجے، ڈھول، ڈھولکی، نقارہ، تاشہ، طبلیہ، طنبورہ، ستار، سارنگی اور اسی طرح دیگر آلات غنا مراد ہیں۔ ”مزامیر“ اس سے چنگ رباب شہنائی بانسری اور اسی قسم کی اشیاء مراد ہیں راگ کے ساتھ نغمہ سننا حرام ہے اور بغیر راگ سننا جائز ہے بشرطیکہ امارد اور نساء سے نہ ہو۔ ”الصلب“ صلیب سے عیسائیوں کا قومی نشان اور مقدس مذہبی اور ملی علامت مراد

ہے جو آج کل ریڈ کراس کے نشان سے ہر جگہ عیاں ہے۔

تین قسم کے لوگوں پر جنت حرام ہے

﴿۲۱﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ قَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَنَّةَ مُدْمِنُ الْخَمْرِ وَالْعَاقُ وَالَّذِي يُقْرِئُ فِي أَهْلِهِ الْخُبْتَ (رواه احمد والنسائي)

اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تین طرح کے آدمیوں پر اللہ تعالیٰ نے جنت کو حرام کر دیا ہے (یعنی نجات یافتہ بندوں کے ساتھ ابتداء جنت میں داخل ہونا ان تینوں پر حرام قرار دیا ہے) ایک تو وہ شخص جو ہمیشہ شراب پئے، دوسرا وہ شخص جو اپنے والدین کی نافرمانی کرے، اور تیسرا وہ دیوث کہ جو اپنے اہل و عیال میں ناپاکی پیدا کرے۔ (احمد، نسائی)

توضیح:

العاق: اس سے نافرمان اولاد مراد ہے نافرمانی سے اولاد خود عاق ہو جاتی ہیں زبان سے اعلان کی ضرورت نہیں نہ اشتہار دینے کی ضرورت ہے (والدیوث) یہ وہ شخص ہے جو اپنی بیوی کے بارے میں خوب جانتا ہے کہ وہ بدچلن ہے اور اس کو روکتا نہیں بلکہ چشم پوشی کرتا ہے اور خاموش تماشائی بنا رہتا ہے حدیث میں اس کی یہی تعریف آئی ہے گویا یہ اس برائی کو برائی نہیں مانتا ہے تو دوزخ میں رہے گا۔

﴿۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَا تَدْخُلُ الْجَنَّةَ مُدْمِنُ الْخَمْرِ وَقَاطِعُ الرَّحِمِ وَمُصَدِّقُ السَّحَرِ (رواه احمد)

اور حضرت ابو موسیٰ اشعرئؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ ”تین طرح کے لوگ جنت میں ابتداءً داخل ہونے سے محروم رہیں گے۔ ۱۔ ہمیشہ شراب پینے والا۔ ۲۔ ناتے توڑنے والا۔ ۳۔ سحر پر یقین کرنے والا۔ (احمد)

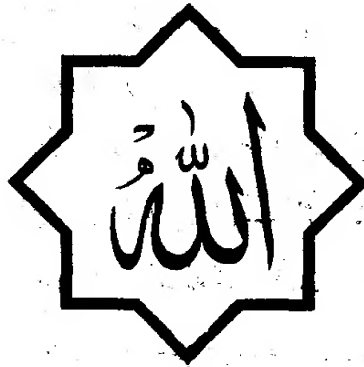
شراب نوشی بت پرستی کے مترادف ہے

﴿۲۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُدْمِنُ الْخَمْرِ إِنْ مَاتَ لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى كَعَابِدٍ وَثَنٍ (رواه احمد) وَرَوَى ابْنُ مَاجَه عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ وَقَالَ ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ.

اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص بھیغہ شراب نوشی میں مبتلا رہے اور پھر مر جائے تو اللہ تعالیٰ کے حضور میں بت پرستی کرنے والے کی طرح حاضر ہوگا۔“ (احمد) ابن ماجہ نے اس روایت کو حضرت ابو ہریرہؓ اور بیہقی نے شعب الایمان میں محمد ابن عبد اللہ سے اور انہوں نے اپنے والد سے نقل کیا ہے نیز بیہقی نے کہا ہے کہ امام بخاری نے اس روایت کو اپنی تاریخ میں محمد ابن عبید اللہ سے اور انہوں نے اپنے والد سے نقل کیا ہے۔

﴿۲۴﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَا أَبَالِي شَرِبْتُ الْخَمْرَ أَوْ عَبَدْتُ هَذِهِ السَّارِيَةَ ذُوْنَ اللَّهِ
(رواہ النسائی)

اور حضرت ابو موسیٰ اشعرئؓ سے منقول ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے میں اس میں کوئی (فرق) نہیں کرتا کہ میں شراب پیوں یا اللہ کے سوا اس ستون (یعنی پتھر کے بت) کو پوجوں۔ (نسائی)



آخر - آخر ۱۴۱۸ھ

کتاب الامارة والقضاء

امارت وقضاء کا بیان

قال الله تعالى ﴿الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلوة واتوا الزكوة وامرو بالمعروف ونهوا عن المنكر﴾ (سورة حج)
إمارة ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ ہے باب سمع سمع سے امر أو امارۃ مضبوط ہونے اور امر بننے کے معنی میں ہے اور امارۃ ہمزہ کے زبر کے ساتھ علامت کے معنی میں ہے یہاں یہ مراد نہیں ہے بلکہ امارۃ بکسرۃ الهمزہ مراد ہے۔

اسلام میں اسلامی ریاست کا تصور

اسلام ایک کامل و مکمل دین ہے، حکومت و امارت اور نصب امام اور اسلامی خلافت کا قیام اسلام کا حکم ہے کیونکہ اسلام کے زیادہ تر احکامات کا براہ راست تعلق حکومت و امارت سے وابستہ ہے۔
 نیز اسلام کے تمام قواعد و قوانین اور نظم و ضبط اسلام کے خاص مزاج کے مطابق ہونا ضروری ہے لہذا کوئی مسلمان اسلامی امارت کے قیام کی جدوجہد سے لاتعلق نہیں رہ سکتا ہے۔

کیونکہ دفع خصومات و حفاظت سرحدات، قیام عیدین و جمعات، قیام بیت المال و حصول صدقات، تیاری مجاہدین اور جہاد کی مہمات، امن طرق حجاج کرام اور امر بالمعروف والنہی عن المنکرات، مخلوق خدا کی ضروری خدمات اور تعلیم و تعلم کے شعبہ جات اور قانون الہی کو خدا کی زمین پر عملی طور پر نافذ کرنا سب کے سب حکومت سے وابستہ ہیں اسی لئے کہا گیا ہے ”الدين والامارة توأمان“ یعنی دین اور حکومت دو جزواں بھائی ہیں۔

نصب امام اور قیام خلافت اسلامیہ مسلمانوں اور اسلام کے اہم قواعد میں سے وہ اہم قاعدہ ہے جس کا تذکرہ بطور خاص ہمارے عقائد کی کتابوں میں کیا گیا ہے چنانچہ شرح عقائد میں اس کے متعلق ایسا لکھا گیا ہے۔

’ثم الاجماع على ان نصب الامام واجب لقوله عليه السلام من مات ولم يعرف امام زمانه ففقد مات ميتة جاهلية، ولان الامة قد جعلوا هم المهمات نصب الامام حتى قدموا على الدفن، ولان كثير امن الواجبات الشرعية يتوقف عليه“

ان تمام تصریحات کے باوجود نہیں کہا جاسکتا کہ دین اسلام کو خلیفہ کی ضرورت نہیں اور مسلمان کو اقامت احکام اور اشاعت اسلام کے لئے حاکم اور حکمرانی کی ضرورت نہیں ہے جب یہ ثابت ہو گیا کہ قیام خلافت ایک ضروری اور اہم مسئلہ

ہے تو اب ہمیں تشکیل خلافت کے لئے اسلام کے قواعد کی روشنی میں اسلامی خاص طریقہ درکار ہے، ہم جب سلفہ صالحین کی تشکیلات کو سامنے رکھتے ہیں تو ہمیں تشکیل خلافت کے لئے واضح تین طریقے فراہم ہو جاتے ہیں۔

تشکیل خلافت کے تین طریقے

(۱) تشکیل خلافت کا پہلا طریقہ یہ ہے کہ دین اسلام کا سب سے زیادہ وفادار سب سے زیادہ اس کے قواعد و ضوابط کا ماہر اور سب سے زیادہ قربانی دینے والا اور سب سے زیادہ ہمدردی رکھنے والے کو عام مسلمان آگے لائیں اور اس کے ہاتھ پر بیعت کر کے منصب امامت پر فائز کریں حضرت ابو بکر صدیق کی خلافت کا طریقہ انتخاب ایسا ہی تھا سب کے اتفاق سے ان کے کمالات اور قربانی و خدمات کی بنیاد پر ان کا انتخاب ہوا اور اس پر صحابہ کرام کا اجماع ہوا بعض علماء کے نزدیک اس اجماع کا منکر کافر ہے۔

(۲) تشکیل خلافت کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ موجودہ خلیفہ اپنی وفات کے وقت کسی کو خود مقرر کر دے یا اپنا ولی عہد بنادے چنانچہ حضرت عمر کی خلافت کی تشکیل اسی طرح ہوئی حضرت ابو بکر صدیق نے اپنی صوابدید پر اس طرح تقرر فرمایا کہ ایک سر بند کاغذ میں حضرت عمر کا نام لکھا اور پھر سب مسلمانوں سے مطالبہ کیا کہ اس بند کاغذ میں جن کا نام ہے وہ تمہارا خلیفہ ہے کیا تم اس کو مانو گے سب نے اقرار کیا کہ مانیں گے حضرت علیؓ نے فرمایا کہ مانتا ہوں اگرچہ اس میں عمر کا نام لکھا ہوا ہو جب نام ظاہر کیا گیا تو وہ حضرت عمر کا نام تھا اس طرح وہ خلیفہ بنے۔

(۳) تیسرا طریقہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے اصحاب رائے اکابر کی ایک شورئی بنائی جائے اور وہ شورئی کسی کو خلافت کے لئے نامزد کر دیں اور پھر عوام الناس سے اس پر بیعت لی جائے حضرت عثمانؓ اسی طرز پر منتخب ہوئے اور آپ کی خلافت اسی طرز پر منعقد ہوئی کیونکہ حضرت عمرؓ نے زخمی ہو جانے کے بعد چھ آدمیوں کو تشکیل خلافت کے لئے بطور شورئی مقرر فرمایا تھا ان میں حضرت عثمان بن عفانؓ، حضرت علیؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت عبدالرحمن ابن عوفؓ اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم شامل تھے آپ نے باہر سیکورٹی گارڈ کا پہرہ لگوا یا تھا اور فرمایا تھا کہ جب تک ان میں سے کوئی منتخب نہیں ہو جاتا تم لوگ ان کو باہر آنے نہ دو، یہ تشکیل خلافت کے تین پاکیزہ نمونے ہیں جن کے ذریعے سے خلفاء راشدین کی خلافتوں کا قیام عمل میں آیا۔

اسلام میں تشکیل حکومت کا چوتھا طریقہ بھی ہے جو بادشاہت ہے اگرچہ یہ طریقہ منصوبہ نہیں ہے لیکن بہت سارے خلفاء بادشاہت کے طریقے پر منتخب ہو کر آئے ہیں اس لئے اس کو بالکل ناجائز نہیں کہا جاسکتا۔ بنو امیہ کے دور میں اسی طرز کی بادشاہتیں تھیں بادشاہت وراثت کی بنیاد پر قائم شدہ حکومت ہوتی ہے۔

ان طریقوں کے علاوہ جمہوریت بھی تشکیل حکومت کا ایک طریقہ ہے جس میں دونوں کے ذریعہ سے ایک شخص منتخب ہو جاتا ہے۔ یہ یہودیت اور نصرانیت کا طریقہ ہے جو باعث لعنت ہے اقبال مرحوم نے کہا ہے

جمہوریت ایک طرز حکومت ہے کہ جس میں
بندوں کو گنا کرتے ہیں تو لا نہیں کرتے
پھر فرمایا

جلال بادشاہی ہو کہ جمہوری تماشہ ہو
جدا ہو دین سیاست سے تو رہ جاتی ہے چنگیزی
پھر فرمایا

گریزاز طرز جمہوری غلام پختہ کارے شو
کہ از مغز دو صد خر فکر انسانے نمی آید
حکیم الامت حضرت شاہ اشرف علی تھانویؒ نے ”فاذ اعزمت فتوکل علی اللہ“ کی تفسیر میں فرمایا کہ اس
آیت سے جمہوریت کی جڑ کٹ گئی پھر فرمایا کہ جمہوری سلطنت بھی کوئی سلطنت ہوتی ہے؟؟ یہ محض بچوں کا کھیل اور
انگریزوں کی بدعت ہے حضرت مفتی اعظم مفتی محمودؒ نے اس کو لعنت قرار دیا تھا۔

حضرت یوسف لدھیانوی نے جمہوریت کو صنم اکبر سے یاد کیا، جب اسلام کے پاس تشکیل خلافت کے مستند طریقے
موجود ہیں تو پھر بڑی ہی شرم کی بات ہے کہ ہم تشکیل حکومت میں یہود و نصاریٰ کے دست نگر بن چکے ہیں۔

اسلام میں مذہب و سیاست اور حکومت ایک ہی چیز ہے حضرت داؤد علیہ السلام کے عہد مبارک سے یہ چیزیں اکٹھی
ہو گئیں اس سے پہلے نبوت اور حکومت اکٹھی نہیں ہو سکتی تھیں اس پچھلے دور میں عیسائی پادری اپنی اسٹیٹ کے سامنے پسپا
ہو گئے ایک طویل عرصہ تک اسٹیٹ اور کلیسا کا جھگڑا رہا لیکن پادری ہار گئے اس لئے وہ گوشہ گمنامی میں چلے گئے ایسا اس لئے
ہوا کہ عیسائیوں کے پاس کوئی زندہ دین نہیں تھا شریعت نہیں تھی اوہام اور خرافات پر قائم لوگ تھے اس لئے کلیسا پر اسٹیٹ
غالب آ گیا اور دونوں الگ الگ ہو گئے اسلام میں ایسا ممکن نہیں اس لئے کہ یہ ایک زندہ و تابندہ دین ہے اور زندگی کے تمام
شعبوں پر حاوی ہے اور اصلی حالت میں موجود ہے اور انسانوں کے تمام شعبوں کے تمام مسائل کا حل پیش کرتا ہے یہاں
عیسائیت اور اسلام کا موازنہ کرنا ہی غلط ہے۔ لہذا امارت و قضاء، حکومت و سیاست، امیر و خلیفہ، مالک و رعایا، فوج اور نظم و
ترتیب سب اسلامی خلافت کے شعبے ہیں۔

ترتیب سب اسلامی خلافت کے شعبے ہیں۔

اسلام امن و آشتی اور باہمی محبت اور جوڑ پیدا کرنے والا مذہب ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کریمانہ اخلاق اور آپ کی معتدل تعلیمات کا بنیادی مزاج یہ ہے کہ آپؐ نے حاکم و محکوم اور آمر و مامور اور دائن و مدیون کے درمیان توڑ کی جگہ جوڑ پیدا فرمایا ہے آپؐ نے حاکم کو عدل و انصاف کی تعلیم دی ہے اور رعایا کی ہر تکلیف برداشت کرنے کی ترغیب دی ہے اپنے حقوق دبانے اور دوسرے کے حقوق ادا کرنے کی ترغیب دی ہے اسی طرح آپؐ نے محکوم اور رعایا کو صبر و تحمل اور محبت و اطاعت کی تعلیم و ترغیب دی ہے غرض فریقین کو ان کی ذمہ داریوں کا الگ الگ احساس دلایا ہے کتاب الزکوٰۃ اور کتاب الامارۃ کے ابواب میں شریعت کی ان تعلیمات کو ہر شخص نمایاں طور پر محسوس کر سکتا ہے اور معاشرہ کی اصلاح کا یہی بنیادی پتھر ہے کہ ہر شخص اور ہر طبقہ کو ان کی ذمہ داریوں کا احساس دلایا جائے چنانچہ اسلام میں چند حدود اور چند سزائیں ہیں باقی پورا نظام، تقویٰ، خوفِ خدا، دیانت و امانت اور ایک دوسرے کے حقوق کا لحاظ رکھنے پر مبنی ہے چنانچہ جہاں بھی اور جب بھی مسلمانوں نے ایک دوسرے کے ساتھ ایثار و محبت اور حقوق کی ادائیگی کا معاملہ کیا ہے معاشرہ امن و محبت کا گہوارہ بن گیا اور جہاں ان اصولوں کو توڑا گیا وہاں فساد و بد امنی اور عداوت و دشمنی کا راج ہو گیا منصب امامت پر شاہ اسماعیل شہید نے کتاب لکھی ہے میں نے اسلامی خلافت نامی کتاب میں تفصیل سے لکھا ہے اور تشکیل خلافت اور جمہوریت پر ”فتنۃ الزنداد“ نامی کتاب میں تفصیل سے لکھا ہے۔

قضاء اور قاضی

قاضی وہی شخص ہوتا ہے ”جس کو وقت کا حاکم عوام الناس کے قضایا اور معاملات نمٹانے کے لئے مقرر کرتا ہے“ اسلام کی نظر میں ”اقتدارِ اعلیٰ“ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اور مسلمانوں کی جو حکومتیں یا خلافتیں ہیں یہ صرف اسی اقتدارِ اعلیٰ کے احکامات کی تنفیذ کے لئے مقرر کی جاتی ہیں اسلام کی نظر میں پوری دنیا میں مسلمانوں کا ایک ہی خلیفہ ہونا چاہئے امام و حاکم کے لئے ضروری ہے کہ ان میں احکامات کی تنفیذ کی قوت اور حوصلہ ہو اگر احکام کی تنفیذ کی قدرت نہ ہو تو وہ خلیفہ خود بخود معزول ہو جاتا ہے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر حاکم فسق و فجور میں مبتلا ہو جائے تو اس کو معزول کیا جاسکتا ہے اور یہی مسئلہ قاضی کا بھی ہے مگر امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ فسق و فجور کی وجہ سے حاکم اور قاضی کو معزول نہیں کیا جاسکتا ہاں اگر واضح کفر سامنے آجائے یا امام و قاضی نماز ترک کرے تو پھر معزول کیا جائے گا۔ ہاں ابتداء سے اگر قاضی و امام فاسق ہیں تو احناف اس صورت میں شوافع کے ساتھ ہیں کہ ایسے فاسق و فاجر کو امام و قاضی مقرر کرنا جائز نہیں ہے۔

الفصل الاول

امیر کی اطاعت اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَا اللَّهَ وَمَنْ يُطِيعِ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ يُعْصِ الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي وَإِنَّمَا الْإِمَامُ جُنَّةٌ يُقَاتِلُ مِنْ وَرَائِهِ وَيَتَّقِي بِهِ فَإِنْ أَمَرَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَعَدَلَ فَإِنَّ لَهُ بِذَلِكَ أَجْرًا وَإِنْ قَالَ بِغَيْرِهِ فَإِنَّ عَلَيْهِ مِنْهُ (متفق عليه)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص میری فرمانبرداری کرتا ہے اس نے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کی اور جس شخص نے میری نافرمانی کی اس شخص نے اللہ کی نافرمانی کی اور جس شخص نے اپنے امیر (سردار) کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور جس شخص نے اپنے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی! اور یاد رکھو، امام یعنی سربراہ مملکت (مسلمانوں کے لئے) ڈھال کی مانند ہے جس کے پیچھے سے (یعنی اس کی طاقت کے بل بوتہ پر) جنگ کی جاتی ہے اور جس کے ذریعہ (دشمنوں کی آفات و بلیات سے) حفاظت حاصل کی جاتی ہے! پس (اگر وہ) (امام) اللہ سے ڈر کر (اس کے قانون کے مطابق) فیصلہ کرے اور عدل و انصاف سے کام لے تو اس کی وجہ سے وہ امام بڑے اجر و ثواب کا مستحق ہوگا اور اگر وہ ایسا نہ کرے۔ (یعنی اس کے احکام و فیصلے، اللہ کے خوف، قانون الہی کی روح اور عدل و انصاف سے خالی ہوں) تو اس کی وجہ سے وہ سخت گنہگار ہوگا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

ومن يطع الامير: امیر سے یہاں آنحضرتؐ کا مقرر کردہ امیر بھی مراد لیا جاسکتا ہے ”ای امیری“ اور مطلق امیر یعنی کوئی حاکم یا حاکم کی طرف سے مقرر کردہ امیر بھی مراد لیا جاسکتا ہے جیسے کوئی شخص کسی علاقے کا گورنر یا وزیر ہے یا کسی اور کام پر مامور ہے یہاں غیر سرکاری تنظیموں اور جماعتوں کے امیر مراد نہیں ہیں۔ جیسے تبلیغی جماعت یا دیگر جماعتوں کے امراء ہوتے ہیں جو از خود بنائے جاتے ہیں اور ان کو سرکاری حیثیت حاصل نہیں ہوتی اس لئے ان کی شرعی حیثیت بھی نہیں ہوتی ہے لہذا ان کی اطاعت یا عدم اطاعت پر باب الامارۃ کی حدیثیں چسپاں کرنا مناسب نہیں ہے ہاں یہ الگ بات ہے کہ آپس کے نظم و ضبط کے لئے اور ترتیب کے ساتھ ادا کئے کار کے لئے اطاعت ضروری ہے۔

اس حدیث میں عرب قبائل کو امیر اور اطاعت امیر کے نظام سے متعارف کرایا گیا ہے عرب میں چونکہ قبائلی سسٹم رائج تھا تو وہ لوگ امیر و حاکم سے ذہنی طور پر غیر مانوس اور متوحش تھے اس تو حش کو توڑنے کے لئے آنحضرتؐ نے فرمایا کہ

سرکاری امیر کی اطاعت درحقیقت میری اطاعت ہے کیونکہ میں نے ان کو مقرر کیا ہے۔
 ”و انما الا مام جُنَّة“ مسلمانوں کے خلیفہ کی تشبیہ آنحضرتؐ نے ڈھال سے اس لئے دی ہے کہ جس طرح ڈھال سے تلوار کے وار کو روکا جاتا ہے اور اپنا بچاؤ کیا جاتا ہے اسی طرح حاکم کے ذریعہ سے رعایا کا دشمن سے بچاؤ ہوتا ہے۔ یُقَاتِلُ اور یُنْقِیْ دونوں مجہول کے صیغے ہیں۔

مقرر کردہ امیر کی اطاعت ضروری ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ أُمِّ الْحُصَيْنِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَمْرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ مُجَدِّعٌ يَقْدُ كُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا (رواہ مسلم)

اور حضرت ام حصینؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کسی نکلے اور کن کئے غلام کو بھی تمہارا حاکم بنایا جائے اور وہ اللہ کے قانون کے مطابق تم پر حکمرانی کرے، تو اس کا حکم سنو اور اس کی اطاعت کرو۔ (مسلم)

توضیح:

عبد حبشی: یعنی اگرچہ وہ شخص ایک سیاہ فام غلام ہی کیوں نہ ہو تم اطاعت کرو۔

سوال:

سوال یہ ہے کہ غلام کی حکومت اسلام میں جائز نہیں ہے کیونکہ وہ اپنی پست سوچ سے پوری قوم کو پستی میں دھکیل دیتا ہے تو پھر یہاں غلام کی حکومت کو کیسے تسلیم کیا گیا اور اطاعت کی ترغیب کیسے دی گئی؟؟

جواب:

اس سوال کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ حبشی غلام زبردستی مسلط ہو گیا حکومت پر قابض ہو گیا جیسے مصر میں کانور مغلب ہو گیا تھا تو اس صورت میں اگر وہ کتاب اللہ کی روشنی میں لوگوں کو چلا رہا ہو تو اس کی اطاعت کا حضورؐ نے حکم دیا ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ کلام بطور فرض و تقدیر ہے کہ فرض کر لو اگر غلام بھی تم پر بادشاہ بن گیا پھر بھی اطاعت کرو تو یہاں اطاعت کی ترغیب ہے غلام کی حکومت کی تسلیم نہیں ہے تیسرا جواب یہ ہے کہ یہاں امیر سے بادشاہ مراد نہیں ہے بلکہ بادشاہ کا مقرر کردہ امیر اور نائب مراد ہے جو کسی خاص علاقہ پر امیر بنایا گیا ہو۔

”مجدع“ باب تفعلیل سے اسم فاعول کا صیغہ ہے ناک اور کان کٹا ہوا غلام نکٹو، یہ لفظ زیادہ تر ناک کٹے کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

﴿۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَإِنْ اسْتَعْمَلَ عَلَيْكُمْ

عَبْدٌ حَبَشِيٌّ كَانَ رَأْسُهُ زَبِيَّةً (رواہ البخاری)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اپنے امیر و حاکم کا فرمان سنو) اور (اس کے اوامر و نواہی کی) اطاعت کرو (تا وقتیکہ اس کا کوئی حکم و فرمان اللہ کے اور اس کے رسول کے خلاف نہ ہو) اگرچہ تم پر کسی ایسے غلام ہی کو حکمران کیوں نہ بنایا گیا ہو جس کا سر (چھوٹے پن اور سیاہی میں) انگور (کی مانند) ہو۔ (بخاری)

”زبیہ“ ماجف من العنب: کشش اور انگور کے چھوٹے دانہ کو کہتے ہیں مراد ذلیل و حقیر اور کمتر غلام ہے یہ اطاعتِ امیر کی تاکید ہے جواز و عدم جواز کی بات نہیں ہے اور یہ شرط ملحوظ ہے کہ وہ کتاب اللہ کی روشنی میں حکومت چلا رہا ہو۔

غیر شرعی حاکم کا حکم ماننا واجب نہیں

﴿۴﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ (متفق علیہ)
اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اپنے امیر و حاکم کی بات کو) سنا اور (اس کے احکام کی) فرمانبرداری کرنا ہر حالت میں مرد مسلم پر واجب ہے خواہ (اس کا کوئی حکم اس کو پسند ہو یا ناپسند ہو، تا وقتیکہ کسی گناہ کی بات کا حکم نہ کیا جائے۔ لہذا جب حاکم کوئی ایسا حکم دے جس پر عمل کرنے میں گناہ ہو تو اس کی اطاعت کرنا واجب نہیں۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

احب و کرہ: امیر و حاکم کی اطاعت ہر حالت میں واجب ہے خواہ یہ حکم طبعیت کے موافق ہو یا موافق نہ ہو بشرطیکہ وہ حکم شریعت کے موافق ہو اور اگر حاکم شریعت کے خلاف حکم دے رہا ہو تو اس میں اطاعت نہیں ہے ہاں اس صورت میں بھی بغاوت جائز نہیں ہے یہاں تک کہ ان سے کفر واضح نہ دیکھے نماز ترک کرنا بھی بغاوت کے لئے کافی ہے ”لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق“۔

﴿۵﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةٍ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ (متفق علیہ)

اور حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی بھی ایسے حکم کی اطاعت و فرمانبرداری جائز نہیں جس کا تعلق گناہ سے ہو (خواہ وہ حکم امیر و حاکم کی طرف سے ہو یا ماں باپ اور استاد و پیر وغیرہ کی جانب سے ہو)

اطاعت و فرمانبرداری تو صرف اچھے حکم میں واجب ہے۔ (بخاری)

مرتب کفر اور تارک صلوٰۃ بادشاہ کے خلاف بغاوت جائز ہے

﴿۶﴾ وَعَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ وَالْمُنْشَطِ وَالْمَكْرَهِ وَعَلَى آثَرَةٍ عَلَيْنَا وَعَلَى أَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ وَعَلَى أَنْ نَقُولَ بِالْحَقِّ أَيْنَمَا كُنَّا لَا نَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَائِمَةً، وَفِي رِوَايَةٍ وَعَلَى أَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ (متفق عليه)

اور حضرت عبادہؓ ابن صامت کہتے ہیں کہ ہم نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی یعنی آپ کے روبرو ان امور کا عہد کیا کہ ہم آپ کی ہدایات کو توجہ سے سنیں گے اور ہر قسم کے حالات میں آپ کے احکام کی اطاعت کریں گے تنگی اور سخت حالات میں بھی اور آسان و خوش آئند زمانہ میں بھی، خوشی کے موقع پر بھی اور ناخوشی کی حالت میں بھی اور اگر ہم پر ترجیح دی جائے گی (تو ہم صبر کریں گے) ہم امر کو اس کی جگہ سے نہیں نکالیں گے، ہم جب زبان سے کوئی بات کہیں گے تو حق کہیں گے خواہ ہم کسی جگہ ہوں (اور کسی حال میں ہوں) اور ہم اللہ کے معاملے میں یعنی دین پہنچانے اور حق بات کہنے میں (کسی ملامت کرنے والے شخص کی ملامت سے نہیں ڈریں گے۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ) ہم نے اس بات کا عہد کیا کہ ہم امر کو اس کی جگہ سے نہیں نکالیں گے۔ چنانچہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اس امر کو اس کی جگہ سے نہ نکالو ہاں اگر تم صریح کفر دیکھو جس پر تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے (یعنی قرآن کی کسی آیت یا کسی حدیث کی صورت میں) دلیل ہو (اور اس میں کسی تاویل کی گنجائش نہ ہو تو اس صورت میں اس امر کو اس کی جگہ سے نکالنے کی اجازت ہے)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

بایعنا: یہاں یہ لفظ بیعت کے بجائے معاہدہ کے معنی میں استعمال ہوا ہے ”ای عاہدنا“۔
”السَّمْع“ حاکم اور امیر کے کلام کے سننے کے معنی میں ہے ”والطَّاعۃ“ حاکم اور امیر کے ارشاد کردہ کلام پر عمل کرنے اور اس کو ماننے کے لئے ”الطَّاعۃ“ کا لفظ آیا ہے۔ ”العسر و اليسر“ یعنی سختی اور تنگی دونوں حالتوں میں اطاعت کا حکم دیا ہے۔ ”المنشط“ یہ لفظ نشاط سے ہے خوشی کے لئے استعمال ہوتا ہے یہ صیغہ یا مصدر میمی بمعنی نشاط ہے اور یا ظرف زمان ہے یعنی خوشی اور نشاط کے وقت بھی اطاعت کرے۔ یا یہ صیغہ ظرف مکان کے لئے ہے یعنی خوشی اور نشاط کے مقام میں بھی اطاعت ہے۔
”و المکره“ یہ صیغہ بھی یا مصدر میمی ہے یعنی ناخوشی میں، یا یہ ظرف زمان یعنی ناخوشی کے وقت اور زمانہ میں، یا یہ ظرف مکان

ہے یعنی ناخوشی کے مقام و مکان میں بھی اطاعت کرے۔ ”و علی اثرۃ علینا“ اثرۃ ہمزہ اور ثا پر زبر ہے یہ ایثار سے ترجیح کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ ہم نے آنحضرتؐ سے یہ عہد بھی کیا کہ اگر ہم انصار پر کسی اور کو امور خلافت و امارت اور اعطاء اموال و مناصب میں ترجیح دیدی گئی تو ہم صبر کریں گے اور صبر و تحمل کا دامن ہاتھ سے جانے نہیں دیں گے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار سے فرمایا تھا کہ میرے بعد تمہارے ساتھ ترجیحی سلوک کیا جائے گا تم صبر کرو چنانچہ یہ پیشین گوئی پوری ہو گئی اور امور خلافت میں انصار سامنے نہیں آئے اور انہوں نے بھی اپنے پیارے رسول کے ساتھ جو معاہدہ کیا تھا بحسن خوبی سرانجام دیا۔ فرضی اللہ عنہم وعن جمیع الصحابۃ۔ (وعلی ان لانسازع) اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم امور خلافت و امارت کی خواہش میں کسی کے خلاف علم بغاوت بلند نہیں کریں گے جو کوئی حاکم ہم پر مقرر کر دیا گیا ہم ان کی اطاعت کریں گے چنانچہ انصار نے ان جھگڑوں میں قطعاً حصہ نہیں لیا جو اس وقت کھڑے ہو گئے تھے۔

”الا ان تروا کفرا ابو احا“ کفر بواح کا مطلب یہ ہے کہ تم جب ظاہر کفر دیکھ لو تو پھر اس کا فکرو منصب امامت سے معزول کر دو ورنہ نہیں، احادیث میں ترک صلوٰۃ کو بھی کفر بواح کے درجہ میں شمار کیا گیا ہے لہذا جو حاکم نمازوں کی اقامت اور اہتمام نہیں کرتا اور ملک میں نظام الصلوٰۃ رائج نہیں کرتا اس کو معزول کرنا ضروری ہے۔ ملا علی قاری مرقات میں لکھتے ہیں ولوطراً علیہ الکفر انعزل و کذا لو ترک اقامۃ الصلوٰۃ و الدعاء الیہا و کذا البدعۃ (مرقات جلد ۷ ص ۲۰۱) بدعت سے مراد بدعت مکفرہ ہے کفر بواح میں یہ بھی آتا ہے کہ ایک حاکم اللہ تعالیٰ کے احکام اور اس کے قرآن کو معطل کر دے اور اس کی جگہ انسان کے وضع کردہ قوانین نافذ کر دے جیسا کہ اس وقت دنیا میں مسلمان حکومتوں کے بادشاہوں کا حال ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ﴿وَمَنْ لَّمْ یَحْکَمْ بِمَا أَنْزَلَ فَاُولَٰئِکَ هُمُ الْکَافِرُونَ﴾۔

فرمانبرداری بقدر طاقت و استطاعت

﴿وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا إِذَا بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ يَقُولُ لَنَا فِيمَا اسْتَطَعْتُمْ (متفق علیہ)

اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ جب ہم رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کرتے (یعنی اس بات کا عہد کرتے) کہ ہم آپ کی ہدایات کو توجہ سے سنیں گے اور (آپ کے احکام کی) اطاعت کریں گے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے فرماتے کہ ”ان امور میں جن کی تم طاقت رکھتے ہو۔ (بخاری و مسلم)

ملت کی اجتماعیت میں رخنہ ڈالنے والے کے بارے میں وعید

﴿۸﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا يَكْرَهُهُ

فَلْيُضِرَّ فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ يُفَارِقُ الْجَمَاعَةَ شَبْرًا فَيَمُوتُ إِلَّا مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً (متفق علیہ)
 اور حضرت ابن عباسؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”اگر کوئی شخص اپنے امیر و سردار کی
 طرف سے کوئی ایسی بات دیکھے جو اس کو (شرعاً یا طبعاً) پسند نہ ہو تو اس کو اس پر صبر کرنا چاہئے اور اس کی وجہ سے امام
 کے خلاف بغاوت کا جھنڈا بلند نہ کرنا چاہئے کیونکہ جو شخص جماعت سے باشت بھر بھی جدا ہوا اور (توبہ کے بغیر اسی
 حالت میں) مر گیا تو اس کی موت، اہل جاہلیت کی موت کی مانند ہوگی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

یفسارق الجماعۃ: مطلب یہ ہے کہ جو شخص امام و امیر کی اطاعت سے روگردانی کرتا ہے اور مسلمانوں کی منظم جماعت سے
 علیحدگی اختیار کرتا ہے اور تمام مسلمانوں کے اتحاد کے خلاف کمر بستہ ہو جاتا ہے اور پھر توبہ کے بغیر اسی حالت میں مر جاتا ہے
 تو گویا یہ شخص جاہلیت کے زمانہ کے لوگوں کی طرح مر گیا چونکہ جاہلیت کے لوگ کسی ساوی دین کے ماتحت نہیں تھے اس لئے وہ
 ہر امیر سے آزاد اور خود سر تھے اور ہر اتحادی صورت سے کھل کر بیزاری کا اعلان کرتے تھے اب اگر اسلامی امیر اور اسلامی
 احکامات کی موجودگی میں ایک آدمی اس طرح خود سر اور مجموعہ شربتا ہے اور پھر مرتا ہے تو وہ جاہلیت کی موت مرے گا اس
 حدیث سے مسلمانوں کو اتفاق و اتحاد کا درس دیا جا رہا ہے۔ ”میتہ“ میم پر زیر ہے یہ صیغہ حالت اور کیفیت بیان کرنے کے
 لئے آتا ہے ”ای ہیئۃ و حالۃ جاہلیۃ“ آئندہ قتلۃ کا لفظ بھی اسی طرح ہے۔

تعصب کے خلاف تنبیہ

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ خَرَجَ مِنَ الطَّاعَةِ
 وَفَارَقَ الْجَمَاعَةَ فَمَاتَ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً وَمَنْ قَاتَلَ تَحْتَ رَايَةٍ عُمِّيَّةٍ يَغْضِبُ لِعَصْبِيَّةٍ أَوْ
 يَدْعُو لِعَصْبِيَّةٍ أَوْ يَنْصُرُ عَصْبِيَّةً فَقَتِلَ فَقَتْلُهُ جَاهِلِيَّةٌ وَمَنْ خَرَجَ عَلَى أُمَّتِي بِسَيْفِهِ يَضْرِبُ بَرَّهَا
 وَفَاجِرَهَا وَلَا يَتَحَاشَى مِنْ مُؤْمِنِهَا وَلَا يَفْقِي لِدَى عَهْدٍ عَهْدُهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَلَسْتُ مِنْهُ (رواہ مسلم)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص، امام (سربراہ
 مملکت) کی اطاعت و فرمانبرداری سے نکل جائے اور اسلام کی جماعت (ملت کی اجتماعی ہیئت) سے علیحدگی اختیار
 کرے اور پھر اس حالت میں مر جائے تو اس کا مرنا جاہلیت پر مرنے کے مترادف ہوگا، جو شخص کسی ایسے جھنڈے کے
 نیچے (یعنی کسی ایسے مقصد کے لئے) لڑا جس کا حق و باطل ہونا ظاہر نہ ہو در انحالیکہ وہ تعصب سے غضبناک ہوا اور
 متعصب ہوا اور تعصب کی وجہ سے لوگوں کو اپنی طرف بلایا تعصب کی وجہ سے کسی کی مدد کی (یعنی اس کا لڑنا غضبناک

ہونا لوگوں کو اپنی مدد کے لئے بلانا یا کسی کی مدد کرنا اعلاء کلمۃ الحق اور دین کے اظہار کے لئے نہیں تھا بلکہ محض تعصب یعنی اپنی قوم کے ظلم کی حمایت اور اس کی ناروا جانب داری کی بنیاد پر تھا اور اسی حالت میں (وہ مارا گیا تو اس کا مرنا جاہلیت پر مرنے کے مترادف ہوگا اور جس شخص نے میری امت کے خلاف تلوار اٹھائی اور اس کے ذریعہ میری امت کے اچھے اور برے آدمیوں کو مارا اور میری امت کے مسلمان کی پرواہ نہیں کی) (یعنی اس بات کی کوئی پرواہ نہیں کی کہ ایک مسلمان کو مارنا کتنا بڑا جرم ہے اور اس کا وبال و عذاب کتنا سخت ہے) اور نہ اس نے عہد والے کے عہد کو پورا کیا تو نہ وہ میری امت میں سے ہے (یعنی میرے راستے پر چلنے والوں میں سے نہیں ہے) اور نہ میرا اس سے کوئی تعلق ہے۔ (مسلم)

توضیح:

رأیۃ عمیۃ: راہیہ جھنڈے کو کہتے ہیں اور عمیہ میں مین پر زیر ہے اور پیش بھی جائز ہے اور میم پر شد ہے اور یا پر بھی شد ہے۔ یہ اس فتنہ و تعصب کا نام ہے جو اندھا ہوا اور اس کا سبب کسی پر واضح نہ ہو یعنی تعصب کے لئے ایسے جھنڈے کے نیچے جنگ لڑی جس کا حق اور باطل ہونا معلوم نہ ہو۔ ”فلیس منا“ یعنی اس شعبہ میں وہ مسلمانوں کے طرز پر نہیں یہ مطلب نہیں کہ یہ شخص کافر ہو گیا۔ ”لا یتحاشی“ تحاشی سے ہے یعنی کسی مومن کے قتل کی کوئی پرواہ نہ کی ”لایفی“ وفی یفی سے ہے وعدہ پورا کرنا۔

تارک صلوة حاکم کا حکم

﴿۱۰﴾ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خِيَارُ أُمَّتِكُمُ الَّذِينَ تَحِبُّونَهُمْ وَيُحِبُّونَكُمْ وَتُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ وَيُصَلُّونَ عَلَيْكُمْ وَشِرَارُ أُمَّتِكُمُ الَّذِينَ تُبْغِضُونَهُمْ وَيُبْغِضُونَكُمْ وَتَلْعَنُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَكُمْ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تُنَابِذُهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ قَالَ لَا مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ لَا مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ الْأَمْنُ وَلِيَ عَلَيْهِ وَالْإِثْمُ يَأْتِي شَيْئًا مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ فَلْيَكْرَهُ مَا يَأْتِي مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا يَنْزِعَنَّ يَدًا مِنْ طَاعَةٍ (رواه مسلم)

اور حضرت عوف ابن مالک اشجعیؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا ”تمہارے حاکموں میں سے بہترین حاکم وہ ہیں جن سے تم محبت کرو اور وہ تم سے محبت کریں اور تم ان کے لئے اور وہ تمہارے لئے دعا کریں (اور اس کی وجہ سے آپس میں ربط و تعلق اور محبت پیدا ہو) اور تمہارے حاکموں میں سے بدترین حاکم وہ ہیں جن سے تم بغض و عداوت رکھو اور وہ تم سے بغض و عداوت رکھیں اور تم ان پر اور وہ تم پر لعنت

بھیجیں۔“ حضرت عوف کہتے ہیں کہ ہم (صحابہؓ) نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! کیا اس صورت میں ہم ان سے کہنے ہوئے عہد وفاداری کو توڑ نہ ڈالیں (یعنی کیا ان بدترین حاکموں کو معزول نہ کر دیں اور ان کے خلاف علم بغاوت بلند نہ کر دیں؟) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”نہیں! جب تک وہ تمہارے درمیان نماز قائم کریں، نہیں! جب تک وہ تمہارے درمیان نماز قائم کریں! خبردار! جس شخص کو تم پر حاکم مقرر کیا جائے اور تم اس کا کوئی ایسا فعل دیکھو۔ جو خدا کی نافرمانی (گناہ) پر مبنی ہو تو اس کے اس گناہ کے فعل کو برا سمجھنا چاہئے۔ لیکن اس کی اطاعت و فرمانبرداری سے دست بردار نہ ہونا چاہئے۔ (مسلم)

توضیح:

لما اقاموا فیکم الصلوٰۃ: یعنی جب تک ایک حاکم خود نماز پڑھتا اور دوسروں کو اقامت صلوٰۃ پر آمادہ کرتا ہے تو دوسرے گناہوں کی وجہ سے اس کے خلاف اعلان بغاوت اور ترک و فاجائز نہیں لیکن اگر اس نے نماز خود پڑھنا بھی چھوڑ دی اور نظام صلوٰۃ بھی قائم نہیں کیا تو ایسے حاکم کی نافرمانی اور ان کی اطاعت سے نکل کر ان کو معزول کرنا ضروری ہے اس لئے کہ نماز دین کا ستون ہے اور کفر و ایمان کے درمیان مسلمان کا امتیازی نشان ہے اگر کوئی حاکم نماز سے بے وفائی کرتا ہے اور اس سے بے اعتنائی برتا ہے تو ایسے حاکم کی وفاداری بھی جائز نہیں آج کل کے مسلمان حکمران سب اس حدیث کی زد میں ہیں عوام کی بغاوت ضروری ہے لیکن عوام کے دل و دماغ سے بھی نماز کی اہمیت نکل چکی ہے الا ماشاء اللہ۔

لہذا ”فاستخف قومہ فاطاعوہ“ کے درجہ میں سب غافل پڑے ہوئے ہیں۔

حاکم کی بے راہ روی پر اس کو ٹوکنا ہر مسلمان کی ایک ذمہ داری ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ عَلَيْكُمْ أُمَرَاءُ تَعْرِفُونَ وَتُنْكِرُونَ فَمَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَرِيَ وَمَنْ كَرِهَ فَقَدْ سَلِمَ وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ قَالُوا أَفَلَا نَقَاتِلُهُمْ قَالَ لَا مَاصِلُ لَآ مَا صَلُّوا (أَيُّ مَنْ كَرِهَ بِقَلْبِهِ وَأَنْكَرَ بِقَلْبِهِ) (رواہ مسلم)

اور حضرت ام سلمہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسے لوگ بھی تم پر حاکم مقرر کئے جائیں گے جو اچھے برے دونوں قسم کے کام کریں گے لہذا جس شخص نے انکار کیا (یعنی جو شخص اپنے حاکم کے سامنے زبان سے یہ کہنے پر قادر ہو کہ تمہارا یہ فعل برا ہے اور اس نے اس طرح کہہ بھی دیا) تو وہ نفاق اور مداہنت سے پاک اور (اپنی ذمہ داری سے) بری ہو گیا، اور جس شخص نے کراہ دیا (یعنی جو شخص حاکم کے منہ پر اس کے کسی برے فعل کو بیان کر دینے پر قادر نہ ہو لیکن اپنے دل سے اس کے فعل کو برا سمجھے) تو وہ سالم رہا (یعنی اس فعل کی برائی و

گناہ اور اس کے وبال میں شریک ہونے سے محفوظ رہا) لیکن جو شخص (حاکم کے برے افعال پر دل سے) خوش ہوا اور (خود بھی ان برے افعال میں مبتلا ہو کر گویا حاکم کی اتباع کی تو وہ گناہ اور اس کے وبال میں شریک ہوا صحابہؓ نے عرض کیا کہ (ایسی صورت میں جبکہ حکام برائیوں میں مبتلا ہو جائیں اور ان کی بے راہ روی کا اثر عوام پر بھی پڑنے لگے تو) کیا ہم ان کے خلاف جنگ نہ کریں؟“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ”نہیں!“ جب تک وہ نماز پڑھیں، نہیں! جب تک وہ نماز پڑھیں۔“ یعنی جس شخص نے اپنے دل سے برا سمجھا اور اپنے دل سے انکار کیا۔ (مسلم)

توضیح:

تعرفون و تنکرون: یعنی ان حکام کے بعض افعال تو اچھے ہوں گے لیکن بعض اچھے نہیں ہوں گے تو تم اچھے کو پہچان کر تحسین کرو گے اور برے کو ناپسند کر کے انکار کرو گے۔ ”فمن انکر“ یعنی جو کوئی ان کی تکبیر اور ان کے قبائح کے روک ٹوک پر قادر ہوا اور اس نے روک ٹوک کی اور زبان سے خوب منع کیا ”فقد برئ“ یعنی مدہنت اور نفاق سے بچ گیا۔

”ومن کرہ“ یعنی جس نے زبان سے یا ہاتھ سے تو نہیں روکا کیونکہ وہ اس پر قادر نہیں ہوا لیکن اس نے دل میں اس کو برا جانا۔ ”فقد سلم“ یعنی ان کے ساتھ شرکت کے وبال سے بچ گیا۔ ”من رضی“ یعنی دل سے ان کے برے افعال کو پسند کیا ”وتابع“ یعنی اس گناہ میں اس کے ساتھ ہو گیا۔ ”افلا نقاتلہم“ یعنی ان سے بغیر اسلحہ کے لڑائی نہ کریں کہ خوب ان کی تردید کریں اور جھگڑا کریں یہ ایک توجیہ ہے دوسری توجیہ یہ ہے کہ کیا ان کو قتل نہ کریں۔ ”ماصلوا“ یہاں تو صرف نماز پڑھنے کا ذکر بھی آ گیا باقی روایات میں نماز قائم کریں گے کے الفاظ ہیں یعنی خود بھی پڑھیں اور دوسروں کو بھی پڑھوائیں۔

”ای من کرہ“ یہ بعض راویوں کی طرف سے مجمل کلام کی تفسیر ہے اب وہ مجمل کلمات کون سے ہیں تو شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ یہ تفسیر ”ومن انکر فقد سلم“ کے لئے ہیں اور ملا علی قاری نے فرمایا کہ یہ تفسیر سابقہ دو جملوں کی ہے یعنی فمن انکر اور ومن کرہ الخ۔

اپنا حق چھوڑ دیں گے اور دوسروں کا ادا کریں گے

﴿۱۲﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ بَعْدِي آثَرَ وَأُمُورًا تَنْكُرُونَهَا قَالُوا فَمَا تَأْمُرُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَذُوا إِلَيْهِمْ حَقَّهُمْ وَسَلُّوا اللَّهَ حَقَّكُمْ.

(متفق علیہ)

اور حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا کہ ”تم میرے بعد اپنے ساتھ

ترجمی سلوک اور بہت سی ایسی چیزوں کو دیکھو گے جس کو تم برا سمجھو گے۔ ”صحابہؓ نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! پھر آپ ہمیں کیا ہدایت دیتے ہیں (کہ اس وقت ہمارا رویہ کیا ہو؟) آپؐ نے فرمایا ”تم ان (حاکموں) کا حق ادا کرو اور اپنا حق اللہ تعالیٰ سے مانگو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

اثرۃ: امور حکومت میں اپنے ساتھ ترجمی سلوک پاؤ گے ”و امور اُتکرونها“ یعنی بہت سارے افعال دیکھو گے جن کو تم قطعاً پسند نہیں کرو گے ”حقہم“ یعنی ان کی اطاعت جو تم پر لازم ہے یہ ان کا حق ہے اس کو پورا کرو ”حقکم“ یعنی اپنا حق اللہ تعالیٰ سے مانگو کہ وہ مال غنیمت مہیا فرمائے تمہارا حق اس صورت میں تم کو مل جائے۔

﴿۱۳﴾ وَعَنْ وَاِئِلَ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَأَلَ سَلَمَةَ بْنَ يَزِيدَ الْجُعْفِيُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قَامَتْ عَلَيْنَا أُمَرَاءُ يَسْأَلُونَا حَقَّهُمْ وَيَمْنَعُونَا حَقَّنَا فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ اِسْمَعُوا وَاطِيعُوا فَإِنَّمَا عَلَيْهِمْ مَاحْمُلُوا وَعَلَيْكُمْ مَاحْمُلُنُمْ (رواہ مسلم)

اور حضرت وائل بن حجر کہتے ہیں کہ حضرت سلمہ ابن یزید جعفی نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اور کہا کہ یا رسول اللہ! اس بارہ میں ہمارے لئے آپؐ کی کیا ہدایت ہے کہ اگر ہم پر ایسے حاکم مقرر ہوں جو ہم سے تو اپنے حق (یعنی اطاعت و فرمانبرداری) کا مطالبہ کریں لیکن ہمیں ہمارا حق (یعنی عدل و انصاف اور مال غنیمت کا حصہ نہ دیں؟) آپؐ نے فرمایا ”تم ظاہر میں ان کی بات سنو (اور باطن میں) ان کی فرمانبرداری کرو (یعنی ان کی بات اور ان کے احکام کو سننا ظاہری اطاعت ہے اور ان احکام پر عمل کرنا باطنی فرمانبرداری ہے) یاد رکھو! ان پر وہ چیز فرض ہے جو ان کے کاندھوں پر ڈالی گئی ہے (یعنی رعایا کو عدل و انصاف دینا اور ان کے حقوق ادا کرنا اور تم پر وہ چیز فرض ہے جو تمہارے کاندھوں پر ڈالی گئی ہے) (یعنی اپنے حاکم و سردار کی اطاعت و فرمانبرداری کرنا اور اگر ان حاکموں کی طرف سے تمہاری حق تلفی ہو یا اور کوئی مصیبت پیش آئے تو اس پر صبر کرنا)۔ (مسلم)

امام کی اطاعت سے دست بردار ہونے والے کے بارے میں وعید

﴿۱۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ خَلَعَ يَدًا مِنْ طَاعَةِ لِقَى اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا حُجَّةَ لَهُ وَمَنْ مَاتَ وَلَيْسَ فِي غُنْقِهِ بَيْعَةٌ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً (رواہ مسلم)

اور حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص امام یعنی اسلامی مملکت کے سربراہ کی اطاعت سے ہاتھ کھینچ لے وہ قیامت کے دن بارگاہ رب العزت میں اس طرح حاضر

ہوگا کہ اس کے پاس (ایمان کی) دلیل نہیں ہوگی اور جو شخص اس حال میں مرے کہ اس کی گردن امام کی بیعت (یعنی امام برحق کی اطاعت) سے آزاد ہو (یعنی وہ امام برحق کا باغی ہو کر مر جائے) تو اس کی موت جاہلیت پر مرنے کے مترادف ہوگی۔ (مسلم)

بنی اسرائیل کی سیاست انبیاء کرام کے ہاتھ میں تھی

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسُوسُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ وَإِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَسَيَكُونُ خُلَفَاءُ فَيَكْثُرُونَ قَالُوا فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ فُوا بِيَعَةِ الْأَوَّلِ فَإِلَّا أُولَ الْأَوَّلِ أَعْطَوْهُمْ حَقَّهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ سَائِلُهُمْ عَمَّا اسْتَرْعَاهُمْ (متفق علیہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا بنی اسرائیل کو انبیاء ادب و تہذیب سکھایا کرتے تھے چنانچہ جب ایک نبی کی وفات ہو جاتی تو اس کا جانشین کوئی دوسرا نبی ہو جاتا (اس طرح کیے بعد دیگرے انبیاء اپنی قوم کی تربیت کیا کرتے تھے)۔ لیکن میرے بعد کوئی نبی آنے والا نہیں ہے البتہ میرے بعد امراء و خلفاء ہوں گے اور بہت ہوں گے (جن کے ذمے) امت کی راہنمائی و نگہبانی ہوگی صحابہؓ نے عرض کیا کہ جب بیک وقت متعدد امراء ملک و امت کی سیادت کے دعویدار ہوں گے اور آپس میں ایک دوسرے کی مخالفت کریں گے تو اس وقت کے لئے آپ ہمیں کیا ہدایت فرماتے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پہلے امیر کی بیعت پوری کرو (پھر دوسرے زمانہ میں) پہلے امیر کی (یعنی جب بھی بیک وقت مثلاً دو امیر اپنی سیادت کا دعویٰ کریں تو اس امیر کی بیعت و اطاعت کرو جو پہلے مقرر ہوا ہو اور دوسرے کی مطلق پیروی نہ کرو) اور ان کے حقوق ادا کرو جو اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی مخلوق کی نگہداشت و حکومت کی ذمہ داری سونپی ہے اس کے بارہ میں وہ خود ان سے پوچھ لے گا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

تسوسہم الانبیاء: باب نصر سے تسوس سیاست سے ہے مراد حکومت اور ولایت ہے جس میں امور مملکت کا سنبھالنا ہے ملا علی قاری نے سیاست کی تعریف اس طرح کی ہے۔

”والسیاسة القيام على الشئ بما يصلحه“ یعنی اصلاح کے لئے کسی چیز کو سنبھالنا اور اس کی نگرانی کرنا اس جملہ سے معلوم ہوا کہ دینی سیاست کے سب سے زیادہ مستحق اس زمانہ میں انبیاء کرام تھے اور آج کل ہمارے زمانے میں علماء کرام ہیں کیونکہ کسی چیز کی دینی اور دنیوی اصلاح علماء کے سوا کوئی نہیں کر سکتا ہے ہاں جو سیاست جھوٹ اور نفاق پر قائم ہو اس کے ماہرین دنیا دار ہی ہیں۔

”وانہ لا نبی بعدی“ یہ جملہ واضح طور پر دلالت کر رہا ہے کہ آنحضرت کے بعد کوئی نبی نہیں ہے باقی حضرت عیسیٰ جب آئیں گے تو وہ ایک امتی کی حیثیت سے آئیں گے اگرچہ وہ نبی ہوں گے لیکن حیثیت ایک امتی کی ہوگی دوسرا جواب یہ ہے کہ آنحضرت نے بعد کی نفی فرمائی ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو آنحضرت سے پہلے نبی بن چکے تھے۔

”فیکشرون“ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اس لفظ میں فاپرزبر ہے اور ثا پر پیش ہے کثرت کی وجہ سے جب غلبہ ہو جاتا ہے تو اس غلبہ کے لئے یہ لفظ استعمال ہوتا ہے مراد کثرت ہے فرمایا کہ ثا پر زیر پر ہنا غلط ہے ”فماتنا مرنا“ یہ شرط محذوف کا جواب ہے ای اذا کثر الخلفاء بعد و وقع التنازع فیما بینہم فما تامننا۔

”فوا“ یہ امر کا صیغہ ہے وفی یفی ضرب یضرب ت وفاداری کے معنی میں ہے یعنی پورا کرو۔

”الاول فالاول“ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ جو پہلے خلیفہ بنا ہے اور تم نے ان کے ہاتھ پر بیعت کی ہے تو اب ان کی موجودگی میں انہیں کی اطاعت کرو دوسرے کی نہ کرو۔ ”اعطوہم حقہم“ یہ فوا بیعة الاول فالاول سے بدل ہے یعنی وفاداری کا مطلب یہ ہے کہ ان کے حقوق جو اطاعت و خدمت کے متعلق ہیں وہ ان کو پورا دو۔

”عما استرعاهم“ یعنی جس چیز پر اللہ تعالیٰ نے ان کو راعی، نگران اور والی بنایا ہے اللہ تعالیٰ اس کا ان سے پوچھے گا۔

امارت اسلامیہ کے خلاف بغاوت کرنے والا واجب القتل ہے

﴿۱۶﴾ وعن اَبی سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بُوِيعَ لِخَلِيفَتَيْنِ فَاقْتُلُوا الْآخَرَ مِنْهُمَا (رواه مسلم)

اور حضرت ابوسعیدؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو خلیفوں کی بیعت کی جائے تو ان میں سے جو بعد کا ہے اس کو قتل کر ڈالو۔ (مسلم)

توضیح:

مطلب یہ ہے کہ جب ایک خلیفہ موجود ہے اور مسلمانوں کے امور صحیح طریقہ پر اسلام کی روشنی میں چلا رہا ہے اور دوسرا شخص اٹھ کر کرسی کی خواہش میں مسلمانوں کی اس اجتماعی صورت کو پارہ پارہ کرنا چاہتا ہے اور خلافت کا اعلان کر کے بیعت لینا شروع کر دیتا ہے تو تم پر لازم ہے کہ اس کو قتل کر دو کیونکہ وہ خدا کے حکم اور مملکت اسلامی کا باغی ہے ان کی سزا یہی ہے کہ اگر وہ بغاوت سے باز نہیں آتا ہے تو اس کو قتل کر دو خواہ کسے باشد۔ اس سے پہلی حدیث کا مفہوم بھی اسی طرح ہے۔ اور اس کے بعد آنے والی حدیث کا مطلب بھی اسی طرح ہے۔ اس حدیث سے جمہوریت جو درحقیقت یہودیت و عیسائیت کی لعنت ہے، کی جڑ کٹ گئی نیز اس سے یہ معلوم ہوا کہ مسلمانوں کا پوری دنیا میں ایک خلیفہ ہونا چاہئے۔ ہاں اگر انتظام کرنا

مشکل ہو اور علاقہ ایک دوسرے سے بہت ہی بعید ہو تو پھر گنجائش ہے میں نے ”اسلامی خلافت“ نام کی کتاب میں اس کی تفصیل لکھی ہے۔

جو شخص امت میں تفرقہ پیدا کرے اس کو موت کے گھاٹ اتار دو

﴿۱۷﴾ وَعَنْ عُرْفَجَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ سَيَكُونُ هَنَاتٌ وَهَنَاتٌ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَفْرُقَ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَهِيَ جَمِيعٌ فَأَضْرِبُوهُ بِالسَّيْفِ كَانِنًا مَنْ كَانَ (رواہ مسلم)

اور حضرت عرفجہؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ عنقریب تخریب و فساد رونما ہوں گے، لہذا جو شخص اس امت میں تفریق پیدا کرنا چاہے در انحالیکہ امت آپس میں متحد و متفق ہو تو اس شخص کو تلوار سے اڑا دو خواہ وہ کوئی بھی ہو۔ (مسلم)

توضیح:

انہ : ضمیر شان کے لئے ہے ”ہنات و ہنات“ ”ہا“ پر زبر ہے اور نون پر بھی زبر ہے پے در پے اور مسلسل شروفساد کو کہتے ہیں یعنی عن قریب حصول حکومت کے لئے متواتر فتنے ظاہر ہوں گے ”وہی جمیع“ یعنی حال یہ کہ امت متحد و متفق ہے اور یہ شخص امر اتفاقی میں انتشار پیدا کرتا ہے۔ ”کاننًا من کان“ یعنی خواہ اشراف میں سے ہو یا صاحب تعلیم ہو یا کسی کا قریبی رشتہ دار ہو ان کو تلوار سے ایسے مار دو کہ اس کے پرچے اڑ جائیں جیسا کہ وہ امت کو پارہ پارہ کرنا چاہتا تھا اس لئے کہ اتحاد امت فرد کی حیثیت اور شخصیت پر مقدم ہے کسی نے کہا ۔

ہے زندہ فقط وحدت افکار سے ملت وحدت ہو فنا جس سے وہ الہام بھی الحاد

وحدت کی حفاظت نہیں بے قوت و بازو آتی نہیں کچھ کام یہاں عقل خداداد

کسی نے یہ کہا

۔ فرد قائم ربط ملت سے تنہا کچھ نہیں موج ہے دریا میں اور بیرون دریا کچھ نہیں

﴿۱۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ آتَاكُمْ وَأَمْرُكُمْ جَمِيعٌ عَلَى رَجُلٍ وَاحِدٍ يُرِيدُ أَنْ يَشُقَّ عَصَاكُمْ أَوْ يَفْرُقَ جَمَاعَتَكُمْ فَأَقْتُلُوهُ (رواہ مسلم)

اور حضرت عرفجہؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص (امام وقت کے

خلاف بغاوت کر کے اور اپنی خلافت و امارت کا اعلان کر کے) تمہارے پاس آئے در انحالیکہ تم سب (پہلے سے)

ایک شخص پر متفق اور ایک خلیفہ پر متحد ہو اور وہ شخص تمہاری لالچی کو چیرے یا تمہاری اجتماعی تنظیم میں تفرقہ پیدا کرنا چاہتا ہو تو تم اس کو قتل کر دو۔ (مسلم)

توضیح

”یشق عصاکم“ عصا لالچی کو کہتے ہیں اور یشق چیرنے پھاڑنے کو کہتے ہیں مراد مسلمانوں کی جماعت چھوڑ کر جانا ہے تو لالچی سے مسلمانوں کی اجتماعی حیثیت کی طرف اشارہ ہے اور چیرنے سے اس کے انتشار اور تفریق و اختلاف کی طرف اشارہ ہے ”او یفرق جماعتکم“

ظاہری عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ راوی کو شک ہو گیا کہ آنحضرتؐ نے کون سا جملہ ارشاد فرمایا تھا مگر رائج یہ ہے کہ یہ دونوں جملے آنحضرتؐ کے ہیں پہلے جملے ”یشق عصاکم“ کا تعلق مسلمانوں کے دنیاوی امور سے ہے یعنی جو شخص مسلمانوں کی سیاسی طاقت خارجہ اور داخلہ پالیسی میں رخنہ اندازی کرتا ہے۔ اور دوسرے جملے کا تعلق مسلمانوں کے دینی احکام اور مذہبی معاملات سے ہے کہ یہ شخص اس میں فتنہ پردازی کرتا ہے۔

﴿۱۹﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَايَعَ إِمَامًا فَأَعْطَاهُ صَفْقَةً يَدِهِ وَثَمْرَةَ قَلْبِهِ فَلْيُطِعهُ إِنِ اسْتَطَاعَ فَإِنْ جَاءَ آخَرُ يُنَازِعُهُ فَاصْطِرْبُوا عَنْقِيَ الْآخِرِ (رواه مسلم)

اور حضرت عبداللہ ابن عمروؓ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس شخص نے امام سے بیعت کی بائیں طور کہ اس کو اپنا ہاتھ دے کر اطاعت و فرمانبرداری کا عہد کیا اور خلوص دل سے بھی اس کی حاکمیت و قیادت کو قبول کیا تو اس کو چاہئے کہ وہ (حتی المقدور) اس امام کی اطاعت و فرمانبرداری کرے اور پھر اگر کوئی دوسرا شخص اپنی امامت کا اعلان کر دے اور اپنے امام کے خلاف بغاوت کرے تو اس کی گردن اڑا دو۔ (مسلم)

توضیح

”صفقة يده“ صفقہ ہاتھ کو ہاتھ پر مارنے اور رکھنے کو کہتے ہیں اور قسم اور بیعت کے وقت ہاتھ کو ہاتھ میں دے کر معاہدہ و معاقدہ کیا جاتا ہے مراد ہاتھ میں ہاتھ رکھنا ہے۔

”و ثمره قلبه“ دل کے ثمرہ سے مراد خلاص ہے بعض نے لکھا ہے کہ صفقہ يد سے مراد مال اور ثمرہ قلب سے مراد اپنے اہل و عیال سے مل کر بیعت کرنا ہے۔

حکومت و امارت کے طالب نہ بنو

﴿۲۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِن أُعْطِيتَهَا عَنْ مَسْئَلَةٍ وَكِلْتَا إِلَيْهَا وَإِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْئَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا (متفق عليه)

اور حضرت عبدالرحمن ابن سمرہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ تم حکومت و سیادت کو طلب نہ کرو کیونکہ اگر تمہاری خواہش اور طلب پر تم کو حکومت و سیادت دی گئی تو تمہیں اسی کے سپرد کر دیا جائے گا (کہ تم اس منصب کی ذمہ داریوں کو انجام دو در آنحالیکہ منصب و امارت کی ذمہ داریاں اتنی دشوار اور مشقت طلب ہیں کہ بغیر مدد الہی کے کوئی شخص ان کو انجام نہیں دے سکتا) اور اگر تمہاری خواہش و طلب کے بغیر تمہیں حکومت و سیادت ملے تو اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہاری مدد کی جائے گی (یعنی حق تعالیٰ کی طرف سے تمہیں یہ توفیق بخشی جائے گی کہ تم عدل و انصاف اور نظم و ضبط کے ساتھ اس کی ذمہ داریوں کو انجام دے سکو)۔ (مسلم)

توضیح:

لا تسأل الامارة: اسلامی خلافت اور جمہوریت کی مصیبت میں یہی بنیادی فرق ہے کہ اسلامی خلافت کے عہدوں کا حصول خدمت کا ذریعہ ہوتا ہے اور جمہوریت میں ان عہدوں کا حصول دنیا کی کمائی کے اسباب و ذرائع ہوتے ہیں اب جو کام دین کی ترویج و اشاعت کے لئے ہوگا اس میں اللہ تعالیٰ مدد کرے گا اور جب اپنے بل بوتے پر اپنے آپ پر اعتماد کر کے یہ عہدے دنیا کمانے کے ذرائع بن جائیں گے تو اللہ تعالیٰ کی مدد شامل حال نہیں ہوگی تو کامیابی کے بجائے ناکامی کا سامنا ہوگا۔

حکومت کے ملنے اور چلے جانے کی مثال

﴿۲۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكُمْ سَتَحْرِضُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ وَتَسْتَكُونُ نَدَامَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَبِئْسَ الْمَرْضِعَةُ وَبِئْسَتِ الْفَاطِمَةُ (رواه البخاری)

اور حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (میں دیکھ رہا ہوں کہ) تم آنے والے زمانہ میں حکومت و سیادت کی حرص میں مبتلا ہو گے حالانکہ وہ حکومت و سیادت (جو حرص و طلب کے ساتھ ملے) قیامت کے دن پشیمانی کا موجب ہے (یاد رکھو! حکومت و سیادت دودھ پلانے والی بھی ہے اور دودھ چھڑانے والی بھی ہے) وہ دودھ پلانے والی کیا ہی مہربان ماں ہے اور دودھ چھڑانے والی کیا ہی ناترس ظالم ماں ہے (بخاری)

توضیح:

فنعم المرصعة: علامہ مظہر فرماتے ہیں کہ نعم اور بنس کا فاعل جب مؤنث ہو تو یہ دونوں صیغہ مؤنث بھی لائے جاسکتے ہیں اور مذکر بھی لائے جاسکتے ہیں یہاں نعم کے ساتھ تاء ثانیث نہیں اور بنس کے ساتھ لگی ہے یہ اس طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ یہ دو لغت ہیں اور دونوں جائز ہیں تو ایک صیغہ میں ایک لغت لایا گیا اور دوسرے صیغہ میں دوسری لغت کا ذکر کیا گیا۔

”وبسنت الفاطمة“ یعنی حکومت و قیادت جب ملتی ہے اور آدمی صاحب اقتدار ہو جاتا ہے تو یہ قیادت شفیق ماں کی طرح گود میں لے کر جسم کا دودھ پلاتی ہے اور اس کو پالتی ہے لیکن جب یہی حکومت و قیادت روٹھ جاتی ہے تو یہ نامہربان ماں کی طرح بچے کے منہ میں مرچیں پھانک کر دودھ چھڑاتی ہے تو عقلمند آدمی کو چاہئے کہ اس طرح ناپائیدار چیز کی طلب میں اپنا وقت ضائع نہ کرے حکومت کے آنے جانے کے تین مراحل کا ذکر آئندہ آ رہا ہے۔

حکمرانوں کا انجام

﴿۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَسْتَعْمَلُنِي قَالَ فَضْرَبَ بِيَدِهِ عَلَى مَنْكِبِي ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِنَّكَ ضَعِيفٌ وَإِنَّهَا أَمَانَةٌ وَإِنَّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ خِزْيٌ وَنَدَامَةٌ إِلَّا مَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا وَأَدَّى الَّذِي عَلَيْهِ فِيهَا، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَهُ يَا أَبَا ذَرٍّ إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا وَإِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَا أَحْبُّ لِنَفْسِي لَا تَأْمُرَنَّ عَلَى اثْنَيْنِ وَلَا تَوَلَّيْنِ مَالَ يَتِيمٍ (رواه مسلم)

اور حضرت ابو ذرؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ مجھے (کسی جگہ کا) عامل (حاکم) کیوں نہیں بنادیتے؟ فرمایا کہ ابو ذرؓ تم ناتواں ہو اور یہ سرداری (خدا کی طرف سے) ایک امانت ہے (جس کے ساتھ بندوں کے حقوق معلق ہیں اور اس میں خیانت نہیں کرنی چاہئے) اور تمہیں معلوم ہونا چاہئے کہ (سرداری قیامت کے دن رسوائی و پشیمانی کا باعث ہوگی) البتہ کہ جس شخص نے اس (سرداری کو حق کے ساتھ حاصل کیا اور اس حق کو ادا کیا جو اس سرداری کے تئیں اس پر ہے) (یعنی جو شخص مستحق ہونے کی وجہ سے سردار بنایا گیا اور پھر اس نے اپنے زمانہ میں حکومت میں عدل و انصاف کا نام روشن کیا اور رعایا کے ساتھ احسان و خیر خواہی کا برتاؤ کیا تو وہ سرداری اس کے لئے رسوائی اور وبال کا باعث نہیں ہوگی) اور ایک روایت میں یوں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ابو ذر! میں تمہیں ناتواں دیکھتا ہوں (کہ سرداری کا بار برداشت نہیں کر سکو گے) اور میں تمہارے لئے اس چیز کو پسند کرتا ہوں جو میں اپنے نفس کے لئے پسند کرتا ہوں، تم دو آدمیوں کا بھی سردار عامل نہ بننا اور کسی یتیم کے بھی مال کی کارپردازی و نگرانی نہ کرنا۔ (مسلم)

توضیح:

انہا امانۃ: یعنی کرسی اقتدار قومی امانت ہے اگر اس میں نقصان کیا تو قومی خیانت ہوگی
 ”خزری و ندامۃ“ یعنی قیامت کے دن حکومت رسوائی اور پشیمانی کا باعث بنے گی اس پشیمانی کی ترتیب اس طرح ہے کہ
 جب آدمی برسر اقتدار آتا ہے تو لوگ طرح طرح کے الزامات لگاتے ہیں کہ دھونس دھاندلی سے آیا ہے رشوت اور چور
 دروازہ سے آیا ہے پھر جب کچھ دن یہ شخص حکومت کرتا ہے اور طرح طرح کی ذمہ داریوں کے بجالانے سے عاجز آ جاتا ہے
 تو پھر پشیمان ہوتا ہے یہ درمیانی دور حکومت ہے کہ کاش میں اس میں نہ آتا اور جب حکومت چھن جاتی ہے تو پھر یاد دنیا میں رسوا
 ہو جاتا ہے یا آخرت میں رسوا ہوتا ہے یہ آخری رسوائی ہے تو اول میں ملامت ہے وسط میں ندامت ہے اور آخر میں رسوائی
 ہے آئندہ حدیث نمبر ۵۳ میں یہ ترتیب آرہی ہے۔

طالب منصب کو منصب نہ دیا کرو

﴿۲۳﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَرَجُلَانِ مِنْ بَنِي عَمِّي
 فَقَالَ أَحَدُهُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَرْنَا عَلَى بَعْضِ مَآوِلَاكَ اللَّهُ وَقَالَ الْآخَرُ مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّا وَاللَّهِ
 لَا نُؤَلِّي عَلَى هَذَا الْعَمَلِ أَحَدًا سَأَلَهُ وَلَا أَحَدًا حَرَصَ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَا نَسْتَعْمِلُ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ
 أَرَادَهُ (متفق عليه)

اور حضرت ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ (ایک دن) میں اور میرے چچا کی اولاد میں سے دو شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمت میں حاضر ہوئے ان میں سے ایک نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے آپ کو (تمام مسلمانوں اور
 روئے زمین کا) حاکم بنایا ہے، مجھ کو کسی جگہ یا کسی کام کا حاکم والی مقرر فرما دیجئے۔ “دوسرے نے بھی اسی طرح کی
 خواہش کا اظہار کیا، آنحضرتؐ نے فرمایا خدا کی قسم! ہم (دین و شریعت کے) ان امور میں کسی بھی ایسے شخص کو والی
 اور ذمہ دار نہیں بناتے جو ہم سے ولایت و ذمہ داری کا طلب گار ہو یا اس کی حرص رکھتا ہو۔“ اور ایک روایت میں یہ
 الفاظ ہیں کہ آپؐ نے فرمایا ہم اپنے کام پر اس شخص کو (عامل کار پرداز) مقرر نہیں کرتے جو اس کا ارادہ (یعنی عامل
 ہونے کی خواہش) رکھے۔ (مسلم)

توضیح:

جو شخص خود کسی منصب کا طلب گار ہو تو وہ درحقیقت حب جاہ میں مبتلا ہے جو حب دنیا کا ایک اہم شعبہ ہے اس لئے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ ایسے شخص کو کسی منصب کا اہل نہیں سمجھا اور نہ اس کو منصب عطا کیا اور جو شخص منصب کا طالب نہ ہو اور پھر اس پر فائز ہو جائے تو اس کے دل میں خدمت کا جذبہ موجزن ہوگا جس کا انجام اچھا ہوگا افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ آج کل تو مناصب کے حصول پر جھگڑے ہوتے ہیں اور رشوتیں دیتے ہیں بلکہ دین کے سارے مناصب حصول دنیا کے ذرائع بن گئے۔ الا ماشاء اللہ

حکومت و امارت سے انکار کرنے والا بہترین شخص ہے

﴿۲۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّهُمْ كَرَاهِيَةً لِهَذَا الْأَمْرِ حَتَّى يَقَعَ فِيهِ (متفق علیہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لوگوں میں بہتر تم اس شخص کو پاؤ گے جو اس چیز (یعنی حکومت و سیادت) کو ناپسند کرنے کے معاملہ میں سب سے زیادہ سخت ہو یہاں تک کہ وہ اس میں مبتلا ہو جائے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

حتیٰ یقع فیہ: اس حدیث کے دو مفہوم ہیں ایک یہ ہے کہ جو شخص کسی منصب اور سیادت و قیادت اور حکومت سے سخت متنفر ہو تم اس کو بہترین آدمی پاؤ گے یہاں تک کہ اگر وہ مناصب کی اس نفرت پر قائم نہ رہ سکا اور قیادت و سیادت میں مبتلا ہو گیا تو اس شخص کا انجام بھی وہی ہوگا کہ آخر میں پشیمان ہوگا اور حسرت کے ہاتھ ملتار ہے گا۔

دوسرا مفہوم علامہ طبری نے اس طرح بیان کیا ہے کہ جو شخص سیادت و قیادت اور مناصب سے متنفر ہو تم اس کو بہترین آدمی پاؤ گے لیکن اگر وہی شخص طلب مناصب اور حب جاہ میں مبتلا ہو گیا تو تم اس کو بدترین آدمی پاؤ گے۔

ہر شخص اپنے ماتحتوں کی اصلاح کا ذمہ دار ہے

﴿۲۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَالْإِمَامُ الَّذِي عَلَى النَّاسِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ زَوْجِهَا وَوَلَدُهُ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُمْ وَعَبْدُ الرَّجُلِ رَاعٍ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ لَا تَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ (متفق علیہ)

اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علی وسلم نے فرمایا خبردار تم میں سے ہر شخص اپنی رعیت

کانگہبان ہے اور (قیامت کے دن) تم میں سے ہر شخص کو اپنی رعیت کے بارہ میں جوابدہ ہونا پڑیگا لہذا امام یعنی سربراہ مملکت و حکومت جو لوگوں کا نگہبان ہے اس کو اپنی رعیت کے بارہ میں جوابدہ ہی کرنا ہوگی، مرد جو اپنے گھر والوں کا نگہبان ہے اس کو اپنے گھر والوں کے بارہ میں جواب دہی کرنی ہوگی عورت جو اپنے خاوند کے گھر اور اس کے بچوں کی نگہبان ہے، اس کو ان کے حقوق کے بارہ میں جوابدہی کرنی ہوگی اور غلام مرد جو اپنے مالک کے مال کا نگہبان ہے اس کو اس کے مال کے بارے میں جوابدہی کرنا ہوگی لہذا آگاہ رہو! تم میں سے ہر ایک شخص نگہبان ہے اور تم میں سے ہر ایک شخص اپنی رعیت کے بارہ میں جوابدہ ہوگا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

الا کلکم راع: راعی نگران اور نگہبان کو کہتے ہیں اور رعیت اس کو کہتے ہیں جو نگہبان کی نگرانی اور حفاظت میں ہو چنانچہ کسی ملک کی رعیت کو اس لئے رعایا کہتے ہیں کہ وہ اس ملک کے سربراہ کی نگرانی و حفاظت میں ہوتی ہے اس حدیث میں جس نگرانی کا ذکر ہے اس نگرانی کا تعلق ان لوگوں کے ساتھ ہے جو کسی کے حکم اور قدرت کے ماتحت ہوں اور جو لوگ کسی کے حکم کے ماتحت نہیں ان کے بارے میں یہ حدیث نہیں ہے چنانچہ ”رعیتہ“ میں جو ضمیر لوٹتی ہے وہ اسی مقصد کے لئے ہے کہ یہ ذمہ داری ان نگرانوں کی ہے جن کے حکم کے ماتحت لوگ ہوتے ہیں مثلاً ملک کے حاکم کے ہاتھ میں اس ملک کی رعیت کی باگ ڈور ہوتی ہے وہ اس رعایا کا مسئول ہوگا اسی طرح گھر کا بڑا ذمہ دار ہوگا کیونکہ ان پر ان کا حکم چلتا ہے مدرسہ کا مہتمم طلبہ کا ذمہ دار ہوگا کیونکہ ان کے حکم کے ماتحت ہوتے ہیں اسی طرح مرحلہ دار گھر کے بچوں پر گھر کی عورت کی سربراہی ہے اور خادم کی نگرانی آقا کے مال پر ہے ان لوگوں سے قیامت میں ان کی ذمہ داریوں کا پوچھا جائے گا بعض علماء نے کہا ہے کہ انسان کے جسم کے جو اعضاء ہیں وہ تمام اعضاء ان کی رعیت ہے اس کے بارے میں بھی سوال ہوگا کہ مثلاً آنکھ کی نگرانی کیوں نہیں کی زبان اور شرم گاہ اور ہاتھ پاؤں کی نگرانی و حفاظت کیوں نہیں کی؟ بعض لوگ اس حدیث کے سمجھنے میں غلطی کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ پوری دنیا کے انسانوں کی ذمہ داری ہم پر ہے اور ان کو دعوت دینا اور راہ راست پر لانا ہماری ذمہ داری ہے اگر ہم نے یہ ذمہ داری پوری نہیں کی اور وہ لوگ بغیر کلمہ کے مر گئے تو قیامت میں ہم سے سوال ہوگا مثلاً ہوا نگ ہوا، چنگ زیا و پنگ اور لی شاؤ چنگ بغیر کلمہ کیوں مر گئے تھے یہ نظریہ صحیح نہیں ہے اور نہ اسلام نے ہم پر تکلیف مالا یطاق کا بوجھ ڈالا ہے اسلام کی آواز جس طرح کسی کے کانوں تک پہنچ گئی دعوت کا حق ادا ہو گیا۔ اس کے بعد پھر جہاد کا مرحلہ ہے بہر حال اس حدیث کی ایسی تشریح نہیں کرنی چاہئے جس کے سننے سے عوام الناس علماء سے بدظن ہو جائیں کہ یہ علماء کی ذمہ داری تھی اور انہوں نے پوری نہیں کی اور فلاں فلاں لوگ بغیر کلمہ کے مر گئے یہ اعتراض تو پھر خلفاء راشدین اور فقہاء کرام و مجتہدین پر آئے گا کہ وہ حضرات دعوت کے

لئے پاکستان کیوں نہیں آئے چین کیوں نہیں گئے عراق اور مصر کے مسلسل اسفار کیوں نہ کئے۔

خائن و ظالم حاکم کے بارے میں وعید

﴿۲۶﴾ وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ وَالٍ يَلِي رَعِيَّةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَيَمُوتُ وَهُوَ غَاشٌّ لَهُمُ الْإِحْرَامَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةُ (متفق عليه)

اور حضرت معقل ابن یسار کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو بھی شخص حکومت و سیادت حاصل کر کے اپنی رعیت پر حکمرانی کرے اور پھر اس حالت میں مر جائے کہ وہ اپنی رعیت پر ظلم اور ان کے حقوق میں خیانت کرتا تھا تو اللہ تعالیٰ اس پر جنت کو حرام کر دے گا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

وہو غاش: شین پر شد ہے غاش خائن کے معنی میں ہے اور خیانت کی بہت زیادہ صورتیں ہیں جس صورت کی خیانت حاکم نے کی اس پر یہ وعید چپان ہوگی ملا علی قاری نے غاش کا ایک معنی ظالم کا بھی کیا ہے کہ وہ عوام الناس کے حقوق ادا نہیں کرتا ہے اور دوسروں کا مال دباتا ہے۔

”الاحرم اللہ علیہ الجنة“ یعنی اگر وہ حاکم ان خیانتوں کو جائز سمجھتا ہے تو وہ کافر ہو گیا لہذا اس پر جنت حرام ہے اور اگر وہ مسلمان ہوتے ہوئے خیانتوں کا مرتکب ہوا تو وہ جنت میں ان لوگوں کے ساتھ نہیں جائے گا جو بغیر سزا کے جنت میں جائیں گے بلکہ یہ اپنی سزا بھگت کر پھر جنت میں جائے گا آنے والی حدیث کی بھی یہی توضیح و تشریح ہے۔

رعایا کی بھلائی حاکم پر لازم ہے

﴿۲۷﴾ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْتَرْعِيهِ اللَّهُ رَعِيَّةً فَلَمْ يَحْطَها بِنَصِيحَةٍ الْإِلَمِ يَجْذُ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ (متفق عليه)

اور حضرت معقل ابن یسار کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ”اللہ تعالیٰ جس شخص سے رعیت کی نگہبانی کرائے (یعنی جس شخص کو رعیت کا حکم و نگہبان بنائے) اور وہ بھلائی اور خیر خواہی کے ساتھ نگہبانی نہ کرے تو بہشت کی بونہ پائے گا۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح:

فلم يحطها: چارپیش ہے یہ احاطہ کے معنی میں ہے مراؤنگرانی و نگہبانی ہے آئندہ حدیث میں الحطمة ظالم کے معنی میں ہے

”بنصیحة“ یہ لفظ دینی اور دنیوی تمام بھلائیوں کو شامل ہے۔

”رائحة الجنة“ جنت کی خوشبو پانچ سو سال کی مسافت تک جاتی ہے اس حدیث کا مطلب بھی وہی ہے کہ یا یہ شخص کفر پر مرا ہوگا یا دخولِ اولیٰ کے ساتھ جنت میں داخل نہیں ہوگا اور یا یہ حدیث تغلیظ و تشدید اور زجر و توبیخ پر محمول ہے۔

بدترین حاکم وہ ہے جو اپنی رعایا پر ظلم کرے

﴿۲۸﴾ وَعَنْ عَائِدِ بْنِ عَمْرِو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ شَرَّ الرِّعَاءِ الْخَطْمَةُ (رواه مسلم)

اور حضرت عائذ ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ سرداروں اور حاکموں میں سب سے بدتر سردار وہ حاکم ہے جو اپنی رعایا پر ظلم کرے۔ (مسلم)

توضیح:

الخطمة: حاکم پریش ہے اور طاہر زبر ہے حاکم کے مبالغہ کا صیغہ ہے جو اکھٹم سے توڑنے کے معنی میں آتا ہے یہ اس ظالم حاکم کے متعلق ہے جو ظلم کر کے اپنی رعیت کو توڑ ڈالتا ہے اور کسی بھی مصیبت میں ان پر رحم نہیں کھاتا ہے بعض نے کہا ہے کہ الخطمة سے مراد ایسا کھانے والا حریص ہے جو ہر اس چیز کو کھاتا ہے جو سامنے آتی ہے۔

”الرعا“ راپرزیر ہے عین پرمد ہے جمع کا صیغہ ہے اس کا مفرد راع ہے جو نگران اور حکمران کے معنی میں ہے۔

حکایت:

ملا علی قاریؒ نے اس حدیث کی طرح ایک اور حدیث اسی جگہ نقل فرمائی ہے اس میں ایک افسوس ناک قصہ ہے فرماتے ہیں کہ عائذ بن عمرو رضی اللہ عنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی تھے ایک دفعہ یہ کوفہ کے ظالم گورنر اشدق لطیم الشیطان عبید اللہ بن زیاد کے پاس گئے اور فرمایا کہ اے بیٹے میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ فرما رہے تھے کہ ”ان شر الرعاء الخطمة فایاک ان تکون منهم“ یعنی بدترین نگران ظالم حکمران ہیں بیٹے تم بچتے رہنا کہ کہیں ان میں سے نہ بنو۔

”فقال له اجلس انما انت من نخالة“ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم فقال هل کانت لهم

نخالة؟ انما کانت النخالة بعد هم و فی غیر هم (رواه مسلم)

یعنی عبید اللہ بن زیاد نے کہا کہ بیٹھ جاؤ تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کا چھلکا اور بھوسی ہو صحابی نے جواب میں فرمایا

کہ کیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں چھلکا اور بھوسی بھی تھا؟ (نہیں بھائی) بھوسہ اور چھلکا تو ان کے بعد کے لوگوں میں تھا۔ (وہ تو سب کے سب لب اور خالص مغز تھے)

نرم خو حاکم کے حق میں آنحضرتؐ کی دعا

﴿۲۹﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَاشْفُقْ عَلَيْهِ وَمَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَرَفَقَ بِهِمْ فَارْفُقْ بِهِ (رواہ مسلم)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (بارگاہ قاضی الحاجات میں یہ عرض کی "اے میرے پروردگار! جس شخص کو میری امت کے (دینی و دنیاوی) امور میں کسی کا ولی و متصرف بنایا گیا اور پھر اس نے (اپنے اختیارات و ولایت و تصرف کے ذریعہ) میری امت کے لوگوں پر مشقت و سختی مسلط کر دی تو اس شخص پر تو بھی مشقت و سختی مسلط کر دے اور جس شخص کو میری امت کے امور میں کسی چیز کا ولی و متصرف بنایا گیا اور اس نے میری امت کے ساتھ نرمی و بھلائی کا برتاؤ کیا تو اس کے ساتھ تو بھی نرمی و عنایت کا معاملہ فرما۔ (مسلم)

عادل حکمران کا عظیم مرتبہ

﴿۳۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُقْسِطِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ وَكَلَّتَا يَدَيْهِ يَمِينُ الَّذِينَ يَعْدِلُونَ فِي حُكْمِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَمَاوَلُوا (رواہ مسلم)

اور حضرت عبد اللہ ابن عمرو ابن العاصؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلا شک عادل حکمران، اللہ کے ہاں نور کے منبروں پر جگہ پائیں گے جو رحمن (اللہ) کے داہنے ہاتھ کی طرف ہوں گے اور اللہ کے دونوں ہاتھ داہنے ہیں (اور عادل حکمران وہ ہیں) جو اپنے احکام اپنے اہل اور اپنے زیر تصرف معاملات میں عدل و انصاف کرتے ہیں (مسلم)

توضیح:

المقسطین: عدل و انصاف کے معنی میں ہے المقط باب افعال سے عدل و انصاف کے معنی میں ہے قرآن میں آیا ہے کہ

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾

اور اگر یہی مادہ باب افعال کے بجائے مجرد میں ضرب۔ ضرب سے قاسط آ جائے تو وہ ظلم و جور اور حق سے تجاوز کے

معنی میں آتا ہے قرآن کریم میں ہے ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾

علامہ تورپشتی نے لکھا ہے کہ کہا جاتا ہے کہ

قسط الرجل اذا جار و هو ان ياخذ قسط غيره والمصدر القسوط و اقسط اذا عدل و هو ان يعطى قسط غيره و يحتمل ان الالف ادخل فيه لسلب المعنى فيكون الاقسط ازالة القسط (مرقات ج ۷ ص ۲۱۳)

”یمنین الرحمان“ اللہ تعالیٰ کے نزدیک عادل حکمران کا مرتبہ بہت بڑا ہوتا ہے اسی بلند مرتبہ کی تعبیر اور اس کی طرف اشارہ کرنے کیلئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے دائیں جانب منبروں پر بیٹھے ہوں گے، الغرض جو لوگ بڑے مراتب والے ہوتے ہیں وہ دائیں طرف نشست پر بٹھائے جاتے ہیں اور اللہ کے دونوں ہاتھ داہنے ہیں بایں ہاتھ چونکہ نسبتہ کمزور ہوتا ہے اس لئے کمزوری کے اس توہم کو دور کرنے کیلئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے دونوں ہاتھ داہنے ہیں۔

”یعدلون“ اس عدل سے اگر احکام میں عدل و انصاف مراد ہو تو پھر اس سے امور مملکت مثلاً انصاف اور امانت و دیانت کے تمام تقاضوں کو پورا کرنا مراد ہے کہ ان شعبوں میں عدل کرتے ہیں اہل و عیال میں عدل کا مطلب یہ ہے کہ ان کے زیر تسلط جو لوگ ہیں ان کا پورا خیال رکھتے ہیں زیر تصرف اشیاء میں عدل و انصاف کا مطلب یہ ہے کہ ان اشیاء میں اصحاب حقوق کے حقوق کی ادائیگی کا پورا خیال رکھتے ہیں یہ لوگ نور کے منبروں پر ہوں گے۔

ہر حاکم و امیر کے ہمراہ ہمیشہ دو متضاد طاقتیں رہتی ہیں

﴿۳۱﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَابَعَثَ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ وَلَا اسْتُخْلِفَ مِنْ خَلِيفَةٍ إِلَّا كَانَتْ لَهُ بَطَانَتَانِ بَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَحْصُهُ عَلَيْهِ وَبَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْإِثْمِ وَتَحْصُهُ عَلَيْهِ وَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ (رواه البخاری)

اور ابوسعیدؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ایسا کوئی نبی نہیں بھیجا اور ایسا کوئی خلیفہ مقرر نہیں کیا جس کے لئے دو چھپے ہوئے رفیق نہ ہوں، ایک چھپا ہوا رفیق تو نیک کام کرنے کا حکم دیتا ہے اور نیکی کی طرف راغب کرتا ہے اور دوسرا چھپا ہوا رفیق برائی کا حکم دیتا ہے اور برائی کی طرف راغب کرتا ہے اور معصوم (بے گناہ) وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے گناہوں سے محفوظ رکھا۔ (بخاری)

توضیح:

بطانتان : یعنی دو وزیر و مشیر جو دو چھپے ہوئے رفیقوں کی طرح ہوتے ہیں جو کسی وقت جدا نہیں ہوتے ایک نیکی کا حکم دیتا ہے جس کو الہام کہتے ہیں جو فرشتہ کی طرف سے ہوتا ہے۔

”تحضہ“ نصر۔ نصر سے برا بیخیز کرنے والے کو کہا جاتا ہے مراد ابھارنا اور بیدار رکھنا ہے۔ اسی مضمون کے مطابق چند احادیث باب الوسوسہ میں گذری ہیں جن میں انسان کے ساتھ شیطان اور فرشتہ کا لزوم بتایا گیا ہے ”والمعصوم“ یعنی بطانۃ الشر اور وسوسہ شیطانی سے بچانے والا صرف ایک اللہ ہے۔

آنحضرتؐ کے ہاں حضرت قیس بن سعدؓ کا منصب

﴿۳۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْزِلَةِ صَاحِبِ الشَّرْطِ مِنَ الْأَمِيرِ (رواہ البخاری)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں حضرت قیسؓ ابن سعد کے سپرد وہ خدمت تھی جو امراء اور سلاطین کے ہاں کوتوال انجام دیتے ہیں۔ (بخاری)

توضیح

”الشرط“ علامہ تورپشتی نے لکھا ہے کہ یہ شرطی کی جمع ہے یہ اس شخص کو کہتے ہیں جو امیر و حاکم کے سامنے پیش پیش رہتا ہو اور سیاسی امور کو چلا رہا ہو چونکہ یہ لوگ اپنے جسم پر تعارف کے لئے نشانی باندھتے ہیں اس لئے ان کو شرط کہا گیا یہاں کوتوال اور تنفیذ حکم پر مقرر پولیس مراد ہے۔

عورت کو اپنا حاکم بنانے والی قوم کبھی فلاح نہیں پاسکتی

﴿۳۳﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ لَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَهْلَ فَارِسَ قَدْ مَلَّكُوا عَلَيْهِمْ بِنْتَ كِسْرَى قَالَ لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ (رواہ البخاری)

اور حضرت ابو بکرؓ کہتے ہیں کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہ خبر پہونچی کہ فارس والوں نے کسریؓ کی بیٹی کو اپنا حکمران بنالیا ہے تو فرمایا کہ ”وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی جس نے (ملک کے) امور کا حاکم دوالی کسی عورت کو بنالیا ہو۔ (بخاری)

توضیح:

بنت کسری : جب شیروہ نے اپنے باپ پرویز کو قتل کیا اور پھر باپ کا رکھا ہوا زہر دوائی سمجھ کر پی لیا اور وہ بھی مر گیا تو اب شاہی خاندان میں حکومت چلانے کے لئے کوئی مرد نہیں رہا تب ان لوگوں نے کسریؓ کی بیٹی ”ارمیدخت“ کو بادشاہ بنالیا حضور اکرمؐ کو جب اس کی اطلاع آئی تو آپؐ نے یہ حدیث ارشاد فرمائی۔

”کسری“ یہ فارس کے کسی بھی بادشاہ کا لقب ہوتا تھا جس طرح قیصر بادشاہ روم کا لقب ہوتا تھا اور مصر کے بادشاہ کو فرعون، حبشہ کے بادشاہ کو نجاشی، یمن کے بادشاہ کو تبع، ہندوستان کے بادشاہ کو راجہ، ترکی کے بادشاہ کو خاقان کے لقب سے یاد کیا کرتے تھے۔

”لن یفلح“ فلاح اس کو کہتے ہیں کہ امن و امان کے ساتھ دنیا کی معیشت اور اقتصادیات بھی کامیابی سے ترقی کرے اور اچھے انجام کے ساتھ آخرت کے تمام امور بھی ترقی کرے گویا دین و دنیا کی بھلائی کو فلاح کہتے ہیں عورت کی سربراہی سے یہ دونوں چیزیں ختم ہو جاتی ہیں جیسے پاکستان اور بنگلہ دیش میں ایسا ہو گیا اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ عورت کی سربراہی نقصان دہ اور تباہ کن چیز ہے جو ناجائز ہے، ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں کہ عورت بادشاہ بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی ہے اور نہ قاضی اور جج بن سکتی ہے کیونکہ ان دونوں کاموں کے سنبھالنے کے لئے کھلے عام باہر نکلنا پڑتا ہے تاکہ مسلمانوں اور عوام کے معاملات نمٹائے اور عورت تو ایک چھپی ہوئی چیز ہے جو اس طرح نکلنے کی صلاحیت نہیں رکھتی اور دوسری بات یہ بھی ہے کہ عورت ناقص العقل ہے اور قضاء کامل قیادت ہے لہذا اس کامل قیادت کے لئے کامل مردوں کی ضرورت ہے۔ (مرقات ج ۷ ص ۲۱۵)

الفصل الثانی

ملت کی اجتماعی ہیئت میں تفرقہ ڈالنے والے کیلئے وعید

﴿۳۴﴾ عَنْ الْحَارِثِ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمُرُكُمْ بِخَمْسٍ بِالْجَمَاعَةِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَالْهَجْرَةِ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنَّهُ مَنْ خَرَجَ مِنَ الْجَمَاعَةِ فَيَدَّ شِبْرَ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ إِلَّا أَنْ يَرْاجِعَ وَمَنْ دَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ فَهُوَ مِنْ جُثَى جَهَنَّمَ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ (رواه احمد والترمذی)

حضرت حارث اشعریؒ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تمہیں پانچ چیزوں کا حکم دیتا ہوں (۱) مسلمانوں کی جماعت کا (قول و عمل اور اعتقاد میں) اطاعت کرو یعنی ملت کی اجتماعی ہیئت کو بہر صورت برقرار کرو اور سربراہان ملت کی طرف سے جو احکام جاری ہوں ان کو ہر حالت میں تسلیم کرو اور ان کی اطاعت کرو (۲) امراء علماء (شریعت کے مطابق) جو ہدایت دیں ان کو سنو اور تسلیم کرو (۳) علماء کے احکام کی اطاعت و فرمانبرداری کرو (۴) ہجرت کرو (۵) اللہ کی راہ میں جہاد کرو! (اور یاد رکھو) جو شخص ملت کی اجتماعی ہیئت سے باش بھر بھی الگ ہو اس نے (گویا) اسلام کی رسی کو اپنی گردن سے نکال دیا الایہ کہ وہ واپس آجائے اور جس شخص نے

پکارا جاہلیت کا سا پکارنا، وہ (گویا) دوزخیوں کی جماعت کا فرد ہے اگرچہ وہ روزے رکھے، نماز پڑھے اور یہ کہے کہ میں مسلمان ہوں۔ (احمد، ترمذی)

توضیح:

بالجماعة: اہل حق کی جماعت حقہ مراد ہے جو حضرت آدمؑ سے آنحضرتؐ تک اہل حق کی جماعت چلی آ رہی ہے "الہجرۃ" جان و ایمان بچانے کی غرض سے دار کفر سے دار اسلام کی طرف جانے کو ہجرت کہتے ہیں۔

"الجهاد" دین اسلام کی شوکت اور سر بلندی کی خاطر کفریہ طاقتوں سے مسلح جنگ کرنے کا نام جہاد ہے۔ "قید" قاف پر زیر ہے یہ مثل برابری اور مقدار کے معنی میں ہے یعنی بالشت برابر۔ "خلع" اکھاڑ پھینکنے کے معنی میں ہے "ربقة" پھندا ڈالنے کی رسی کو کہتے ہیں مراد رسی ہے یعنی اسلام کا پٹہ گلے سے اتار دیا۔

"بدعوى الجاهلية" نعرہ جاہلیت سے اس کے طریقے اپنانے مراد ہیں غلط امور کی طرف دعوت دینا مراد ہے یا بوقت جنگ قومیت کا نعرہ بلند کرنا مراد ہے کہ ظالم کی مدد کے لئے یا للقوم کا جاہلانہ نعرہ لگاتا ہے یہ کبیرہ گناہ ہے اس طرح نعروں سے گویا یہ شخص امت کی اجتماعی حیثیت کو پارہ پارہ کرنا چاہتا ہے۔

"جنسی" جیم پر پیش ہے اور پھر الف مقصورہ ہے۔ ثنوة کی جمع ہے دراصل ریت اور مٹی کے ڈھیر کو کہتے ہیں یہاں مراد جماعت اور گروہ ہے کہ دوزخ کے گروہوں میں سے یہ ایک گروہ ہے۔

امیر اور والی کی اہانت نہ کرو

﴿۳۵﴾ وَعَنْ زِيَادِ بْنِ كُسَيْبٍ الْعَدَوِيِّ قَالَ كُنْتُ مَعَ أَبِي بَكْرَةَ تَحْتَ مَنْبَرِ ابْنِ عَامِرٍ وَهُوَ يَخْطُبُ وَعَلَيْهِ ثِيَابُ رِقَاقٍ فَقَالَ أَبُو بَلَالٍ اُنْظُرُوا إِلَيَّ أَمِيرِنَا يَلْبَسُ ثِيَابَ الْفُسَّاقِ فَقَالَ أَبُو بَكْرَةَ أَسْكُتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَهَانَ سُلْطَانَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ أَهَانَهُ اللَّهُ. (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

اور حضرت زیاد بن کسیب عدوی (تابعی) کہتے ہیں (ایک دن) میں حضرت ابوبکرؓ (صحابی) کے ہمراہ حضرت عامر کے منبر کے نیچے بیٹھا تھا جب کہ (ابن عامر) خطبہ دے رہے تھے اور انہوں نے باریک کپڑے پہن رکھے تھے (اسی موقع پر ایک تابعی) ابوبلال نے کہا کہ "ذرا تم ہمارے اس امیر کو تو دیکھو، اس نے فاسقوں کے سے کپڑے پہن رکھے ہیں، حضرت ابوبکرؓ نے کہا "خاموش! میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص بادشاہ کی اہانت کرے گا جس کو اللہ نے (اپنے مخلوق کے کاموں کے انجام دہی کے لئے) زمین پر مقرر کیا ہے تو اللہ

تعالیٰ اس شخص کو ذلیل و خوار کرے گا اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

توضیح:

ثیاب الفساق: ممکن ہے اس والی کا لباس ریشم کا ہو جو ممنوع ہے اور عموماً ریشمی لباس نرم ہوتا ہے اور ممکن ہے کہ ریشم کا نہ ہو لیکن زیادہ قیمتی ہو جو اصحاب نفیس کا لباس ہوتا ہے اہل اللہ نے کہا ہے ”من رق ثوبہ رق دینہ“

حضرت ابو بکرؓ نے حضرت ابولہبؓ کو اس لعن طعن سے منع کر دیا کہ ممکن ہے کہ اس سے فتنہ و فساد بھڑک اٹھے نیز ہر آنے والا حاکم پہلے والے سے بدتر ہی ہو سکتا ہے۔

”سلطان اللہ“ اس میں اضافت تشریفیہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا حکم معلوم ہوا جو حاکم اللہ تعالیٰ کا نہ ہو نہ اللہ کے دین کو نافذ کرتا ہو نہ اس پر خود عمل کرتا ہو تو وہ اللہ کا بادشاہ نہیں بلکہ شاید شیطان کا بادشاہ ہوگا۔

خالق کی نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت جائز نہیں

﴿۳۶﴾ وعن النّوّاسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ (رواه فی شرح السنّة)

اور حضرت نواسؓ ابن سمعان کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مخلوق کی کسی ایسے حکم کی تابعداری جائز نہیں جس سے خالق کی نافرمانی ہو۔ (شرح السنّة)

قیامت میں ہر بادشاہ باندھ کر لایا جائے گا

﴿۳۷﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ أَمِيرٌ عَشْرَةَ أَيَّامٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَغْلُولًا حَتَّى يَفْكَ عَنْهُ الْعَذْلُ أَوْ يُبْقَى الْجَوْزُ (رواه الدارمی)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر امیر و حاکم، خواہ دس ہی آدمیوں کا امیر و حاکم کیوں نہ ہو قیامت کے دن اس طرح لایا جائے گا کہ اس کی گردن میں طوق ہوگا یہاں تک کہ اس کو اس طوق سے یا تو اس کا عدل نجات دلائے گا یا اس کا ظلم ہلاک کرے گا۔ (دارمی)

توضیح:

امیر عشرہ: یعنی معمولی سا حکمران ہو خواہ دس آدمیوں پر ان کی حکومت ہو۔ ”مغلولا“ غل سے ہے گلے کے طوق کو کہتے ہیں یہاں دونوں ہاتھوں سے باندھا ہوا مراد ہے کہ دونوں ہاتھ گردن سے بندھے ہوئے ہوں گے ”یفک“ نھر نہر

سے چھڑانے کے معنی میں ہے ”یوبقہ“ باب افعال سے ایسا ہلاک کرنے کے معنی میں ہے۔

قیامت کے دن امراء و حکام کی افسوسناک حالت

﴿۳۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلٌ لِلْأَمْرَاءِ وَيْلٌ لِلْعُرَفَاءِ وَيْلٌ لِلْأَمْنَاءِ لِيَتَمَيَّنَنَّ أَقْوَامٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّ نَوَاصِيَهُمْ مُعَلَّقَةٌ بِالثَّرِيَّا يَتَجَلَّجَلُونَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَأَنَّهُمْ لَمْ يَلُؤْا عَمَلًا (رواہ فی شرح السنۃ ورواہ احمد) وَفِي رَوَايَتِهِ أَنَّ ذَوَائِبَهُمْ كَانَتْ مُعَلَّقَةً بِالثَّرِيَّا يَتَذَبَذَبُونَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَكُونُوا عُمَلُوا عَلَى شَيْءٍ.

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امراء و حکام پر، افسوس ہے چودھریوں پر، افسوس ہے امینوں پر افسوس ہے! بہت سے لوگ قیامت کے دن آرزو کرینگے کہ (کاش دنیا میں) ان کے پیشانیوں کے بال ثریا میں باندھ کر ان کو لٹکا دیا جاتا اور زمین اور آسمان کے درمیان جھولتے رہتے لیکن ان کو کسی کام کی ولایت اور سرداری نہ ملتی۔ (شرح السنۃ) اور اس روایت کو احمد نے بھی نقل کیا ہے اور انکی روایت یوں ہے وہ آرزو کریں گے کہ کاش! دنیا میں ان کی چوٹیاں ثریا میں باندھ کر انکو زمین و آسمان کے درمیان لٹکا دیا جاتا لیکن ان کو کسی چیز پر عامل مقرر نہ کیا جاتا۔

توضیح:

ویسے: یہ لفظ غم و ہلاکت اور عذاب کی مشقت کے لئے بولا جاتا ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ دوزخ میں ایک گڑھے کا نام ہے جس میں چالیس سال تک آدمی گرتا جائے گا اور تہہ تک نہیں پہنچے گا۔

”أَمْنَاءُ“ یہ امین کی جمع ہے اور امین اس شخص کو کہتے ہیں جس کو بادشاہ نے صدقات اور محصولات پر مقرر کیا ہو۔ یا عام لوگوں کی امانتوں کا امین مراد ہے اس عہدہ میں خیانت کا بڑا خطرہ ہے آج کل اس کو وزیر مال یا خزانچی کہہ سکتے ہیں۔

”العرفاء“ یہ عریف کی جمع ہے، ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ عریف قبیلہ کے اس بڑے کو کہتے ہیں جو اپنے قبیلہ کے معاملات کو سنبھالتا ہے ان کے معاملات کی سرپرستی کرتا ہے اور وقت کے حکمران ان کے توسط سے عوام کے احوال معلوم کرتے رہتے ہیں، دیہاتوں اور قبائل کے سردار اور صوبوں کے گورنر بھی اس میں شامل ہیں (مرقات ج ۷ ص ۲۱۸)

عرفاء میں چودھری، نواب، خان، ملک، لیڈر اور وڈیرے سب داخل ہیں شاعر کہتا ہے۔

وَأَوْكَلَمَا وَرَدَتْ عَكَازُ قَبِيلَةٍ بَعَثُوا إِلَى عَرِيفِهِمْ يَتَوَسَّمُ

”ثریا“ کہکشاں ستاروں کو کہتے ہیں جو ایک ساتھ ہوتے ہیں اور ان کی روشنی مدھم ہوتی ہے۔ ”یتجملجلون“ جو آدمی کسی چیز کے ساتھ لٹک کر حرکت کرتا ہے اس کو تجملجل کہتے ہیں دوسری روایات میں یتذبذبون کا لفظ آیا ہے وہ بھی یہی ہے ”یو“ یہ والی اور حاکم بننے کے معنی میں ہے۔ یعنی یہ لوگ قیامت میں حسرت و ندامت کے ساتھ تمنا کریں گے کہ کاش ہم دنیا میں تمام مشقتیں اور ذلتیں برداشت کرتے مظلوم رعایا میں رہتے لیکن حکمرانی کے اس فانی عیش و عشرت میں نہ رہتے تاکہ آج عذاب کا یہ بھیانک مندریکھنا نہ پڑتا۔ ”الآن قد ندمت ولم یفیع الندم“

اکثر چودھری دوزخ میں جائیں گے

﴿۳۹﴾ وعن غَالِبِ الْقَطَّانِ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعِرَافَةَ حَقٌّ وَلَا بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ عُرَفَاءَ وَلَكِنَّ الْعُرَفَاءَ فِي النَّارِ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت غالب قطان ایک شخص سے اور وہ شخص اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چودہراہٹ ایک حقیقت ہے اور لوگوں کے لئے چودھری کا ہونا ضروری ہے لیکن چودھری دوزخ میں جائیں گے۔ (ابوداؤد)

توضیح:

العرفاء حق: یہاں حق بمعنی ثابت ہے کہ عرفاء ایک حقیقت ہے یا مطلب یہ کہ عرفاء ثابت رہنا چاہئے ”ولا بد“ یعنی لوگوں کے مختلف کام اور ضروریات ہوتی ہیں اس کو کسی حاکم تک پہنچانا ضروری ہوتا ہے اور یہ کام عرفاء، اور انہیں چودھریوں کا ہے لیکن اس میں یہ لوگ خیانت بھی کرتے ہیں اور ظلم بھی کرتے ہیں اس لئے عرفاء یعنی چودہراہٹ دوزخ میں ہے اگر ان منکرات سے بچ جائیں تو پھر یہ وعید نہیں ہے۔

ظالم حاکم سے تعاون حرام ہے

﴿۴۰﴾ وعن كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُعِيذُكَ بِاللَّهِ مِنْ إِمَارَةِ السُّفَهَاءِ قَالَ وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أُمَرَاءُ سَيَكُونُونَ مِنْ بَعْدِي مَنْ دَخَلَ عَلَيْهِمْ فَصَدَّقَهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَأَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَلْيُسُوا مِنِّي وَلَسْتُ مِنْهُمْ وَلَنْ يَرُدُّوا عَلَيَّ الْحَوْضَ وَمَنْ لَمْ يَدْخُلْ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُصَدِّقْهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَلَمْ يُعِنْهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَأُولَئِكَ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُمْ وَأُولَئِكَ يَرُدُّونَ عَلَيَّ الْحَوْضَ (رواہ الترمذی والنسائی)

اور حضرت کعب بن عجرہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا، میں تم کو بیوقوف لوگوں کی سرداری کے طور طریقوں (سے یا ان کی مصاحبت و حمایت) سے اللہ کی پناہ میں دیتا ہوں۔ "کعب غر ماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ کیا ہے؟ (یعنی اس طرح کی سرداری کب ہوگی اور کیونکر ہوگی اور وہ کون لوگ ہیں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد (بعض زمانوں میں) جو لوگ امیر و حاکم ہوں گے وہ احمق و نادان آئین جہانباہی سے نابلد اور جھوٹے اور ظالم ہوں گے، لہذا جو لوگ ان (احق و نادان اور کذاب و ظالم امیروں و حاکموں) کے پاس گئے (یعنی ان کی مصاحبت اختیار کی اور ان کے جھوٹ کو سچ کہا اور اپنے قول و فعل کے ذریعہ) ان کے ظلم کی امداد و حمایت کی تو نہ ان کا مجھ سے کوئی تعلق ہے اور نہ میں ان سے کوئی تعلق رکھتا ہوں (بلکہ ان سے اپنی بیزاری کا اظہار کرتا ہوں) اور نہ وہ لوگ حوض پر میرے پاس آئیں گے اور جو لوگ نہ تو ان امیروں و حاکموں کے پاس گئے اور نہ ان کے جھوٹ کو سچ کہا اور نہ ان کے ظلم کی امداد و حمایت کی تو وہ لوگ میرے ہیں اور میں ان کا ہوں اور وہ حوض پر میرے پاس آئیں گے۔ (ترمذی، نسائی)

ایک شعر ملاحظہ ہو۔

لا یصلح الناس فوضی لا سراۃ لہم ولا سراۃ اذا جہالہم سادوا
کسی حاکم کے بغیر افراتفری میں لوگ درست نہیں ہو سکتے اور اگر جاہل حکمران ہو تو لوگوں کا حکمران ہی نہیں
سربراہان حکومت کی حاشیہ نشینی دین و دنیا کی تباہی کا باعث ہے

﴿۴۱﴾ وعن ابن عباس عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ جَفَا وَمَنِ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ وَمَنْ أَتَى السُّلْطَانَ أَفْتِنَ (رواه احمدو الترمذی والنسائی) وَفِي رَوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ مَنْ لَزِمَ السُّلْطَانَ أَفْتِنَ وَمَا زَادَ عَبْدُكَ السُّلْطَانَ دُنُوًّا إِلَّا أَزَادَ مِنْ اللَّهِ بُعْدًا.

اور حضرت ابن عباسؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جو شخص جنگل (دیہات) میں رہتا ہے وہ جاہل ہوتا ہے، جو شخص شکار کے پیچھے پڑا رہتا ہے وہ غافل ہوتا ہے اور جو شخص بادشاہ کے پاس آتا جاتا ہے وہ فتنے میں مبتلا ہو جاتا ہے۔" (احمد، ترمذی، نسائی) اور ابوداؤد کی روایت میں یوں ہے کہ جو شخص بادشاہ کی ملازمت میں رہتا ہے (یعنی اس کے ہاں ہر وقت حاضر باش و حاشیہ نشین اور مددگار رہتا ہے) وہ فتنے میں مبتلا ہو جاتا ہے اور جو شخص بادشاہ کا جتنا زیادہ قرب چاہتا ہے اتنا ہی اللہ سے دور ہو جاتا ہے۔

توضیح

من سکن البادية جفا: جنگل اور دیہات میں سکونت اختیار کرنے والا چونکہ علم اور علماء اور صلحا کی مجالس سے دور رہتا ہے

شہری ماحول کی تہذیب سے بھی واقف نہیں ہوتا اس لئے ان میں گنوار پن ہوتا ہے آنحضرت نے امر واقعی کا بیان کیا ہے دیہات کے رہنے والوں کی تنقیص مقصود نہیں ہے۔ ”ومن التبع الصيد“ یعنی ایک شخص شکار کے پیچھے ایسا پڑتا ہے کہ نہ کھانے کا خیال ہے نہ نماز کی فکر ہے نہ جان کی پرواہ ہے اور یہ سب کچھ کسی روزی اور حلال رزق کمانے کی نیت سے نہیں ہے بلکہ ازراہ عیش اور لہو لعب کے طور پر ہے تو ظاہر ہے یہ خود غفلت اور گناہ ہے اس سے اس شکار کرنے کی ممانعت نہیں ہوتی ہے جس میں یہ مفاسد نہ ہوں کیونکہ آنحضرتؐ نے اگرچہ خود شکار نہیں کیا ہے مگر شکار کا گوشت کھایا ہے اور صحابہ کو اس کے مسائل بتائے ہیں اور اس کو منع نہیں کیا ہے۔

”افتسن“ یعنی جو شخص بغیر کسی سخت ضرورت کے بادشاہ کے دربار میں گیا تو وہ فتنہ میں پڑ گیا کیونکہ اگر وہاں بادشاہ کے ناجائز امور میں موافقت کرے گا تو اس کا دین تباہ ہو جائے گا اور اگر مخالفت کرے گا تو اس کی دنیا اور جان خطرہ میں پڑ جائے گی۔ ہاں اگر کسی شخص نے بادشاہ کے دربار میں کلمہ حق بلند کیا تو وہ تو بڑے اجر کا کام ہے۔

گمنامی راحت کا باعث ہے اور شہرت آفت کا باعث

﴿۴۲﴾ وَعَنِ الْمَقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرَبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبَ عَلَى مَنْكَبِهِ ثُمَّ قَالَ أَفْلَحْتُ يَا قَدْئِمُ إِنَّ مَتًّا وَلَمْ تَكُنْ أَمِيرًا وَلَا كَاتِبًا وَلَا عَرِيفًا (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت مقدم ابن معدیکرب روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان یعنی مقدم کے مونڈھے پر اپنا ہاتھ مار کر فرمایا اے قدیم! اگر اس حالت میں تمہاری موت ہو کہ نہ تو تم امیر و حاکم ہو، نہ نشی ہو اور نہ چودھری تو تم نے فلاح پائی۔ (ابو داؤد) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ازراہ محبت مقدم کو تصغیر کیا تھا یا قدیم فرمایا

پٹواریوں اور ٹول ٹیکس لینے والوں کے لئے وعید

﴿۴۳﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ صَاحِبُ مَكْسٍ يَعْنِي الَّذِي يُعَشِّرُ النَّاسَ (رواہ احمد و ابو داؤد و الدارمی)

اور حضرت عقبہ ابن عامر کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صاحب مکس جنت میں داخل نہ ہوگا صاحب مکس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد (حاکم کا کارپرداز) ہے جو لوگوں سے خلاف شرع محصولات و ٹیکس وصول کرتا ہے۔ (احمد، ابو داؤد، دارمی)

توضیح:

”صائب مکس“ کس محصول ٹیکس کو کہتے ہیں جو ناجائز طور پر جگہ جگہ بنے ہوئے ہیں اور ظالمانہ طور پر لوگوں سے ٹیکس وصول کیا جاتا ہے خواہ وہ ایئر پورٹوں پر ہوں یا دوسرے مقامات پر ہوں یا کسی قسم کے بلوں کی شکل میں ہو جس میں ظلم کیا گیا ہو اور خلاف شرع ٹیکس نافذ کیا گیا ہو وہ سب اس وعید میں داخل ہیں۔ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ کسی حکومت کی تباہی اور ناکامی کے لئے صرف یہ کافی ہے کہ وہ عوام پر بھاری ٹیکس مقرر کرے۔

امام عادل کی فضیلت

﴿۴۴﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَقْرَبَهُمْ مِنْهُ مَجْلِسًا إِمَامٌ عَادِلٌ وَإِنْ أَبْغَضَ النَّاسُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَشَدَّهُمْ عَذَابًا، وَفِي رِوَايَةٍ وَأَبْعَدَهُمْ مِنْهُ مَجْلِسًا إِمَامٌ جَائِرٌ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

اور حضرت ابوسعید کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن لوگوں میں اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب اور مجلس کے اعتبار سے سب سے زیادہ قریب جو شخص ہوگا وہ عادل امام و حاکم ہے اور قیامت کے دن اللہ کے نزدیک لوگوں میں سب سے زیادہ نفرت کا مستحق اور سب سے زیادہ عذاب کا سزاوار! اور ایک روایت میں یہ ہے کہ۔ اللہ سے سب سے زیادہ دور جو شخص ہوگا وہ ظالم امام و حاکم ہے۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

اس حدیث کی تشریح میں دو شعر ملاحظہ ہوں۔

کم یرفع اللہ بالسلطان مظلّمۃ فی دیننا رحمۃ منہ و دنیا

لولا الخلیفۃ لم تامن لنا سبیل و کان اضعفنا نہبًا لا قوا

اللہ تعالیٰ اپنی مہربانی سے عادل بادشاہ کے ذریعہ سے ہمارے دین کی کتنی مشکلات دور فرماتا ہے اگر عادل بادشاہ نہ ہوتا تو ہمارا امن تباہ ہوتا اور طاقتور لوگ کمزور لوگوں کو ہڑپ کر جاتے۔

ظالم حاکم کے سامنے حق گوئی سب سے بہتر جہاد ہے

﴿۴۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الْجِهَادِ مَنْ قَالَ كَلِمَةً حَقٌّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ (رواه الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ) وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَ النَّسَائِيُّ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ .

اور حضرت ابوسعید کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”سب سے بہتر جہاد اس شخص کا ہے جو ظالم بادشاہ کے سامنے حق بات کہے۔“ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ) اور احمد و نسائی نے اس حدیث کو طاریق ابن شہاب سے نقل کیا ہے۔

توضیح:

افضل الجہاد : یہاں ”من“ کے کلمہ سے پہلے لفظ جہاد مقدر ماننا ضروری ہے ”ای جہاد من قال“ یا افضل اہل الجہاد محذوف ماننا ہوگا۔ اب سوال یہ ہے کہ ظالم حاکم کے سامنے صرف زبانی جہاد میدان کارزار کے رزم و بزم سے افضل کیوں ہوا؟ اس کا ایک جواب ملا علی قاریؒ نے مرقات میں دیا ہے جسے حضرت گنگوہیؒ نے ”کوکب الدری“ میں نقل فرمایا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ میدان جنگ کا مجاہد امید و بیم کے درمیان میں ہوتا ہے، ہو سکتا ہے وہ دشمن کے ہاتھوں میدان میں شہید ہو جائے اور ممکن ہے کہ بچ نکلنے میں کامیاب ہو جائے لیکن ظالم حاکم کے سامنے حق کا کلمہ کہنا یقینی موت کو دعوت دینا ہے کیونکہ اگر صحیح معنوں میں اس نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیا ہے تو چونکہ یہ ظالم کے ہاتھ اور قابو میں ہے لہذا ان کا بچ نکلنا مشکل ہے اور جو شخص جانتا ہے کہ اس کلام کی پاداش میں مجھے موت ملے گی اور پھر بھی اس کی جرأت کرتا ہے تو یہ بہت بڑا اقدام ہے اس لئے یہ افضل جہاد قرار دیا گیا۔

دوسرا جواب بھی شیخ مظہر کے حوالہ سے ملا علی قاریؒ ہی نے نقل کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ظالم حاکم کے ظلم کی وجہ سے ہزاروں لاکھوں انسانوں کو نقصان پہنچ رہا ہے اور اس کو راہ راست پر لانے میں لاکھوں مسلمانوں کی بھلائی اور فائدہ ہے اس لئے عموم نفع کے پیش نظر یہ اس جہاد سے افضل ہے جس جہاد کا نفع اس نفع سے محدود ہے بہر حال کچھ لوگ صرف زبانی جمع خرچ کو افضل جہاد قرار دینے لگتے ہیں یہ اس حدیث کے مفہوم میں کوتاہ نظری ہے اور جہاد مقدس سے طبعی نفرت کا نتیجہ ہے۔ مجاہدین ہی تو حکمرانوں سے برسرِ پیکار رہتے ہیں یہ کلمہ حق اور دعوت حق کی مہم نہیں تو کیا کسی سرمایہ اور تجارت کی جنگ ہے؟

یہ مرتبہ بلند ملا جس کو مل گیا ہمدی کے واسطے دارورسن کہاں
حکمرانوں کے صالح مشیر اس کی فلاح کا باعث ہوتے ہیں

﴿۳۶﴾ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد الله بالأمير خيراً جعل له وزيراً صدقاً إن نسي ذكره وإن ذكر أعانته وإذا أراد به غير ذلك جعل له وزيراً سوءاً إن نسي لم يذكره وإن ذكر لم يعنه (رواه ابوداؤد والنسائي)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ امیر (حکمران) کی (دینی و دنیاوی) بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے لئے سچا (یعنی راست گفتار و راست کردار) وزیر و مشیر مقرر فرمادیتا ہے کہ جب وہ امیر (خدا کے احکام کو) بھول جاتا ہے تو وہ وزیر اس کو یاد دلاتا ہے اور اگر وہ یاد رکھتا ہے تو وہ وزیر اس کو (یاد رکھنے میں) مدد دیتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ کسی امیر کی بھلائی کا ارادہ نہیں کرتا تو اس پر بد وزیر و مشیر مسلط کر دیتا ہے۔ اگر امیر خدا کے احکام کو فراموش کر دیتا ہے تو وہ وزیر اس کو یاد نہیں دلاتا اور اگر وہ فراموش نہیں کرتا تو وہ وزیر اس کی مدد نہیں کرتا۔ (ابوداؤد، نسائی)

توضیح:

اس حدیث کی تشریح کی ضرورت نہیں صرف دو شعر پر اکتفاء کافی ہے

اضاع الخلافة غش الوزير وفسق الامير و جهل المشير

ترجمہ: خلافت اسلامیہ کو وزیر کی دھوکہ بازی و وزیر اعظم کے فسق و فجور اور مشیر کی جہالت نے برباد کر دیا پس فخر امام وزیر قانون ہے مشاہد حسین مشیر ہے دونوں وزیر اعظم نواز شریف کی تباہی چاہتے ہیں

ففخر وزير مشاهد مشير يريدان مافيه حتف الامير

پاکستانی حکومت کے ایک دور حکومت کے وزیر اعظم اور ایک وزیر اور ایک مشیر کی طرف اشارہ ہے۔

حاکم کی بدگمانی رعیت کو برباد کر دیتی ہے

﴿۴۷﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْأَمِيرَ إِذَا بَغَى الرِّبِيَّةَ فِي النَّاسِ أَفْسَدَهُمْ (رواه ابو داؤد)

اور حضرت ابوامامہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا حکمران جب لوگوں میں شک و شبہ کی بات ڈھونڈتا ہے تو لوگوں کو خراب کر دیتا ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح:

الرّبیّة: اس ارشاد گرامی سے ایک بین الاقوامی قانون کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ ملک و ملت کی سالمیت اور قوموں کی فلاح و بہبود اور حاکم و محکوم کے درمیان خوشگوار تعلقات کے لئے یہ ضروری ہے کہ حاکم اور رعایا کے درمیان مکمل اعتماد کی فضاء قائم ہو ہر حاکم کو چاہئے کہ وہ غور سے اس بات کو سوچ لے کہ ان کو اپنی رعایا کی بھرپور تائید کی ضرورت ہے اگر ایک تنگ نظر اور کم

ظرف حکمران اپنی رعایا کے بارے میں مسلسل شک اور شبہ میں مبتلا رہتا ہے اور رعایا کی وفاداری اور ان کی نقل و حرکت پر بدگمانی کرتا ہے اور جھوٹے الزامات پر بے دھڑک ان کو تنگ کرتا رہتا ہے تو وہ درحقیقت اپنے پیروں پر خود کلباڑی مارتا ہے اور اپنی جڑیں کھودتا ہے اب جس طرح حاکم رعایا کے کسی طبقے کو بلاوجہ بدگمانی کا نشانہ بنا کر عقوبت خانوں میں ڈال دیتا ہے تو عوام کے مخالفانہ جذبات اور شک و شبہ کے رجحانات بڑھیں گے اور یہی حکومت کی تباہی ہے۔

﴿۴۸﴾ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّكَ إِذَا اتَّبَعْتَ عَوْرَاتِ النَّاسِ أَفْسَدْتَ تَهُمَّ (رواه البيهقي في شعب الایمان)

اور حضرت معاویہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ جب تم لوگوں کے (پوشیدہ) عیوب کو تلاش کرو گے تو ان کو خرابی میں مبتلا کرو گے۔ (بیہقی)

حق تلفی کرنے والے حاکم کے خلاف تلوار اٹھانے سے صبر کرنا بہتر ہے

﴿۴۹﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرِّقَالٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنْتُمْ وَأَيُّكُمْ مِنْ بَعْدِي يَسْتَأْثِرُونَ بِهَذَا الْفِي قُلْتُ أَمَّا الَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ أَضَعُ سَيْفِي عَلَى عَاتِقِي ثُمَّ أَضْرِبُ بِهِ حَتَّى أَلْقَاكَ قَالَ أَوْ لَا أَذْلُكَ عَلَى خَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ تَصْبِرُ حَتَّى تَلْقَانِي (رواه ابو داؤد)

اور حضرت ابو ذرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (ہمیں مخاطب کر کے) فرمایا میرے بعد تم حاکموں اور سرداروں کے ساتھ اس وقت کیا برتاؤ کرو گے جب کہ وہ اس فنی کو خود رکھ لیں گے (آیا صبر کی راہ اختیار کرو گے یا ان کے خلاف تلوار اٹھاؤ گے؟) میں نے عرض کیا ”سن لیجئے، قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے میں! اپنی تلوار کا ندھے پر رکھوں گا اور (پھر اس کے سبب) آپ سے جا ملوں گا آپ نے فرمایا کیا میں تمہیں اس تلوار اٹھانے سے بہتر بات نہ بتا دوں؟ (تو سنو) تم اس وقت صبر کی راہ اختیار کرنا یہاں تک کہ تم مجھ سے آملو! (کیونکہ کسی دنیاوی حق کے تلف ہونے کی صورت میں تلوار اٹھانے سے صبر کرنا اور خاموش رہنا بہتر ہے اور دنیا کی چیزوں سے بے رغبتی اور زہد کے شایان شان بھی ہے۔ ابو داؤد)

توضیح:

اضع سیفی: یعنی گلے میں تلوار لٹکا کر ان کے مارنے کے لئے نکل آؤں گا اور جو کوئی ملے گا اس کی گردن اڑاؤں گا۔

مسلمانوں کی آپس کی جنگوں میں شریعت کا حکم

جب مسلمان آپس میں لڑ رہے ہوں اور یہ معلوم نہیں ہوتا ہو کہ وہ کیوں لڑ رہے ہیں تو ایسے مواقع کے لئے الگ الگ احادیث وارد ہیں بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خوب لڑو اور جماعت حقہ کو غالب کراؤ تا کہ اہل حق کا بول بالا رہے صحابہ کے ایک بڑے طبقے کا یہی نظریہ تھا، دوسری قسم وہ روایات ہیں جس میں آیا ہے کہ تم گھر میں چھپ جاؤ اور اندر گھس جاؤ تلواریں توڑ دو۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی یہی رائے ہے اور صحابہ کا ایک طبقہ اسی طرف گیا ہے۔ تیسری قسم کی روایات وہ ہیں کہ اگر فتنہ گھروں میں آجائے تو دفاع کرو صحابہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی یہی تھی۔ تو تین قسم کی روایات تین طبقوں نے اپنے اپنے مزاج کے مطابق قبول کر لیں لیکن حق کی سر بلندی کے لئے میدان میں نکل آنا جمہور صحابہ کا معمول رہا ہے۔

۷۱۸۱۸

الفصل الثالث

امام عادل کی فضیلت

﴿۵۰﴾ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَذَرُونَ مِنَ السَّابِقُونَ إِلَى ظِلِّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ الَّذِينَ إِذَا أُعْطُوا الْحَقَّ قَبِلُوهُ وَإِذَا سُئِلُوهُ بَدَّلُوهُ وَحَكَمُوا لِلنَّاسِ كَحُكْمِهِمْ لَا لِنَفْسِهِمْ.

اور حضرت عائشہؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (صحابہ سے) فرمایا جاننے ہو قیامت کے دن اللہ عزوجل (کے عرش یا اس کے لطف و کرم کے) سایہ کی طرف سبقت لے جانے والے کون لوگ ہیں؟ (یعنی قیامت کے دن سب سے پہلے کون لوگ اللہ تعالیٰ کے عرش یا اس کے فضل و کرم کے سایہ میں جائیں گے؟) صحابہ نے عرض کیا ”اللہ اور اس کے رسول ہی بہتر جاننے والے ہیں“ آپؐ نے فرمایا ”سبقت لے جانے والے وہ لوگ ہیں جن کے سامنے حق بات رکھی جاتی ہے تو قبول کرتے ہیں، جب ان سے حق کا مطالبہ کیا جاتا ہے تو وہ خرچ کرتے ہیں اور لوگوں کے حق میں وہی فیصلہ کرتے ہیں جو اپنی ذات کے بارے میں کرتے ہیں۔“

توضیح:

السابقون: چونکہ اس حدیث میں آگے جو تین باتیں مذکور ہیں ان میں سے بعض کا تعلق بلا واسطہ حکمرانوں سے ہے اور بعض کا تعلق بالواسطہ ان سے ہے اس لئے اس حدیث کو باب الامارہ میں لایا اور عنوان میں امام کی فضیلت کا عنوان باندھا

ورنہ ”السابقون“ کے جملہ میں عادل حکمران کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔

عادل حکمرانوں کی پہلی صفت تو یہ ہے کہ جب ان کے سامنے رعایا کی بھلائی اور بہتری کے لئے کوئی حق بات پیش کی جاتی ہے تو وہ اسے قبول کر کے اس پر عمل کرتے ہیں۔

دوسرا وصف عادل حکمرانوں کا یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب رعایا ان سے اپنا حق مانگتی ہے تو وہ اسے دیتے ہیں اور ان کی بھلائی اور ضروریات زندگی کو پورا کرنے میں خرچ کرتے ہیں اور اس میں بخل نہیں کرتے ہیں۔

تیسری صفت عادل حکمرانوں کی یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ عدل و انصاف اور مساوات کے کانٹے پر پورے اترتے ہیں، وہ جو فیصلہ لوگوں کے متعلق کرتے ہیں وہی فیصلہ اپنے بارے میں کرتے ہیں، جو چین و راحت اور جو سہولت اپنے لئے پسند کرتے ہیں وہی اصول دوسروں کے لئے بھی پسند کرتے ہیں، یہ نہیں کہ اپنے امتیازات اور قواعد الگ ہوں اور لوگوں کے لئے الگ ہوں بلکہ انصاف کے ترازو میں دونوں برابر اور پورے پورے اترتے ہیں یہ بہترین حکمران ہیں۔

حکمرانوں کے ظلم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خوف

﴿۵۱﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثَلَاثَةٌ أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْإِسْتِسْقَاءَ بِالْأَنْوَاءِ وَخَيْفُ السُّلْطَانِ وَتَكْذِيبُ الْقَدْرِ.

اور حضرت جابر کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں اپنی امت کے بارے میں تین باتوں سے ڈرتا ہوں کہ (کہیں وہ ان کو اختیار کر کے گمراہی میں مبتلا نہ ہو جائے) ایک تو چاند کی منازل کے حساب سے بارش مانگنا، دوسرے بادشاہ کا ظلم کرنا اور تیسرے تقدیر کا جھٹلانا (یعنی یہ عقیدہ رکھنا کہ تقدیر الہی کوئی چیز نہیں ہے بلکہ انسان جو بھی فعل کرتا ہے وہ خود اس کا خالق ہوتا ہے جیسا کہ ایک جماعت قدریہ کا مسلک ہے۔

توضیح:

الاستسقاء بالانواء: یہ نوء کی جمع ہے پختہ ستارے کو کہا جاتا ہے جو موسم ربیع میں ظاہر ہو کر آتا ہے جس کی وجہ سے عرب کے جاہلیت کے عقیدہ کے مطابق بارش بڑھ جاتی ہے۔

ابوطیب متنبی نے کہا ہے

حمد القطار ولور ته كمتري بجست كما تبجس الانواء

نہایہ ابن اثیر میں لکھا ہے کہ انواء چاند کے ۲۸ منازل اور برجوں کے نام ہیں ہر رات چاند اس میں سے ایک منزل

میں اترتا ہے اور اٹھائیس راتوں میں اپنی منازل پوری کرتا ہے، یہی وجہ ہے کہ چاند دو راتوں میں غائب رہتا ہے بہر حال جب مغرب میں ایک منزل اور برج غروب ہوتا ہے تو اسی وقت مشرق میں اس کا ایک منزل اور برج طلوع ہوتا ہے عرب کا جاہلیت میں خیال تھا کہ اس سقوط اور طلوع کے زمانے میں سخت بارشیں ہوتی ہیں، اسلام نے اس کو منع کر دیا کیونکہ بارش کا ہونا نہ ہونا یہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے کسی ستارے یا برج مثلاً سہیل ستارہ یا سہیلی ستارہ کی طرف نسبت کرنا باعث شرک ہے۔

”وحیف السلطان“ حیف ظلم و جور کو کہتے ہیں چنانچہ سلاطین کے مظالم نے دنیا کو پریشان کر رکھا ہے۔ رحمان بابا نے اپنے کلام میں پشاور کے ظالم حکمرانوں کے متعلق کہا ہے

پہ سب دہ ظالمانو حاکمانو اور او گوراو پسینور دریواڑہ یودی
”و تکلّیب بالقدر“ یعنی تقدیر کا انکار اس کی تفصیل باب الایمان بالقدر میں دیکھنا چاہئے۔

بلا وجہ نہ تو امین بنواور نہ حاکم بنو

۵۲۔ وعن ابی ذرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةَ أَيَّامٍ اِعْقِلْ يَا أَبَا ذَرٍّ مَا يُقَالُ لَكَ بَعْدَ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ السَّابِعُ قَالَ أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فِي سِرِّ أَمْرِكَ وَعَلَانِيَتِهِ وَإِذَا أَسَأْتَ فَاحْسِنْ وَلَا تَسْأَلَنَّ أَحَدًا شَيْئًا وَإِنْ سَقَطَ سَوْطُكَ وَلَا تَقْبِضْ أَمَانَةً وَلَا تَقْضِ بَيْنَ اثْنَيْنِ.

اور حضرت ابو ذرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم چھ دن تک مجھ سے یہ فرماتے رہے کہ ابو ذر! بعد میں جو بات تم سے کہی جانے والی ہے اس کے لئے تیار رہو (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چھ دن تک مجھے آگاہ کرتے رہے کہ میں تمہیں ایک ہدایت دوں گا تم اس پر خوب غور کرنا اس کو یاد رکھنا اور اس پر عمل کرنا) چنانچہ جب ساتواں دن ہوا تو آپؐ نے فرمایا ”میں تمہیں وصیت کرتا ہوں کہ ظاہر و باطن میں اللہ سے ڈرتے رہنا، جب تم سے کوئی برائی سرزد ہو جائے تو ساتھ ہی نیکی بھی کرنا کیونکہ وہ برائی کو مٹا دیتی ہے یا یہ مقصد ہے کہ اگر تم کسی کے ساتھ کوئی برا سلوک کر بیٹھو تو اس کے ساتھ (نیکی کا سلوک بھی کرو) کسی (مخلوق) کے آگے دست سوال دراز نہ کرنا اگرچہ تمہارا کوڑا ہی کیوں نہ گر پڑا ہو (یعنی اگر کوڑا گرے تو اس کے اٹھانے کے لئے بھی کسی سے نہ کہو) کسی کی امانت اپنے پاس نہ رکھنا اور دو آدمیوں کے درمیان حکم نہ بننا۔

توضیح:

ستۃ ایام: یہ ظرف واقع ہے قال کے لئے یعنی چھ دن سے مسلسل حضور اکرمؐ مجھے فرماتے رہے کہ اے ابو ذرؓ بعد میں جو بات کہی

جاری ہے اس کو غور سے سنو اور خوب سمجھ لو اور اس پر عمل کرو۔ ”اعقل یا اباذر“ یہ اسی قال کا مقولہ ہے بیچ میں ظرف واقع تھا۔
”ولا تقبض امانہ“ یعنی کسی کی امانت اپنے پاس مت رکھو کیونکہ نفس پر بھروسہ نہیں اور حالات کا اندازہ نہیں۔

”ولا تقبض بین اثنين“ یعنی دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ نہ کرو، دو کی قضا سے جب منع کر دیا گیا تو زیادہ سے بطریق اولیٰ منع کیا یعنی دو پر بھی قاضی نہ بنو ممکن ہے آنحضرتؐ کا یہ حکم ابوذرؓ کی خصوصی معروضی حالت کی وجہ سے تھا کہ تم یہ کام نہ کرو دوسروں کو چھوڑ دو۔

حضرت ابوذر غفاریؓ کو یہ پانچ باتیں بتائی گئیں (۱) تقویٰ اختیار کرو (۲) برائی کے بعد فوراً نیکی کرو (۳) کسی سے کچھ نہ مانگو (۴) کسی کی امانت اپنے پاس نہ رکھو (۵) دو آدمیوں کے درمیان بھی قضا نہ کرو یعنی ان کا قاضی اور حکم نہ بنو۔

حکومت کے تین مرحلے

﴿۵۳﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ يَلِي أَمْرَ عَشْرَةٍ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ إِلَّا أَتَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَغْلُولًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَدُهُ إِلَى عُنُقِهِ فَكُفَّه بَرُّهُ أَوْ أَوْبَقَهُ ائْتُمَّهُ أَوْ لَهَا مَلَامَةٌ وَأَوْسَطُهَا نَدَامَةٌ وَآخِرُهَا خِزْيٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

اور حضرت ابو امامہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جس شخص نے دس آدمیوں کی (بھی) یا اس سے زائد لوگوں کی حکمرانی قبول کی اس کو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس طرح طوق میں جکڑا ہوا حاضر کرے گا (یعنی میدان حشر میں اٹھائے گا) کہ اس کے ہاتھ نے اس کی گردن کو جکڑ رکھا ہوگا یہاں تک کے یا تو اس کی نیکی اس کو چھڑائے گی (یعنی اگر اس نے دنیا میں اپنے زیر دستوں کے ساتھ عدل و انصاف کا معاملہ اور حسن سلوک کیا ہوگا تو یہ اس کی نجات کا باعث بنے گا) یا اس کا گناہ اس کو ہلاکت میں مبتلا کر دے گا۔ (یاد رکھو) سرداری و حکمرانی کی ابتداء ملامت ہے اس کا درمیان پشیمانی و ندامت ہے اور اس کا آخر قیامت کے دن ذلت و رسوائی ہے۔

توضیح:

مغلولاً: یعنی ہر قسم کا بادشاہ اللہ تعالیٰ کے سامنے زنجیروں میں جکڑا ہوا ہاتھوں سے بندھا ہوا آئے گا پھر اگر عدل و انصاف کیا تو عدالت اس کو چھڑا دیگی ورنہ بندھے ہاتھوں دوزخ میں ڈالا جائے گا۔

”اولھا ملامۃ“ یعنی حکومت کا پہلا مرحلہ تو لوگوں کے الزامات سننے کا ہے ادھر سے اعتراض ادھر سے اعتراض، کہ ناجائز طریقہ سے برسر اقتدار آ گیا ہے چور دروازہ سے آیا ہے دھونس دھاندلی سے آ گیا ہے رشوت دیکر آ گیا ہے نا اہل ہے جب الزامات کا مرحلہ گزر جاتا ہے تو اب حکومت کی ذمہ داریوں کا زمانہ آ جاتا ہے کیونکہ !

خدا کی اہتمام خشک وتر ہے خداوند خدا کی درد سر ہے

مگر یہ بندگی استغفر اللہ یہ درد سر نہیں درد جگر ہے

حاکم بیچارہ محنتیں اٹھاتا ہے لیکن رعایا کے مسائل حل نہیں کر پاتا تو دل برداشتہ ہو کر سوچنے لگ جاتا ہے کہ میں کیوں حکمران بنا۔ آخر میں اپنے ہاتھوں خود اس مصیبت میں کیوں ڈوب گیا یہ درمیانہ درجہ ندامت کا ہے جس کی طرف حدیث میں واوسطھا ندامہ سے اشارہ کیا گیا ہے۔

”وآخرها خزی“ یعنی تیسرا مرحلہ رسوائی کا ہے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی رسوائی ہے آخرت کی رسوائی کا منظر تو اسی حدیث میں مغلوٰن کے لفظ سے واضح ہو گیا ہے اور دنیا میں بھی کبھی معزول کیا جاتا ہے کبھی مارا جاتا ہے کبھی پھانسی پر لٹکا دیا جاتا ہے۔ کبھی گرفتار کیا جاتا ہے کبھی ملک سے بھگا دیا جاتا ہے اور سمندر پار جزیروں میں مارے مارے پھرتا ہے۔

حضرت معاویہؓ کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی

﴿۵۴﴾ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُعَاوِيَةُ إِنَّ وَلِيَّتْ أَمْرًا فَاتَّقِ اللَّهَ وَأَعِدِلْ قَالَ فَمَا زِلْتُ أَظُنُّ أَنَّي مُبْتَلَى بِعَمَلٍ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أُبْتَلِيَتْ .
امیر معاویہؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریمؐ نے مجھ سے فرمایا ”معاویہ! تمہیں اگر کسی کام (یا کسی جگہ) امیر و حاکم بنایا جائے تو امور حکومت کی انجام دہی میں (اللہ سے ڈرتے رہنا اور عدل اور انصاف کے دامن کو ہاتھ سے نہ چھوڑنا حضرت معاویہؓ کہتے ہیں کہ میں برابر خیال کرتا رہا کہ میں آنحضرتؐ کے فرمانے کے بموجب کسی کام (یعنی امارت و سرداری) میں مبتلا کیا جاؤں گا۔ یہاں تک کہ میں مبتلا کیا گیا (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان صحیح ہوا اور امارت و سرداری مجھے نصیب ہوئی)۔

﴿۵۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ رَأْسِ السَّبْعِينَ وَآمَارَةِ الصَّبِيَّانِ (روى الاحاديث الستة احمد) وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ حَدِيثُ مُعَاوِيَةَ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ .
اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ستر سال کی ابتداء سے اور بچوں کی حکومت سے اللہ کی پناہ مانگو۔ مذکورہ بالا چھ حدیثوں کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی روایت کو بیہقی نے بھی دلائل النبوة میں نقل کیا ہے۔

توضیح:

رأس السبعين : ستر سال کی ابتداء ۱۱ھ سے ہوتی ہے ۶۱ھ کے آخر میں حضرت معاویہؓ کا دور حکومت ان کی وفات پر ختم

ہو گیا اور یزید کی حکومت کی ابتدا ہو گئی جس کے ساتھ صحابہ کی حکومت کا مبارک سایہ دنیا سے اٹھ گیا اور افراتفری اور انتشار و فساد کا دور شروع ہو گیا یزید تین سال آٹھ ماہ حکومت کر کے دنیا سے چلا گیا ان کے بڑے بڑے مکروہ کاموں میں سے ایک بد نما واقعہ کر بلا میں پیش آیا جس میں سیدنا حضرت حسینؑ شہید کر دیئے گئے یزید کے بعد اقتدار کی کمان بنو سفیان خاندان سے نکل کر مروان کے ہاتھ میں آ گئی حدیث میں انہی بنو مروان کی حکومت کو بچوں کی حکومت سے تعبیر کیا گیا ہے ایک روایت میں ہے کہ آنحضرتؐ نے خواب میں دیکھا کہ آپ کے منبر پر بنو مروان کے بچے کھیل رہے ہیں حجاج بن یوسف کے تمام مظالم اور ولید فاسق کی حکومت نے آخر کو نسا ظلم چھوڑا اور نہ کرنے کا کونسا کام نہیں کیا۔ بنو مروان کے دور حکومت میں بے شک دین اسلام کی ترقی بھی ہوئی اور جہاد کو فروغ بھی ملا لیکن جو چند ظالم ان میں آئے ہیں انہوں نے دنیا کا نقشہ بد نما کر دیا۔ افسوس اس پر ہے کہ حسینؑ کی موجودگی میں یزید اور حضرت عبداللہ بن زبیر کی موجودگی میں حجاج بن یوسف کرسی کے لئے ان سے لڑ رہے ہیں۔

جیسے عمل کرو گے ویسے ہی حکمران مقرر ہوں گے

﴿۵۶﴾ وَعَنْ يَحْيَىٰ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي اسْحَاقَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا تَكُونُ كَذَلِكَ يُؤْمَرُ عَلَيْكُمْ.

اور حضرت یحییٰ بن ہاشم، حضرت یونس ابن اسحاق سے اور وہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جیسے تم ہوں گے ویسے ہی تم پر حکمران مقرر کئے جائیں گے۔“

توضیح:

مطلب یہ ہے کہ حکمران آخر اسی معاشرہ کی پیداوار ہوتے ہیں، اگر معاشرہ برا ہے تو حکمران برے آئیں گے اگر معاشرہ اچھا ہے تو اچھے حکمران پیدا ہوں گے اردو محاورہ ہے جیسے روح ویسے فرشتے جیسے دوسری حدیث میں آیا ہے ”اعمالکم عمالکم“ جیسے فارسی میں کسی نے کہا۔

| | |
|--------------------------------------|---|
| آدمیان گم شدن ملک خدا گرفت | شامت اعمال ماصورت نادر گرفت |
| گندم از گندم بروید جو زجو | از مکافات عمل غافل مشو |
| گل گئے گلشن گئے پھولوں کے پتے رہ گئے | جو لوگ تھے وہ مر گئے الو کے پٹھر رہ گئے |

عادل بادشاہ روئے زمین پر خدا کا سایہ ہوتا ہے۔

﴿۵۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ السُّلْطَانَ ظِلُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ يَأْوِي

إِلَيْهِ كُلُّ مَظْلُومٍ مِنْ عِبَادِهِ فَإِذَا عَدَلَ كَانَ لَهُ الْأَجْرُ وَعَلَى الرَّعِيَّةِ الشُّكْرُ وَإِذَا جَارَ كَانَ عَلَيْهِ الْإِصْرُ وَعَلَى الرَّعِيَّةِ الصَّبْرُ.

اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بادشاہ روئے زمین پر خدا کا سایہ ہے جس کے نیچے خدا کے بندوں میں سے مظلوم بندہ پناہ حاصل کرتا ہے لہذا جب بادشاہ عدل و انصاف کرتا ہے تو اس کو ثواب ملتا ہے اور رعایا پر اس کا شکر واجب ہوتا ہے اور جب وہ ظلم و طغیانی کرتا ہے تو وہ گناہگار ہوتا ہے اور رعایا پر صبر لازم ہوتا ہے۔

توضیح:

ظل اللہ: جس طرح کسی چیز کا سایہ سورج کی تپش کو روک لیتا ہے اور مخلوق خدا کو ایذا رسانی سے روک دیتا ہے اسی طرح بادشاہ اپنی رعیت کے لوگوں کو مختلف قسم کی سختیوں اور ایذا رسانیوں سے روکتا ہے انما الامام جنة کا جو مفہوم ہے وہی مفہوم اس حدیث کا بھی ہے ”ظل اللہ“ میں اضافت تشریفیہ ہے۔

قیامت کے دن سب سے بلند مرتبہ نرم خوا اور عادل حکمران ہوگا

﴿۵۸﴾ وعن عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَفْضَلَ عِبَادِ اللَّهِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِمَامٌ عَادِلٌ رَفِيقٌ وَإِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِمَامٌ جَائِرٌ خَوِرٌ.

اور حضرت عمرؓ بن خطاب کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قیامت کے دن اللہ کے نزدیک بندوں میں بلند مرتبہ کے اعتبار سے سب سے بہتر جو شخص ہوگا وہ عادل اور نرمی کرنے والا حاکم ہے اور قیامت کے دن اللہ کے نزدیک بندوں میں مرتبہ کے اعتبار سے سب سے بدتر جو شخص ہوگا وہ ظالم اور سختی کرنے والا حاکم ہے۔“

کسی مسلمان کو صرف ڈرانا دھمکانا بھی ممنوع ہے

﴿۵۹﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَظَرَ إِلَى أَخِيهِ نَظْرَةً يُخِيفُهُ أَخَافُهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (روى الاحاديث الاربعة البيهقي فى شعب الايمان) وَقَالَ فِي حَدِيثٍ يَحْيَى هَذَا مُنْقَطِعٌ وَرَوَايَتُهُ ضَعِيفٌ.

اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص اپنے کسی بھائی کی طرف ڈراوے والی نظر سے دیکھے تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کو ڈرائے گا۔“ مذکورہ چاروں روایتوں کو بیہقی نے شعب الايمان میں نقل کیا

ہے اور تھی ابن ہاشم کی روایت کے بارے میں کہا ہے کہ یہ منقطع ہے اور یحییٰ کی روایت ضعیف (سبھی جاتی) ہے۔

توضیح:

یخیفہ اخافہ اللہ : اس حدیث کو اس باب میں لانے کا مقصد یہ ہے کہ جب قتل کے بغیر کسی مسلمان کو صرف ڈرانا دھمکانا اتنا بڑا گناہ ہے تو اس سے آگے تجاوز کر کے اس کے قتل کرنے کا جرم کتاب بڑا ہوگا۔

﴿۶۰﴾ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا مَالِكُ الْمُلُوكِ وَمَلِكُ الْمُلُوكِ قُلُوبُ الْمُلُوكِ فِي يَدِي وَإِنَّ الْعِبَادَ إِذَا اطَاعُونِي حَوَّلْتُ قُلُوبَ مُلُوكِهِمْ عَلَيْهِمْ بِالرَّحْمَةِ وَالرَّأْفَةِ وَإِنَّ الْعِبَادَ إِذَا عَصَوْنِي حَوَّلْتُ قُلُوبَهُمْ بِالسُّخْطَةِ وَالنَّقْمَةِ فَسَامُوهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ فَلَا تَشْغَلُوا أَنْفُسَكُمْ بِالذُّعَاءِ عَلَى الْمُلُوكِ وَلَكِنْ اشْغَلُوا أَنْفُسَكُمْ بِالذِّكْرِ وَالتَّضَرُّعِ كَيْ أَكْفِيَكُمْ مُلُوكَكُمْ (رواه ابو نعیم فی الحلیۃ)

اور حضرت ابو درداءؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ (حدیث قدسی) میں ارشاد فرماتا ہے کہ میں اللہ ہوں، میرے سوا کوئی معبود نہیں، میں بادشاہوں کا مالک اور بادشاہوں کا بادشاہ ہوں، بادشاہوں کے دل میرے ہاتھ (یعنی میرے قبضہ قدرت) میں ہیں لہذا جب میرے (اکثر) بندے میری اطاعت و فرمان برداری کرتے ہیں تو میں ان کے حق میں (ظالم) بادشاہوں کے دلوں کو رحمت اور شفقت کی طرف پھیر دیتا ہوں اور جب میرے بندے میری نافرمانی کرتے ہیں تو میں ان کے حق میں (عادل اور نرم خو) بادشاہوں کے دلوں کو غضبناکی اور سخت گیری کی طرف پھیر دیتا ہوں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ (بادشاہ) ان کو سخت عقوبتوں میں مبتلا کرتے ہیں، اس لئے (ایسی صورت میں) تم اپنے آپ کو ان بادشاہوں کے لئے بد دعا میں مشغول نہ کرو بلکہ (میری بارگاہ میں تضرع و زاری کر کے) اپنے آپ کو (میرے) ذکر میں مشغول کرو تا کہ میں تمہارے ان بادشاہوں کے شر سے تمہیں بچاؤں۔“ اس روایت کو ابو نعیم نے اپنی کتاب حلیۃ الاولیاء میں نقل کیا ہے۔“

توضیح

یعنی بادشاہوں کے دل میرے ہاتھ میں ہیں اگر تم صحیح رہے تو میں ان کو صحیح کردوں گا اور اگر تم صحیح نہ ہوئے تو میں ان کے دلوں کو سخت کردوں گا پھر وہ تمہیں سخت سزائیں دیں گے لہذا تم میری اطاعت کرو اور ذکر و فکر میں لگے رہو میں تمہاری طرف سے ان کے لئے کافی ہوجاؤں گا یعنی ان کی شرارت سے تمہیں محفوظ رکھوں گا۔

باب ما علی الولاۃ من التیسیر

حاکموں پر نرمی واجب ہونے کا بیان

دین اسلام کا یہ مزاج ہے کہ وہ انسانوں کے معاملات اور حقوق میں طرفین کو ایک دوسرے کے قریب کر دیتا ہے اسلام دونوں طرف کے لوگوں کو حقوق کی ادائیگی کا احساس دلاتا ہے اسلام اگر مامور کو نصیحت کرتا ہے تو وہیں پر امراء کو بھی نصیحت کرتا ہے چنانچہ اس سے پہلے احادیث میں زیادہ تر رعایا کو نصیحت تھی کہ اپنے حاکموں کی اطاعت کرو اب حاکموں کو نصیحت کی جا رہی ہے کہ تم نرمی کرو اور رعایا پر شفقت کرو اور ہر قسم کی آسانی مہیا کر لیا کرو۔

الفصل الاول

حاکموں کو چاہئے کہ اپنی رعایا کے ساتھ نرمی کریں

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَعَثَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي بَعْضِ أَمْرِهِ قَالَ بَشِّرُوا وَلَا تُنْفَرُوا وَابْسُرُوا وَلَا تُعْسِرُوا (متفق علیہ)

حضرت ابو موسیٰؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے کسی صحابیؓ کو اپنے کسی کام پر مامور کر کے (یعنی کسی جگہ کا حاکم بنا کر) بھیجتے تو ان کو یہ ہدایت فرماتے (طااعت و عبادات اور نیک کام کرنے پر) اجر و ثواب کی بشارت دیتے رہنا اور ان (کو ان کے گناہوں پر خدا کے عذاب سے اتنا زیادہ) مت ڈرانا (کہ وہ رحمت خداوندی سے مایوس ہو جائیں) نیز (لوگوں کیساتھ) آسانی کا برتاؤ کرنا (یعنی ان سے زکوٰۃ وغیرہ کی وصولی میں نرمی و آسانی کا طریقہ اختیار کرنا) اور (لوگوں سے زکوٰۃ وغیرہ کا مال واجب مقدار سے زیادہ وصول کر کے) ان کو دشواری اور تنگی میں مبتلا نہ کرنا۔ (بخاری و مسلم)

﴿۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِّرُوا وَلَا تُعْسِرُوا وَاسْكُنُوا وَلَا تُنْفَرُوا (متفق علیہ)

اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (حاکموں اور عالموں کیلئے) فرمایا (لوگوں کے ساتھ) آسانی کا برتاؤ کرو (ان کو مشکلات اور سختیوں میں مبتلا نہ کرو انکو خدا کی نعمتوں کی بشارت کے ذریعہ) تسکین و تسلی دو، ان کو (خدا کے عذاب سے بہت زیادہ ڈرانے کے ذریعہ یا ان پر ایسے دشوار اور سخت بوجھ ڈال کر کہ جو ان کو خدا کی نافرمانی پر مجبور کر دے) نفرت و خوف میں مبتلا نہ کرو۔ (بخاری و مسلم)

حضرت معاذؓ کو آنحضرت کی نصیحت

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَدَّهُ أَبَا مُوسَى وَمُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ يَسِّرَا وَلَا تَعْسِرَا وَبَشِّرَا وَلَا تُنْفِرَا وَتَطَاوَعَا وَلَا تَخْتَلِفَا (متفق عليه)

اور حضرت ابو بردہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے دادا یعنی حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور حضرت معاذؓ کو یمن بھیجا اور ان سے فرمایا کہ آسانی کا برتاؤ کرنا، مشکلات اور سختیوں میں مبتلا نہ کرنا بشارت دیتے رہنا، خوف و مایوسی میں مبتلا نہ کرنا، باہم اتفاق و اتحاد کے ساتھ کام کرنا اور آپس میں اختلاف نہ کرنا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

جدہ: ابو بردہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے بیٹے ہیں پوتے نہیں ہیں تو وہ کیسے کہتے ہیں کہ میرے دادا کو حضور اکرمؐ نے روانہ فرمایا ہونا یہ چاہئے تھا کہ ابو بردہ کے بجائے ابن ابی بردہ کا لفظ ہوتا تو ابو بردہ کے بیٹے کے جد اور دادا ابو موسیٰ اشعریؓ تھے مشکوٰۃ کے تمام نسخوں میں ابو بردہ لکھا ہوا ہے ہو سکتا ہے کہ یہ کاتب کی غلطی ہو بہر حال پڑھنے والے کو ابن ابی بردہ پڑھنا چاہئے۔

قیامت کے دن عہد شکن کی رسوائی

﴿۴﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَادِرَ يُنْصَبُ لَهُ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقَالُ هَذِهِ غَدْرَةُ فَلَانِ بْنِ فَلَانٍ (متفق عليه)

اور حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قیامت کے دن عہد شکن (کی فضیحت و رسوائی کے لئے) ایک نشان کھڑا کیا جائے گا اور کہا جائے گا کہ یہ فلاں ابن فلاں کی عہد شکنی کی علامت ہے۔ (بخاری و مسلم)

﴿۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُعْرَفُ بِهِ (متفق عليه) اور حضرت انسؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا قیامت کے دن ہر عہد شکن کے لئے ایک نشان (مقرر) ہوگا جس کے ذریعہ وہ پہچانا جائے گا۔ (بخاری و مسلم)

حشر میں غدار کی سزا

﴿۶﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ عِنْدَ إِسْتِثْنَاءِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَفِي رِوَايَةٍ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرْفَعُ لَهُ بِقَدْرِ غَدْرِهِ الْأَوَّلِ وَلَا غَادِرَ أَعْظَمَ غَدْرًا مِنْ أَمِيرٍ عَامَّةٍ (رواه مسلم) اور حضرت ابو سعیدؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ”قیامت کے دن ہر عہد شکن (کی

رسوائی و فضیحت کی تشہیر) کے لئے اس کے مقعد کے قریب ایک نشان ہوگا اور ایک روایت میں یوں ہے کہ ”قیامت کے دن ہر عہد شکن کے لئے ایک نشان ہوگا جو اس کی عہد شکنی کے بقدر بلند کیا جائے گا (یعنی اس کی جتنی زیادہ عہد شکنی ہوگی اس قدر وہ نشان اور اس کی تشہیر زیادہ ہوگی) خبردار! کوئی عہد شکن، عہد شکنی کے اعتبار سے امام عام (یعنی حکمران وقت) سے بڑا نہیں (یعنی حکمران کی عہد شکنی سب سے بڑی عہد شکنی ہے)۔ (مسلم)

توضیح:

ولا غادر اعظم: اس جملہ کے دو مطلب ہیں پہلا مطلب یہ ہے کہ ایک امیر بغاوت کر کے خلیفہ المسلمین کے خلاف عوام کو بھڑکا دے اور بغاوت کر کے حکومت پر ناجائز قبضہ جمالے نہ اہل رائے سے مشورہ ہو نہ خیر اور بھلائی کی فکر ہو صرف زبردستی اور تغلب سے ملک پر قابض ہو گیا ہو اس صورت میں ”من امیر عامۃ“ خود یہی قابض بادشاہ ہوگا کہ اس سے بڑا غدار کوئی نہیں، حدیث کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ رعایا میں سے ایک شخص مسلمانوں کے متفقہ امام و خلیفہ کے خلاف علم بغاوت بلند کرتا ہے اور سابقہ عہد و پیمان اور بیعت خلیفہ کو توڑتا ہے یہ بڑا غدار ہے اس صورت میں ”من امیر عامۃ“ سے رعایا اور عوام میں سے کوئی باغی مراد لیا جائے گا علامہ نووی نے اس حدیث کو کچھ آسان انداز سے یوں سمجھا دیا ہے فرماتے ہیں کہ مشہور یہ ہے کہ اس حدیث میں ہر قسم کی خیانت اور غداری کو غلط قرار دیا گیا ہے خاص کر اس بادشاہ اور خلیفہ وقت کی غداری کو انتہائی نقصان دہ قرار دیا گیا ہے جو مسلمانوں کی امانتوں اور ذمہ داریوں کا محافظ بنایا گیا ہو اور اس نے اس حفاظت کا عہد کر کے زمام اقتدار کو سنبھالا ہو اور پھر اپنے عوام کے ساتھ غداری کرتا ہے خیانت کرتا ہے اور ان پر ترس نہیں کھاتا ہے نہ شفقت کرتا ہے یہ بہت بڑا غدار امام ہے جنہوں نے اپنی تمام ذمہ داریوں کو پس پشت ڈال دیا ہے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس میں رعیت کو غداری اور خیانت اور بغاوت سے روکا گیا ہو کہ تم اپنے خلیفہ کے خلاف بغاوت نہ کرو کوئی فتنہ کھڑا نہ کرو علامہ نووی فرماتے ہیں کہ پہلا مطلب صحیح ہے یہ دوسرا مطلب صرف ایک احتمال ہے۔

الفصل الثانی

رعایا کی ضروریات پوری نہ کرنے والے حکمران کے بارہ میں وعید

﴿عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَةَ أَنَّهُ قَالَ لِمُعَاوِيَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَاحْتَجَبَ دُونَ حَاجَتِهِمْ وَخَلَّتْهُمْ وَفَقَّرَهُمِ احْتَجَبَ اللَّهُ دُونَ حَاجَتِهِ وَخَلَّتْهُ وَفَقَّرَهُ فَجَعَلَ مُعَاوِيَةُ رَجُلًا عَلَى حَوَائِجِ النَّاسِ (رواه ابو داؤد و الترمذی) وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا حَمْدَ أَغْلَقَ اللَّهُ لَهُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ دُونَ خَلَّتْهُ وَحَاجَتِهِ وَمَسْكَنَتِهِ.

حضرت عمرو بن مرہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت امیر معاویہ سے کہا کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے کسی کام کا ولی یا حاکم بنایا اور اس نے (مسلمانوں کی حاجت، عرضداشت اور محتاجی سے حجاب کیا) یعنی اس کی ضرورت و حاجت کو پورا نہیں کیا (تو اللہ تعالیٰ اس (والی و حاکم، کی حاجت عرضداشت اور محتاجی سے حجاب فرمائے گا یعنی اس کو اس کے مطلوب سے دور رکھے گا۔ اور اس کی دعا قبول نہیں کرے گا) حضرت امیر معاویہؓ (یہ حدیث سن کر بہت متاثر ہوئے اور ایک شخص کو (اس کام) پر مقرر کر دیا کہ وہ لوگوں کی ضروریات پر نظر رکھے اور ان کی حاجتوں کو پورا کرتا رہے۔ (ابوداؤد، ترمذی) اور ترمذی کی ایک اور روایت میں اور احمد کی روایت میں یوں ہے کہ ”اللہ تعالیٰ اس (والی حاکم) کی حاجت، عرضداشت اور محتاجی پر آسمان کے دروازے بند کر دے گا۔

توضیح:

فاحتجب: یعنی غریبوں اور بے وسائل افراد پر دروازے بند کر کے کسی کی خبر گیری اور خیر خواہی نہیں کرتا ہے مظلوم کی بات نہیں سنتا ہے کو تو ال اور سنتری حاحب کو دروازہ پر بٹھا کر کسی کو اندر جانے نہیں دیتا ہے ضرورت مندوں سے چھپا رہتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس والی اور حاکم کی حاجت و ضرورت اور عرضداشت سے پردہ و حجاب فرمائے گا ”خـلـة“ اس حاجت کو کہتے ہیں جس سے خلل پڑتا ہو ”و حاجتہ“ عام حاجت مراد لیا جاسکتا ہے ”و مسکتہ“ فقر و فاقہ کو کہتے ہیں ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ ان تمام کلمات کا معنی ایک ہی ہے صرف تاکید کے طور پر خلۃ اور فقر اور حاجت اور مسکت کا الگ الگ ذکر کیا ہے گیا ہے۔

الفصل الثالث

مصیبت زدہ رعایا پر دروازے بند نہ رکھو

﴿۸﴾ عَنْ أَبِي الشَّامَخِ الْأَزْدِيِّ عَنِ ابْنِ عَمٍّ لَهُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَتَى مُعَاوِيَةَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ شَيْئًا ثُمَّ أَغْلَقَ بَابَهُ دُونَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ الْمَظْلُومِ أَوْ ذِي الْحَاجَةِ أَغْلَقَ اللَّهُ دُونَهُ أَبْوَابَ رَحْمَتِهِ عِنْدَ حَاجَتِهِ وَفَقْرَهُ أَفْقَرَ مَا يَكُونُ إِلَيْهِ.

حضرت ابوشامخ ازدی سے روایت ہے کہ ان کے چچازاد بھائی جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی تھے ایک دن حضرت امیر معاویہؓ کے پاس آئے اور جب ان کی خدمت میں باریاب ہوئے تو کہا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس شخص کو لوگوں کے کام کا ولی و والی بنایا گیا اور اس نے مسلمانوں پر یا کسی مظلوم پر اور یا کسی حاجت مند پر اپنے دروازے بند رکھے (اور اپنے پاس نہ آنے دیا یا اس کی حاجت روائی نہ کی) تو

اللہ تعالیٰ اس پر اس کی ضرورت و حاجت اور محتاجی کے وقت جب کہ وہ اس کی طرف بہت زیادہ حاجت مند محتاج ہو اپنی رحمت کے دروازے بند رکھے گا (یعنی اگر وہ کسی وقت اپنی دنیا یا عقبی کے بارے میں اللہ کی بارگاہ میں اپنی حاجت و ضرورت کا اظہار کریگا تو اللہ تعالیٰ اسکی اس حاجت و ضرورت کو پورا نہیں کرے گا یا اگر وہ دنیا میں کسی مخلوق سے اپنی کسی احتیاج کا اظہار کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی اس حاجت و ضرورت کو بھی پورا نہیں کر دے گا۔

توضیح:

یعنی اگر وہ کسی وقت اپنی دنیا یا آخرت کے بارے میں کوئی حاجت اللہ تعالیٰ کے سامنے رکھے گا اور اس کا اظہار کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت و ضرورت کو پورا نہیں فرمائے گا جبکہ یہ بندہ اس وقت سب سے زیادہ اس ضرورت کی طرف محتاج ہوگا یا اگر وہ دنیا میں کسی مخلوق سے اپنی کسی احتیاج کا اظہار کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے اس حاجت و ضرورت کو بھی پورا نہیں ہونے دے گا۔

حضرت عمر فاروق کا اپنے گورنروں کے نام فرمان

﴿۹﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا بَعَثَ عُمَالَهُ شَرَطَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا تَرْكَبُوا بَرِّ ذَوْنًا وَلَا تَأْكُلُوا أَنْفِئًا وَلَا تَلْبَسُوا رَقِئًا وَلَا تُغْلِقُوا أَبْوَابَكُمْ ذَوْنَ حَوَائِجِ النَّاسِ فَإِنْ فَعَلْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَقَدْ حَلَّتْ بِكُمْ الْعُقُوبَةُ ثُمَّ يُشَيِّعُهُمْ (رواهما البيهقي في شعب الإيمان)

اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ جب وہ عمال و حکام اور گورنروں کو کام پر روانہ فرماتے تو ان سے یہ شرط کر لیتے (یعنی ان کو یہ ہدایات دیتے) کہ ترکی گھوڑے پر سوار نہ ہونا میدہ اور باریک آٹے کی روٹی نہ کھانا باریک کپڑا نہ پہننا اور لوگوں کی حاجت و ضرورت کے وقت ان پر اپنے دروازے بند نہ کرنا (یاد رکھو) اگر تم نے ان میں سے کوئی چیز اختیار کی تو تم (دنیا و عاقبت) میں سزا کے مستحق ہو جاؤ گے اس کے بعد حضرت عمرؓ ان کو (کچھ دور تک) پہنچانے جاتے یہ دونوں حدیثیں نبیؐ نے شعب الإيمان میں نقل کی ہے۔

توضیح:

شرط علیہم: یعنی جب حضرت عمر فاروق کسی گورنر کو کسی علاقے کا گورنر مقرر فرما کر روانہ فرماتے تو ان کے ساتھ یہ شرط لگاتے کہ برذون پر سواری نہیں کرو گے۔ برذون عمدہ ترکی گھوڑے کو کہتے ہیں۔ شارحین حدیث مثل طبری اور ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ برذون کی ممانعت سے عربی گھوڑے پر سواری کی ممانعت بطریق اولیٰ معلوم ہوتی ہے کیونکہ برذون کے مقابلہ

میں عراب یعنی عربی گھوڑے عمدہ ہوتے ہیں یہ ممانعت اس لئے کردی گئی تاکہ گورنروں میں تکبر پیدا نہ ہو کیونکہ متکبر حاکم خادم کے بجائے ظالم ہو جاتا ہے۔ ”نقیّا“ یہ اس آٹے کو کہتے ہیں جو دوبار چھان لیا گیا ہو دوسرے الفاظ میں اس کا ترجمہ میدہ اور سفید آٹے کی روٹی یا باریک چھنے ہوئے آٹے کی روٹی اس سے بھی ممانعت اس لئے کردی گئی تاکہ گورنر عیش پرست نہ بن جائیں۔ ”دقیقا“ باریک کپڑا مراد ہے حضرت فاروق اعظمؓ کے فرمان کا خلاصہ یہ ہوا کہ تکبر نہ کرو عیش و تنعم کی زندگی نہ گذارو اور لوگوں کو انصاف دینے سے پہلو تہی نہ کرو یعنی خود بھی ٹھیک رہو اور دوسروں کو بھی ٹھیک رکھو ورنہ خلاف ورزی پر سزا دوں گا“ ثم یشیعہ “یعنی ان کو رخصت فرماتے تشیع رخصت کرنے کو کہتے ہیں۔

باب العمل فی القضاء والخوف منه

منصب قضاء کی انجام دہی اور اس سے ڈرنے کا بیان

باب الامارۃ کی ابتداء میں چونکہ القضاء کا لفظ عنوان میں آیا تھا اس لئے قضاء سے متعلق مختصر سی بحث وہاں لکھی گئی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

اس سے پہلے امام دامیر کے مسائل و فضائل کا بیان ہو گیا اب اس باب میں دو باتوں کو بطور خاص بیان کیا جائے گا اول یہ کہ قاضی اپنے تمام فیصلوں کے لئے مآخذ اور مبدأ صرف کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اجتہاد کو بنائے انہیں تین مآخذوں کو اپنا رہنما بنائے۔ دوم یہ بیان ہوگا کہ منصب قضاء اتنا بلند و بالا مقام ہے اور اس کی اتنی ذمہ داریاں ہیں کہ ہر آدمی کو اس منصب سے پیچھے ہٹنا چاہئے اور حتی الامکان اس کو قبول نہیں کرنا چاہئے۔

الفصل الاول

غصہ کی حالت میں کسی کا فیصلہ نہ کیا جائے

(۱) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَقْضِيَنَّ حَكْمَ بَيْنِ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانُ (متفق علیہ)

حضرت ابو بکرؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب کوئی حاکم وقاضی غصہ کی حالت میں ہو تو وہ اس وقت دواؤں (کے نزاعی معاملے) میں فیصلہ نہ دے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

وہو غضبان : غصہ کی حالت میں فیصلہ نہ کرے اسی طرح سخت غم کی حالت میں یا سخت گرمی یا سردی کی حالت میں یا بیماری

کی حالت میں یا بھوک اور پیاس کی حالت میں فیصلہ نہ کرے۔ کیونکہ ایسے عوارض کے وقت فکر مغلوب ہو جاتی ہے اور قوت اجتہاد یہ کام نہیں کرتی ہے تو اس میں بہت زیادہ خطرہ ہے کہ قاضی غیض و غضب کی وجہ سے صحیح فیصلہ کے بجائے غلط فیصلہ کر دے گا اور انصاف کے تقاضوں کو پورا نہ کر سکے گا لہذا اس طرح ہنگامی حالت میں فیصلہ نہیں کرنا چاہئے۔

قاضی کو اجتہاد کا اختیار ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَآبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ وَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ وَأَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ وَاحِدٌ (متفق علیہ)
 ”اور حضرت عبداللہ بن عمرو اور حضرت ابو ہریرہؓ دونوں کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب کوئی حاکم فیصلہ دینے کا ارادہ کرے اور اجتہاد کرے (یعنی غور و فکر کے ذریعہ حکم و فیصلہ دے) اور پھر اس کا وہ حکم و فیصلہ صحیح یعنی کتاب و سنت کے موافق ہو تو اس کو دو ہر اجر ملے گا (ایک اجر اجتہاد کرنے کا اور دوسرا صحیح فیصلہ پر پہنچنے کا) اور اگر اس نے کوئی ایسا حکم و فیصلہ دیا جس میں اس نے اجتہاد کیا لیکن (نتیجہ اخذ کرنے میں) چوک گیا (یعنی صحیح حکم تک پہنچنے میں خطا کر گیا تو اس کو ایک اجر ملے گا۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح:

فاجتہد فاصاب: یعنی اگر قاضی اور حاکم کوئی فیصلہ کرنا چاہتے ہیں لیکن کتاب اور سنت میں اور اسی طرح اسلامی فقہ میں کوئی واضح نص موجود نہیں ہے اور یہ قاضی اب اجتہاد کی طرف مجبور ہے اب قاضی اضطراری کیفیت میں ہے کہ کتاب و سنت اور اجماع امت اور اسلامی عدالتوں کے فیصلوں کی روشنی میں کوئی فیصلہ صادر کرے اب اگر ان حالات میں قاضی نے خوب سوچ بچار کر کے کوئی فیصلہ سنا دیا اور وہ فیصلہ صحیح نکلا تو ان کو دو اجر ملیں گے ایک تو صحیح فیصلہ کا ثواب ہے اور دوسرا ان کی محنت و مشقت کا ثواب ہے اگر ان سے فیصلہ کرنے میں غلطی ہوگئی تو مسئلہ اور حکم کا ثواب تو بوجہ غلطی نہیں ملے گا تاہم ان کی محنت و کوشش و جدوجہد کا ان کو ایک اجر ملے گا لیکن یہ اس وقت ہے جب کہ حاکم و عالم و قاضی و مجتہد اجتہاد کی اہلیت رکھتا ہو اگر اجتہاد کا اہل نہیں اور اس نے فیصلہ میں غلطی کی تو ثواب کے بجائے گناہ ہوگا اس حدیث سے ایک ضابطہ یہ نکلا کہ بڑے اجتہاد کے لئے بڑے علم اور بڑی سوچ کی ضرورت ہے نیز اجتہاد کا حق ان اجتہادی اور فروعی مسائل میں ہے جن میں وجوہات مختلفہ احتمالہ کی گنجائش ہو غیر محتمل نص میں یا شریعت کے واضح ارکان میں نہ تو تقلید ہوتی ہے اور نہ اجتہاد کی ضرورت و گنجائش ہوتی ہے پھر یہ بحث ہے کہ آیا حق ایک ہے یا ہر مجتہد کے اجتہاد میں الگ الگ حق ہے تو راجح اور صحیح یہ ہے کہ حق ایک ہے جو بالاعلیٰ التعین کسی کے پاس بھی ہو سکتا ہے۔

مذکورہ حدیث سے جہاں یہ مسئلہ ثابت ہو جاتا ہے کہ قاضی فروعی مسائل میں اجتہاد کا حق رکھتا ہے اور وہ کبھی صحیح فیصلہ کرتا ہے اور کبھی غلطی ہو جاتی ہے وہیں پر یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ اسلام میں اجتہاد اور مجتہدین کا ایک بڑا مقام ہے اگر وہ اپنے اجتہاد میں صحیح بات تک پہنچ جاتے ہیں تو ان کو دو ثواب ملیں گے ورنہ ایک ثواب تو ان کے لئے طے ہے لہذا فقہاء اور مجتہدین کو برا کہنا یا ان پر تنقید کرنا بد بخشتی ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ”المجتہد یحطیٰ ویصیب“ ایک طے شدہ حقیقت ہے۔

منصب قضا ایک ابتلاء ہے

الفصل الثانی

﴿۳﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جُعِلَ قَاضِيًا بَيْنَ النَّاسِ فَقَدْ ذُبِحَ

بِغَيْرِ سَكِّينٍ (رواہ احمد و الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص لوگوں کے درمیان قاضی مقرر کیا گیا

(گویا) اس کو بغیر چھری کے ذبح کیا گیا۔ (احمد، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ)

توضیح:

من جعل قاضیاً: قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے اس کلام سے وہ قتل مراد لیا ہے جو چھری کے علاوہ ہو جیسے گلا گھونٹنا یا پانی میں ڈبو دینا یا آگ میں جلادینا یا کسی کا کھانا پانی بند کر کے قتل کرنا۔ یہ وہ صورتیں ہیں جو چھری سے قتل کرنے کی نسبت زیادہ سخت ہیں کیونکہ اس میں قتل کرنے کا دورانیہ طویل ہوتا ہے اس لئے آنحضرتؐ نے فرمایا کہ قاضی بننا ایسا ہے جیسے کہ کسی کو چھری کے بغیر ذبح کیا گیا۔

علامہ طبری فرماتے ہیں کہ جسمانی قتل کرنے کا متعارف طریقہ تو چھری چاقو وغیرہ سے ہوتا ہے آنحضرتؐ نے اس متعارف طریقہ قتل کو چھوڑ کر جس قتل کا ذکر فرمایا ہے وہ دین کی تباہی اور روحانی ہلاکت مراد ہو سکتی ہے ظاہری جسم کی ہلاکت مراد نہیں ہو سکتی ہے۔

علامہ مظہرؒ فرماتے ہیں کہ عہدہ قضا کا خطرہ بہت زیادہ ہے اور اس کا ضرر بہت بڑا ہے کیونکہ قاضی بہت ہی کم عدل و انصاف باقی رکھ سکتا ہے اس لئے کہ نفس کے رجحانات بہت زیادہ ہیں کبھی آدمی کسی من پسند کی طرف کبھی اپنے خادم کی طرف اور کبھی صاحب منصب کی طرف مائل ہو جاتا ہے اور کبھی رشوت قبول کرنے کی طرف مائل ہو جاتا ہے۔ اور رشوت کا معاملہ تو نہ ٹھیک ہونے والی لا علاج بیماری ہے۔

صدر الشریعہ فرماتے ہیں کہ جس طرح بغیر چھری کے ذبح سے بدن پر کوئی ظاہری اثر نظر نہیں آتا مگر اندر سے رگیں کٹ جاتی ہیں اسی طرح قضاء میں آپ کو ظاہر میں کچھ نقصان نظر نہیں آتا بلکہ مزے ہی مزے ہیں لیکن روحانی اور باطنی طور پر خطرناک اثر ہو جاتا ہے۔ بعض علماء نے اس حدیث سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ جس شخص کو اپنے نفس پر کامل یقین اور کامل اعتماد و بھروسہ نہ ہو تو وہ قاضی بننے کی جرأت نہ کرے کیونکہ یہ خطرناک صورت ہے اور اگر وہ شخص اپنے آپ پر مطمئن ہو تو وہ قضاء کو قبول کرے بڑے بڑے صحابہ اور بڑے بڑے تابعین نے قضاء کو قبول نہیں کیا امام ابو حنیفہ نے قضاء قبول نہ کرنے کی وجہ سے جیل میں کوڑے کھائے ہیں لیکن حکومت کی قضاء کی طرف جھکے نہیں۔

قاضی بننے کی خواہش نہ کرو

﴿۴﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ ابْتَغَى الْقَضَاءَ وَسَأَلَ وَكَلَّ إِلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أُكْرِهَ عَلَيْهِ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَلَكًا يُسَدِّدُهُ (رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)
اور حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص (اپنے دل میں) منصب قضاء کی طلب و خواہش کرے اور پھر (سربراہ مملکت سے) اس کا خواستگار ہو (یہاں تک کہ اس کی خواست گاری پر اس کو قاضی بنا دیا جائے) تو وہ منصب اس کے نفس کے حوالے کر دیا جاتا ہے (یعنی اس کو اپنے فرائض منصبی کی انجام دہی میں اللہ تعالیٰ کی مدد و توفیق حاصل نہیں ہوتی) اور جس کو (اس کی طلب و خواہش کے بغیر) زبردستی اس منصب پر فائز کیا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر ایک فرشتے کو مقرر کر دیتا ہے جو اس کو گفتار و کردار میں راست و درست رکھتا ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

جنتی اور دوزخی قاضی

﴿۵﴾ عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ وَاحِدٌ فِي الْجَنَّةِ وَالثَّانِي فِي النَّارِ فَأَمَّا الَّذِي فِي الْجَنَّةِ فَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَقَضَى بِهِ وَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَجَارَ فِي الْحُكْمِ فَهُوَ فِي النَّارِ وَرَجُلٌ قَضَى لِلنَّاسِ عَلَى جَهْلِ فَهُوَ فِي النَّارِ (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)
اور حضرت بریدہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قاضی تین طرح کے ہوتے ہیں ایک طرح کے تو جنت میں جانے والے اور دوسری طرح کے دوزخ میں جانے والے لہذا جنت میں جانے والا تو وہ شخص ہے جس نے حق کو جانا (یعنی یہ جانا کہ حق اس بات میں ہے) اور پھر حق ہی کے مطابق فیصلہ کیا اور جس نے حق کو جانا مگر (اس کے باوجود) اپنے حکم و فیصلہ میں ظلم کیا (یعنی اس نے دیدہ و دانش پائے مال کیا تو دوزخی ہے، اسی طرح جس نے اپنی جہالت

کی وجہ سے حق کو نہیں پہچانا اور اسی حالت میں لوگوں کے تنازعات کا فیصلہ کیا تو وہ بھی دوزخی ہے (کیونکہ اس نے حق رسی میں کوتاہی اور تقصیر کی)۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

﴿۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ قَضَاءَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى يَنَالَهُ ثُمَّ غَلَبَ عَدْلُهُ جَوْرُهُ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ غَلَبَ جَوْرُهُ عَدْلُهُ فَلَهُ النَّارُ (رواه ابوداؤد)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مسلمانوں کے منصب قضاء کا طالب اور خواستگار ہوا یہاں تک کہ اس نے اس کو حاصل بھی کر لیا اور پھر اپنے فرائض منصبی کی ادائیگی میں اس کا عدل وانصاف ظلم پر غالب رہا تو وہ جنت کا مستحق ہوگا اور جس شخص کا ظلم اس کے عدل وانصاف پر غالب رہا تو وہ دوزخ کا سزاوار ہوگا۔ (ابوداؤد)

قیاس اور اجتہاد برحق عمل ہے

﴿۷﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ كَيْفَ تَقْضِي إِذَا عَرَضَ لَكَ قَضَاءٌ قَالَ أَقْضِي بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ فَبِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ قَالَ اجْتَهِدْ رَأْيِي وَلَا أَلَوْ قَالَ فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صَدْرِهِ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ لِمَا يَرْضَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ (رواه الترمذی و ابوداؤد والدارمی)

اور حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ان (معاذ) کو (قاضی و حاکم بنا کر) یمن بھیجا تو ان سے (بطور امتحان) پوچھا کہ جب تمہارے سامنے کوئی قضیہ پیش ہوگا تو تم کس طرح فیصلہ کرو گے؟ انہوں نے کہا کہ میں کتاب اللہ (قرآن حکیم) کے موافق فیصلہ کروں گا۔ فرمایا اگر تمہیں وہ مسئلہ (صراحۃ) کتاب اللہ میں نہ ملا؟ انہوں نے کہا ”پھر سنت رسول اللہ (حدیث نبوی) کے موافق فیصلہ کروں گا فرمایا اگر تمہیں وہ مسئلہ سنت رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں بھی نہ ملا؟ انہوں نے کہا تو پھر میں اپنی عقل سے اجتہاد کروں گا اور (اپنے اجتہاد و حقیقت رسی میں) کوتاہی نہیں کروں گا۔ معاذؓ (یادہ راوی جنہوں نے یہ حدیث معاذ سے روایت کی ہے) کہتے ہیں کہ آنحضرت نے (یہ سن کر) اپنا دست مبارک معاذؓ کے سینے پر مارا (تاکہ اس کی برکت سے وہ اپنی بات پر ثابت قدم رہیں اور ان کے علم میں اضافہ ہو، اور فرمایا) ”تمام تعریفیں خدا کے لئے ہیں جس نے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے رسول (یعنی معاذ) کو اس چیز کی توفیق عطا کی جس سے اس (اللہ) کا رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) راضی ہو۔ (ترمذی، ابوداؤد، دارمی)

توضیح:

اجتہاد برائسی: یعنی اگر کتاب و سنت اور اجماع امت کا واضح فیصلہ سامنے نہ ہو تو میں اس قضیہ کے لئے قرآن و حدیث میں دیکھوں گا کہ اس مسئلہ کی نظیر کونسا مسئلہ ہے اور اس مسئلہ کی طرح بیان شدہ مسئلہ کونسا ہے اور اس کا حکم کیا ہے تو میں اس جزئیہ کو اس پر قیاس کروں گا اسی کا نام اجتہاد ہے یہاں رائے سے مراد وہ رائے ہے جو قرآن و حدیث سے مستنبط اور ماخوذ ہو اور اس کی روشنی میں ہو ورنہ خالص اپنی ذاتی رائے کا اعتبار نہیں ہے۔

فقہاء کرام کے ہاں وہ قیاس بھی اصول شرعیہ میں سے ایک اصل ہے جو شرعی نصوص سے مستنبط ہو جس طرح اس حدیث سے واضح طور پر اس قسم کا قیاس اور اس قسم کی رائے اور اجتہاد کو شرعی حجت قرار دیا گیا ہے جمہور کا یہی مسلک ہے ہاں اہل ظواہر غیر مقلدین حضرات قیاس کو شرعی حجت نہیں مانتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ سب سے پہلے قیاس ابلیس نے کیا تھا جو مرد و ٹھرا۔ جمہور فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کی آیت ”للعلمہ الذین یتنبطونہ“ میں اجتہاد استنباط اور قیاس کی طرف اشارہ ہے اور زیر بحث حدیث واضح دلیل ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کی تعریف و توثیق فرمائی ہے باقی ابلیس کا قیاس قیاس نہیں تھا بلکہ صریح حکم کے مقابلے میں حجت بازی تھی وہ سب کے نزدیک ناجائز ہے۔

نصمیں کا بیان سن کر فیصلہ کرو

﴿۸﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ قَاضِيًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تُرْسِلُنِي وَأَنَا حَدِيثُ السِّنِّ وَلَا عِلْمَ لِي بِالْقَضَاءِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ سَيَهْدِي قَلْبَكَ وَيَنْبُتُ لِسَانُكَ إِذَا تَقَضَّيَ إِلَيْكَ رَجُلَانِ فَلَا تَقْضِ لِلأَوَّلِ حَتَّى تَسْمَعَ كَلَامَ الْآخِرِ فَإِنَّهُ أَخْرَى أَنْ يَتَبَيَّنَ لَكَ الْقَضَاءُ قَالَ فَمَا شَكَّكَ فِي قَضَاءٍ بَعْدَ (رواه الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجه) وَسَنَدُ كُرْ حَدِيثُ أُمِّ سَلَمَةَ إِنَّمَا أَقْضَى بَيْنَكُمْ بِرَأْيِي فِي بَابِ الْأَقْضِيَةِ وَالشَّهَادَاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کہتے ہیں کہ (جب) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے قاضی بنا کر بھیجنے کا ارادہ کیا تو میں نے عرض کیا کہ آپ مجھ کو جوان کو (قاضی بنا کر) بھیج رہے ہیں (جو اپنی کم عمری کی وجہ سے نا تجربہ کار بھی ہے اور) جس کو منصب قضا کی ذمہ داریوں کا پورا علم بھی نہیں ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (تم اس بارے میں فکر نہ کرو) اللہ تمہارے دل کو فہم و فراست کی ہدایت عطا کرے گا اور تمہاری زبان کو (صحیح اور برحق حکم و فیصلہ کرنے پر) ثابت رکھے گا۔ (پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منصب قضا کی ذمہ داریوں کی انجام دہی کے سلسلے میں یہ تعلیم و ہدایت

دی کہ) جب تمہارے پاس دو آدمی اپنا قضیہ لے کر آئیں تو تم پہلے آدمی کے حق میں فیصلہ نہ کرو جب تک دوسرے (مدعا علیہ) کا بیان نہ سن لو کیونکہ یہ (مدعا علیہ کا بیان) تمہیں صحیح حکم و فیصلہ دینے میں اچھی مدد دیگا حضرت علیؑ کہتے ہیں کہ (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس مبارک دعا کی برکت سے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ہدایت و تعلیم پر عمل کرنے کے) بعد میں کبھی قضیہ کا حکم و فیصلہ کرنے میں مذہب نہیں ہوا۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

الفصل الثالث

قیامت کے دن ظالم حاکم کا انجام

﴿۹﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ حَاكِمٍ يَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَلَكٌ آخِذٌ بِقَفَاهُ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَإِنْ قَالَ أَلْقِيهِ أَلْقَاهُ فِي مَهْوَاةٍ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا (رواه احمد وابن ماجه والبيهقي في شعب الایمان)

حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر وہ حاکم جو لوگوں پر اپنا حکم و فیصلہ جاری اور نافذ کرتا ہے قیامت کے دن (احکم الحاکمین کی بارگاہ میں اس طرح پیش کیا جائے گا کہ ایک فرشتہ اس کی گدی پکڑے گا۔ پھر وہ فرشتہ اپنا سر آسمان کی طرف اٹھائے کھڑا رہے گا، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ یہ حکم دے گا کہ اس کو (دوزخ میں) ڈال دو تو وہ (اس کو دوزخ کے) گڑھے میں ڈال دے گا جو چالیس برس کی مسافت کے بقدر (گہرا) ہوگا۔“ (احمد، بیہقی شعب الایمان)

توضیح:

مہوۃ: گہرے کھڈے اور گڑھے کو کہتے ہیں ”خریفاً“ موسم خزاں کو خریف کہتے ہیں اس سے مراد سال ہیں ”یرفع راسہ“ جیسا کہ حکم عدالت کا قانون ہے کہ مجرم کو عدالت میں حاضر کیا جاتا ہے اور پھر فیصلہ کا انتظار کیا جاتا ہے یہاں بھی بارگاہ رب العزت میں فرشتہ اوپر دیکھ کر انتظار کرے گا کہ جناب باری تعالیٰ سے کیا حکم صادر ہوتا ہے اگر حکم ہوتا ہے کہ اس کو دوزخ میں ڈال دو تو فرشتہ ایک گہرے گڑھے میں اس کو پھینک دیتا ہے جو چالیس سال کے بقدر گہرا ہے یہ کوئی تحدید نہیں بلکہ اس گڑھے کی زیادہ سے زیادہ گہرائی بیان کرنا ہے۔

قیامت کے دن قاضی کی حسرت ناک آرزو

﴿۱۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى الْقَاضِيِ الْعَدْلُ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ يَتَمَنَّى أَنَّهُ لَمْ يَقْضِ بَيْنَ اثْنَيْنِ فِي ثَمَرَةٍ قَطُّ (رواہ احمد)

اور حضرت عائشہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن (جب) حاکموں، سرداروں، اور قانون و انصاف کے ذمہ داروں سے سخت مواخذہ ہو رہا ہوگا تو (عادل و منصف قاضی کے لئے) بھی ایک ایسا لمحہ آئیگا جس میں وہ یہ آرزو کرے گا کہ کاش اس کو دو آدمیوں کے درمیان لیک مجبور کے (بھی) قضیہ کا فیصلہ کرنے کی ذمہ داری انجام دینا نہ پڑتی۔ (احمد)

عادل حاکم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی توفیق ہوتی ہے

﴿۱۱﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْقَاضِي مَالَمْ يَجْرُ فَإِذَا جَارَ تَخَلَّى عَنْهُ وَلَزِمَهُ الشَّيْطَانُ (رواہ الترمذی وابن ماجہ) وَفِي رِوَايَةٍ فَإِذَا جَارَ وَكَلَّهُ إِلَى نَفْسِهِ.

اور حضرت عبد اللہ ابن ابی اوفی کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قاضی جب تک ظلم و نا انصافی کی راہ اختیار نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ہوتا ہے (یعنی حق تعالیٰ کی توفیق و تائید اس کے شامل حال ہوتی ہے) لیکن جب وہ ظلم و نا انصافی کی راہ اختیار کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے الگ ہو جاتے ہیں (یعنی اس کے اوپر سے حق تعالیٰ کی تائید و توفیق کا سایہ ہٹ جاتا ہے) اور شیطان اس کا ساتھی بن جاتا ہے (ترمذی، ابن ماجہ) اور ابن ماجہ کی ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ قاضی جب ظلم و نا انصافی کی راہ اختیار کر لیتا ہے تو (اللہ تعالیٰ) اس کے کام کو اس کے سپرد کر دیتا ہے (یعنی اس کو اپنی توفیق و تائید سے محروم کر دیتا ہے)۔

﴿۱۲﴾ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّ مُسْلِمًا وَيَهُودِيًّا اخْتَصَمَا إِلَى عُمَرَ فَرَأَى الْحَقُّ لِلْيَهُودِيِّ فَقَضَى لَهُ عُمَرُ بِهِ فَقَالَ لَهُ الْيَهُودِيُّ وَاللَّهِ لَقَدْ قَضَيْتَ بِالْحَقِّ فَضَرَبَهُ عُمَرُ بِالدَّرَّةِ وَقَالَ وَمَا يُدْرِيكَ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَاللَّهِ إِنَّا نَجِدُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّهُ لَيْسَ قَاضٍ يَقْضِي بِالْحَقِّ إِلَّا كَانَ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكٌ وَعَنْ شِمَالِهِ مَلَكٌ يُسَلِّدَانِيهِ وَيُوقَفَانِيهِ لِلْحَقِّ مَا دَامَ مَعَ الْحَقِّ فَإِذَا تَرَكَ الْحَقَّ عَرَجًا وَتَرَكَاهُ (رواہ مالک)

اور حضرت سعید ابن مسیب راوی ہیں کہ (ایک دن) حضرت عمر فاروقؓ کی خدمت میں ایک مسلمان اور ایک یہودی اپنا جھگڑا لے کر آئے حضرت عمرؓ نے جب (قضیہ کی تحقیق کے بعد) یہ دیکھا کہ یہودی حق پر ہے تو انہوں نے اس (یہودی) کے حق میں فیصلہ دیا اس یہودی نے (اپنے حق میں فیصلہ سکر) کہا خدا کی قسم آپ نے حق کے مطابق فیصلہ دیا ہے حضرت عمرؓ نے (یہ سکر) اس کے ایک درہ مارا اور فرمایا تجھے کیسے علم ہوا کہ میں نے حق کے مطابق فیصلہ دیا؟

یہودی نے کہا ”خدا کی قسم! ہم نے تورات میں (یہ لکھا ہوا) پایا ہے کہ جو بھی قاضی حق کے مطابق فیصلہ دیتا ہے اس کے دائیں ایک فرشتہ ہوتا ہے اور اس کے بائیں ایک فرشتہ ہوتا ہے وہ دونوں فرشتے اس کو تقویت پہنچاتے ہیں اور حق کی توفیق دیتے ہیں جب تک وہ حق پر رہتا ہے اور جب قاضی حق کو چھوڑ دیتا ہے تو وہ فرشتے آسمان پر چلے جاتے ہیں اور اس کو چھوڑ دیتے ہیں۔ (مالک)

توضیح:

ان مسلمان و یہودیہ: یہ فیصلہ اسلام کے عادلانہ نظام کا شاہکار ہے اور شیعوں کے منہ پر طمانچہ ہے کہ جو عمر حق کی اس طرح پاسبانی فرماتے ہیں کہ یہودی اس کا احترام کرتے ہیں لیکن رافضی کہتے ہیں کہ انہوں نے اہل بیت پر ظلم کیا۔

”فضر بہ عمر“ حضرت عمرؓ نے اس یہودی کو دل لگی کے طور پر چھڑی سے مارا اور کوڑا رسید کیا اور فرمایا کہ تجھے کس طرح معلوم ہوا کہ یہ فیصلہ حق پر ہوا ہے یہودی نے کہا کہ تورات میں لکھا ہے کہ حق و انصاف کرنے والے حاکم کے ارد گرد فرشتے ہوتے ہیں جو فیصلہ کرنے میں ان کی مدد کرتے ہیں اور چونکہ آپؐ نے حق پر فیصلہ کیا جس سے معلوم ہوا کہ فرشتے آپ کے ساتھ ہیں اور جس کے ارد گرد فرشتے ہوتے ہیں وہ حق پر ہوتا ہے لہذا آپؐ حق پر ہیں آپ کا فیصلہ حق پر مبنی ہے۔

﴿۱۳﴾ وَعَنْ ابْنِ مَوْهَبٍ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ قَالَ لِابْنِ عُمَرَ أَقْضِ بَيْنَ النَّاسِ قَالَ أَوْتَعَفَيْنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ وَمَاتُكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ وَقَدْ كَانَ أَبُوكَ يَقْضِي قَالَ لِأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ قَاضِيًا فَقَضَى بِالْعَدْلِ فَلِأَحَرَى أَنْ يَتَقَلَّبَ مِنْهُ كِفَافًا فَمَارَ أَجْعُهُ بَعْدَ ذَلِكَ (رواه الترمذی) وَفِي رِوَايَةٍ رَزَيْنٍ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ لِعُثْمَانَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا أَقْضِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ قَالَ فَإِنَّ أَبَاكَ كَانَ يَقْضِي فَقَالَ إِنَّ أَبِي لَوْ أَشْكَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ أَشْكَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ سَأَلَ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنِّي لَا أَجِدُ مَنْ أَسْأَلُهُ وَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَازَبَ بِاللَّهِ فَقَدْ عَازَبَ عَظِيمٌ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ عَازَبَ بِاللَّهِ فَأَعْيَذُوهُ وَإِنِّي أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تَجْعَلَنِي قَاضِيًا فَأَغْفَاهُ وَقَالَ لَا تُخْبِرُ أَحَدًا.

اور حضرت ابن مَوْهَبؒ کہتے ہیں کہ حضرت عثمان ابن عفانؓ نے (اپنے زمانہ خلافت میں حضرت ابن عمرؓ سے کہا کہ لوگوں کے قاضی بن جاؤ (یعنی حضرت عثمانؓ نے حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں منصب قضا کی پیشکش کی) حضرت ابن عمرؓ نے کہا ”امیر المؤمنین! مجھ کو تو اس کام سے معاف رکھے۔“ حضرت عثمانؓ نے فرمایا تم اس کام کو کیوں ناپسند

کرتے ہو! حالانکہ تمہارے والد (حضرت عمر فاروقؓ) تو (اپنے دور خلافت کے علاوہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی) قضا کا کام کرتے تھے؟“ حضرت ابن عمرؓ نے کہا کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص قضا پر فائز ہو اور نبی برائے انصاف فیصلے کرے تو وہ اس لائق ہے کہ وہ اس منصب سے برابر برابر جدا ہو (یعنی نہ نقصان پہنچائے نہ فائدہ، نہ ثواب پائے نہ عذاب۔) اس کے بعد حضرت عثمانؓ نے حضرت ابن عمرؓ سے اس بارے میں کوئی بات نہیں کی (ترمذی) اور رزین کی روایت میں جو انہوں نے حضرت نافعؓ سے نقل کی ہے یہ الفاظ ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے کہا امیر المؤمنین میں (تو) دو آدمیوں کے درمیان (بھی) کوئی حکم و فیصلہ نہیں کروں گا (چہ جائیکہ بہت لوگوں کا قاضی بنوں۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا تمہارے والد (حضرت عمرؓ) تو لوگوں کے درمیان فیصلے کیا کرتے تھے؟ حضرت ابن عمرؓ نے کہا میرے (والد کی بات تو یہ تھی کہ) اگر انکو کوئی دشواری پیش آتی تھی تو وہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لیا کرتے تھے اور اگر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی دشواری پیش آتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم جبریل علیہ السلام سے پوچھ لیا کرتے تھے جب کہ میں کسی ایسے شخص کو نہیں پاتا جس سے پوچھ لیا کروں گا اور میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگی اس نے بڑی ذات کی پناہ مانگی۔ نیز میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بھی فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے ذریعہ پناہ مانگے اس کو پناہ دو۔ لہذا میں اللہ تعالیٰ کے ذریعے پناہ مانگتا ہوں کہ آپ مجھے قاضی مقرر نہ کریں۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ نے ان کو معاف کیا، لیکن ان سے فرمایا کہ کسی اور کو آگاہ نہ کرنا (کہ وہ منصب قضا قبول نہ کرے ورنہ لوگ عام طور پر اس منصب قبول کرنے سے گریز کرنے لگیں گے) در نظام حکومت معطل ہو کر رہ جائے گا۔“

مورخہ ۸۱۲ھ / ۱۴۰۷ھ

باب رزق الولاية وهداياهم

قاضیوں کے وظائف اور تحفے تحائف کا بیان

حکومت وقت کے عہدہ داروں کو بیت المال سے ان کے اہل و عیال کے گذران کے مطابق تنخواہ اور وظیفہ دیا جائے گا چونکہ حاکم و قاضی اور حکومت کے دیگر افسر لوگ عوام الناس کے اجیر اور ملازم ہوتے ہیں اور عوام کے کاموں کے لئے اپنے اوقات وقف کئے ہوئے ہوتے ہیں لہذا عوام الناس کا جو مال بیت المال اور سرکاری خزانہ میں جمع ہوتا ہے اس مال سے ان قاضیوں کو بقدر کفاف تنخواہ دی جائے گی۔ ”رزق“ کا لفظ اس تنخواہ کے لئے استعمال کیا جاتا ہے جو ہر ماہ کے حساب سے دیا جاتا ہو اور ایک عطیہ اور ہدیہ کا لفظ ہے اس کا تعارف یہ ہے کہ سال میں ایک یا دو مرتبہ حکومت کی جانب سے فوج کو جو کچھ

مال دیا جائے اس کو عطیہ کہتے ہیں وظیفہ مقرر کرنے اور عطیہ قبول کرنے سے متعلق دواہم مباحث ہیں۔

بحث اول قاضی و حاکم کی تنخواہ کے جواز پر دلائل

اصولی طور پر یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ قاضی اور حاکم چونکہ مسلمانوں کے کاموں میں محبوس ہیں اس لئے ان کو تنخواہ دینا جائز ہے لیکن یہ تنخواہ نہ اتنی زیادہ ہو کہ تعیش کی زندگی بن جائے اور نہ اتنی کم ہو کہ تحقیر اور فقیری کی نوبت آجائے بلکہ بقدر کفاف ہونا چاہئے۔ قاضی اور حاکم کے لئے تنخواہ لینے کے جواز پر چار دلائل ملاحظہ ہوں۔

دلیل اول

حضرت بریدہؓ کی روایت ہے جو مشکوٰۃ شریف کی فصل ثانی ص ۳۲۶ پر ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”من استعملناہ علی عمل فرزقناہ رزقا فما اخذ بعدہ فہو غلول“ (ابوداؤد) اس روایت کے بالکل ساتھ والی حضرت عمرؓ کی روایت ہے جس میں یہ الفاظ ہیں ”عملت علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعملنی“ یعنی مجھے تنخواہ دیدی گئی اس کے بعد حدیث نمبر ۷ حضرت مستورد بن شداد کی روایت ہے جس میں یہ الفاظ ہیں ”من کان لنا عاملا فلیکتسب زوجة فان لم یکن له خادم فلیکتسب خادما انح۔

دلیل دوم:

دوسری دلیل حضرت عائشہؓ کی وہ روایت ہے جو حضرت ابوبکر صدیقؓ کے خلیفہ بننے کے بعد آپ کا خطبہ ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں ”وشغلت بامر المسلمین فسیاکل آل ابی بکر من هذا المال و یحترف للمسلمین فیہ“ (مشکوٰۃ ص ۳۲۵)

دلیل سوم:

مستدرک حاکم کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”انہ علیہ السلام استعمل عتاب بن اسید علی مکة فتوفی النبی صلی اللہ و هو عامل علیہا و فرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم له اربعین او قیة فی سنة۔

دلیل چہارم:

چوتھی دلیل یہ ہے کہ تمام خلفاء اور قضاة اور عساکر المسلمین نے تنخواہیں لی ہیں جو سلف صالحین کے دور سے چلی آرہی ہیں اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ”لابأس برزق القاضی“ ہاں بعض فقہاء کا خیال ہے کہ از ابتداء قاضی و حاکم تنخواہ اور معاوضہ کی شرط نہ لگائے بلکہ رضا کارانہ کام شروع کرے پھر حاکم اس کے لئے وظیفہ مقرر کر دے لیکن اس

رضا کارانہ معاملہ پر یہ اعتراض اٹھتا ہے کہ یہ معاملہ ہے ایک معاہدہ اور معاقدہ ہے تو اس طرح مجہول معاقدہ کیسے جائز ہوگا نیز اگر قاضی خود فقیر ہے اور حکومت کی طرف سے وظیفہ بھی نہیں تو اس سے عہدہ قضاء کی توہین اور تذلیل و تحقیر ہے لہذا مندرجہ بالا چاروں دلائل کے پیش نظر متاخرین فقہاء نے معاوضہ لینے کو نہ لینے سے افضل قرار دیا ہے تاکہ آئندہ اس عہدہ پر دوسرے آنے والوں کو پریشانی نہ ہو۔

انہیں دلائل کی روشنی میں متاخرین علماء و فقہاء نے استیجار علی الطاعات کو جائز قرار دیا ہے چنانچہ عقود رسم المفتی کے مؤلف نے ایک ضابطہ بیان کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے ”فرماتے ہیں کہ اسلام کا ہر وہ عہدہ جو اجرت دیئے بغیر ختم ہو جاتا ہے اور مفت میں کوئی بھی اس کو سنبھالتا نہیں ہے یعنی مناصب شریعیہ میں سے کوئی منصب اگر اجرت کے بغیر ختم ہو جاتا ہے تو شریعت کے اس منصب کو بچانے کے لئے اجرت لینا دینا جائز ہے۔ مثلاً امامت، وقضاء و اذان اور تدریس و تعلیم اگر بغیر معاوضہ چھوڑا جائے تو سارے مناصب ختم ہو جائیں گی اس لئے متاخرین علماء نے استیجار علی الطاعات کو اس مجبوری کی وجہ سے جائز قرار دیا ہے۔ اب یہ بات بھی سمجھ لینی چاہئے کہ اگر شریعت کا کوئی منصب ایسا ہے کہ اجرت لینے دینے کے بغیر ختم نہیں ہوتا۔ تو ایسی اطاعت پر اجرت لینا جائز نہیں ہے مثلاً تراویح کے ختم قرآن پر اجرت لینا جائز ہے۔

ختمات فی المحافل اور ٹیوشن وغیرہ ایسے امور ہیں کہ ان کے ختم ہو جانے سے شریعت کا کوئی منصب ختم نہیں ہوتا تو ایسی طاعات پر اجرت لینا دینا جائز نہیں ہے تراویح کو ختم قرآن کے بغیر چھوٹی سورتوں سے بھی پڑھی جاسکتی ہیں۔ بہر حال صدیق اکبر نے وفات سے پہلے پہلے تمام معاوضہ کو واپس کر دیا یہ تقویٰ کا مقام ہے فتویٰ کا نہیں ہے فتویٰ میں تو جائز ہے۔

اب جو بعض نا فہم لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ یہ علماء طاعات پر اجرت لیتے ہیں جو ناجائز ہے تو خود یہ اعتراض غلط ہے بلکہ یہ ان لوگوں کا خیال اور منصوبہ ہے کہ اسلام اور دین کا جو تھوڑا بہت کام ہو رہا ہے یہ بھی بند ہو جائے اسی لئے مفتی محمد شفیعؒ نے لکھا ہے کہ جو لوگ یہ اعتراض کرتے ہیں وہ لحد اور بے دین لوگ ہیں۔

علامہ شامیؒ نے لکھا ہے کہ دین کے کام پر معاوضہ لینے والے کو دو ثواب ملتے ہیں ایک ثواب اس لئے کہ وہ اپنے بچوں کا فریضہ کسب پورا کر رہا ہے اور دوسرا اس وجہ سے کہ یہ شخص دین کی اشاعت کی خدمت میں لگا ہوا ہے۔

بحث دوم قاضی کے تحفے تحائف

دوسری بحث یہ ہے کہ قاضی اپنے مقرر وظیفہ کے علاوہ کسی کا کوئی تحفہ ہدیہ قبول کر سکتا ہے یا نہیں تو صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ قاضی اپنے رشتہ داروں سے ہدیہ لے سکتا ہے کیونکہ یہ صلہ رحمی ہے جس کو توڑا نہیں جاسکتا ہے دوسرا قاضی اپنے ان دوستوں سے ہدیہ لے سکتا ہے جو منصب قضاء پر آنے سے قبل ان کو دیا کرتے تھے اس کے علاوہ جائز نہیں ہے اسی

طرح قاضی ان لوگوں کے کھانے کی دعوت قبول کر سکتا ہے جو ان کے رشتہ دار ہوں یا دوست ہوں اور پہلے سے عادت جاری ہو۔

دعوت طعام میں یہ ضابطہ ہے کہ دعوت کرنے والے کا اگر یہ خیال ہو کہ اگر قاضی نہیں آتا ہے تو دعوت نہیں کریں۔ گے تو ایسی دعوت میں جانا قاضی کے لئے صحیح نہیں ہے اور اگر اس شخص نے عام دعوت کی ہے چاہے قاضی آئے یا نہ آئے تو ایسی دعوت میں جاسکتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ دعوت خاصہ نہ ہو دعوت عامہ ہو۔

نیز قاضی ایسے آدمی کی دعوت خود بھی نہیں کر سکتا ہے جو عدالت میں کسی مقدمہ میں پیش ہو رہا ہو والا یہ کہ دونوں خصمین کو دعوت میں بلائے، نیز قاضی خصمین کے درمیان باتوں میں بٹھانے میں اور لانے لیجانے میں بھی مساوات قائم کرے گا بہر حال سرکاری حکمرانوں کو احتیاط کی اشد ضرورت ہے۔ کیونکہ قومی دولت میں خیانت کرنے سے توبہ کرنا بھی آسان نہیں کس کس کا حق کہاں کہاں مارتا تھا یہ حساب بہت ہی مشکل ہے۔

الفصل الاول

حضور اکرمؐ مال تقسیم کرنے والے تھے

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُعْطِيَكُمْ وَلَا أَمْنَعُكُمْ أَنَا قَاسِمٌ أَضَعُ حَيْثُ أُمِرْتُ (رواه البخاری)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نہ تو تمہیں عطا کرتا ہوں اور نہ تمہیں محروم رکھتا ہوں، میں تو صرف بانٹنے والا ہوں کہ جس جگہ مجھے رکھنے کا حکم دیا گیا ہے میں وہاں رکھ دیتا ہوں۔ (بخاری)

توضیح:

اعطیکم: یعنی میں اپنے اختیار سے نہ کسی کو کچھ دیتا ہوں اور نہ منع کرتا ہوں مال کی تقسیم کے بارے میں جو کچھ میں کرتا ہوں وہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کا جہاں حکم ہوتا ہے میں وہاں دیتا ہوں اور جہاں حکم نہیں ہوتا ہے میں وہاں نہیں دیتا ہوں میں تو صرف بانٹنے اور تقسیم کرنے والا ہوں دینے والا داتا اللہ تعالیٰ ہے۔

﴿۲﴾ وَعَنْ خَوْلَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رِجَالًا يَتَخَوَّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ فَلَهُمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواه بخاری)

اور حضرت خولہ انصاریہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہت سے لوگ خدا کے مال میں ناحق تصرف

کرتے ہیں (یعنی زکوٰۃ غنیمت اور بیت المال کے مال میں امام و حکمران کی اجازت کے بغیر تصرف کرتے ہیں اور اپنے حق اور اپنی محنت سے زیادہ وصول کرتے ہیں وہ قیامت کے دن دوزخ کی آگ کے سزاوار ہوں گے۔ (بخاری)

وقت کا خلیفہ بیت المال سے وظیفہ لے سکتا ہے

﴿۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا اسْتُخْلِفَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ لَقَدْ عَلِمَ قَوْمِي أَنَّهُ حَرَفَتِي لَمْ تَكُنْ تَعِجْزُ عَنْ سُوْنَةِ أَهْلِی وَشُعِلَتْ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَسَيَاكُلُ آلُ أَبِي بَكْرٍ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَيَحْتَرِفُ لِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ

(رواہ البخاری)

اور حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ جب خلیفہ بنائے گئے تو فرمایا کہ میری قوم کے لوگ (یعنی مسلمان) جانتے ہیں کہ میرا کاروبار میرے اہل و عیال کے اخراجات کے لئے کافی تھا، اب میں مسلمانوں کے امور میں مشغول ہو گیا ہوں (اور اس کی وجہ سے ابو بکر کے اہل و عیال بیت المال) کے مال سے کھائیں گے اور ابو بکر اس بیت المال کی آمدنی میں اضافہ کرنے اس کی حفاظت کرنے اور اس کو مسلمانوں کی ضروریات و دیگر مصارف میں اس کو خرچ کرنے کے ذریعہ مسلمانوں کی خدمت کرے گا۔ (بخاری)

توضیح:

حرفتی: یعنی میرا کاروبار ”تعجز“ عاجز آنے کے معنی میں ہے یعنی کاروبار عاجز نہیں تھا میرے اہل و عیال کے خرچ سے کم نہیں تھا ”سُوْنَةُ“ اخراجات اور ضروریات کے معنی میں ہے یعنی میرے اہل و عیال کے اخراجات کے لئے کافی تھا ”فسیاکل“ یہ حق الخدمت کی طرف اشارہ ہے۔ ”یحتترف“ اس لفظ سے یہاں خدمت مراد ہے اور فیہ کی ضمیر مال کی طرف راجع ہے ملا علی قاری نے اس ضمیر کو فسیاکل کے معنی و مضمون و مفہوم کی طرف لوٹا دیا ہے۔ بہر حال حضرت ابو بکر صدیقؓ ریشم اور کپڑے کا کاروبار کرتے تھے اور حضرت عمر فاروقؓ غلہ کی تجارت کرتے تھے حضرت عثمانؓ کی تجارت کھجور اور گندم کی تھی اور حضرت ابن عباسؓ کی تجارت عطریات میں تھی۔

الفصل الثانی

﴿۴﴾ عَنْ بُرَيْدَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اسْتَعْمَلَنَا عَلَى عَمَلٍ فَرَزَقْنَاهُ رِزْقًا فَمَا أَخَذَ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ غُلُولٌ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت بریدہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو ہم نے کسی کام پر مامور کیا اور اس کو رزق دیا (یعنی اس کے اس کام کی اجرت و تنخواہ مقرر کر دی اس کے بعد اگر وہ (اپنی تنخواہ)

سے زائد) کچھ وصول کرے گا تو یہ مال غنیمت میں خیانت ہے۔ (ابوداؤد)

عامل کی اجرت

﴿۵﴾ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَمَلْنِي (رواه ابو داؤد)
اور حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مجھے عامل بنایا گیا اور اس کی اجرت
(تنخواہ) مجھ کو دی گئی۔ (ابوداؤد)

حضرت معاذؓ کو ہدایت

﴿۶﴾ وَعَنْ مُعَاذٍ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ فَلَمَّا سِرْتُ أَرْسَلَ فِي
أَثَرِي فَرُدُّدْتُ فَقَالَ أَتَدْرِي لِمَ بَعَثْتُ إِلَيْكَ لَا تُصَيِّبَنَّ شَيْئًا بِغَيْرِ إِذْنِي فَإِنَّهُ غُلُولٌ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ
بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِهَذَا دَعَوْتُكَ فَاْمُضْ لِعَمَلِكَ (رواه الترمذی)

اور حضرت معاذؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے (عامل) بنا کر یمن بھیجا (جب یمن جانے کے لئے
روانہ ہوا اور کچھ دور چلا گیا) تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (مجھے بلانے کے لئے ایک شخص کو) میرے پیچھے بھیجا میں
لوٹ کر آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”تم جانتے ہو، میں نے تمہیں بلانے کے لئے (آدی) کیوں
بھیجا تھا؟ (میں نے یہ آگاہی دینے کے لئے تمہیں بلایا ہے کہ) تم (اپنی مدت ملازمت کے دوران) میری اجازت
کے بغیر کچھ نہ لینا کیونکہ یہ خیانت ہے، اور جو شخص خیانت کرے گا وہ قیامت کے دن وہ چیز لے کر آئے گا جس میں اس
نے خیانت کی ہے یہی کہنے کے لئے میں نے تمہیں بلایا تھا، اب تم اپنے کام پر جاؤ۔ (ترمذی)

بلا تنخواہ حاکم کتنا خرچ لے سکتا ہے

﴿۷﴾ وَعَنْ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ لَنَا عَمِلًا
فَلْيُكْتَسَبْ زَوْجَةً فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ خَادِمٌ فَلْيُكْتَسَبْ خَادِمًا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَسْكَنٌ فَلْيُكْتَسَبْ
مَسْكَنًا، وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ اتَّخَذَ غَيْرَ ذَلِكَ فَهُوَ غَالٍ (رواه ابو داؤد)

اور حضرت مستورد بن شدادؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا جس شخص کو ہم نے عامل
(کسی جگہ کا حاکم و کارپرداز) بنایا (اگر اس کی بیوی نہ ہو تو) اس کو چاہئے کہ وہ ایک بیوی بیاہ لے، اگر اس کے پاس کوئی خادم
(غلام و لونڈی) نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ ایک خادم خرید لے اور اگر اس کا کوئی گھر نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ ایک گھر بنا لے یا خرید
لے۔ ”اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ”اگر وہ اس کے ملاوہ کچھ لے گا تو وہ خیانت کر لے والا ہوگا۔“ (ابوداؤد)

توضیح:

فلیکسب زوجة: مطلب یہ ہے کہ حاکم اپنے زیر تصرف بیت المال سے بیوی کے مہر اور نان نفقہ کی مقدار بقدر کفاف بغیر اسراف روپیہ لے سکتا ہے لیکن یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس حاکم کی تنخواہ بیت المال سے مقرر نہ ہو اگر ان کی تنخواہ مقرر ہو تو پھر یہ ضروریات اسی سے پوری کی جائیں گی اسی طرح وہ حاکم اپنی رہائشی ضروریات کے مطابق ایک مکان اور خدمت کے لئے ایک غلام اور اگر غلاموں کا دور نہ ہو تو ان کی قیمت کی مقدار بیت المال سے لے سکتا ہے اگر ضرورت سے زیادہ لے گا تو حرام ہوگا کیونکہ ضروریات تو ایک لمبا سلسلہ ہے اس لئے ضابطہ کے تحت تنخواہ مقرر کرنا آج کل کے دور کے مطابق زیادہ بہتر ہے مدارس کے مہتمم حضرات کے لئے بھی طے شدہ تنخواہ باعث عافیت ہے۔

بیت المال میں خیانت سے بچو

﴿۸﴾ وعن عدي بن عميرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الناس من عمل منكم لنا على عمل فكتمنا منه مخيطاً فما فوقه فهو غاى يأتي به يوم القيامة فقام رجل من الأنصار فقال يا رسول الله إقبل عني عملك قال وما ذاك قال سمعتك تقول كذا وكذا قال وأنا أقول ذلك من استعملناه على عمل فليات بقليله وكثيره فما أوتى منه أخذه وما نهى عنه انتهى.
(رواه مسلم وابوداؤد) وَاللَّفْظُ لَهُ.

اور حضرت عدی بن عمیرہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک دن مسلمانوں سے خطاب کرتے ہوئے) فرمایا لوگو! تم میں سے جو شخص ہماری طرف سے کسی کام کا عامل بنایا جائے (یعنی جس کو ہم کسی خدمت مثلاً زکوٰۃ وغیرہ وصول کرنے پر مامور کریں) اور وہ اپنے اس کام کے حاصل (آمدنی) میں سے سوئی برابر یا اس سے زائد ہم سے چھپائے (یعنی وہ جو کچھ وصول کرے اس میں سے ہماری اجازت اور ہمارے علم کے بغیر تھوڑا یا بہت لے لے) تو وہ خیانت کرنے والا ہے اور وہ قیامت کے دن اس کو لے کر آئے گا۔ (یہ سن کر) ایک انصاری کھڑا ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ نے (وصول تحصیل کا) جو کام میرے سپرد کیا ہے وہ مجھ سے واپس لے لیجئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کیوں؟ اس نے عرض کیا کہ میں نے جو آپ کو اس طرح فرماتے ہوئے سنا ہے (یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کام کے سلسلے میں جو وعید بیان فرمائی ہے اس کی وجہ سے میں بہت خوفزدہ ہو گیا ہوں، کیونکہ یہ کام لغزش سے تو خالی نہیں ہے، اگر میں کسی لغزش میں مبتلا ہو گیا تو قیامت کے دن کیا جواب دوں گا؟) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ہاں، میں پھر یہی کہتا ہوں کہ ہم جس شخص کو عامل مقرر کریں اس

کو چاہئے کہ وہ جو کچھ وصول کریں، وہ تھوڑا ہو یا زیادہ سب ہمارے پاس لے کر آئے اور اس میں سے اس کو جس قدر دیا جائے وہ اس کو لے لے اور جو نہ دیا جائے اس سے باز رہے (اب اس واضح ہدایت و تنبیہ کے بعد جو شخص اس کام کو انجام دے سکے وہ اس کی ذمہ داری قبول کرے اور جو شخص ان شرائط کے ساتھ اس کی انجام دہی میں اپنے کو معذور سمجھے وہ اس کی ذمہ داری کو قبول نہ کرے۔ (مسلم، ابوداؤد۔ الفاظ ابوداؤد کے ہیں)

رشوت دینے لینے والے پر آنحضرتؐ کی لعنت

﴿۹﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّاشِيَّ وَالْمُرْتَشِيَّ (رواه ابوداؤد وابن ماجہ) وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ ثَوْبَانَ وَزَادَ الرَّائِشُ يَعْنِي الَّذِي يَمْشِي بَيْنَهُمَا.

اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت لینے اور رشوت دینے والے (دونوں) پر لعنت فرمائی ہے۔ "ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ ترمذی" نے اس روایت کو حضرت عبداللہ ابن عمرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت ثوبانؓ سے نقل کیا ہے نیز بیہقی کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رایش یعنی وہ شخص جو رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے کے درمیان واسطہ و ذریعہ بنے اس پر بھی لعنت فرمائی۔

توضیح:

الراشی و المرتشی : رشوت دینے والے کو راشی کہتے ہیں اور اردو والے عوام راشی رشوت لینے والے کو کہتے ہیں یہ عوام کی غلطی ہے کیونکہ رشوت لینے والے کو عربی میں مرتشی کہتے ہیں اور دینے والے کو راشی کہتے ہیں۔
"الرشوة" رشوت اس مال کو کہتے جو کسی حاکم کو باطل حق اور احقاق باطل کے لئے دیا جائے جس سے دوسروں کا حق مارا جائے یعنی صاحب حق کا حق مارا جائے اور رشوت کے زور سے وہ کسی اور کو دیا جائے۔ اگر رشوت اپنے حق کے حصول و اثبات کے لئے دیا جائے یا دفع ظلم کے لئے دیا جائے تو یہ درحقیقت ایک تاوان ہے اس کے جواز میں کلام نہیں کیونکہ یہ اپنے آپ سے ظلم دفع کرنا ہے۔

حلال ذرائع سے کمایا ہوا مال اچھی چیز ہے

﴿۱۰﴾ وعن عمرو بن العاص قَالَ أَرْسَلَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ إِجْمَعَ عَلَيْكَ

سَلَا حَكَ وَثِيَابَكَ ثُمَّ انْتَبَى قَالَ فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ يَاعْمُرُو اِنِّي اَرْسَلْتُ اِلَيْكَ لَا بُعْدَكَ فِي وَجْهِ يَسْلَمُكَ اللّٰهُ وَيَغْنَمُكَ وَاَزْعَبَ لَكَ زُعْبَةً مِنَ الْمَالِ فَقُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ مَا كَانَتْ هِجْرَتِي لِلْمَالِ وَمَا كَانَتْ اِلَّا لِلّٰهِ وَلِرَسُوْلِهِ قَالَ نِعَمًا بِالْمَالِ الصّٰلِحِ لِلرَّجُلِ الصّٰلِحِ.

اور حضرت عمرو بن العاصؓ کہتے ہیں کہ ایک دن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کے ذریعے میرے پاس یہ کہلا بھیجا کہ تم اپنے ہتھیاروں اور اپنے کپڑوں کو اکٹھا کر لو (یعنی سفر کی تیاری کرو) اور پھر میرے پاس آ جاؤ حضرت عمرو کہتے ہیں کہ میں (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق سفر کی تیاری کر کے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ اس وقت وضو کر رہے تھے، (مجھے دیکھ کر فرمایا کہ عمرو! میں نے تمہارے پاس آدمی بھیج کر تمہیں اس لئے بلایا ہے کہ میں تمہیں ایک طرف یعنی کسی جگہ کا حاکم یا عامل بنا کر بھیجوں، اللہ تعالیٰ تمہیں عافیت و سلامتی کے ساتھ رکھے تمہیں مال غنیمت عطا فرمائے اور میں بھی تمہیں کچھ مال دوں۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرا جہرت کرنا (یعنی میرا ایمان قبول کرنا اور اپنا وطن چھوڑ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ جانا) مال کی خاطر نہیں تھا (بلکہ میرا ایمان قبول کرنا خالصۃً للہ تھا اور) میری ہجرت صرف اللہ اور اس کے رسول کی خوشنودی و رضا کے لئے تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نیک بخت آدمی کے لئے اچھا مال اچھی چیز ہے۔ (شرح السنہ) امام احمد نے بھی اس طرح کی روایت نقل کی ہے اور ان کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”نیک مرد کے لئے اچھا مال اچھی چیز ہے۔“

توضیح:

یَسْلَمُكَ اللّٰهُ : یعنی میں تجھے جہاد کے لئے بھیج رہا ہوں یا تجھے عامل بنا کر ایک جانب روانہ کر رہا ہوں اللہ تجھے سالم بھی رکھے گا اور تجھے مال غنیمت بھی عطا فرما دے گا ”وازعب“ یہ میغہ باب فتح سے ہے برتن وغیرہ کے بھرنے کے معنی میں آتا ہے یہاں عطیہ اور مال دینے کے معنی میں ہے حضرت عمرو بن العاصؓ ۵ھ میں مسلمان ہوئے تھے اور حضرت خالد بن ولیدؓ کی ہمراہی میں مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی، بعض نے کہا ہے کہ ۸ھ میں مسلمان ہوئے تھے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو عمان کا گورنر مقرر فرمایا تھا شاید اس حدیث میں اسی تقرر کا قصہ ہے۔

الفصل الثالث

سفارش کرنے والا کوئی ہدیہ قبول نہ کرے

﴿۱۱﴾ عَنْ اَبِيْ اُمَامَةَ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَفَعَ لَّا حِدٍ شَفَاعَةً فَاَهْدَى لَهٗ هَدِيَّةً عَلَيْهَا فَقَبِلَهَا فَقَدْ اَتَى بَابًا عَظِيْمًا مِنْ اَبْوَابِ الرَّبِّ (رواہ ابو داؤد)

حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص (کسی بادشاہ و حاکم سے) کسی (شخص مثلاً زید) کی سفارش کرے اور وہ (زید) اس (سفارش کرنے والے) کے پاس سفارش کے عوض کوئی چیز بطور تحفہ و ہدیہ بھیجے اور وہ سفارش کرنے والا اس تحفہ کو قبول کرے تو وہ سود کے دروازوں میں سے ایک بڑے دروازہ میں داخل ہوا۔ (ابوداؤد)

توضیح:

من ابواب الربا: اس حدیث میں سفارش کی جو صورت بیان کی گئی ہے اس کے معاوضہ میں جو کچھ لیا جائے گا وہ رشوت کے زمرہ میں آتا ہے مگر اس کو رشوت کے بجائے سود کے نام سے اس لئے موسوم کیا گیا ہے کہ یہ ایسا نفع ہے جو سفارش کرنے والے کو بلا معاوضہ حاصل ہو گیا ہے اور سود کی تعریف ملا علی قاریؒ نے اس حدیث کے ضمن میں اس طرح کی ہے ”وہو فی الشرع فضل خال من عوض شرط لاحد العاقلین“ سود اس اضافی نفع کا نام ہے جو مالی معاوضہ کے بغیر معاملہ کرنے والوں میں سے کسی ایک کو ملا ہو۔ اس حدیث سے یہ بات بھی روز روشن کی طرح ظاہر ہو جاتی ہے کہ مدارس دینیہ کے سفیر حضرات جب بعض نامور علماء سے سفارش لکھواتے ہیں یا ان کی تصدیق حاصل کرتے ہیں اور پھر ساتھ ساتھ ان حضرات کا کچھ اکرام کرتے ہیں یہ اسی رشوت اور سود کے زمرہ میں آتا ہے علماء کرام کو بیدار مغز اور چونکار بننے کی بہت ضرورت ہے۔ باطنی احوال کا جاننے والا اللہ تعالیٰ ہے۔

اللہ اکبر

مؤرخہ ۲۰ فروری ۱۴۱۸ھ

باب الاقضية والشهادات فیصلوں اور شہادتوں کا بیان

قال الله تبارک و تعالیٰ ﴿قالوا لا تخف خصمان بغی بعضنا على بعض فاحکم بیننا بالحق ولا تشطط و اهدنا الی سواء الصراط﴾ (سورة ص آیت ۲۲) وقال الله تعالیٰ ﴿و استشهدوا شہیدین من رجالکم فان لم تکنوا رجلین فرجل و امرأتان ممن ترضون من الشہداء ان تضل احداهما فتذکر احداهما الاخری ولا یأب الشہداء اذا مادعو﴾ (بقرہ ۲۸۲)

”اقضیۃ“ اور ”قضایا“ قضیۃ کی جمع ہے اور قضیۃ اس نزاعی معاملہ کو کہتے ہیں جو حاکم و قاضی کے پاس اس غرض سے لے جایا جائے تاکہ وہ فریقین کے درمیان نزاع کو ختم کرنے کے لئے کوئی حکم اور فیصلہ صادر فرمادے۔

”الشہادات“ شہادۃ کی جمع ہے گواہی دینے کو شہادت کہتے ہیں اور اصطلاح میں فریقین میں سے ایک فریق کے حق کو دوسرے فریق کے مقابلہ میں ثابت کرنے کا نام شہادت ہے۔

الفصل الاول

مدعی کا دعویٰ گواہوں کے بغیر معتبر نہیں ہے

﴿۱﴾ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو یُعْطى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَا دَعْوَى نَاسٍ دِمَاءٌ وَرِجَالٌ وَأَمْوَالُهُمْ وَلَکِنِ الْیَمِینُ عَلَی الْمُدَّعِیِ عَلَیْهِ (رواہ مسلم) وَفِی شَرْحِهِ لِلنَّوَوِیِّ أَنَّهُ قَالَ وَجَاءَ فِی رِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ بِإِسْنَادٍ حَسَنِ أَوْصَحِيحٍ زِيَادَةُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا لَكِنِ الْبَيِّنَةُ عَلَی الْمُدَّعِیِ وَالْيَمِینُ عَلَی مَنْ أَنْكَرَ.

حضرت ابن عباسؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر لوگوں کو محض ان کے دعویٰ پر (ان کا مدعی) دیا جائے (یعنی مدعی سے نہ تو گواہ طلب کئے جائیں اور نہ مدعی علیہ سے تصدیق کی جائے بلکہ محض اس کے دعویٰ پر اس کا حق از قسم مال و جان مدعی کو دیا جائے) تو لوگ آدمیوں کے خون اور انکے مال کا (جھوٹا) دعویٰ کرنے لگیں (لہذا صرف مدعی کا بلا گواہی کے بیان معتبر نہیں ہے) لیکن قسم کھانا مدعی علیہ پر ضروری ہے (مسلم) اور نووی نے اپنی کتاب شرح مسلم میں لکھا ہے کہ بیہقی کی روایت میں جو حسن یا صحیح اسناد سے منقول ہے

حضرت ابن عباسؓ سے مذکورہ بالا حدیث میں بطریق مرفوع ان الفاظ کا اضافہ بھی منقول ہے کہ گواہ پیش کرنا مدعی کے ذمہ ہے اور قسم کھانا اس شخص کا حق ہے جو انکار کرے یعنی مدعی علیہ۔

توضیح:

لو یعطی: یہ لو فرضیہ ہے اور یعطی مجہول کا صیغہ ہے یعنی فرض کر لو اگر لوگوں کو صرف ان کے دعویٰ کی بنیاد پر مال دیا جانا شروع ہو جائے اور گواہوں کی ضرورت نہ ہو تو کچھ لوگ دوسروں کے ذاتی اموال اور ان کی جان کو ہتھیالینا شروع کر دیں گے اسی لئے اسلام کا یہ قطعی ضابطہ ہے کہ پہلے مدعی سے گواہ طلب کئے جائیں اگر گواہ موجود نہ ہوں تو پھر مدعی علیہ کو قسم کھلائی جائے گی۔

سوال:۔ یہاں یہ اشکال ہے کہ اس حدیث میں قسم کا ذکر کیا گیا ہے لیکن گواہوں کا ذکر نہیں ہے ایسا کیوں ہوا؟

جواب:۔ اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ گواہوں کا مسئلہ چونکہ بہت زیادہ واضح اور مشہور تھا اس لئے اس کو ذکر نہیں کیا گیا اور منکر کے لئے قسم کا ذکر کیا گیا صاحب مشکوٰۃ نے حضرت ابن عباسؓ کی ایک روایت کا اضافہ کر کے اس مفہوم اور گواہوں اور قسم کے مضمون کو مکمل کر دیا اور صاحب مشکوٰۃ کا طرز پوری کتاب میں عموماً یہی ہے کہ کسی مجمل حدیث کی تفسیر آنے والی دوسری حدیث سے کرتے ہیں۔

عدالت میں جھوٹی قسم کھانے والے کے بارے میں وعید

﴿۲﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ فَانْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ (متفق علیہ)

اور حضرت ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی چیز پر مفید ہو کر (یعنی حاکم کی مجلس میں)

قسم کھائے اور وہ اپنی قسم میں جھوٹا ہو کہ اس کا مقصد قسم کھا کر کسی مسلمان شخص کا مال حاصل کرنا ہو تو وہ قیامت کے دن اللہ

تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ اللہ تعالیٰ اس پر غضبناک ہوگا۔ چنانچہ اس ارشاد کی تصدیق میں اللہ تعالیٰ نے

یہ آیت نازل کی إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ (بخاری)

توضیح:

یَمِين صبر: یمین قسم کے معنی میں ہے اور صبر تو مشہور ہے کہ صبر کو کہتے ہیں لیکن یہاں وہ معروف معنی مراد نہیں ہے بلکہ یہاں صبر جس اور قید کرنے کے معنی میں مستعمل ہوا ہے لہذا حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ ایک شخص کو حاکم نے عدالت میں کسی مقدمہ کے پیش

نظر قسم کھانے کے لئے روک رکھا ہے عدالت کی کارروائی اس کی قسم پر موقوف ہے ادھر حاکم نے ان کو قسم کھانے کا حکم دیا ہے جس کی وجہ سے اس پر قسم کھانا بوجہ اطاعت امیر لازم بھی ہے ایسی قسم میں جو شخص جھوٹ بولتا ہے تو وہ بہت ہی گنہگار ہو جائے گا۔

اس حدیث کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص سے قسم کا مطالبہ کیا گیا اور اس کی قسم سے دوسرا آدمی قید ہو سکتا ہے اس نے جھوٹی قسم کھائی جس کے نتیجہ میں دوسرا آدمی محبوس ہو گیا۔ یہ قسم کھانا بہت ہی گناہ ہے۔ تیسرا مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ یمین صبر سے مراد یمین کا ذب ہے کہ ایک شخص مثلاً کسی دوسرے شخص کے مال کو ضائع کرنے کی نیت سے جھوٹی قسم کھاتا ہے یہ یمین صبر ہے یہ مفہوم آسان بھی ہے اور حدیث کے آئندہ جملوں سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے۔ ملا علی قاریؒ نے فرمایا کہ حدیث کا یہی مطلب یہاں مراد ہے حدیث میں آیت کی تکمیل اس طرح ہے ”اولئک لا خلاق لہم فی الاخرۃ ولا یکلّمہم اللہ ولا ینظر الیہم یوم القیامۃ ولا یزکیہم ولا لہم عذاب الیم“ ○

جھوٹی قسم سے کسی کا حق دبانے والے پر جنت حرام ہے

﴿۳﴾ وعن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من افتطع حق امرئ مسلم بیمینہ فقد اوجب اللہ لہ النار وحرّم علیہ الجنۃ فقال لہ رجل وان کان شیئاً یسیراً یا رسول اللہ قال وان کان قضیئاً من اراک (رواہ مسلم)

حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اپنی (جھوٹی) قسم کے ذریعہ کسی مسلمان شخص کا مال غصب کیا بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے آگ کو واجب کیا اور اس پر بہشت کو حرام کر دیا۔ ایک شخص نے (یہ سن کر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اگرچہ وہ حق معمولی کوئی چیز ہو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (ہاں) اگرچہ پیلو کے درخت کا ایک ٹکڑا (یعنی مسواک) ہی کیوں نہ ہو۔ (مسلم)

توضیح:

اوجب اللہ لہ النار: اس جملہ کے دو مطلب ہیں پہلا مطلب یہ ہے کہ اس حدیث کا تعلق اس شخص سے ہے جو کسی مسلمان کا حق دبانے کا حلال سمجھتا ہے تو اس کے لئے دوزخ واجب ہے اور جنت اس پر حرام ہے دوسرا مطلب اور تاویل یہ ہے کہ ایسے شخص کی سزا اس برے عمل کی وجہ سے بے شک یہی دوزخ ہے لیکن قیامت میں فیصلہ معجون مرکب پر ہوتا ہے کسی ایک عمل کی خاصیت پر مجموعی فیصلہ نہیں ہوتا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی مغفرت فرمادے ”وحرّم علیہ الجنۃ“ یعنی یہ شخص اول وہلہ میں نجات پانے والوں کے ساتھ جنت میں نہیں جائے گا بلکہ سزا بھگتنے کے بعد جائے گا کیونکہ اہل سنت کے نزدیک مرتکب کبیرہ مغلذ فی النار نہیں ہے۔

کیا قاضی کا فیصلہ ظاہر و باطن میں نافذ ہو جاتا ہے؟

﴿۴﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْحَنَ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ فَأَقْضِي لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ مِنْهُ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِشَيْءٍ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ فَلَا يَأْخُذْهُ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ (متفق عليه)

اور حضرت ام سلمہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس میں کوئی شک نہیں کہ میں ایک انسان ہوں اور تم اپنے قضیے (جھگڑے) لے کر میرے پاس آتے ہو، ممکن ہے تم میں کوئی شخص اپنے دلائل پیش کرنے میں دوسرے سے زیادہ فصیح و بلیغ اور بیان کا حامل ہو اور میں اس کا (مدل) بیان سکر اسی کے مطابق فیصلہ کر دوں لہذا وہ شخص کہ میں جس کے حق میں کسی ایسی چیز کا فیصلہ کروں جو حقیقت میں اس کے بھائی مسلمان کی ہو اس چیز کو نہ لے کیونکہ (ایسی صورت میں گویا) میں اس کے حق میں آگ کے ایک ٹکڑے کا فیصلہ کروں گا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

انما انا بشر: یعنی میں ایک انسان ہوں عالم الغیب نہیں ہوں میں ظاہر کو دیکھ کر فیصلہ کرتا ہوں لہذا سہو اور نسیان بشری تقاضہ ہے ایک انسان عالم الغیب تو ہوتا نہیں کوئی شخص ظاہری الفاظ اور زور دار کلام سے اپنا مدعا ثابت کرے گا اور حقیقت میں وہ اس میں حق پر نہیں ہوگا لیکن وہ اپنی قوت بیان سے حق پر معلوم ہوگا تو میں اس کے حق میں فیصلہ کروں گا حالانکہ حق کسی اور شخص کا ہوگا تو یاد رکھو اس طرح چرب لسانی سے میں اس کو جو کچھ دوں گا وہ دوزخ کا ٹکڑا ہوگا اب یہاں فقہاء کا اختلاف ہے کہ قضاء قاضی صرف ظاہر میں نافذ ہے یا ظاہر و باطن دونوں میں نافذ ہے۔

فقہاء کا اختلاف

جمہور اور صاحبین کے نزدیک قضاء قاضی ظاہر انا نافذ ہے باطن انا نافذ نہیں ہے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ قضاء قاضی ظاہر اور باطن دونوں طرح نافذ ہے ظاہر و باطن میں نافذ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ظاہر شریعت میں دنیا میں جس طرح وہ فیصلہ نافذ ہوتا ہے آخرت میں یعنی عند اللہ بھی وہ فیصلہ صحیح شمار ہوگا۔

محل اختلاف

اب محل اختلاف کی تعیین ضروری ہے کہ فقہاء کرام کا کوئی جگہ میں اختلاف ہے اور کوئی جگہ میں اتفاق ہے تو سمجھ لینا چاہئے کہ اگر قضاء قاضی املاک مرسلہ میں ہو تو بالاتفاق ظاہر انا نافذ ہوگا اور باطن انا نافذ نہیں ہوگی۔ اور اگر قضاء قاضی

املاک غیر مرسلہ یعنی املاک مقیدہ میں یا غیر اموال میں ہو مثلاً نکاح و طلاق وغیرہ عقود و فسوخ میں ہو تو اس صورت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے کہ ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک قضاء قاضی صرف ظاہراً نافذ ہوگی باطناً نافذ نہیں ہوگی۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قضاء قاضی ظاہراً بھی نافذ ہے اور باطناً بھی نافذ ہے مثال کے طور پر ایک عورت نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص نے میرے ساتھ شادی کر لی ہے اس پر اس عورت نے دو جھوٹے گواہ بھی پیش کر دیئے اور شادی کو ثابت بھی کر لیا حالانکہ حقیقت میں کوئی شادی بیاہ نہیں ہوئی اب ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ یہ عورت صرف ظاہر میں اس شخص کی بیوی ہوگی لیکن باطن میں یعنی فیما بینہ و بین اللہ یہ اس کی بیوی نہیں ہے لہذا یہ شخص اس سے جماع نہیں کر سکتا ہے اگر کرے گا تو گنہگار ہوگا۔

امام ابو حنیفہؒ کے ہاں عورت ظاہراً اور حقیقتہً اس شخص کی بیوی ہوگئی اس سے جماع کرنا جائز ہے اب فریقین کے دلائل سے پہلے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ املاک مرسلہ اور املاک مقیدہ کسے کہتے ہیں تو یاد رکھو املاک مرسلہ وہ اموال ہیں کہ ایک شخص نے کسی چیز میں ملکیت کا دعویٰ کیا مگر ملک کا سبب بیان نہیں کیا کہ کس وجہ سے یہ مال اس کی ملکیت میں ہے اس کو املاک مرسلہ کہتے ہیں۔ اور املاک غیر مرسلہ وہ ہیں کہ دعویٰ ملک کا کیا اور ساتھ ساتھ ملکیت کا سبب اور علت بھی بیان کیا کہ میراث میں یہ مال ملا ہے یا خرید لیا ہے یا کسی نے ہبہ کیا ہے گویا یہ املاک مقیدہ ہیں تو فقہاء کا اختلاف صرف املاک مقیدہ اور غیر اموال یعنی عقود اور فسوخ میں ہے اموال مرسلہ میں اختلاف نہیں ہے۔

دلائل

ائمہ ثلاثہ ام سلمہؓ کی حدیث زیر بحث سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ حضور اکرمؐ نے اپنے فیصلہ کے بعد صاف الفاظ میں فرمایا کہ حقیقت میں اگر کوئی شخص اس چیز کا حقدار نہیں تو وہ اسے ہرگز نہ لے کیونکہ یہ اس کے لئے جہنم کا ٹکڑا ہے اس سے معلوم ہوا کہ فیصلہ صرف ظاہر میں نافذ ہوتا ہے اور باطن میں نافذ نہیں ہوتا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے پاس چند دلائل ہیں پہلی دلیل یہ ہے کہ قاضی کو ولایت عامہ حاصل ہے تو اگر پہلے نکاح نہیں ہوا تو اب ہو گیا کیونکہ گواہوں کے پیش ہونے کے بعد قاضی نے فیصلہ سنا دیا ہے تو یہ درحقیقت انشاء عقد ہے نئے سرے سے نکاح ہو گیا اب باطناً بھی یہ عورت ان کی بیوی ہے۔

۲۔ امام ابو حنیفہؒ کی دوسری دلیل ”لعان کا حکم ہے“ آنحضرتؐ نے واضح الفاظ میں فرمایا ”احد کما کاذب“ اس واضح اعلان کے باوجود آنحضرتؐ کا فیصلہ نافذ ہو گیا اور فریقین یعنی میاں بیوی ایک دوسرے سے الگ ہو گئے۔

امام ابو حنیفہؒ کی تیسری دلیل حضرت علیؓ کا ایک اثر ہے جس کو طحاوی نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت علیؓ نے اسی طرح ایک مقدمہ کا فیصلہ سنا دیا تو اس عورت نے عرض کیا کہ اے امیر المومنین اب اس شخص سے میرا نکاح کرا دیں تاکہ زنانہ

ہو اس پر حضرت علیؑ نے فرمایا ”شاہداک زوجاک“ یعنی تیرے دو گواہوں نے تیرا نکاح کر دیا گویا یہ انشاء عقد ہو گیا نیا نکاح ہے۔

جواب: جمہور نے جو مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے احتاف اس کو املاک مرسلہ پر حمل کرتے ہیں نیز اس حدیث میں شہادت کا تذکرہ بھی نہیں ہے یہاں صرف چرب لسانی اور زور بیان کا ذکر ہے زیر نظر حدیث تو جھوٹی شہادت اور اس کے نتیجہ میں فیصلے سے متعلق ہے۔

ناحق مقدمہ بازی کرنے والے کے لئے وعید

﴿۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبْغَضَ الرِّجَالِ إِلَيَّ اللَّهُ الْأَلَدُ الْخَصِمُ (متفق علیہ)

اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک لوگوں میں بدترین اور مبغوض ترین وہ شخص ہے جو بہت زیادہ ناحق جھگڑے والا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح

الالہ: یہ لَدَيْكَ سے ہے شدید خصومت کرنے والے جھگڑالو کو کہتے ہیں ”الخصم“ صادر پر کسرہ ہے جھگڑوں کے عاشق کو کہتے ہیں تو الہ: سخت جھگڑالو اور خصم وہ کہ اس کی طبیعت میں جھگڑا پڑا ہو کثرت سے جھگڑتا ہو تو ان دو لفظوں میں کوئی تکرار نہیں ہے ہر لفظ کا اپنا مطلب ہے۔

ایک گواہ کے ساتھ قسم ملانے کا حکم

﴿۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِيَمِينٍ وَشَاهِدٍ (رواہ مسلم)

اور حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک قضیہ میں) ایک گواہ اور ایک قسم پر فیصلہ صادر فرمایا۔ (مسلم)

توضیح:

قضی بيمين و شاهد: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مدعی نے دعویٰ کر دیا اور اس کے پاس دعویٰ کے ثبوت کے لئے دو گواہ نہ ہوں تو وہ ایک گواہ پیش کرے اور ایک قسم کھائے تو دعویٰ ثابت ہو جائے گا اور مال حاصل ہو جائے گا اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ آیا مدعی سے ایک گواہ کے ساتھ دوسرے گواہ کی جگہ قسم لی جائے گی یا نہیں۔

فقہاء کا اختلاف

تینوں ائمہ اور جمہور فرماتے ہیں کہ اگر معاملہ اور قضیہ حدود اور قصاص کے علاوہ اموال میں ہو اور مدعی کے پاس صرف ایک گواہ موجود ہو تو مدعی دوسرے گواہ کی تکمیل کے لئے خود ایک قسم کھا سکتا ہے تاکہ گواہی مکمل ہو جائے اور مدعی کا مدعا ثابت ہو جائے ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ ایک گواہ کی وجہ سے مدعا ثابت نہیں ہو سکتا ہے اور مدعی پر کسی بھی صورت میں قسم نہیں آئے گی فیصلہ کے لئے ضروری ہے کہ مدعی کے پاس دو گواہ ہوں ورنہ مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی۔

دلائل:

مذکورہ زیر بحث حدیث جمہور کی دلیل ہے اگرچہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ قسم مدعی سے لی گئی ہے لیکن اس کے بعض طرق میں اس طرح لفظ موجود ہے لہذا جمہور نے اسی پر فیصلہ فرما دیا ہے۔ ائمہ احناف کی پہلی دلیل تو قرآن عظیم کی آیت ہے:

﴿وَأَشْهِدُوا شَهِيدِينَ مِنْ رِجَالِكُمْ فَاِنْ لَمْ يَكُنْ رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ﴾

دوسری آیت میں ہے ﴿وَأَشْهِدُوا ذُوَى عَدْلِ مِنْكُمْ﴾

احناف کی دوسری دلیل وہ مشہور حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”البينة على المدعى واليمين على من أنكر“ اس حدیث میں بطور ضابطہ تقسیم کا بیان کیا گیا ہے تو مدعی کا کام گواہ پیش کرنا ہے اور مدعی علیہ کا کام قسم کھانا ہے اس میں اشتراک نہیں ہے۔

جواب:

احناف نے مذکورہ حدیث اور جمہور کی اس دلیل کے کئی جواب دیئے ہیں اول جواب یہ کہ مذکورہ حدیث خبر واحد ہے یہ قرآن کی آیت کا مقابلہ نہیں کر سکتی ہے دوسرا جواب یہ کہ اس حدیث میں احتمال ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ جب مدعی کے پاس گواہ نہ ہو تو مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی اور احتمال آنے سے استدلال باقی نہیں رہتا ہے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مختلف فیصلوں کا ذکر ہے کہ آپؐ نے کبھی گواہوں کی بنیاد پر فیصلہ فرما دیا ہے اور کبھی قسم کی بنیاد پر فیصلہ صادر فرمایا ہے گویا حدیث میں ایک فیصلہ کی بات نہیں ہے بلکہ مختلف اوقات میں مختلف فیصلوں کی دو صورتیں بتائی گئی ہیں۔

چوتھا جواب یہ ہے کہ زیر بحث حدیث کا تعلق حفظ دماء سے ہے یہ ضابطہ نہیں بلکہ ایک معروضی فیصلہ تھا جس کے پیش

نظریہ حکم آیا ہے واقعہ اس طرح ہوا کہ بنو غنبر کے کچھ کفار میدان جہاد میں پکڑے گئے تھے جب وہ مدینہ لائے گئے تو انہوں نے دعویٰ کیا کہ ہم جس وقت پکڑے گئے ہیں اس وقت ہم مسلمان تھے اس پر ان کے پاس ایک گواہ تھا اور دوسرے گواہ کے لئے ان سے قسم لے لی گئی تو شبہ آ گیا جس سے ان کے خون کی حفاظت ہوگئی یا یہ حدیث صلح کی کسی صورت پر محمول ہے ضابطہ وہی ہے جو مشہور احادیث میں ہے اور احناف نے لیا ہے۔

منکر قسم ہی کھائے گا خواہ فاسق کیوں نہ ہو

﴿وَعَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَاثِلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ حَضْرَمَوْتَ وَرَجُلٌ مِنْ كِنْدَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْحَضْرَمِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا غَلَبَنِي عَلَى أَرْضٍ لِي فَقَالَ الْكِنْدِيُّ هِيَ أَرْضِي وَفِي يَدَي لَيْسَ لَهُ فِيهَا حَقٌّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَضْرَمِيِّ الْكَ بَيِّنَةٌ قَالَ لَا قَالَ فَلَكَ يَمِينُهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الرَّجُلَ فَاجِرٌ لَا يُيَاوِلُ عَلَى مَا حَلَفَ عَلَيْهِ وَلَيْسَ يَتَوَرَّعُ مِنْ شَيْءٍ قَالَ لَيْسَ لَكَ مِنْهُ إِلَّا ذَلِكَ فَانْطَلَقَ لِيَحْلِفَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَذْبَرَ لَيْنٌ حَلَفَ عَلَى مَالِهِ لِيَأْكُلَهُ ظُلْمًا لِيَلْقِيَنَّ اللَّهَ وَهُوَ عَنْهُ مُعْرِضٌ (رواه مسلم)

اور حضرت علقمہ ابن واثلؓ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا (ایک دن) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حضر موت کا رہنے والا اور ایک شخص کندہ کا۔ دونوں حاضر ہوئے حضری (یعنی حضر موت کے رہنے والے) نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اس شخص نے میری زمین (کو غصب کر کے اس) پر قبضہ کر لیا ہے۔ کندی نے کہا وہ میری زمین ہے اور میرے ہاتھ (یعنی میرے قبضے) میں ہے، اس شخص کا اس زمین پر کوئی حق نہیں ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں فریق کا بیان سن کر حضری سے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس گواہ ہیں؟ اس نے کہا کہ نہیں! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اب تمہارے دعویٰ کا دار و مدار اس (مدعا علیہ کی قسم پر ہے) کہ اگر یہ قسم کھانے سے انکار کر دے گا تو تمہارا دعویٰ تسلیم کر لیا جائے گا اور اگر اس نے قسم کھالی تو تمہارا دعویٰ باطل کر دیا جائے گا (حضری) نے کہا کہ یا رسول اللہ! یہ شخص تو فاجر (جھوٹا) ہے اس کو اس بات کی کوئی پرواہ نہیں ہوتی کہ اس نے جس چیز کی قسم کھائی ہے وہ سچ ہے یا جھوٹ اور اس کو کسی چیز سے پرہیز نہیں۔ آپ نے فرمایا۔ (بہر حال) تمہارے لئے اس کی طرف سے سوائے اس (قسم) کے اور کچھ نہیں ہے۔ (یہ سن کر) وہ (کندی) شخص قسم کھانے کے لئے چلا اور جب اس نے پیٹھ پھیری تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ شخص اس حضری کے مال پر قسم کھائے گا تا کہ اس کا مال زبردستی ہضم کر جائے تو اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ وہ

(اللہ) اس سے بیزار ہوگا۔ (مسلم)

توضیح:

ان الرجل فاجر: یعنی فاسق فاجر آدمی ہے قسم کھانے کی کچھ پرواہ نہیں کرے گا اور میرا مال ہڑپ کر لے گا نہ یہ شخص قول میں صحیح ہے نہ فعل میں آنحضرت نے فرمایا جو کچھ بھی ہو جب تمہارے پاس گواہ نہیں ہے تو تم ان سے قسم ہی لو گے۔
 ”فانطلق“ ممکن ہے یہ شخص وضو بنانے کے لئے جانے لگا تا کہ با وضو ہو کر قسم کھائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ کھلے میدان میں سامنے آ گیا تا کہ قسم کھالے شوافع قسم کے لئے با وضو ہونے کا حکم دیتے ہیں یہ کنڈی اگرچہ قسم کے لئے تیار ہو گیا تھا مگر حضور اکرمؐ نے جب وعید سنائی تو اس نے کہا یہ زمین میری نہیں میرے اس بھائی کی ہے جیسے حدیث نمبر ۱۹ میں آرہا ہے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں کئی فوائد کا بیان ہے ایک فائدہ یہ کہ صاحب ید اور قبضے والا اس اجنبی سے اولیٰ ہے جو صاحب ید نہ ہو دوسرا فائدہ یہ کہ جب مدعی کے پاس گواہ نہ ہو تو مدعا علیہ پر قسم کھانا لازم ہے تیسرا یہ کہ فاسق کی قسم بھی اسی طرح مقبول ہے جس طرح ایک عادل کی قسم مقبول ہوتی ہے۔

کسی پر جھوٹا دعویٰ کرنے والا دوزخی ہے

﴿۸﴾ وعن أَبِي ذَرٍّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ ادَّعَى مَالَيْسَ لَهُ فَلَيْسَ مِنَّا وَلَيَتَبَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (رواہ مسلم)

اور حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا جو شخص کسی ایسی چیز کا دعویٰ کرے جو اس کی نہیں ہے تو وہ ہم میں سے نہیں ہے اور اس کو چاہئے کہ وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ میں ڈھونڈ لے۔ (مسلم)

توضیح:

مالیس له: شیخ عبدالحقؒ نے ائمة اللمعات میں لکھا ہے کہ یہ لفظ بظاہر املاک و اموال پر بولا گیا ہے لیکن اس کے عموم میں حسب و نسب کے دعوے اور ظاہر و باطن کے سارے دعوے بھی آتے ہیں۔
 یعنی ایک شخص بزرگی کا جھوٹا دعویٰ کرتا ہے علم کا جھوٹا دعویٰ کرتا ہے احوال و اعمال عالیہ کا جھوٹا دعویٰ کرتا ہے فتوحات اور کرامتوں اور کشف و الہامات کے دعویٰ کرتا ہے اور حقیقت میں وہ اس مقام پر نہیں ہے حدیث کی یہ وعید سب کو شامل ہے۔

بہترین گواہ کون ہے

﴿۹﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ الشُّهَدَاءِ الَّذِي يَأْتِي بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَهَا (رواه مسلم)

اور حضرت زید ابن خالدؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تمہیں بہترین گواہوں کے بارے میں نہ بتا دوں؟ (تو سنو کہ) گواہوں میں بہترین گواہ وہ ہے جو گواہی طلب کئے جانے سے پہلے گواہی دے دے۔ (مسلم)

توضیح:

خیر الشہداء: اس حدیث کے دو مفہوم ہیں اول یہ کہ کسی آدمی کا حق کہیں پھنسا ہوا ہے اور اس کے پاس اسکے لئے کوئی گواہ نہیں ہے نہ اس کو کسی گواہ کا علم ہے اس موقع پر دو گواہ آتے ہیں اور گواہی دیکر حق کو حقدار تک پہنچا دیتے ہیں یہ بہترین گواہ ہیں۔ دوسرا مفہوم یہ ہے کہ مثلاً حقوق اللہ کا معاملہ ہے زکوٰۃ ہے رمضان کے چاند کا معاملہ ہے کفارہ کا مسئلہ ہے وقف اور وصایا اور صدقات کا معاملہ ہے وقت کے حاکم کو معلوم نہیں اور بیت المال کا یہ حق ضائع ہو رہا ہے اس موقع پر ایک آدمی آیا اور اس نے گواہی دیدی اور حاکم کو مطلع کیا تو اس نے قومی فریضہ ادا کر دیا اس لئے یہ بہترین گواہ ہے۔

سوال:

یہاں یہ سوال ہے کہ اس حدیث کے بعد حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث آ رہی ہے اس میں از خود بڑھ چڑھ کر گواہی دینے والے کی سخت مذمت آئی ہے حالانکہ زیر بحث حدیث میں اس کی مدح کی گئی ہے یہ بظاہر تعارض ہے۔

جواب:

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ مذمت جھوٹی شہادت میں دلچسپی لینے کی آئی ہے اور مدح سچی شہادت کی آئی ہے یا مذمت کا تعلق نا اہل کی شہادت سے ہے اور مدح کا تعلق اہلیت رکھنے والے کی شہادت سے ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ فاسق کی شہادت مطلق طور پر قابل قبول نہیں ہے احناف فرماتے ہیں کہ قاضی کو فاسق کی گواہی رد کرنا چاہئے لیکن اگر اس نے قبول کر لیا تو فیصلہ کے لئے یہ گواہی جائز ہے فقہاء نے لکھا ہے کہ گواہی دینا فرض ہے اس کا چھپانا کسی طور پر جائز نہیں ہے بشرطیکہ مدعی گواہی مانگ لے ہاں حدود میں گواہی نہ دینے کی گنجائش ہے۔

۲۳ محرم ۱۴۱۸ھ

جھوٹی گواہی دینے والوں کے بارے میں پیش گوئی

﴿۱۰﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينُهُ وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ (متفق عليه)

اور حضرت ابن مسعود کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے بہتر وہ لوگ ہیں جو میرے زمانے میں ہیں یعنی صحابہؓ اور پھر وہ جو ان کے متصل یعنی تابعین اور پھر وہ جو ان کے متصل یعنی تبع تابعین اور پھر (آخر میں) ایسے لوگ پیدا ہوں گے کہ ان میں سے ایک کی گواہی اس کی قسم سے پہلے اور اس کی قسم اس کی گواہی سے پہلے ہوگی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح:

قرنی: قرن کے لفظ کے کئی معانی ہیں اس سے صحابہ کرام بھی مراد ہو سکتے ہیں ”قرنی ای اصحابی“ بعض نے کہا کہ ہر آدمی کے اپنے زمانے کے موجود لوگوں کو قرن کہتے ہیں کیونکہ یہ قرآن سے ہے ساتھ ہونے کے معنی میں ہے تو آنحضرتؐ کے زمانے میں موجود لوگ آپؐ کے قرن میں تھے جب تک آپؐ دنیا میں موجود تھے (کذا فی النہایہ) بعض نے کہا تیس سال قرن ہے بعض نے چالیس سال اور بعض نے ساٹھ سال بعض نے ستر سال بعض نے اسی سال اور بعض نے مکمل سو سال کو قرن قرار دیا ہے (مرقات)

”تسبق شہادۃ احدہم“ یہ لاپرواہی، غفلت اور دین بیزاری کی ایک کیفیت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر جھوٹی گواہی دینے کے لئے دوڑتے چلے آئیں گے چنانچہ آج کل یہ نقشہ مکمل طور پر موجود ہے عدالتوں کے پاس جھوٹے گواہ کرایہ پر مکان لئے بیٹھے ہیں کہ جس کو بھی ضرورت پڑے یہ فوراً لپک کر گواہی دیدیں اور پیسہ لے کر اپنی غیرت و عزت اور اپنی دیانت و امانت اور اپنے دین کا سودا کریں۔

برصغیر ہندوستان پر جب مغل حکمرانوں کا دور تھا وہ جھوٹے گواہ کی پیشانی پر داغ دیتے تھے تاکہ اس جھوٹے آدمی کی گواہی ہمیشہ کے لئے مردود ہو جائے جب انگریز ملعون کا دور آیا تو اس نے دوسرے اسلامی قوانین کے ساتھ اس قانون کو بھی معطل کر دیا اور کہا کہ اس سے انسانیت کی توہین ہوتی ہے گویا ان کے نزدیک ہر انسان کو جھوٹا بنانا انسانیت کی تعظیم ہے۔

قسم کے لئے قرعہ اندازی کا مسئلہ

﴿۱۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَضَ عَلَى قَوْمِ الْيَمِينِ فَاسْرَعُوا فَأَمَرَ أَنْ يُسْهِمَ بَيْنَهُمْ فِي الْيَمِينِ أَيُّهُمْ يَخْلِفُ (رواه البخاری)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں پر قسم کو پیش کیا (یعنی ان سے کہا کہ قسم کھاؤ کہ مدعی صحیح نہیں ہے) چنانچہ ان لوگوں نے قسم کھانے میں جلدی دکھائی تو آپ نے فرمایا کہ قسم کھانے کے لئے ان لوگوں کے درمیان قرعہ ڈالا جائے کہ ان میں سے کون شخص قسم کھائے۔ (بخاری)

توضیح:

عرض علی قوم الیمین: اس حدیث کے دو مفہوم ہیں ایک مفہوم عام شارحین نے لیا ہے وہ یہ ہے کہ ایک آدمی نے ایک جماعت یا قوم پر اپنے حق کا دعویٰ کیا اس شخص کے پاس دو گواہ نہیں تھے قوم کے تمام افراد نے اس کے دعویٰ کو مسترد کر کے انکار کر دیا اب ان لوگوں پر ضابطہ کے مطابق قسم پیش کی گئی تو سب نے قسم کھانے پر آمادگی ظاہر کی اور جلدی جلدی قسم کھانے کے لئے آگے بڑھے آخر حضرت نے قسم کھانے کے لئے ان کے درمیان قرعہ اندازی کرادی کہ جس کا قرعہ نکل آیا وہی قسم کھائے سب نہ کھائیں حدیث کا ظاہری مفہوم یہی ہے۔

محققین شارحین اور علامہ طبری نے اس حدیث کا مفہوم اس طرح بیان کیا ہے کہ مثلاً دو آدمیوں نے کسی چیز کا دعویٰ کر دیا اور وہ چیز تیسرے آدمی کے ہاتھ میں ہے دونوں مدعیان کے پاس کوئی گواہ نہیں ہے یا دونوں کے پاس گواہ ہے مگر اس تیسرے آدمی جو صاحب الید ہے، نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں کہ یہ چیز کس کی ہے ادھر ہر مدعی کہتا ہے کہ یہ چیز میری ہے اور دوسرے مدعی کی نہیں ہے اس صورت میں یہ دونوں آدمی ایک دوسرے کے لئے مدعی بھی ہیں اور منکر بھی ہیں اور منکر کے لئے قسم ہے تو اس انکار کی صورت میں قرعہ ڈالا گیا کہ جس کا قرعہ نکل آئے وہ قسم کھائے اور مال لے جائے۔

اب اس روایت میں فقہی نقطہ نظر سے کچھ اختلاف ہے امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ مال اس تیسرے آدمی کے ہاتھ میں چھوڑا جائے گا کیونکہ ان دونوں میں تعارض آ گیا تو دونوں کی دلیل ساقط ہوگئی امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس مال کو دونوں مدعیوں کے درمیان برابر تقسیم کیا جائے گا جیسا کہ آئندہ حضرت ام سلمہؓ کی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے کہ مال کو تقسیم کرو انصاف کا خیال رکھو اور پھر قرعہ اندازی کرو اور پھر ایک دوسرے کے لئے معافی تلافی کرلو۔

یاد رہے کہ یہ آدھا آدھا تقسیم کرنا ان چیزوں میں ہوگا جو چیزیں تقسیم کو قبول کرتی ہیں۔

الفصل الثانی

﴿۱۲﴾ عَنْ عُمَرَو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَيِّنَةُ عَلَى الْمُدَّعِي وَالْيَمِينُ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ (رواه الترمذی)

حضرت عمر و ابن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گواہ مدعی کے ذمہ ہے اور قسم مدعی علیہ کے ذمہ۔ (ترمذی)

ایثار و صلح کی ایک صورت

﴿۱۳﴾ وَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَيْهِ فِي مَوَارِيثَ لَمْ تَكُنْ لَهُمَا بَيِّنَةٌ إِلَّا دَعَوَاهُمَا فَقَالَ مَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِشْيٍ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ فَقَالَ الرَّجُلَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَقِّي هَذَا لِصَاحِبِي فَقَالَ لَا وَلَكِنْ اذْهَبَا فَاقْتَسِمَا وَتَوَخَّيَا الْحَقَّ ثُمَّ اسْتَهِمَا ثُمَّ لِيَحْلُلْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا صَاحِبَهُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّمَا أَقْضِي بَيْنَكُمَا بِرَأْيِي فِيمَا لَمْ يُنْزَلْ عَلَيَّ فِيهِ (رواه ابو داؤد)

حضرت ام سلمہؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دو آدمیوں کے قضیہ کے بارے میں نقل کرتی ہیں جو اپنا ایک میراث کا معاملہ لے کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے تھے اور ان دونوں میں سے کسی کا کوئی گواہ نہیں تھا بلکہ صرف دعویٰ ہی دعویٰ تھا (یعنی ان میں سے ایک شخص نے دربار رسالت میں دعویٰ کیا کہ فلاں چیز میری ہے جو مجھے میراث میں ملی ہے اور دوسرے شخص نے بھی اسی چیز کے بارے میں یہی دعویٰ کیا اور دونوں میں سے کوئی بھی اپنے دعویٰ کے ثبوت میں گواہ نہیں رکھتا تھا) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ان دونوں کے جواب سن کر) فرمایا۔ (یاد رکھو) میں جس شخص کے لئے کسی ایسی چیز کا فیصلہ کر دوں جو چیز اس کے بھائی کا حق ہو تو وہ چیز اس کے لئے آگ کے ایک ٹکڑے کے علاوہ کچھ نہیں ہوگی (یعنی اگر مثلاً مدعی نے کسی ایسی چیز کا دعویٰ کیا ہے جس کے بارے میں وہ اچھی طرح جانتا ہے کہ اس کی نہیں ہے بلکہ واقعہً مدعی علیہ کی ہے لیکن اس نے جھوٹے گواہوں یا جھوٹی قسم کے ذریعے اپنا دعویٰ ثابت کر دیا اور میں نے ظاہری قانون کے مطابق اس کی گواہیوں اور قسم پر اعتبار کر کے اس کے حق میں فیصلہ کر دیا اور وہ چیز اس کو دلوادی تو اس کو یاد رکھنا چاہئے کہ وہ چیز اس کے حق میں آگ کا ایک ٹکڑا ثابت ہوگی یعنی اس کو دوزخ کی آگ کا سزاوار بنائے گی) ان دونوں میں سے ہر ایک نے (یہ سن کر) عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! میرا حق میرے ساتھی (یعنی فریق مخالف)

(کے لئے ہے) (میں اپنا دعویٰ ترک کرتا ہوں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں! (یہ کیسے ممکن ہے کہ چیز ایک ہو اور اس کے حقدار دو ہوں) بلکہ تم دونوں جاؤ اس چیز کو (آدھو آدھ) تقسیم کر لو اور اپنا اپنا حق لے لو (یعنی تقسیم میں عدل دایمانداری کو ملحوظ رکھو) اور (یہ طریقہ اختیار کر لو کہ) پہلے اس چیز کے دو حصے کر لو (اور اگر یہ تنازع ہو کہ ان دونوں حصوں میں سے کونسا حصہ کس کو ملے تو) ان دونوں حصوں پر قرعہ ڈال لو (تاکہ طے ہو جائے کہ ان دونوں حصوں میں کونسا حصہ کس شخص کو ملے گا اس طرح تم دونوں میں سے ہر ایک اس حصہ کو لے لے جس پر اس کا قرعہ نکلا ہے اور تم میں سے ہر ایک کو چاہئے کہ وہ اپنا (وہ) حق اپنے ساتھی کو معاف کر دے (جو اس کی طرف سے چلا گیا ہو)۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم دونوں کے درمیان یہ فیصلہ اپنی رائے اور اپنے اجتہاد سے کر رہا ہوں۔ اس معاملے میں مجھ پر وحی نازل نہیں ہوئی۔ (ابوداؤد)

توضیح:

فاقتسما: یعنی شراکت کی بنیاد پر برابر تقسیم کرو ”و تو خیا الحق“ اے اطلب الحق یعنی عدل و انصاف کا خوب خیال رکھو حق سے مراد عدل و انصاف ہے ”ثم لیحلل“ یہ باب تفعیل سے ہے حلال کرنے کے معنی میں ہے یعنی آپس میں تقسیم کے بعد معافی تلافی کر لو ”سبحان اللہ ایثار و ہمدردی اور محبت کا ان ساتھیوں نے کیسا نمونہ قائم کیا“۔

قابض کے حق میں فیصلہ

﴿۱۴﴾ وعن جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلَيْنِ تَدَاْعِيَا دَابَّةً فَأَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الْبَيْتَةَ أَنَّهَا دَابَّتُهُ نَتَجَهَا فَقَضَىٰ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلَّذِي فِي يَدِهِ (رواه في شرح السنة)

اور حضرت جابر ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ دو آدمیوں نے (دو بار رسالت میں) ایک جانور کے بارے میں دعویٰ کیا اور ان دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے اپنے گواہ پیش کئے کہ یہ جانور اس کا ہے (یعنی میں نے ہی اس کی ماں پر نر کو چھوڑا تھا جس کے نتیجے میں یہ پیدا ہوا اور اس طرح اس کے پیدا ہونے کا میں ہی سبب بنا تھا گویا ان دونوں میں سے ہر ایک نے یہی دعویٰ کیا) چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جانور کو اس شخص کا حق قرار دیا جس کے وہ قبضے میں تھا۔ (شرح السنۃ)

توضیح:

نتجھا: باب ضرب سے ہے مطلب یہ کہ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس کے بچہ جنم لینے اور جنوانے میں کام کیا ہے کہ نر کو مادی پر چھوڑا تھا پھر دیکھ بال کی پھر یہ بچہ آ گیا اور گھر میں اس کو میں نے پال رکھا تھا۔

”فَقَضَىٰ لِلَّذِي فِي يَدِهِ“ اس حدیث سے ظاہری طور پر یہ بات واضح ہوگئی کہ دو شخصوں کا اگر کسی چیز میں تنازع ہو جائے اور دونوں بینہ پیش کریں تو صاحب الید (قابض) کا بینہ رائج ہوگا ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ کہا گیا ہے کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ صاحب ید قابض کا بینہ ہر حال میں غیر قابض کے مقابلہ میں رائج ہے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ ظاہر حدیث سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم جانوروں میں ہے۔

ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے حکم کا تعلق جانوروں سے ہے اور جانوروں میں مسئلہ اسی طرح ہے کہ صاحب ید اور قابض کا بینہ غیر قابض کے مقابلہ میں رائج ہے اور اگر دعویٰ غیر حیوان میں ہو تو پھر دونوں مدعیان قسم کھا کر چیز کو آپس میں آدھا آدھا تقسیم کر دیں گے جیسا کہ دیگر حدیثوں میں اس کا ذکر ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ خواہ کوئی بھی صورت ہو اور کوئی بھی چیز ہو ہر حالت میں قابض کا بینہ غیر قابض کے مقابلہ میں رائج ہے وہ حضرات شاید مذکورہ حدیث سے اپنے دعویٰ پر دلیل پیش کرتے ہوں گے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ حدیث احناف کی دلیل ہے کیونکہ اس میں حیوان اور اس کے جنوانے کا واضح طور پر بیان موجود ہے۔

دو مدعیوں کے درمیان تنازع مال کی تقسیم

﴿١٥﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ رَجُلَيْنِ ادَّعِيَا بَعْضًا عَلَىٰ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا شَاهِدَيْنِ فَقَسَمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا نِصْفَيْنِ (راہ ابو داؤد) وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلِلنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَهَ أَنَّ رَجُلَيْنِ ادَّعِيَا بَعْضًا لِيَسْتَلِ لَوَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيْنَةً فَجَعَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا.

اور حضرت ابو موسیٰ اشعرئی کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دو آدمیوں نے ایک اونٹ کے بارے میں دعویٰ کیا (یعنی ہر ایک نے کہا کہ یہ اونٹ میرا ہے اور پھر ان دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے (اپنے دعویٰ کے ثبوت میں) دو دو گواہ پیش کئے۔ چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اونٹ کو ان دونوں کے درمیان آدھو آدھ تقسیم کر دیا۔ (ابو داؤد) اور ابو داؤد کی ایک اور روایت نیز نسائی اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں یوں ہے کہ دو آدمیوں نے ایک اونٹ کے بارے میں دعویٰ کیا لیکن ان دونوں میں سے کسی کے پاس بھی گواہ نہیں تھے۔ چنانچہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اونٹ کو دونوں کا مشترک حق قرار دیا۔ (ابو داؤد)

توضیح:

یعنی دونوں نے اپنا اپنا بینہ کھڑا کیا اور قائم کر دیا یعنی بینہ پیش کر دیا۔

”فقسمہ“ یعنی حضور اکرمؐ نے اس تنازع اونٹ کو دونوں مدعیان کے درمیان تقسیم فرما دیا۔ علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ شاید وہ اونٹ دونوں کے قبضے میں ہوگا، تو دونوں میں تقسیم کر دیا گیا ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ شاید یہ اونٹ کسی تیسرے آدمی کے قبضے میں تھا جو اونٹ کا دعویٰ دائر نہیں تھا تو جب دونوں نے گواہ پیش کئے اور کسی کو ترجیح حاصل نہیں تھی تو اونٹ درمیان میں تقسیم کر دیا گیا کیونکہ احناف کا یہ مسلک ہے کہ اگر دو آدمی کسی چیز کا دعویٰ کریں اور کسی کو یہ اور قبضہ حاصل نہ ہو اور دونوں نے اپنے دعویٰ پر بینہ قائم کر دیا تو وہ چیز دونوں میں تقسیم کر کے نصف نصف دی جائے گی، جمہور فرماتے ہیں کہ دونوں میں قسم کھانے کے لئے قرعہ اندازی کی جائے اور جس کا قرعہ نکل آئے وہ قسم کھائے اور مال لے لے زیر بحث حدیث احناف کی دلیل ہے۔

بعض علماء نے کہا کہ قسم کے لئے جس کا قرعہ نکل آیا اسی کا بینہ رائج ہوگا۔ ”لبست لواحد منهما بینة“ اس روایت میں یہ بتایا گیا کہ کسی ایک کے پاس بھی بینہ نہیں تھا اور اس سے پہلی روایت میں بتایا گیا کہ دونوں کے پاس بینہ موجود تھا اس تعارض کو دور کرنے کے لئے علماء نے لکھا ہے کہ شاید یہ دو الگ الگ قضیے تھے اور ممکن ہے کہ ایک ہی قضیہ ہو لیکن جب دونوں کی گواہی بوجہ تعارض کا عدم قرار دی گئی تو دونوں بغیر گواہی کے رہ گئے یعنی مقبول گواہی کسی کے پاس نہیں تھی۔

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا فِي دَابَّةٍ وَلَيْسَ لَهُمَا بَيِّنَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَهِمَا عَلَى الْيَمِينِ (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ دو آدمیوں کا ایک جانور کے بارے میں تنازعہ ہوا (کہ دونوں میں سے ہر ایک اس جانور کو اپنی ملکیت کہتا تھا) اور ان دونوں کے پاس گواہ نہیں تھے۔ چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم کھانے پر قرعہ ڈال لو (جس کے نام قرعہ نکل آئے وہ قسم کھا کر کہے کہ یہ جانور میرا ہے اسی کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا۔) (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح:

استہما علی الیمین: یعنی تم دونوں قسم کھانے کے لئے قرعہ اندازی کر لو جس کا قرعہ نکل آیا وہ قسم کھالے گا اور مال کو اٹھالے گا اس روایت کی طرح ایک روایت اس سے پہلے گزر چکی ہے جو ابو ہریرہؓ سے مروی ہے اور گیارہ نمبر حدیث میں گزری ہے وہاں اس مسئلہ کی تفصیل ہے نیز حدیث نمبر ۱۵ میں بھی اس کی وضاحت موجود ہے۔

مدعا علیہ کی قسم

﴿۱۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ حَلَفَهُ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَالَهُ عِنْدَكَ شَيْءٌ يَغْنَى لِّلْمُدَّعِي (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ (ایک قضیہ میں) جس شخص (یعنی مدعی علیہ) سے قسم کھلاوائی جانی تھی اس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس بات پر اللہ کی قسم کھاؤ جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ اس شخص (یعنی مدعی) کا تم پر کوئی حق نہیں ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح:

احلف باللہ: یہ تو واضح ہے کہ جب مدعی کے پاس گواہ نہ ہوں تو مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی آنحضرتؐ نے یہاں اسی اصول کے مطابق فیصلہ فرمایا کہ ”احلف“ تم قسم کھا لو۔ قسم کے سلسلہ میں یہ بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ قسم کھلانا عدالت میں عدالت کے قاضی کا حق ہے مسلمان سے ان کے عقیدہ توحید کے مطابق حلف لیا جائے گا اور عیسائی سے کہا جائے گا کہ انجیل کے نازل کرنے والے اللہ تعالیٰ کی قسم کھاؤ اور یہودی سے کہا جائے گا کہ تورات کے نازل کرنے والی ذات کی قسم کھاؤ اور مجوسی وغیرہ کو اللہ تعالیٰ کی قسم کھلائی جائے گی یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ مدعا علیہ کی قسم کا ہر صورت میں اعتبار ہوگا خواہ وہ شخص عادل ہو یا اس میں عدل کا فقدان ہو۔

مدعا علیہ کو ہر حال میں قسم کا حق حاصل ہے

﴿۱۸﴾ وَعَنْ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ أَرْضٌ فَجَحَدَنِي فَقَدَّمْتُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْكَافِرُ بَيْنَهُ قُلْتُ لَا قَالَ لِلْيَهُودِيِّ احْلِفْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَنْ يَحْلِفُ وَيَذْهَبَ بِمَالِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

اور حضرت اشعثؓ ابن قیس سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ایک زمین میرے اور ایک یہودی کے درمیان مشترک تھی لیکن یہودی نے (اس زمین پر) میرے حصے (کو تسلیم کرنے) سے انکار کر دیا، چنانچہ میں اس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گیا (اور اپنا معاملہ پیش کیا) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس گواہ ہیں؟ میں نے عرض کیا نہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی سے فرمایا کہ تم قسم کھاؤ، میں نے یہ (سن کر) عرض کیا کہ یا رسول اللہ! یہ اس وقت قسم کھا لے گا اور میرا مال ہڑپ کر لے گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے (اسی طرح کے ایک قضیہ کے سلسلے میں جس کا ذکر ابن مسعودؓ کی روایت میں گذر چکا ہے) یہ آیت نازل فرمائی یقیناً جو لوگ معاوضہ حقیر لے لیتے ہیں بمقابلہ اس عہد کے جو اللہ تعالیٰ نے کیا ہے اور (بمقابلہ) اپنی قسموں کے الخ، اس روایت کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے۔

توضیح:

فانزل اللہ تعالیٰ: اس روایت پر یہ سوال ہے کہ جب یہودی پر اس صحابی نے اعتراض کیا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک آیت اتری اب سوال یہ ہے کہ اس آیت میں اس صحابی کے اعتراض کا جواب کیسے آگیا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ جب صحابی نے یہ کہا کہ یہ یہودی ہے قسم کھالے گا تو قرآن کریم کی آیت بطور وعید اتر آئی جس میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے جھوٹی قسموں اور بد عہدی کے وعدوں پر شدید نکیر فرمائی۔ جس سے یہودی کو گویا تنبیہ ہوگئی کہ تم اگر غلط قسم کھاؤ گے تو اس کی سزا بہت ہی خطرناک ہوگی نیز اس آیت کا مضمون اور تورات میں جھوٹی قسم پر شدید وعید ایک ہی قسم کے احکام ہیں تو اس آیت سے یہودی کو یاد دلایا گیا کہ دیکھو جھوٹی قسم کھاؤ گے تو تم اپنی کتاب تورات کے حکم کے مطابق سزا پاؤ گے یہ جو کچھ اس سوال کے جواب میں لکھا گیا ہے ایک حد تک علامہ طہی نے بھی لکھا ہے اور اس سوال کا حل صرف یہی ہے۔

قسم کھانے والے کو خوف خدا دلاؤ

﴿۱۹﴾ وَعَنْهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْ كِنْدَةَ وَرَجُلًا مِنْ حَضْرَمُوتٍ اخْتَصَمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَرْضٍ مِنَ الْيَمَنِ فَقَالَ الْحَضْرَمِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَرْضِي اغْتَصَبْنِيهَا أَبُو هَذَا وَهِيَ فِي يَدِهِ قَالَ هَلْ لَكَ بَيِّنَةٌ قَالَ لَا وَلَكِنْ أُحْلِفُهُ وَاللَّهِ مَا يَعْلَمُ أَنَّهَا أَرْضِي اغْتَصَبْنِيهَا أَبُو هَذَا فَتَهَيَّأَ الْكِنْدِيُّ لِلْيَمِينِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْطَعُ أَحَدٌ مَالًا بِالْيَمِينِ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ أَجْذَمٌ فَقَالَ الْكِنْدِيُّ هِيَ أَرْضُهُ (ابوداؤد)

اور حضرت اشعث ابن قیس سے روایت ہے کہ قبیلہ کندہ کا ایک شخص اور حضرموت کا ایک شخص دونوں یمن کی ایک زمین کے بارے میں اپنا قضیہ لے کر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حضرمی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اس شخص کے باپ نے میری زمین مجھ سے چھین لی تھی اور اب وہ اس کے قبضہ میں ہے (میں آپ سے درخواست کرتا ہوں کہ میری وہ زمین مجھ کو واپس دلوائی جائے) آنحضرتؐ نے حضرمی سے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس گواہ ہیں (جو گواہی دے سکیں کہ وہ زمین واقعہ تمہاری تھی؟) اس نے عرض کیا کہ نہیں! لیکن میں اس سے خدا کی قسم کھوا کر یہ اقرار کروں گا کہ وہ نہیں جانتا کہ وہ زمین میری (حضرمی کی) ہے جس کو اس کے باپ نے مجھ سے چھین لیا ہے۔ چنانچہ وہ (کندی) قسم کھانے کیلئے تیار ہو گیا (اور جب قسم کھانے چلا) تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (یاد رکھو) جو بھی شخص (جھوٹی) قسم کھا کر کسی کا مال ہڑپ کرے گا وہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کرے گا اس کا ہاتھ کٹا ہوگا۔ کندی نے یہ (سن کر) کہا کہ میں اقرار کرتا ہوں کہ وہ زمین اسی شخص کی ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح:

اغصصنیہا ابوہذا: یعنی اس کندی شخص کے والد نے وہ زمین مجھ سے چھینی تھی اور وہی زمین اس کندی شخص کے ہاتھ میں ہے چونکہ ان کے پاس گواہ نہیں تھا اس لئے انہوں نے کہا کہ میں ان کو قسم کھلاؤں گا لیکن قسم اس طرح ہوگی کہ یہ شخص خود کہے گا کہ خدا کی قسم مجھے بالکل معلوم نہیں کہ یہ زمین اس حضری شخص کی ہے جس سے میرے باپ نے چھین لی ہے۔ کندی شخص اس قسم کے لئے تیار ہوا مگر آنحضرتؐ نے جب وعید سنادی تو اس نے اقرار کیا کہ یہ زمین واقعی اس حضری کی ہے ”اجذم“ جذام ایک مشہور اور خطرناک بیماری کا نام ہے جس سے جسم کے اعضاء حد سے زیادہ موٹے ہو کر پھول جاتے ہیں اور پھر کٹ کٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتے ہیں۔

لغت میں بھی ”جذم“ ضرب۔ ضرب سے سرعت کے ساتھ کٹنے کے معنی میں ہے اور پورے ہاتھ کے کٹنے پر بھی بولا جاتا ہے۔

جھوٹی قسم کھانا گناہ کبیرہ ہے

﴿۲۰﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَكْبَرِ الْكَبَائِرِ الشُّرْكَ بِاللَّهِ وَعُقُوقَ الْوَالِدَيْنِ وَالْيَمِينَ الْغُمُوسَ وَمَا حَلَفَ حَالِفٌ بِاللَّهِ يَمِينٌ صَبْرٌ فَأَدْخَلَ فِيهَا مِثْلَ جَنَاحِ بُعُوضَةٍ إِلَّا جَعَلْتُ نُكْثَةً فِي قَلْبِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ اور حضرت عبد اللہ بن انیسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”بڑے گناہوں میں سب سے بڑے گناہ یہ ہیں (۱) اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک کرنا (۲) ماں باپ کی نافرمانی کرنا (۳) اور جھوٹی قسم کھانا (یاد رکھو) جس قسم کھانے والے نے بھی مجبوری و قید کی حالت میں خدا کی قسم کھائی اور اس قسم میں پھر کے برابر (یعنی تھوڑا سا) بھی جھوٹ شامل کیا تو اس کے دل میں قیامت تک کے لئے ایک نکتہ سیاہ پیدا ہو جائے گا (جس کا وبال آخرت میں ظاہر ہوگا) اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح:

اکبر الکبائر: یعنی تمام بڑے گناہوں میں سب سے بڑے گناہ یہ ہیں۔ ۱۔ شرک کرنا۔ ۲۔ یمین غموس۔ ۳۔ یمین صبر۔ اس قسم کی ایک حدیث باب الکبائر میں گزر چکی ہے توضیحات جلد اول میں وہاں پوری تفصیل ہو چکی ہے مگر یہاں یمین صبر کا لفظ ہے جو وہاں پر نہیں ہے یمین صبر کی تفصیل بھی اس باب کی ابتداء میں ہو چکی ہے یہاں یمین صبر سے کمرہ عدالت کے اندر قسم

کھانا مراد ہے۔

یعنی کمرہ عدالت میں آدمی اگر اپنی قسم میں ذرا بھی جھوٹ بولتا ہے تو اس شخص کے دل پر گناہ کا ایک نکتہ یعنی داغ پڑ جاتا ہے یہ داغ ”رین“ کا اثر ہے گویا یہ مہر جباریت کا ایک حصہ ہے یہ اثر اس شخص کے دل سے قیامت تک نہیں مٹے گا۔

قسم کی حیثیت مکان و زمان کی وجہ سے بڑھ جاتی ہے

﴿۲۱﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْلِفُ أَحَدٌ عِنْدَ مَنْبَرِي هَذَا عَلَى يَمِينِ آثِمَةٍ وَلَوْ عَلَى سِوَاكِ اخْضَرَ إِلَّا تَبَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ أَوْ وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ (رواه مالک و ابو داؤد وابن ماجہ)

اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”جو بھی شخص میرے اس منبر کے قریب قسم کھاتا ہے اور اس کی وہ قسم جھوٹی ہوتی ہے اگرچہ وہ ایک سبز مسواک کے لئے کیوں نہ ہو تو وہ (دوزخ) آگ میں اپنا ٹھکانہ تیار کرتا ہے۔ یا یہ فرمایا کہ۔ اس کے لئے (دوزخ کی) آگ واجب ہوتی ہے۔“ (مالک، ابو داؤد، ابن ماجہ)

توضیح

عند منبری: مسجد میں منبر اور محراب ویسے بھی ایک مقدس مقام ہوتا ہے اور پھر مسجد نبوی کے منبر کی شان ہی اور ہے اور پھر منبر کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کرنے سے تو اس منبر کی شان ہی نزالی ہوگئی۔
اب جھوٹی قسم کھانا تو ویسے بھی بہت بڑا گناہ ہے خواہ کہیں بھی ہو لیکن اگر کوئی شخص ایسے مقدس مقام کے پاس جھوٹی قسم کھاتا ہے تو یہ غضب الہی کو دعوت دینا ہے اس طرح مقدس مقام کی وجہ سے قسم کی حیثیت اور عظمت بڑھ جاتی ہے اسی طرح جمعہ کے دن عصر کے بعد قسم کھانے سے زمانہ کی عظمت کی وجہ سے قسم کی حیثیت بڑھ جاتی ہے اور اس میں تغلیظ آتی ہے کسی مقام و مکان کی وجہ سے تغلیظ کی مثال علماء نے لکھی ہے کہ اگر کوئی شخص مکہ میں ہو تو حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان والی جگہ سب سے معظم ہے اس میں قسم کی حیثیت بڑھ جاتی ہے۔

اور اگر کوئی شخص مدینہ میں ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس والی جگہ بہت معظم ہے اور اگر آدمی بیت المقدس میں ہو تو قسم کے لئے سب سے معظم جگہ گنبد صخرہ کے پاس والی جگہ ہے اور عام دنیا میں جامع مسجد اور پھر عام مسجد عظمت والے مقامات ہیں شوافع حضرات قسم کی تغلیظ کو مکان و زمان کے ذریعہ سے جائز مانتے ہیں لیکن احناف کہتے ہیں کہ قسم صرف قسم ہے کسی زمان و مکان کی وجہ سے اس کی حیثیت پر اثر نہیں پڑتا ہے ظاہری نصوص شوافع کے ساتھ ہیں۔

”ولو علی سواک اخضر“ سبز مسواک سے قلیل چیز مراد ہے خواہ سبز مسواک ہو یا خشک مسواک ہو مسلم شریف کی ایک روایت میں قضیبا من اراک کے الفاظ آئے ہیں یعنی پیلو اور کیکر کی ٹہنی اس سے بھی مراد قلیل چیز ہے۔

جھوٹی گواہی شرک کے برابر ہے

﴿۲۲﴾ وعن خُرَیمِ بْنِ فَاتِکٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الصُّبْحِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَائِمًا فَقَالَ عَدَلْتُ شَهَادَةَ الزُّورِ بِالْإِشْرَاقِ بِاللَّهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَرَأَ ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ حُنْفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ﴾ (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ) وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ إِيْمَنِ بْنِ خُرَيمٍ إِلَّا أَنَّ ابْنَ مَاجَهَ لَمْ يَذْكُرِ الْقِرَاءَةَ.

اور حضرت خریمؓ ابن فاتکؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب صبح کی نماز پڑھ کر فارغ ہوئے تو (صحابہؓ سے خطاب کرنے کے لئے کھڑے ہو گئے اور تین مرتبہ یہ الفاظ فرمائے کہ ”جھوٹی گواہی شرک باللہ کے برابر کی گئی ہے۔ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (بطور دلیل) یہ آیت تلاوت فرمائی فاجتنبوا الرجس پلییدی (بتوں کی پرستش) سے بچو اور جھوٹ بولنے سے اجتناب کرو کیونکہ تم باطل سے حق کی طرف رجوع کرنے والے ہو نہ کہ اللہ کے ساتھ شریک کرنے والے ہو۔ اس روایت کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے نیز اس روایت کو احمد اور ترمذی نے بھی ایمن ابن خریم سے نقل کیا ہے اور ابن ماجہ کی نقل کردہ روایت میں آیت شریفہ کا تلاوت کرنا مذکور نہیں ہے۔

کن لوگوں کی گواہی معتبر نہیں ہے

﴿۲۳﴾ وعن عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ حَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ وَلَا مَجْلُودٍ حَدًّا وَلَا ذِي غَمْرٍ عَلَى أَخِيهِ وَلَا ظَنِينٍ فِي وِلَاءٍ وَلَا قَرَابَةٍ وَلَا الْقَانِعِ مَعَ أَهْلِ الْبَيْتِ (رواہ الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَيَزِيدُ بْنُ زِيَادٍ الدَّمَشْقِيُّ الرَّاَوِيُّ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ. اور حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان لوگوں کی گواہی جائز و معتبر نہیں (۱) خیانت کرنے والے مرد اور خیانت کرنے والی عورت (۲) جس شخص پر تہمت کی حد جاری کر دی گئی ہو (۳) دشمن، جو اپنے (مسلمان) بھائی کے خلاف ہو (۴) وہ شخص جو ولاء کے بارے میں متہم ہو (۵) وہ شخص جو قربت کے بارے میں متہم ہو (۶) وہ شخص جو کسی ایک گھر پر قانع ہو۔ امام ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے نیز اس حدیث کا ایک راوی یزید ابن زیادہ دمشقی منکر الحدیث ہے۔

توضیح:

خائن ولا خائنة: اس حدیث میں اور اس کے بعد آنے والی دو حدیثوں میں ایسے لوگوں کا بیان ہے جن کی شہادت قبول نہیں ہوتی ہے اسلام کی نظر میں جتنا حاکم کا عادل ہونا ضروری ہے اتنا ہی گواہ کا عادل ہونا بھی ضروری ہے تاکہ صحیح فیصلہ تک پہنچنے کا واسطہ اور وسیلہ بھی صحیح ہو اس حدیث میں ایسے ہی لوگوں کی گواہی کو غیر معتبر قرار دیا گیا ہے جو عدل و انصاف کے معیار پر پورا نہیں اترتے ہیں جیسا خائن مرد اور خائنے عورت ہے خیانت کا مفہوم عام بھی ہو سکتا ہے کہ جو دنیا اور دین دونوں میں خیانت کرنے والا ہو چونکہ خیانت کی وجہ سے یہ لوگ فاسق ہو گئے اور شہادت کے لئے عادل ہونا ضروری ہے اس لئے ان کی گواہی معتبر نہیں۔

عرف عام میں خائن وہی ہے جو لوگوں کے اموال اور امانت میں خیانت کرتا رہتا ہو اس حدیث کے پیش نظر یہی مفہوم زیادہ واضح ہے بعض نے مطلق فاسق مراد لیا ہے۔

”ولا مجلود دحدأ“ مجلو و جلد سے ہے اور جلد کوڑے کو کہتے ہیں یعنی جن کو حد قذف میں کوڑے لگے ہوں اس کا قذف پر جب حد نافذ ہو کر کوڑے لگ جائیں تو اس کے بعد اس کی شہادت معتبر نہیں رہتی ہے۔ شوافع کے ہاں اگر یہ محدود توبہ کر لے تو پھر اس کی گواہی معتبر ہے کیونکہ ”الا الذین تابوا امن بعد ذلک“ کا استثناء ”ولا تقبلوا الھم شھادۃ ابدأ“ سے ہے تو جب قاذف توبہ کر لے تو اس کی گواہی معتبر ہو جائے گی اگرچہ حد قذف لگی ہو بلکہ تمام حدود کا یہی حکم ہے احناف فرماتے ہیں کہ دیگر حدود کا حکم تو ایسا ہی ہے لیکن حد قذف لگنے کے بعد آدمی ہمیشہ کے لئے مردود الشہادۃ بن جاتا ہے اس لئے توبہ کرنے سے اس کی گواہی معتبر نہیں ہو سکتی اور آیت ”الا الذین تابوا“ کا استثناء ”اولئک هم الفاسقون“ سے ہے کیونکہ یہ قریب بھی ہے اور شہادۃ نکرہ لا کر عموم کی طرف اشارہ بھی ہے کہ کسی قسم کی گواہی منظور نہیں اور ابدأ کے لفظ سے مزید تاکید بھی پیدا کر دی ہے اور زیر نظر واضح حدیث بھی ہے لہذا محدود فی القذف نے جب اپنی زبان کو کسی پاکدامن عورت پر بہتان میں آلودہ کر دیا تو ان کی سزا یہی ہے کہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ان کی زبان کا اعتبار نہ کیا جائے ”ولا ذی غمر“ غمر دشمنی اور بغض و حسد و عداوت کو کہتے ہیں تو اس طرح کینہ و رحاسد اور دشمنی کا جذبہ رکھنے والے شخص کی گواہی اپنے کسی مسلمان بھائی پر جائز نہیں ہے خواہ وہ ان کا سگ بھائی ہو یا عام مسلمان ہو کیونکہ دشمنی اور عداوت کا یہ جذبہ اس کو عدالت پر قائم رہنے نہیں دے گا ”ولا ظنین“ ظنین متہم کو کہتے ہیں جیسے ”وما هو علی الغیب بظنین“ آیت بھی اسی معنی میں ہے ”ولاء“ میراث کو کہا جاتا ہے یعنی ایک غلام جب آزاد ہو جائے اور پھر مر جائے تو اس آزاد کردہ غلام کی میراث اس کے آزاد کرنے والے آقا کی ہے اب اگر کوئی غلام اپنی نسبت میں جھوٹ کہتا ہے کہ مجھے مثلاً حارث نے آزاد کیا ہے حالانکہ لوگ واضح طور پر جانتے ہیں کہ اس کو حارث نے نہیں بلکہ زید نے آزاد کیا ہے تو یہ غلام اس نسبت میں متہم فی الولاء ہے یہ اصل مالک کا حق مارنا چاہتا ہے اس سے

یہ فاسق ہو گیا اور فاسق کی گواہی معتبر نہیں ہے لہذا ظنین فی الولاء کی گواہی مردود ہے اسی طرح معاملہ ظنین فی القرابۃ کا ہے کہ ایک شخص مثلاً کہتا ہے کہ میں عمر کا بیٹا ہوں حالانکہ لوگ واضح طور پر جانتے ہیں کہ یہ جھوٹ بولتا ہے یہ عمر کا بیٹا نہیں بلکہ بکر کا بیٹا ہے تو اس جھوٹی نسبت سے یہ شخص مردود الشہادۃ ہو گیا لہذا ان کی گواہی معتبر نہیں ہے۔

”ولا القانع مع اهل البيت“ القانع سے مراد ہر ایسا شخص ہے جو کسی کے نان نفقہ اور اس کے خرچہ پر گزارہ کرتا ہو جیسے خادم ہے نوکر چاکر ہے یا شاگرد و مرید ہے اس کی گواہی اس لئے معتبر نہیں ہے کہ ان دونوں کے مفادات میں اشتراک ہے تو شاید یہ شخص ان مفادات کے پیش نظر گواہی میں جانب داری سے کام لے اور غلط گواہی دیدے۔

احناف فرماتے ہیں کہ انہیں مفادات کے پیش نظر بیوی کی گواہی شوہر کے حق میں معتبر نہیں ہے نہ شوہر کی گواہی بیوی کے حق میں صحیح ہے شوافع حضرات اس کو درست مانتے ہیں۔

﴿۲۴﴾ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا زان ولا زانية ولا ذى غمير على أخيه ورد شهادة القانع لأهل البيت

(رواہ ابو داؤد)

اور حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد اور ان کے والد اپنے دادا سے اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا نہ تو خیانت کرنے والے مرد اور خیانت کرنے والی عورت کی گواہی درست ہے اور نہ زنا کرنے والے مرد اور زنا کرنے والی عورت کی گواہی درست ہے اسی طرح دشمن کی گواہی (اپنے) دشمن کے خلاف مقبول نہیں۔ نیز آنحضرتؐ نے (ایک مقدمہ میں) اس شخص کی گواہی کو رد کر دیا جو ایک گھر کی کفالت و پرورش میں تھا اور اس نے گواہی اس گھر والوں کے حق میں دی تھی۔ (ابوداؤد)

گنوار دیہاتی کی گواہی کسی شہری پر معتبر نہیں

﴿۲۵﴾ وعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجوز شهادة بدوي على صاحب قرية (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

اور حضرت ابو ہریرہؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ بستی میں رہنے والے کے حق میں یا اس کے خلاف، جنگل میں رہنے والے کی گواہی درست نہیں ہوگی۔

توضیح:

ولا شهادة بدوي: بدوی بدادہ کی طرف منسوب ہے اور بدادہ دیہات اور صحرا کو کہتے ہیں یہ حضارہ کے مقابلے میں آتا ہے

ابوطیب تنہی نے کہا ہے ۔

حسن الحضارة مجلوب بتطرية وفي البداوة حسن غير مجلوب
بدوی سے مراد وہ دیہاتی ہے جو جٹ جنگلی اور جاہل ہو جب دیہاتی ایسا ہوگا تو اس کے پاس علم نہیں ہوگا تمیز نہیں ہوگی سلیقہ نہیں ہوگا۔ اونچ نیچ سے واقف نہیں ہوگا گواہی دینے کی شرائط سے واقف نہیں ہوگا غفلت و نسیان کا اس پر غلبہ ہوگا ملا علی قاریؒ نے ایک وجہ یہ بھی بیان کی ہے کہ عموماً دیہاتیوں اور شہریوں کے درمیان دشمنیاں ہوتی ہیں تو بوجہ عداوت ان کی گواہی غیر مقبول ہوگی۔

بہر حال اگر بدوی میں سلیقہ ہو سمجھ ہو تمیز ہو تو جمہور کے نزدیک ان کی گواہی عام انسانوں کی طرح مقبول ہوگی ہاں امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مطلق طور پر کسی دیہاتی کی گواہی کسی شہری پر مقبول نہیں ہے جمہور نے اس زیر بحث حدیث کو غالبی اور اکثری احوال پر محمول کیا ہے۔

صاف اور واضح بیان تیار کر کے عدالت میں جاؤ

﴿۲۶﴾ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ فَقَالَ الْمَقْضَى عَلَيْهِ لَمَّا أَذْبَرَ حَسْبَى اللَّهُ وَنَعَمْ الْوَكِيلُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَلُومُ عَلَى الْعَجْزِ وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْكَيْسِ فَإِذَا غَلَبَكَ أَمْرٌ فَقُلْ حَسْبَى اللَّهُ وَنَعَمْ الْوَكِيلُ (رواه ابو داؤد)

اور حضرت عوف ابن مالک کہتے ہیں (ایک مرتبہ) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو شخصوں کے درمیان ایک مقدمہ کا فیصلہ دیا (جو ایک شخص کے خلاف اور دوسرے شخص کے حق میں تھا، چنانچہ مقدمہ کا فیصلہ جس شخص کے خلاف ہوا تھا اس نے مجلس نبوی سے اٹھ کر) واپس جاتے ہوئے کہا حسی اللہ ونعم الوکیل یعنی مجھ کو میرا اللہ کافی ہے اور وہ بہترین کارساز ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ (سنکر) فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نادانی و لاپرواہی پر ملامت کرتا ہے، تم کو چالاکی اور ہوشیاری ضروری ہے پھر اگر تم پر کوئی مصیبت آپڑے تو حسی اللہ ونعم الوکیل کہو۔ (ابوداؤد)

توضیح:

حسی اللہ : ملا علی قاری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس شخص نے غالباً کسی سے قرض لیا تھا اور رسید لکھوا دی تھی پھر اس نے قرض واپس کیا مگر یہ غفلت ہوئی کہ واپسی پر کوئی رسید اور ثبوت نہیں بنایا قرض خواہ نے اس پر پھر دعویٰ کیا کہ میرا قرض کرو تم پر اتنا قرض ہے اور یہ رسید ہے اس بیچارے نے جواب میں کہہ دیا کہ میں نے ادا کر دیا ہے اس نے کہا تمہارے پاس کیا ثبوت ہے کہ تم نے واپس کیا ہے اس پر مدعی نے مقدمہ جیت لیا اور اس بیچارے نے غم و حسرت اور افسوس کا اظہار کیا اور